















\* فهرست الجزء السادس من فتح الباري \*

صحيفة	صحيفة
٢٣ باب الغسل بعد الحرب والغبار	٢ (كتاب الجهاد)
٢٤ باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء الى آخر الآيتين	٢ باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الآيةين
٢٤ باب ظل الملائكة على الشهيد	٤ باب أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدا لكم على تجارة الى آخر الآيات
٢٤ باب نفي الجهاد أن يجع الى الدنيا	٨ باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء
٢٥ باب الجنة تحت بارقه السيوف	٨ باب درجات المجاهدين في سبيل الله
٢٦ باب من طالب الولد للجهاد	١٠ باب الغدوة والروحة في سبيل الله
٢٦ باب الشجاعة في الحرب والجهن	١١ الحور العين وصفتهن
٢٧ باب ما يتعوذ من الجبن	١٢ باب نفي الشهادة
٢٧ باب من حدث بعشاهد في الحرب	١٢ باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات فهو فتيه - ثم وقول الله عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا الى آخرها
٢٧ باب رجوب النفي	١٤ باب من يشك أو يطعن في سبيل الله
٢٩ باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعدو يقتل	١٥ باب من يخرج في سبيل الله عز وجل
٣١ باب من اختار العز وعلى الصوم	١٥ باب قول الله عز وجل قل هل توبصون
٣٢ باب الشهادة سبع سوى القتال	١٦ باب قول الله عز وجل قل هل توبصون
٣٤ باب قول الله عز وجل لا يستوي المتعاضدون من المؤمنين غير أولي الضرر الى قوله غفور رحيم	١٨ باب عمل صالح قبل القتال
٣٤ باب الصبر عند القتال	١٩ باب من آتاهم غريب فقتله
٣٤ باب التحريض على القتال	٢١ باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
٣٤ باب حفر الخندق	٢٢ باب من اغبرت قدماه في سبيل الله وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب الآية
٣٤ باب من حبسه العذر عن الغزو	٢٣ باب منفع الغبار لمن الرأس في سبيل الله
٣٥ باب فضل الصوم في سبيل الله	
٣٦ باب فضل النفقة في سبيل الله	
٣٦ باب فضل من جهز غازيا	
٣٨ باب التحفظ عند القتال	
٣٩ باب فضل الطليعة	
٣٩ باب هل يبعث الطليعة وحده	
٣٩ باب سفر الاثنين	

صحيفة	صحيفة
باب فضل رباط يوم في سبيل الله وقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا الآية	٤٠ باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
باب من غزا بصبي للخدمة	٤٢ باب الجهاد ماض مع البر والفاجر
باب ركوب البحر	٤٣ باب من احتبس فرما في سبيل الله
باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	٤٤ باب ما يدكر من شؤم الفرس
باب لا يقال فلان شهيد	٤٨ باب الخيل لثلاثة وقول الله عز وجل والخيل والبغال الى آخر الآية
باب التحريض على الرمي وقول الله عز وجل وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الآية	٤٩ باب من ضرب دابة غيره في الغزو
باب اللهو بالحرب وشحوها	٥٠ باب الركوب على الدابة الصعبة
باب المحن ومن يقرس يقرس صاحبه	٥٠ باب سهام الفرس
باب الدرق	٥٢ باب من قاد دابة غيره في الحرب
باب الجمائل وقعليق السيف بالعنق	٥٢ باب الركاب والغرز للدابة
باب ما جاء في حلية السيوف	٥٢ باب ركوب الفرس العري
باب من علق سيفه بالشجرة في السفر عند القتال	٥٣ باب الفرس القطفوف
باب لبس البيضة	٥٣ باب السبق بين الخيل
باب من لم يرتكس السلاح وعقر الدواب عند الموت	٥٣ باب اضممار الخيل للسبق
باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة والاستغلال بالشجر	٥٣ باب غاية السباق للخيال المضمرة
باب ما قيل في الرماح	٥٥ باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم	٥٦ باب الغزو على الخير
باب الجبة في السفر والحرب	٥٦ باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء
باب الحري في الحرب	٥٧ باب جهاد النساء
باب ما يدكر في السكين	٥٧ باب غزو المرأة في البحر
باب ما قيل في قتال الروم	٥٨ باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساءه
باب قتال اليهود	٥٨ باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال
باب قتال الترك	٥٩ باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو
باب قتال الذين يتبعون الشمر	٦٠ باب مداواة النساء الجرحى
	٦٠ باب نزع السهم من البدن
	٦٠ باب الحراسة في الغزو في سبيل الله
	٦٢ باب الخدمة في الغزو
	٦٢ باب فضل من حل محتاج صاحبه في السفر

ضعيفة

ضعيفة

- ٧٦ باب من صف أصحابه عند الهزيمة  
٧٧ باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلة  
٧٧ باب هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب  
٧٧ باب الدعاء للمشركين بالهدى لينا لفهم  
٧٨ باب دعوة اليهود والنصارى  
٧٨ باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الاسلام والنبوة وأن لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله وقول الله تعالى ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب الآية  
٨٠ باب من أراد غزوة فوري بغيرها ومن أحب الخروج إلى السفر يوم الخميس  
٨١ باب الخروج بعد الظهر  
٨١ باب الخروج آخر الشهر  
٨٢ باب الخروج في رمضان  
٨٢ باب التوديع عند السفر  
٨٢ باب السمع والطاعة للإمام  
٨٢ باب يقاتل من وراء الامام ويتقي به  
٨٣ باب البيعة في الحرب على ان لا يشروا  
٨٤ باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون  
٨٥ باب كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس  
٨٥ باب استئذان الرجل الامام  
٨٦ باب من غزا وهو حديث عهد بعرس  
٨٦ باب من اختار الغزو بعد البناء  
٨٦ باب مبادرة الامام عند الفرع  
٨٧ باب السرعة والركض في الفرع  
٨٧ باب الخروج في الفرع وحده  
٨٧ باب السبعائل والجلان في السبيل  
٨٨ باب الاجير  
٨٩ باب ما قيل في لوا النبي صلى الله عليه وسلم  
٩٠ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقول الله عز وجل سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب  
٩١ باب حمل الزاد في الغزو وقول الله عز وجل وتزودوا فان خير الزاد التقوى  
٩٢ باب حمل الزاد على الرقاب  
٩٢ باب ارداف المرأة خلف أخيها  
٩٢ باب الارتداف في الغزو والحج  
٩٢ باب الردف على الحمار  
٩٢ باب من أخذ بالركاب ونحوه  
٩٣ باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو  
٩٤ باب التكبير عند الحرب  
٩٤ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير  
٩٤ باب التسبيح اذا هبط واديا  
٩٤ باب التكبير اذا علا شرفاً  
٩٥ باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة  
٩٦ باب السير وحده  
٩٧ باب السرعة في السير  
٩٧ باب اذا حمل على فرس فراه اتباع  
٩٧ باب الجهاد باذن الابوين  
٩٨ باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الابل  
١٠٠ باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجه أو كان له عذر هل يؤذن له  
١٠٠ باب الجاسوس  
١٠٠ باب الكسوة للاسارى  
١٠١ باب فضل من أسلم على يديه رجل  
١٠١ باب الاسارى في السلاسل  
١٠١ باب فضل من أسلم من أهل الكتابين

صحيحة	صحيحة
باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري	١٠٢
باب قتل الصبيان في الحرب	١٠٤
باب لا يعذب يعذب الله	١٠٣
باب فاما من بعد واما فداء	١٠٦
باب هل للأسير ان يقتل أو يخذل الذين أسروه حتى يتجوس من الكفرة	١٠٧
باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق	١٠٧
باب	١٠٨
باب حرق الدور والنخيل	١٠٨
باب قتل المشرك النائم	١٠٩
باب لا تخموا التاء العدو	١٠٩
باب الحرب خدعة	١١٠
باب الكذب في الحرب	١١١
باب القتل باهل الحرب	١١٢
باب يجوز من الاحتيال والخذل مع من يخشى معرته	١١٢
باب الرجز في الحرب و رفع الصوت في حفر الخندق	١١٢
باب من لا وثقت على الخيل	١١٣
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن أبيها الدم عن وجهه وجعل الماء في الترس	١١٣
باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	١١٣
باب اذا فرغوا بالليل	١١٤
باب من رأى العدو فنادى باعلى صوته يا ضبا حاه حتى يسمع الناس	١١٤
باب من قال خذها وأنا ابن فلان	١١٤
باب اذا نزل العدو على حكم رجل	١١٥
باب قتل الاسير وقتل الصبر	١١٥
باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن صلى ركعتين عند القتل	١١٥
باب فكاك الأسير	١١٦
باب فداء المشركين	١١٦
باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير أمان	١١٦
باب يقتال عن أهل الذمة ولا يسترقون	١١٧
باب جوار الوفاء	١١٨
باب هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم	١١٨
باب التجمع للوفد	١١٩
باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	١١٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا أو أسلموا	١٢١
باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهم لهم	١٢١
باب كتابة الامام الناس	١٢٣
باب ان الله ليؤيد الدين بالرجل الفاجر	١٢٥
باب من تأخر في الحرب من غير امرأة اذا خاف العدو	١٢٥
باب العون بالمدد	١٢٥
باب من غلب العدو فاقام على عرصتهم ثلاثا	١٢٦
باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره	١٢٦
باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم	١٢٦
باب من تكلم بالفارسية	١٢٧
باب الغلول	١٢٩
باب القليل من الغلول	١٣٠
باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغاسم	١٣١
باب البشارة في الفتوح	١٣١
باب ما يعطى للبشير	١٣٢
باب لاهجرة بعد الفتح	١٣٢



صحيحة

صحيحة

١٣٢ باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور  
أهل الذمة والمؤمنين اذا عصي الله  
وتجرب يدهن  
١٣٣ باب استقبال الغزاة  
١٣٣ باب ما يقول اذا رجع من الغزو  
١٣٤ باب الصلاة اذا قدم من سفر  
١٣٤ باب الطعام عند القدوم  
١٣٥ \* (كتاب فرض الخمس) \*  
١٤٦ باب أداء الخمس من الدين  
١٤٦ باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد وفاته  
١٤٧ باب ما جاء في بيوت أزواج النبي صلى  
الله عليه وسلم وما نسب من البيوت  
اليهن وقول الله عز وجل وقرن  
في بيوتكن ولا تدخلوا بيوت النبي الا  
أن يؤذن لكم  
١٤٨ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه  
وسلم وعصاه وسيفه وقلده وخاتمه وما  
استعمل الخلفاء بعده من ذلك  
١٥٠ باب الدليل على أن الخمس لنسوان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمساكين واثار النبي أهل الصفة  
والأراذل حين سألته فاطمة وشكت  
اليه الطعن والرحى أن يخدمها من  
السبي فوكلها الى الله تعالى  
١٥١ باب قوله تعالى فان الله خسه وللرسول  
١٥٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم  
أحلت لكم الغنائم  
١٥٧ باب الغنمة ان شهد الواقعة  
١٥٩ باب من قاتل للمغنم هل ينقص  
من أجره  
١٥٩ باب قسمة الامام

١٥٩ باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم  
قرينة والنضير وما أعطى من ذلك من  
نوابه  
١٦٠ باب بركة الغازي في ماله الخ  
١٦٧ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة  
أو أمره بالمقام هل يسهم له  
١٦٧ باب  
١٧٢ باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على  
الاسارى من غير أن يخمس  
١٧٣ باب ومن الدليل على أن الخمس للامام  
وان يعطى بعض قرابته دون بعض  
ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى  
عبد المطلب وبنى هاشم من خمس حبي  
١٧٥ باب من لم يخمس الاسلاب ومن قتل  
قتيلا فله سلبه من غير أن يخمس وحكم  
الامام فيه  
١٧٨ باب ما كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم  
١٨١ باب ما يصيب من الطعام في ارض  
الحرب  
١٨٣ باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة  
والحرب الخ  
١٩١ باب اذا وادع الامام ملكا القرية هل  
يكون ذلك لبقيتهم  
١٩٢ باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
١٩٢ باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم  
من البحرين وما وعد من مال البحرين  
والجزية ولين يقسم التي والجزية  
٢٩٣ باب اثم من قتل معاهدا بغير حرم  
١٩٤ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب

باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هـ	٢١٥	باب صفة الشمس والقمر	٢١٢
يعني عنهم		باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل	٢١٥
باب دعاء الامام علي من نكث عهدا	١٩٥	الرياح نشر بين يدي رجه	
باب امان الفساق وجوارهن	١٩٥	باب ذكر الملائكة	٢١٦
باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة	١٩٦	باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة	٢٢٦
يسمى بذمتهم اذانهم		باب صفة ابواب الجنة	٢٣٥
باب اذا قالوا اصبا نا ولم يحسنوا اسلمنا	١٩٦	باب صفة النار وانها مخلوقة	٢٣٥
باب المواعدة المصالحة مع المشركين	١٩٧	باب صفة ابليس وجنوده	٢٣٩
بالمسال وغيره وانهم لم يف بالعهد		باب ذكر الجن ونوابهم وعقابهم	٢٤٤
باب فضل الوفاء بالعهد	١٩٨	باب قوله عز وجل واذا صرفنا ذلك نفرا	٢٤٧
باب هل يعني عن الذي اذا سحر	١٩٨	من ابن الى قوله اولئك في ضلال مبين	
باب ما يحذر من الغدر لقول الله تعالى	١٩٨	باب قول الله تعالى وبت فيها من كل دابة	٢٤٧
وان يريدوا ان يخدعوا فان حسم بك		باب خبر مال المسلم غنم يتبع بها شعف	٢٤٩
الله الاية		الحيال	
باب كيف ينبذ الى اهل العهد وقول	٢٠٠	باب اذا وقع الشراب في اناء احدكم	٢٥٢
الله عز وجل واما تخافن من قوم خيانة		فليغمسه فان في احد جناحيه داء وفي	
فانذروهم على سواء		الاخر شفاء	
باب انهم من عاهدتم غدر	٢٠٠	باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم	٢٥٦
باب	٢٠١	فليغمسه فان في احد جناحيه داء	
باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت	٢٠١	وفي آخرى شفاء	
معلوم			
باب المواعدة من غير وقت وقول النبي	٢٠٢	* (كتاب احاديث الانبياء) *	٢٥٧
صلى الله عليه وسلم اقركم على ما اقركم الله		باب خلق آدم وذريته	٢٥٧
باب طرح جيف المشركين في البئر	٢٠٢	باب الارواح جنود مجندة	٢٦٣
ولا يؤخذ منهم غنم		باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى	٢٦٤
باب انهم الغادر للبر والفاجر	٢٠٢	قومه	
* (كتاب بدء الخلق) *	٢٠٤	باب وان الناس لمن المرسلين اذا قال	٢٦٥
باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي	٢٠٤	لقومهم الاتمتقون الى وتر كما علمت في	
بدء الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه		الآخرين	
باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله	٢٠٩	باب ذكر ادريس عليه السلام	٢٦٦
تعالى الله الذي خلق سبع سموات الخ		باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا	٢٦٧
باب في النجوم	٢١١	باب قول الله تعالى والى ثمود اخاهم	٢٦٨
		هاسا وقوله كذب أصحاب الحجر	

صيفة

صيفة

- ٢٧٠ باب قول الله تعالى رب مثلونك عن ذي القرنين الى قوله سيبا
- ٢٧٥ باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله ان ابراهيم كان امة قاتلا لله وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم
- ٢٩٣ باب قوله ونبتهم عن ضيف ابراهيم الآية
- ٢٩٥ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا للوعد
- ٢٩٦ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه الآية
- ٢٩٧ باب ولوطا اذ قال لقومه ان اتون الفاحشة الى قوله فساء مطر المنذرین
- ٢٩٧ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون
- ٢٩٨ باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
- ٢٩٨ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلین
- ٣٠٠ باب قول الله تعالى فأبواب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت أرحم الراحمین
- ٣٠١ باب واذكر في الكتاب موسى انه كان مخفصا وكان رسولا نبيا ونادى به من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا
- ٣٠٢ باب قول الله عز وجل وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا الى قوله بالواد المقدس طوى
- ٣٠٦ باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله هو مسترف كذاب
- ٣٠٦ باب قول الله تعالى وهل أتاك حديث موسى وكام الله موسى تكليما
- ٣٠٧ باب قول الله تعالى وواعبدنا موسى ثلاثين ليلة الى قوله وأنا أول المؤمنين
- ٣٠٨ باب حديث الخضر مع موسى عليه السلام
- ٣١٢ باب
- ٣١٤ باب يعكفون على أصنام لهم
- ٣١٥ باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تدبجوا بقرة الآية
- ٣٢٠ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتنين
- ٣٢٢ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية
- ٣٢٣ باب قول الله تعالى والى مدين أخاهم شعيبا
- ٣٢٤ باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى قوله وهو مليم
- ٣٢٥ باب قول الله تعالى واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر
- ٣٢٥ باب قول الله تعالى وآتينا داود زبورنا
- ٣٢٧ باب أحب الصلاة الى الله صلاة داود
- ٣٢٧ باب واذكر عبدنا داود ذا الایدانه وأوب الى قوله وفصل الخطاب
- ٣٣٥ باب قول الله تعالى واقصد آتينا لقمان الحكمة الى قوله عظيم
- ٣٣٦ باب واضرب لهم مثلا أصحاب القرية الآية
- ٣٣٧ باب قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا الى قوله لم نجعل له من قبل سميا
- ٣٣٨ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها مكانا شرقيا
- ٣٣٩ باب واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك الآية الى قوله أنهم يكفل
- مريم

صحيحة	صحيحة
باب قول الله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون	٣٤٠
باب قصة الحبش وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا بني ارفدة	٤٠٢
باب من أحب ان لا يسب نسبه	٤٠٣
باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل ثم جلد رسول الله الخ	٤٠٣
باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم	٤٠٧
باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم	٤٠٨
باب كذبة النبي صلى الله عليه وسلم	٤٠٨
باب خاتم النبوة	٤٠٩
باب خاتم النبوة	٤٠٩
باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه	٤١١
باب علامات النبوة في الاسلام	٤٢٣
باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقا منهم لم يكتنون الحق وهم يعلمون	٤٦٣
باب سؤال المشركين ان يريهم النبي صلى الله عليه وسلم آية فاراهم انشقاق القمر	٤٦٤
باب	٤٦٤
باب قول الله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون	٣٤٠
باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم الى وكيلا	٣٤٢
باب قول الله تعالى واذ كفي الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها	٣٤٣
باب ما ذكر عن بني اسرائيل	٣٥٩
باب المناقب	٣٧١
باب مناقب قریش	٣٨١
باب نزل القرآن بلسان قریش	٣٨٨
باب نسبة اليمين الى اسمعيل	٣٩١
باب	٣٩٣
باب ذكر أسلم وغندار ومن سب وجهه	٣٩٥
باب ذكر قحطان	٣٩٧
باب ما ينهى من دعوى الجاهلية	٣٩٨
باب قصة خزاعة	٣٩٨
باب قصة اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه	٤٠٠
باب قصة زمزم وجهل العرب	٤٠١
باب من اتسب الى آبائه في الاسلام والجاهلية	٤٠١

٢٢٣

(الجزء السادس)

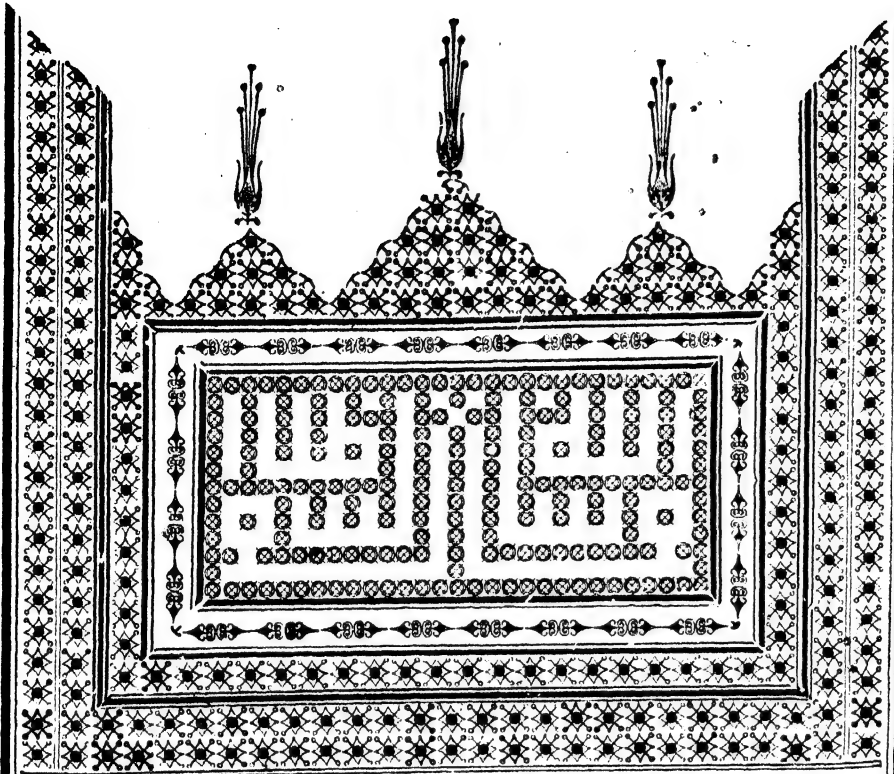
من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي  
عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري لشيخ الاسلام  
قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن  
علي بن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني  
الشافعي نزيل القاهرة المحروسة  
تقــررنا الله

بعلوهم

آمين

(وبها مشه من الجامع الصحيح للامام البخاري)

\*(الطبعة الاولى)\*  
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)  
(سنة ١٣٠٠ هجرية)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

\* (قوله كتاب الجهاد) \*

كذا ابن شويبه وكذا للنسفي لكن قدم البسملة وسقط كتاب الباقي واقصر واعلى باب فضل الجهاد لكن عند القابسي كتاب فضل الجهاد ولم يذكروا باب ثم قال بعد أبواب كثيرة كتاب الجهاد باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وسيأتي والجهاد بكسر الجيم أصله لغة المشتقة يقال جهدت جهادا بلغت المشقة وشرعنا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشيطان والفساق فأما مجاهدة النفس فعلى تعلم أمور الدين ثم على العمل بها ثم على تعليمها وأما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات وأما مجاهدة الكفار فتقع باليد والمال واللسان والقلب وأما مجاهدة الفساق فباليد ثم اللسان ثم القلب وقد روى النسائي من حديث سيرة يفتح المهمة وسكون الموحدة ابن الفاكه بالقاء وكسر الكاف بعدها في أثناء حديث طويل قال فيقول أي الشيطان يخاطب الانسان تجاهد فهو جهد النفس والمال واختلف في جهاد الكفار هل كان أو لا فرض عين أو كفاية وسيأتي البحث فيه في باب وجوب النفير ﴿قوله با﴾ فضل الجهاد والسير بكسر المهملة وفتح التحتية جمع سيرة وأطلق ذلك على أبواب الجهاد لانها متلقة من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته (قوله وقول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الايتين الى قوله وبشر المؤمنين) كذا للنسفي وابن شويبه وساق في ذرواية الاصيلي وكرمة

\* (كتاب الجهاد) \*  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* (باب فضل الجهاد والسير وقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به الى قوله وبشر المؤمنين) \*

قال ابن عباس الحدود الطاعة \* حدثنا الحسن بن صباح حدثنا محمد بن سابق (٣) حدثنا مالك بن مغول قال سمعت الوليد

ابن العيزار ذكر عن أبي عمرو الشيباني قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله أي العمل أفضل قال الصلاة على ميقاتها قلت ثم أي قال ثم بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو استزدته لرادني \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعد حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا \* حدثنا مسدد حدثنا خالد بن الحارث بن يحيى بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لكن أفضل الجهاد حج مبرور \* حدثنا مصحح أخبرنا عفان حدثنا همام حدثنا محمد بن بخادة قال أخبرني أبو حصين أن ذكوان حدثه أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال داني على عمل يعدل الجهاد

اليتين جميعا وعند أي ذراي قوله وعدا عليه حقاً ثم قال إلى قوله والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين والمراد بالمبايعة في الآية ما وقع في ليلته العقبية من الانصار أو أعم من ذلك وقد ورد ما يدل على الاحتمال الأول عندنا جابر وعند الحاكم في الاكامل عن كعب بن مالك وفي مرسل محمد بن كعب قال قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فإنا نأخذ فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقيل فقل ان الله اشترى الآية (قوله قال ابن عباس الحدود الطاعة) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تلك حدود الله يعني طاعة الله وكأنته تفسير باللازم لأن من أطاع وقف عند أمته أمره واجتناب نهيها ثم ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث الأول حديث ابن مسعود أي العمل أفضل وقد تقدم الكلام عليه في المواقيت وأغريبه الداودي فقال في شرح هذا الحديث ان أوقع الصلاة في ميقاتها كان الجهاد مقدماً على بر الوالدين وان آخرها كان البر مقدماً على الجهاد ولا أعرف له في ذلك مستنداً فالذي يظهر أن تقديم الصلاة على الجهاد والبر يكونها لازماً للمكلف في كل أحيانه وتقديم البر على الجهاد لتوقفه على اذن الابوين وقال الطبري انما خص صلى الله عليه وسلم هذه الثلاثة بالذكر لانها عنوان على ما سواها من الطاعات فان من ضيع الصلاة المفروضة حتى يخرج وقتها من غير عذر مع خفة مؤنتها عليه وعظيم فضلها فهو لما سواها أضيع ومن لم يبر والديه مع وفور حقهما عليه كان لغيرهما أقل برا ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق أترك فظهر أن الثلاثة تجتمع في أن من حافظ عليها كان لما سواها أحفظ ومن ضيعها كان لما سواها أضيع الثاني حديث ابن عباس لا هجرة بعد الفتح وسيأتي شرحه بعد أبواب في باب وجوب النفير الثالث حديث عائشة جهاد كن الحج وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ووجه دخوله في هذا الباب من تقريره صلى الله عليه وسلم لقوله نرى الجهاد أفضل الاعمال الرابع (قوله حدثنا اسحق) كذا لاكثر غير منسوب وللأصلي وابن عساکر حدثنا يحيى بن منصور وأما أبو علي الجبائي فقال لم أراه منسوباً لاحد وهو ما ابن راهويه أو ابن منصور (قوله جابر جل) لم أقف على اسمه (قوله قال لأجده) هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله قال هل تستطيع كلام مستأنف وسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه بلفظ قبل ما يعدل الجهاد قال لا تستطيعونه فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثاً كل ذلك يقول لا تستطيعونه وقال في الثالثة مثل الجهاد في سبيل الله الحديث وأخرج الطبراني نحوه هذا الحديث من حديث سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه وقال في آخره لم يبلغ العشرين من عمه وسيأتي بقية الكلام عليه في الباب الذي يليه (قوله قال ومن يستطيع ذلك) في روايته أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان قال لا أستطيع ذلك وهذه فضيلة ظاهرة للمجاهد في سبيل الله تقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الاعمال وأما ما تقدم في كتاب العبد من حديث ابن عباس مرفوعاً ما العمل في أيام أفضل منه في هذه يعني أيام العشر قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد فيحصل أن يكون عموم حديث الباب خص بمادل عليه حديث ابن عباس ويحتمل أن يكون الفضل الذي في حديث الباب مخصوصاً بمن خرج قاصداً المخاطرة بنفسه وماله فأصيب بكافي بقية

قال لأجده قال هل تستطيع اذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تقتر وتصوم ولا تفطر قال ومن يستطيع ذلك ٢ (قوله الرابع هكذا بالأصل بلا بيان له ولعله الرابع حديث أبي هريرة اه معجمه)



٢ (قوله في آخر حديث الباب وتوكل الله الخ) انما ذكرت في الباب الذي يليه اه  
معجمه

قال أبو هريرة ان فرس المجاهد ليست في طوله فيكتب له حسنات \* (باب) أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي أن أبا عبد الله خذري رضي الله عنه حدثه قال قيل يا رسول الله أي الناس أفضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله

حديث ابن عباس خرج بخاطر نفسه وماله فلم يرجع بشئ ففهموه أن من رجع بذلك لا ينال الفضيلة المذكورة لكن يشكل عليه ما وقع في آخر حديث الباب ٢ وتوكل الله للمجاهد الخ ويمكن أن يجاب بأن الفضل المذكور أو لا خاص بمن لم يرجع ولا يلزم من ذلك أن لا يكون لمن يرجع أجر في الجملة كما سيأتي البحث فيه في الذي بعده وأشد مما تقدم في الاشكال ما أخرجه الترمذي وابن ماجه وأحمد وصححه الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعا ألا نبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذلك الله فانه ظاهر في أن الذكر مجرد أفضل من أبلغ ما يقع للمجاهد وأفضل من الانفاق مع ما في الجهاد والنفقة من النفع المتعدى قال عباس اشتمل حديث الباب على تعظيم أمر الجهاد لان الصيام وغيره مما ذكر من فضائل الاعمال قد عدلها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا تستطيع ذلك وفيه أن الفضائل لا تدرك بالقياس وانما هي احسان من الله تعالى لمن شاء واستدل به على أن الجهاد أفضل الاعمال مطلقا تقدم تقريره وقال ابن دقيق العبد القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الاعمال التي هي وسائل لان الجهاد وسيلة الى اعلان الدين ونشره واجتاد الكفر ودحضه ففضيلته بحسب فضيلة ذلك والله أعلم (قوله قال أبو هريرة ان فرس المجاهد ليست) أي يرح بنشاط وقال الجوهري هو أن يرفع يديه ويطر حنما معا وقال غيره أن يلج في عدوه متقبلا أو مدبرا وفي المثل استنت الفصال حتى القرعى يضرب لمن يشبهه عن هوفوقه وقوله في طوله بكسر المهملة وفتح الواو وهو الحبل الذي يشده الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى وقوله فيكتب له حسنات بالنصب على أنه مفعول ثان أي يكتب له الاستنات حسنات وهذا القدر ذكره أبو حصين عن أبي صالح هكذا موقوفا وسيأتي بعد بضعة وأربعين بابا في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح مرفوعا ويأتي بقية الكلام عليه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** أفضل الناس مؤمن مجاهد (في رواية الكشميهني يجاهد بلفظ المضارع (قوله) وقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة) أي تفسيرها تين الاتين وقد روى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة أن هذه الآية لما نزلت قال المسلمون لو علمنا هذه التجارة لا عطينا فيها الاموال والاهلين فنزلت تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون الآية هكذا ذكره مرسل وروى هو والطبري من طريق قتادة قال لولا أن الله بنا ودل علينا التلهف عليها لرجال أن يكونوا يعلمونها حتى يطلبونها (قوله قيل يا رسول الله) لم أقف على اسمه وقد تقدم ان أبا ذر سأله عن نحو ذلك (قوله أي الناس أفضل) في رواية مالك من طريق عطاء بن يسار عن ابن عباس خير الناس منزلا وفي رواية للعاكم أي الناس أكمل ايمانا وكان المراد بالمؤمن من قام بماتعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الواجبات العينية وحسب فقطهز فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى ولما فيه من النفع المتعدى وانما كان المؤمن المعتزلية في الفضيلة لان للذي يخالط الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام فقد



لا في هذا وهذا هو مقيد بوقوع الفتن (قوله مؤمن في شعب) في رواية مسلم من طريق معمر  
 عن الزهري رجل معتزل (قوله يتق الله) في رواية مسلم من طريق الزيد بن يحيى عن الزهري بعد الله  
 وفي حديث ابن عباس معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس وللمعتزلي  
 وحسنه والحاكم وصححه من طريق ابن أبي ذئاب عن أبي هريرة أن رجلاً من شعب فيه عين  
 عذبة فأعجبه فقال لو اعتزلت ثم استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فإن مقام أحدكم  
 في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاماً وفي الحديث فضل الانفراد لما فيه من السلامة  
 من الغيبة واللغو ونحو ذلك وأما اعتزال الناس أصلاً فقال الجمهور محل ذلك عند وقوع الفتن  
 كما سيأتي بسطه في كتاب الفتن ويؤيد ذلك رواية بحجة بن عبد الله عن أبي هريرة مرفوعة يأتى على  
 الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانه  
 ورجل في شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويدع الناس الأمن خير أخرجه مسلم  
 وابن حبان من طريق اسماء بن زيد الليثي عن بحجة وهو بوحدة وجيم مفتوحتين بينهما مهمل  
 ساكنة قال ابن عبد البر انما أوردت هذه الأحاديث بذكر الشعب والجبل لأن ذلك في الأغلب  
 يكون خالياً من الناس فكل موضع يعد عن الناس فهو داخل في هذا المعنى (قوله مثل المجاهد  
 في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله) فيه إشارة إلى اعتبار الاختصاص وسيأتي بيانه في  
 حديث أبي موسى بعد اثني عشر باباً (قوله كمثل الصائم القائم) ولمسلم من طريق أبي صالح عن  
 أبي هريرة كمثل الصائم القائم بآيات الله لا يفتر من صلاته ولا صيامه زاد النسائي من هذا  
 الوجه الخاشع الراكع الساجد وفي الموطأ وابن حبان كمثل الصائم القائم الدائم الذي لا يفتر من  
 صيام ولا صلاة حتى يرجع ولا جود ولا بزار من حديث النعمان بن بشير مرفوعاً مثل المجاهد  
 في سبيل الله كمثل الصائم ثماره القائم ليله وشبه حال الصائم القائم بحال المجاهد في سبيل الله في نيل  
 الثواب في كل حركة وسكون لأن المراد من الصائم القائم من لا يفتر ساعة عن العبادة فأجره مستمر  
 وكذلك المجاهد لا تضع ساعة من ساعاته بغير ثواب لما تقدم من حديث أن المجاهد لتستقر فرسه  
 فيكتب له حسنات وأصرح منه قوله تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب (قوله  
 وتوكل الله الخ) تقدم معناه مفرداً في كتاب الإيمان من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة وسياقه  
 أتم ولفظه اتدب الله ولمسلم من هذا الوجه بلفظ تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به إلا إيماناً  
 وفيه التفات لأن فيه اتقلاً من ضمير الحضور إلى ضمير الغيبة وقال ابن مالك فيه حذف القول  
 والاكتفاء بالقول وهو سائغ شائع سواء كان حالاً أو غير حال فن الحال قوله تعالى ويستغفرون  
 للذين آمنوا بنا وسعت أي قائلين بنا وهذا مثله أي قائلنا لا يخرج به الخ وقد اختلفت الطرق  
 عن أبي هريرة في سياقه فرواه مسلم من طريق الأعرج عنه بلفظ تكفل الله لمن جاهد في سبيله  
 لا يخرج به من بيته الاجتهاد في سبيله وتصديق كلمته وسيأتي كذلك من طريق أبي الزناد في كتاب  
 الخمس وكذلك أخرجه مالك في الموطأ عن أبي الزناد في كتاب الخمس وأخرجه الدارمي من وجه  
 آخر عن أبي الزناد بلفظ لا يخرج به إلا الجهاد في سبيل الله وتصديق كلمته نعم أخرجه أحمد  
 والنسائي من حديث ابن عمر فوقع في روايته التصريح بأنه من الأحاديث الإلهية ولفظه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يحكي عن ربه قال أيما عبد من عبادي خرج مجاهداً في سبيلي

قالوا ثم من قال مؤمن في  
 شعب من الشعاب يتق  
 الله ويدع الناس من شره  
 \* حدثنا أبو النعمان أخبرنا  
 شعيب عن الزهري قال  
 أخبرني سعيد بن المسيب أن  
 أبا هريرة قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 مثل المجاهد في سبيل الله  
 والله أعلم بمن يجاهد في سبيله  
 كمثل الصائم القائم وتوكل  
 الله للمجاهد في سبيله

انعامه رضائي ضمنته ان يرجعه بما اصاب من أجر أو غنية الحديث رجاله ثقات  
وأخرجه الترمذي من حديث عبادة بلفظ يقول الله عز وجل المجاهد في سبيلي هو عليّ ضمان ان  
رجعته رجعت به بأجر أو غنية الحديث وصححه الترمذي وقوله تضمن الله وتكفل الله وانتدب  
الله بمعنى واحد ومحصله تحقيق الوعد المذكور في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم  
وأموالهم بأن لهم الجنة وذلك التحقيق على وجه الفضل منه سبحانه وتعالى وقد عبر صلى الله  
عليه وسلم عن الله سبحانه وتعالى بتفضله بالشواب بلفظ الضمان ونحوه مما جرت به عادة المخاطبين  
فيما تطلب من نفوسهم وقوله لا يخرجهم الا الجهاد نص على اشتراط خلوص النية في الجهاد  
وسمى في بسط القول فيه بعد احد عشر بابا وقوله فهو عليّ ضمان أي مضمون أو معناه أنه  
ذو ضمان (قوله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة) أي بأن يدخله الجنة ان توفاه في رواية أبي زرعة  
الدمشقي عن أبي اليمان ان توفاه بالشرطية والفعل الماضي أخرجه الطبراني وهو أوضح (قوله  
أن يدخله الجنة) أي بغير حساب ولا عذاب أو المراد أن يدخله الجنة ساعة موته كما ورد  
ان أرواح الشهداء تسرح في الجنة وهذا التقرير يندفع ايراد من قال ظاهر الحديث التسوية  
بين الشهيد والراجم سالما لان حصول الاجر يستلزم دخول الجنة ومحصل الجواب ان المراد  
بدخول الجنة دخول خاص (قوله أو يرجعه) بفتح أوله وهو منصوب بالعطف على توفاه (قوله  
مع أجر أو غنية) أي مع أجر خالص ان لم يغنم شيئا أو مع غنية خالصة معها أجر وكأنه سكت عن  
الاجر الثاني الذي مع الغنية لنقصه بالنسبة الى الاجر الذي بلا غنية والحامل على هذا التأويل  
أن ظاهر الحديث انه اذا غنم لا يحصل له أجر وليس ذلك مراد ابل المراد أو غنية معها أجر انقص  
من أجر من لم يغنم لان القواعد تقتضي أنه عند عدم الغنية أفضل منه وأتم أجر اعند وجودها  
فالحديث صريح في نفي الحرمان وليس صريحا في نفي الجمع وقال الكرماني معنى الحديث أن  
المجاهد اما يستشهد أولا والثاني لا ينفك من أجر أو غنية مع اسكان اجتماعهما فهي قضية  
مانعة للخلو للجمع وقد قيل في الجواب عن هذا الاشكال ان أو بمعنى الواو وبه جزم ابن عبد البر  
والقرطبي ورجحها التوربشتي والتقليد بأجر أو غنية وقد وقع كذلك في رواية سلم من طريق  
الاعرج عن أبي هريرة رواه كذلك عن يحيى بن يحيى عن مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد  
وقد رواه جعفر القريابي وجماعة عن يحيى بن يحيى فقالوا أجر أو غنية بصيغة أو وقد رواه مالك في  
الموطأ بلفظ أو غنية ولم يختلف عليه الا في رواية يحيى بن بكير عنه فوقع فيه بلفظ أو غنية ورواية  
يحيى بن بكير عن مالك فيها مقال ووقع عند النسائي من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن  
أبي هريرة بالواو أيضا وكذا من طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة وكذلك أخرجه أبو داود بإسناد  
صحيح عن أبي أئمة بلفظ بما نال من أجر أو غنية فان كانت هذه الروايات محفوظة تعين القول  
بان أو في هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب نخاة الكوفيين لكن فيه اشكال صعب لانه  
يقتضي من حيث المعنى أن يكون الضمان وقع بجموع الامرين لكل من رجع وقد لا يتفق ذلك  
فان كثيرا من الغزاة يرجع بغير غنية فافرنه الذي ادعى ان أو بمعنى الواو وقع في نظيره لانه يلزم  
على ظاهرها أن من رجع بغنية رجع بغير أجر كما يلزم على أنها بمعنى الواو أن كل غازي يجمع له بين  
الاجر والغنية معا وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ما من

بان يتوفاه أن يدخله الجنة  
أو يرجعه سالما مع أجر  
أو غنية

غازية تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنيمة الاتجلاوا ثلثي أجرهم من الآخرة ويبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم وهذا يؤيد التأويل الأول وان الذي يغنم يرجع بأجره. لكنه أنقص من أجر من لم يغنم فتكون الغنيمة في مقابلة جزاء من أجر الغزو فاذا قيل أجر الغانم بما حصل له من الدنيا وتمتع به بأجر من لم يغنم مع اشتراكهما في التعب والمشقة كان أجر من غنم دون أجر من لم يغنم وهذا موافق لقول خباب في الحديث الصحيح الآتي فغانم مات ولم يأكل من أجره شيئا الحديث واستشكل بعضهم نقص ثواب المجاهد بأخذه الغنيمة وهو مخالف لما يدل عليه أكثر الأحاديث وقد اشترى رمدح النبي صلى الله عليه وسلم بجل الغنيمة وجعلها من فضائل أمته فلو كانت تنقص الاجر ما وقع التمدح بها وأيضا فان ذلك يستلزم أن يكون أجر أهل بدر أنقص من أجر أهل أحد مثلا مع أن أهل بدر أفضل بالاتفاق وسبق الى هذا الاشكال ابن عبد البر وحكاه عياض وذكر أن بعضهم أجاب عنه بأنه ضعف حديث عبد الله بن عمرو لانه من رواية حميد بن هاني وليس مشهور وهذا مردود لانه ثقة يحنج به عند مسلم وقد وثقه النسائي وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه شريح لا أحد ومنهم من جل نقص الاجر على غنيمة أخذت على غير وجهها وظهور فساد هذا الوجه يغني عن الاطباب في رده اذ لو كان الامر كذلك لم يبق لهم ثلث الاجر ولا أقل منه ومنهم من جل نقص الاجر على من قصد الغنيمة في ابتداء جهاده وجل تمامه على من قصد الجهاد محضا وفيه نظر لان صدور الحديث مصرح بأن المقسم راجع الى من أخلص لقوله في أوله لا يخرج به الايمان بي وتصديق برسلي وقال عياض الوجه عندى اجراء الحديثين على ظاهرهما واستعمالهما على وجههما ولم يجب عن الاشكال المتعلق بأهل بدر وقال ابن دقيق العبد لا تعارض بين الحديثين بل الحكم فيهما جار على القياس لان الاجور متفاوت بحسب زيادة المشقة فيما كان أجره بحسب مشقته اذ للمشقة دخول في الاجر وانما المشكل العمل المتصل بأخذ الغنائم يعني فلو كانت تنقص الاجر لما كان السلف الصالح ينابرون عليهم فيمكن أن يجاب بأن أخذها من جهة تقديم بعض المصالح الجزئية على بعض لان أخذ الغنائم أول ما شرع كان عوناً على الدين وقوة لضعفاء المسلمين وهي مصلحة عظيمة يغتفر لها بعض النقص في الاجر من حيث هو وأما الجواب عن استشكل ذلك بحال أهل بدر فالذي ينبغي أن يكون التقابل بين كمال الاجر ونقصانه لمن يغزو بنفسه اذ لم يغنم أو يغزو فيغنم فغايته أن حال أهل بدر مثلا عند عدم الغنيمة أفضل منه عند وجودها ولا ينبغي ذلك أن يكون حالهم أفضل من حال غيرهم من جهة أخرى ولم يرد فيهم نص أنهم لو لم يغنموا كان أجرهم بجماله من غير زيادة ولا يلزم من كونه مغفور لهم وأنهم أفضل المجاهدين أن لا يكون وراهم مرتبة أخرى وأما الاعتراض بجل الغنائم فغير وارد اذ لا يلزم من الحل ثبوت وفاء الاجر لكل غازي والمباح في الاصل لا يستلزم الثواب بنفسه لكن ثبت أن أخذ الغنيمة واستيلاءها من الكفار يحصل الثواب ومع ذلك فمع صحة ثبوت الفضل في أخذ الغنيمة وصحة التمدح بأخذها لا يلزم من ذلك ان كل غازي يحصل له من أجر غزائه نظير من لم يغنم شيئا البتة (قلت) والذي مشى به أهل بدر أراد التحويل والا فالامر على ما تقر رأينا بأنه لا يلزم من كونهم مع أخذ الغنيمة أنقص أجرا مما لو لم يحصل لهم أجر الغنيمة أن يكونوا في حال أخذهم الغنيمة مفضولين بالنسبة الى من بعدهم كمن شهد

\*(باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء)\* (٨) وقال عمر اللهم ارزقني شهادة في بلد رسولك \* حدثنا عبد الله بن يوسف عن

مالك عن اسحق بن عبد الله  
ابن أبي طلحة عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه أنه سمعه  
يقول كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يدخل على أم  
حرام بنت ملحان فتطعمه  
وكانت أم حرام تحت عيادة  
ابن الصامت فدخل عليها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأطعمته وجعلت تغلي  
رأسه فنام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم استيقظ  
وهو يضحك قالت فقلت  
وما يضحكك يا رسول الله قال  
ناس من أمتي عرضوا عليّ  
غزاة في سبيل الله يركبون  
في هذا البحر ملوكا على  
الأسرة أو مثل الملوك على  
الأسرة شك اسحق قالت  
فقلت يا رسول الله ادع الله  
أن يجعلني منهم فدعاها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ  
وهو يضحك فقلت وما  
يضحكك يا رسول الله قال  
ناس من أمتي عرضوا عليّ  
غزاة في سبيل الله كما قال في  
الاول قالت فقلت يا رسول  
الله ادع الله أن يجعلني منهم  
قال أنت من الاوائل فركبت  
البحر في زمن معاوية بن أبي  
سفيان فصرعت عن دابتها  
حين خرجت من البحر  
فهلكت \* (باب درجات  
المجاهدين في سبيل الله)\*  
يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي

أحد الكونهم لم يغموا شيئا بل أجر البدر في الاصل أضعاف أجز من بعده مثال ذلك أن يقول  
لوفرض أن أجر البدر يغير غنمة سمائه وأجر الاحدى مثلاً يغير غنمة مائة فإذا نسبنا ذلك  
باعتبار حديث عبد الله بن عمر وكان للبدر لكونه أخذ الغنمة مائتان وهي ثلث السمائة  
فيكون أكثر أجز من الاحدى وانما امتاز أهل بدر بذلك لكونها أول غزوة شهد بها النبي صلى  
الله عليه وسلم في قتال الكفار وكان مبدأ اشتراك الاسلام وقوة أهله فكان لمن شهد بها مثل أجر  
من شهد المغازي التي بعدها جمة افصارت لا يوازيها شيء في الفضل والله أعلم واختار ابن عبد البر  
أن المراد بنقص أجر من غنم أن الذي لا يغير من زاد أجره لحزنه على ما فاته من الغنمة كما يؤثر  
من أصيب بحاله فكان الاجر لما نقص عن المضاعفة بسبب الغنمة عند ذلك كالتقص من أصل  
الاجر ولا يخفى مبانة هذا التأويل لسباق حديث عبد الله بن عمر والذي تقدم ذكره وذكر بعض  
المتأخرين للتعبير بثلاث الاجر في حديث عبد الله بن عمر وحكمة لطيفة بالغة وذلك أن الله أعد  
للمجاهدين ثلاث كرامات دينويتان وأخرى فالدنيويتان السلامة والغنمة والاخرى  
دخول الجنة فإذا رجع سالما غانما فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث وان  
رجع بغير غنمة عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاته وكان معنى الحديث أنه يقال للمجاهد  
إذا فاته عليك شيء من أمر الدنيا عوضك عنه ثوابا وأما الثواب المختص بالجهاد فهو حاصل  
للفريقين معا قال وغاية ما فيه عدم ما يتعلق بالنعمتين الدينويتين أجزا بطريق المجاز والله أعلم وفي  
الحديث أن الفضائل لا تدرك دائما بما يقاس بل هي بفضل الله وفيه استعمال التمثيل في الاحكام  
وأن الاعمال الصالحة لا تستلزم الثواب لا عيانها وانما تحصل بالنية الخالصة اجمالا وتنصلا  
والله أعلم (قوله) الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء قال ابن المنير وغيره  
وجه دخول هذه الترجمة في الفقه أن الظاهر من الدعاء بالشهادة يستلزم طلب نصر الكافر  
على المسلم واعانة من يعصى الله على من بطيعه لكن القصد الاصل انما هو حصول الدرجة  
العليا المترتبة على حصول الشهادة وليس ما ذكره مقصود الذات وانما يقع من ضرورة الوجود  
فأغفر حصول المصلحة العظمى من دفع الكفار واذلالهم وقهرهم بقصد قتلهم بحصول ما يقع  
في ضمن ذلك من قتل بعض المسلمين وجازتني الشهادة لما يدل عليه من صدق من وقعت له من  
اعلاء كلمة الله حتى بذل نفسه في تحصيل ذلك ثم أورد المصنف فيه حديث أنس في قصة أم  
حرام والمراد منه قول أم حرام ادع الله أن يجعلني منهم فدعاها وسبأ في الكلام على استيفاء  
شرحه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى وهو ظاهر فيما ترجم له في حق النساء ويؤخذ منه  
حكم الرجال بطريق الاولى وأعرب ابن التين فقال ليس في الحديث نفي الشهادة وانما فيه نفي  
الغزو ويجاب بأن الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو وأم حرام بفتح المهملتين هي خالة  
أنس ولم يختلف على مالك في اسناده لكن رواه بشر بن عمر عنه فقال عن أنس عن أم حرام وهو  
موافق رواية محمد بن يحيى بن حبان عن أنس التي ستأتي (قوله وقال عمر الخ) تقدم في أواخر  
الحج باتم من هذا السياق وتقدم هناك شرحه وبيان من وصله (قوله) درجات  
المجاهدين في سبيل الله أي بيانها وقوله يقال هذه سبيلي أي أن السبيل يذكر ويؤتى وبذلك  
جرم القراء فقال في قوله تعالى ليضل عن سبيل الله ويتخذها هزا والضمير يعود على آيات القرآن

وان شئت جعلته للسبيل لانهم اقد توثت قال الله تعالى قل هذه سبيلي وفي قراءة أبي بن كعب وان  
 بر واسبيل الرشدا لا يتخذوها سبيلا انتهى ويحتمل أن يكون قوله تعالى هذه اشارة الى الطريقة  
 أى هذه الطريقة المذكورة هي سبيلي فلا يكون فيه دليل على تانيث السبيل (قوله غزا) بضم  
 المعجمة وتشديد الزاي مع التسوين (واحد ها غاز) وقع هذا في رواية المستعلى وحده وهو من كلام  
 أبي عبيدة قال وهو مثل قول وقال انتهى (قوله هم درجات لهم درجات) هو من كلام أبي  
 عبيدة ايضا قال قوله هم درجات أى منازل ومعناه لهم درجات وقال غيره التقدير هم ذوو  
 درجات (قوله عن هلال بن علي) في رواية محمد بن فليح عن أبيه حدثني هلال (قوله عن عطاء  
 ابن يسار) كذا لاكثر الرواة عن فليح وقال أبو عامر العقدي عن فليح عن هلال عن عبد الرحمن  
 ابن أبي عمرة بدل عطاء بن يسار أخرجه أحدواصح في مسندهم ساعته وهو وهم من فليح في حال  
 تحديثه لا بي عامر وعند فليح بهذا الاسناد حديث غيره هذا سياتي في الباب الذي بعده هذا فعلمه  
 انتقل ذهنه من حديث الى حديث وقد نبه يونس بن محمد في روايته عن فليح على انه كان ربما شك  
 فيه فانخرج احمد عن يونس عن فليح عن هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة وعطاء بن يسار عن أبي  
 هريرة فذكر هذا الحديث قال فليح ولا أعلمه الا ابن أبي عمرة قال يونس ثم حدثنا به فليح فقال  
 عطاء بن يسار ولم يشك انتهى وكأنه رجع الى الصواب فيه ولم يقف ابن حبان على هذه العلة  
 فانخرجه من طريق أبي عامر والله الهادي الى الصواب وقد وافق فليح على روايته اياه عن هلال  
 عن عطاء عن أبي هريرة محمد بن بخادة عن عطاء أخرجه الترمذي من روايته مختصرا ورواه زيد  
 ابن أسلم عن عطاء بن يسار فاختلف عليه فقال هشام بن سعد وحفص بن ميسرة والدروري  
 عنه عن عطاء عن معاذ بن جبل أخرجه الترمذي وابن ماجه وقال هشام عن زيد عن عطاء عن  
 عباد بن الصامت أخرجه الترمذي والحاكم وريج رواية الدروري ومن تابعه على رواية  
 هشام ولم يتعرض لرواية هلال مع ان بين عطاء بن يسار ومعاذ انقطاعا (قوله وصام رمضان  
 الخ) قال ابن بطال لم يذكر كراهة الحج لكونه لم يكن فرض (قلت) بل سقط ذكره على أحد  
 الرواة فقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه لا أدري أذكر كراهة أم لا  
 وأيضا فان الحديث لم يذكر لبيان الاركان فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محسوزا لانه هو  
 المتكرر غالبا وأما الزكاة فلا تجب الا على من له مال بشرطه والحج فلا يجب الا مرة على  
 التراخي (قوله وجلس في بيته) فيه تأنيص لمن حرم الجهاد وان ليس محروما من الاجر بل له من  
 الايمان والتزام الفرائض ما يوصل الى الجنة وان قصر عن درجة المجاهدين (قوله فقالوا يا رسول  
 الله) الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل كما في رواية الترمذي أو أبو الدرداء كما وقع عند الطبراني  
 وأصله في النسائي لكن قال فيه فقلنا (قوله وان في الجنة مائة درجة) قال الطبيع هذا الجواب  
 من أسلوب الحكيم أى بشرهم بدخولهم الجنة بما ذكر من الاعمال ولا تكلف بذلك بل بشرهم  
 بالدرجات ولا تفتنع بذلك بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلاها (قلت) لو لم يرد الحديث الا كما  
 وقع هنا لكان ما قال متجها لكن وردت في الحديث زيادة دلت على ان قوله في الجنة مائة درجة  
 تعدل لتلك اشارة المذكورة فعند الترمذي من رواية معاذا المذكورة قلت يا رسول الله  
 الا أخبر الناس قال ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة فظهر أن المراد لا تبشر الناس بما

قال أبو عبد الله غزا واحده  
 غاز هم درجات لهم درجات  
 \* حدثنا يحيى بن صالح  
 حدثنا فليح عن هلال بن علي  
 عن عطاء بن يسار عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه قال  
 قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم من آمن بالله وبرسوله  
 وأقام الصلاة وصام رمضان  
 كان حقاقا على الله أن يدخله  
 الجنة جاهد في سبيل الله  
 أو جلس في أرضه التي ولد  
 فيها فقالوا يا رسول الله أفلا  
 نبشر الناس قال حق في  
 الجنة مائة درجة أعدها الله  
 للمجاهدين في سبيل الله  
 ما بين الدرجتين

ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الأعمال المفروضة عليه فبقوا عند ذلك ولا يتجاوزوه إلى ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد وهذه هي النكبة في قوله أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ وإذا تقرر هذا كان فيه تعقب أيضا على قول بعض شراح المصاحب سوى النبي صلى الله عليه وسلم بين الجهاد في سبيل الله وبين عدمه وهو الجلوس في الأرض التي ولد المرء فيها ووجه التعقب أن التسوية ليست على عمومها وإنما هي في أصل دخول الجنة لأن تفاوت الدرجات كما قرره والله أعلم وليس في هذا السياق ما ينبغي أن يكون في الجنة درجات أخرى أعَدَّتْ لغير المجاهدين دون درجة المجاهدين (قوله كما بين السماء والأرض) في رواية محمد بن جحادة عند الترمذي ما بين كل درجتين مائة عام ولطبراني من هذا الوجه خمسمائة عام فإن كانتا محفوفتين كان اختلاف العدد بالنسبة إلى اختلاف السير زاد الترمذي من حديث أبي سعيد لو أن العالمين اجتمعوا في أحدهم لوسعهم (قوله أوسط الجنة وأعلى الجنة) المراد بالأوسط هنا العدل والأفضل كقوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا فعلى هذا فاعطف الأعلى عليه للتأكيد وقال الطيبي المراد بأحدهما العلو الحسي وبالأخر العلو المعنوي وقال ابن حبان المراد بالأوسط السعة وبالأعلى الفوقية (قوله وأرى) بضم الهمزة وهو شك من يحيى بن صالح شيخ البخاري فيه وقد رواه غيره عن فليح فلم يشك منهم يونس بن محمد عند الحسن علي وغيره (قوله ومنه تفجر أنهار الجنة) أي من الفردوس وهم من زعم أن الضمير للعرش فقد وقع في حديث عبادة بن الصامت عند الترمذي والفردوس أعلاها درجة ومنها أي من الدرجة التي فيها الفردوس تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون عرش الرحمن وروى اسحق بن راهويه في مسنده من طريق شيبان عن قتادة عنه قال الفردوس أوسط الجنة وأفضلها وهو يؤيد التفسير الأول (قوله قال محمد بن فليح عن أبيه وفوقه عرش الرحمن) يعني أن محمد بن فليح هذا الحديث عن أبيه باسناده هذا فلم يشك كما شك يحيى بن صالح بل جزم عنه بقوله وفوقه عرش الرحمن قال أبو علي الجبائي وقع في رواية أبي الحسن القاسبي حدثنا محمد بن فليح وهو وهم لأن البخاري لم يدركه (قلت) وقد أخرج البخاري رواية محمد بن فليح لهذا الحديث في كتاب التوحيد عن إبراهيم بن المنذر عنه بتمامه ويأتي بقية شرحه هناك ورجال اسناده كلهم مديون والفردوس هو البستان الذي يجمع كل شيء وقيل هو الذي فيه العنب وقيل هو بالرومية وقيل بالقبطية وقيل بالسرانية وبه جزم أبو اسحق الزجاج وفي الحديث فضيلة ظاهرة للمجاهدين وفيه عظم الجنة وعظم الفردوس منها وفيه إشارة إلى أن درجة المجاهد قد ينالها غير المجاهد أما بالنية الخالصة أو بما يوازيه من الأعمال الصالحة لأنه صلى الله عليه وسلم أمر الجميع بالدعاء بالفردوس بعد أن أعلمهم أنه أعد للمجاهدين وقيل فيه جواز الدعاء بما لا يحصل للداعي لما ذكرته والاول أولى والله أعلم (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل وجرير هو ابن حازم وحديث سمرة تقدم بطوله في الجناز وهذه القطعة شاهدة لحديث أبي هريرة المذكور قبله ومفسرة لأن المراد بالأوسط الأفضل لوصفه دار الشهداء في حديث سمرة بأنها أحسن وأفضل (قوله ما) الغدوة والروحة في سبيل الله أي فضلهما والغدوة بالغتحة المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في أي وقت كان من أول النهار إلى اتصافه والروحة المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أي وقت كان من زوال الشمس إلى

كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة أراه قال وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة قال محمد بن فليح عن أبيه وفوقه عرش الرحمن \* حدثنا موسى حدثنا جرير حدثنا أبو رجاء عن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الله جلجلتين أتيا فصداني الشجرة وأدخلاني دارا هنيئا أحسن وأفضل لم أرقط أحسن منها قال أما هذه الدار فدار الشهداء \* (باب الغدوة والروحة

غروبها (قوله في سبيل الله) أي الجهاد (قوله وقاب قوس أحدكم) أي قدره والقلب بتخفيف القاف وآخره موحدة معناه القدر وكذلك القيد بكسر القاف بعدها تحتانية ساكنة ثم ذال وبالموحدة بدل الدال وقيل القاب ما بين مقبض القوس وسيته وقيل ما بين ألوتر والقوس وقيل المراد بالقوس هنا الذراع الذي يقاس به وكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة (قوله عن أنس) في رواية أبي اسحق عن حميد سمعت أنس بن مالك وهو في الباب الذي يليه والاسناد كله بصريون (قوله لغدوة) في رواية الكشمي عن الغدوة بزيادة ألف في أوله بصيغة التعريف والاول أشهر واللام للقسمة (قوله خير من الدنيا وما فيها) قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين أحدهما أن يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس بتحقيقه في النفس لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع فلذلك وقعت المفاضلة بينها والآخر المعلوم أن جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة ما في الجنة والثاني أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لأنفقها في طاعة الله تعالى (قلت) ويؤيد هذا الثاني ما رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا فيهم عبد الله بن رواحة فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقتل له النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو أنفقت ما في الأرض ما أدركت فضل غدوتهم والحاصل أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر عظيم من جميع ما في الدنيا فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات والنكته في ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد الميل إلى سبب من أسباب الدنيا فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما في الدنيا (قوله عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) هو الانصاري والاسناد كله مديونيون (قوله لقاب قوس في الجنة) في حديث أنس في الباب الذي يليه لقاب قوس أحدكم وهو المطابق لترجمة هذا الباب (قوله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) هو المراد بقوله في الذي قبله خير من الدنيا وما فيها (قوله حدثنا سفيان) هو الثوري (قوله عن أبي حازم) هو ابن دينار (قوله الروحة والغدوة في سبيل الله أفضل) في رواية مسلم من طريق وكيع عن سفيان غدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا والمعنى واحد وفي الطبراني من طريق أبي غسان عن أبي حازم لروحة بزيادة لام القسم (قوله \* الحور العين وصفتهن \*) كذا لا يبي ذر غير باب وثبت لغيره ووقع عند ابن بطلال باب نزول الحور العين الخ ولم أره لغيره (قوله يحار فيها الطرف) أي يصير قال ابن التين هذا يشعر بأنه رأى أن اشتقاق الحور من الحيرة وليس كذلك فإن الحور بالواو والحيرة بالياء وما قول الشاعر \* حوراء عينا من العين الحيرة \* فهو لا يتابع (قلت) لعل البخاري لم يرد الاشتقاق الأصغر (قوله شديدة سواد العين شديدة بياض العين) كأنه يريد تفسير العين والعين بالكسر جمع عينا وعى الواسعة العين الشديدة السواد والبياض قاله أبو عبيدة (قوله أوز وجناهم بحوراً تكعناهم) هو تفسير أبي عبيدة ولفظه وجناهم أي جعلناهم أزواجاً أي اثنين اثنين كما تقول زوجت النعل بالنعل وقال في موضع آخر أي جعلنا ذكراً أن أهل الجنة أزواج بحور من النساء وتعقب بأن زوجه لا يتعدى بالباء قاله الاسماعيلي وغيره وفيه نظر لأن صاحب المحكم حكاه لكن قال أنه قليل والله أعلم (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو

في سبيل الله وقاب قوس أحدكم في الجنة \* حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب حدثنا حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها \* حدثنا إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد ابن فليح قال حدثني أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب وقال لغدوة أو روحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب \* حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الروحة والغدوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها \* (الحور العين وصفتهن) \* يحار فيها الطرف شديدة سواد العين شديدة بياض العين وزوجناهم بحور أنكعناهم \* حدثنا عبد الله بن محمد



حدثنا معاوية بن عمرو  
حدثنا أبو اسحق عن جند  
قال سمعت أنس بن مالك  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ما من  
عبد موت له عند الله خير  
يسره أن يرجع إلى الدنيا  
وأن له الدنيا وما فيها إلا  
الشهيد لما يرى من فضل  
الشهادة فإنه يسره أن يرجع  
إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى  
قال وسمعت أنس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال لروحة في سبيل الله  
أو غدوة خير من الدنيا  
وما فيها ولقاب قوس أحدكم  
من الجنة أو موضع قيد يعني  
سوطه خير من الدنيا وما فيها  
ولو أن امرأته من أهل الجنة  
أطلعت إلى أهل الأرض  
لاضأت ما بينهم ولأثته  
ريحا ولنصفها على رأسها  
خير من الدنيا وما فيها \* (باب  
تمنى الشهادة) \* حدثنا أبو  
اليمان أخبرنا شعيب عن  
الزهري أخبرني سعيد بن  
المسيب أن أباه زيرة رضي  
الله عنه قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
والذي نفسي بيده لولا أن  
رجالاً من المؤمنين لا تطيب  
أنفسهم أن يتخللوا عني  
ولا أجد ما أحلهم عليه  
ما تخلف عن سيرة تغدو  
في سبيل الله

الجعني ومعاوية بن عمرو وهو الأزدي وهو من شيوخ البخاري يروى عنه تارة بواسطة كما هنا  
وتارة بلا واسطة كفي كتاب الجمعة (قوله حدثنا أبو اسحق) هو الفزاري إبراهيم بن محمد  
واشقل هذا السياق على أربعة أحاديث الأول يأتي شرحه بعد ثلاثة عشر بابا الثاني تقدم  
شرحه في الذي قبله الثالث والرابع يأتي شرحهما في صفة الجنة من كتاب الرقاق وقوله في الباب  
ولقاب قوس أحدكم تقدم شرح القاب في الذي قبله وقوله هنا أو موضع قيد يعني سوطه شك من  
الراوي هل قال قاب أو قيد وقد تقدم أنهما بمعنى وهو المقدار وقوله يعني سوطه تفسير  
للقيد غير معروف ولهذا جزم بعضهم بأنه تصيف وإن الصواب قد يكسر القاف وتشديد الدال  
وهو السوط المتخذ من الجلد (قلت) ودعوى الوهم في التفسير أسهل من دعوى التصيف في  
الأصل ولا سيما القيد بمعنى القاب كما بينته والمقصود من ذلك لهذه الترجمة الأخير وقوله فيه  
ولنصفها بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعدها تخمينية ساكنة ثم فاء هو الخار بكسر الميم  
وتخفيف الميم قال المهلب إنما أورد حديث أنس هذا ليعين المعنى الذي من أجله يتمنى الشهيد  
أن يرجع إلى الدنيا ليقتل مرة أخرى في سبيل الله لكونه يرى من الكرامة بالشهادة فوق ما في  
نفسه إذ كل واحدة يعطاها من الحور العين لو اطلعت على الدنيا لأضأت كلها انتهى وروى  
ابن ماجه من طريق شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال ذكر الشهيد عند النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال لا تحب الأرض من دم الشهيد حتى يتبدره زوجته من الحور العين وفي ذلك واحدة  
منها حلة خير من الدنيا وما فيها ولا جدوا الطبراني من حديث عباد بن الصامت مرفوعا أن  
لشاهد عند الله سبع خصال فذكر الحديث وفيه ويرزق اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين  
استاده حسن وأخرجه الترمذي من حديث المقدم بن معديكرب وصححه (قوله  
باب تمنى الشهادة) تقدم توجيهه في أول كتاب الجهاد وانتمها والقصد لها مرغ  
فيه مطلوب وفي الباب أحاديث كثيرة في ذلك منها عن أنس مرفوعا من طلب الشهادة صادقا  
أعطيا ولو لم يصبا أي أعطى ثوابا ولو لم يقتل أخرجه مسلم وأصرح منه في المراد ما أخرجه الحاكم  
بلفظ من سأل القتل في سبيل الله صادقا مات أعطاه الله أجر شهيد والنسائي من حديث معاذ  
مثله للحاكم من حديث سهل بن حنيف مرفوعا من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل  
الشهداء وان مات على فراشه (قوله أن أباه زيرة) هذا الحديث رواه عن أبي هريرة جماعة من  
التابعين منهم سعيد بن المسيب هنا وأبو زرعة بن عمرو وفي باب الجهاد من الإيمان من كتاب الإيمان  
وأبو صالح وهو في باب الجعائل والجلان في أثناء كتاب الجهاد والاعرج وهو في كتاب التمني وهمام  
وهو عند مسلم وسأذكر ما في رواية كل واحد منهم من زيادة فائدة (قوله والذي نفسي بيده لولا  
أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم) في رواية أبي زرعة وأبي صالح لولا أن أشق على أمتي  
ورواية الباب تفسر المراد بالمشقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخاف ولا يتبدرون  
على التأهب للجهاد عن آلة السفر من مركوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله عليه  
وسلم وصرح بذلك في رواية همام ولفظه لكن لأجد سعة فاحلهم ولا يجدون سعة فتيبوعوني  
ولا تطيب أنفسهم أن يتعدوا بعدى وفي رواية أبي زرعة عند مسلم نحوه ورواه الطبراني من  
حديث أبي مالك الأشعري وفيه ولو خرجت ما بقي أحد فيه خير إلا انطلق معي وذلك يشق على



وعليهم ووقع في رواية أبي صالح من الزيادة ويشق على أن يتخلفوا عنى (قوله) والذي نفسي بيده  
 لوددت) وقع في رواية أبي زرعة المذكورة بلفظ ولوددت أني أقتل بحذف القسم وهو مقدر لما  
 بينته هذه الرواية فظهر أن اللام لام القسم وليست بجواب لولا وفهم بعض الشراح أن قوله  
 لوددت معطوف على قوله ما فعدت فقال يجوز حذف اللام وإثباتها من جواب لولا وجعل الودادة  
 ممتنعة خشية وجود المشقة لو وجدت وتقدير الكلام عنده لولا أن أشق على أمتي لوددت أني أقتل  
 في سبيل الله ثم شرع بتكليف استشكل ذلك والجواب عنه وقد بينت رواية الباب أنهم اجملته  
 مستأنفة وإن اللام جواب القسم ثم النكتة في إيراد هذه الجملة عقب تلك إرادة تسليمة الخارجين  
 في الجهاد عن مرافقتهم وكأنه قال الوجه الذي يسيرون له فيه من الفضل ما أتى لاجله أني  
 أقتل مرات فهم ما فاتكم من مرافقتي والتعود معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل  
 الجهاد فرأى خواطر الجميع وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بعض المغازي وتختلف عنه  
 المشار إليهم وكان ذلك حيث رجحت مصلحة خروجه على مراعاة حالهم وسيأتي بيان ذلك في  
 باب من حبسه العذر (قوله) أقتل في سبيل الله استشكل بعض الشراح صدور هذا التثني من  
 النبي صلى الله عليه وسلم مع علمه بأنه لا يقتل وأجاب ابن التين بأن ذلك لعله كان قبل نزول قوله  
 تعالى والله يعصمك من الناس وهو متعقب فأنزلهما كان في أوائل ما قدم المدينة وهما  
 الحديث صرح أبو هريرة بأنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وإنما قدم أبو هريرة في أوائل سنة  
 سبع من الهجرة والذي يظهر في الجواب أن تثني الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فقد قال صلى  
 الله عليه وسلم ووددت لو أن موسى صبر كما صبر آت في مكانه وسيأتي في كتاب التثني نظائر ذلك وكأنه  
 صلى الله عليه وسلم أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المسلمين عليه قال ابن التين وهذا  
 أشبه وحكي شيخنا ابن الملقن أن بعض الناس زعم أن قوله ولوددت مدرج من كلام أبي هريرة قال  
 وهو بعيد قال النووي في هذا الحديث الحذف على حسن النية وبيان شدة شفقة النبي صلى الله  
 عليه وسلم على أمتهم ورافقتهم واستحباب طلب القتل في سبيل الله وجواز قول ووددت حصول  
 كذا من الخير وإن علم أنه لا يحصل وفيه ترك بعض المصالح لمصلحة راجحة أو أرح أولدفع مفسدة  
 وفيه جواز تثني ما يتنفع في العادة والسعي في إزالة المكروه عن المسلمين وفيه أن الجهاد على  
 الكفاية أذلو كان على الأعيان ما تخلف عنه أحد (قلت) وفيه نظر لأن الخطاب إنما توجه  
 للقادر وأما العاجز فعذر وقد قال سبحانه غير أولى الضرر وأدلة كون الجهاد فرض كفاية  
 تؤخذ من غير هذا وسيأتي البحث في باب وجوب النفير إن شاء الله تعالى (قوله) حدثنا يوسف بن  
 يعقوب الصنار) بالمهمله وتشديد الفاء كوفي ثقة يكنى أبا يعقوب لم يخرج عنه البخاري سوى  
 هذا الحديث ورجال الاسناد من شيخه اسمعيل بن علي فضا عبد الصريون وسيأتي شرح المتن في  
 غزوة مؤتة من كتاب المغازي ووجه دخوله في هذه الترجمة من قوله ما يسرهم أنهم عندنا أي  
 لما رأوا من الكرامة بالشهادة فلا يجيبهم أن يعودوا إلى الدنيا كما كانوا من غير أن يستشهدوا  
 مرة أخرى وبهذا التقرير يحصل الجمع بين حديثي الباب ودليل ما ذكرته من الاستثناء ما سيأتي  
 بعد أبواب من حديث أنس أيضا مرفوعا ما أحدي دخل الجنة يجب أن يرجع إلى الدنيا إلا الشهيد  
 الحديث (قوله) باب فضل من بصرع في سبيل الله مغتات فهو منهم) أي من

والذي نفسي بيده لوددت  
 أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا  
 ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم  
 أحيا ثم أقتل \* حدثنا يوسف  
 ابن يعقوب الصنار حدثنا  
 اسمعيل بن علي عن أيوب  
 عن حميد بن هلال عن أنس  
 ابن مالك رضي الله عنه قال  
 خطب النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال أخذ الراية زيد  
 فاصيب ثم أخذها جعفر  
 فاصيب ثم أخذها عبد الله  
 ابن رواحة فاصيب ثم أخذها  
 خالد بن الوليد عن غيرهم  
 ففتح له وقال ما يسرنا أنهم  
 عندنا قال أيوب أو قال  
 ما يسرهم أنهم عندنا  
 وعينه تذرفان \* (باب فضل  
 من بصرع في سبيل الله  
 فغاب فهو منهم) \*

وقول الله عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ووجب \* حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث حدثنا يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان عن أنس بن مالك عن خالته أم حرام بنت ملحان قالت نام النبي صلى الله عليه وسلم يوما قريبا مني ثم استيقظ يتبسّم فقلت ما أخذك قال أناس من أمتي عرضوا عليّ تركبون هذا البحر الأخضر كالملوك على الاسرة قالت فادع الله ١٤ أن يجعلني منهم فدعاهم ثم نام الثانية ففعل مثلها فقامت مثل قولها فاجابها مثلها

فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت من الاولين فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازيا أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية فلما انصرفوا من غزوتهم قافلين فنزلوا الشام ففتربت اليها دابة لتركبها فصعدتها فمات \* (باب من ينكب أو يطعن في سبيل الله) \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا همام عن اسحق عن أنس رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم أقواما من بني سليم الى بني عامر في سبعين فلما قدموا قال لهم خالي أقدمكم فان آمنوني حتى أبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والا كنتم مني قريبا فتقدم فاقمنوه فبينما يتحدثون عن النبي صلى الله عليه وسلم اذاؤموا الى رجل منهم فطعنه فأنشده فقال الله أكبر فزرت ورب الكعبة ثم مالوا على بقية

المجاهدين ومن موصولة وكأنه ضمنها معنى الشرط فعطف عليها بالفاء وعطف الفعل الماضي على المستقبل وهو قليل وكان نسق الكلام ان يتول من صرع فمات أو من يصرع فموت وقد سقط لفظ فمات من رواية النسفي **(قوله)** وقول الله عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا الآية أي يحصل الثواب بقصد الجهاد اذا خلصت النية فقال بين القاصد وبين الفعل مانع فان قوله ثم يدركه الموت أعم من أن يكون بقتل أو وقوع من دابته وغير ذلك فتناسب الآية الترجمة وقد روى الطبري من طريق سعيد بن جبيرة والسدي وغيرهما ان الآية نزلت في رجل كان مسلما مقبيا بمكة فلما سمع قوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض أخرجوني الى جهة المدينة فاخرجوه فمات في الطريق فماتت واهمه ضمرة على الصحيح وقد أوضحت ذلك في كتابي في الصحابة **(قوله)** وقع وجب ليس هذا في رواية المستمعي وثبت لغيره وهو تفسير أبي عبيدة في المجاز قال قوله فقد وقع أجره على الله أي وجب ثوابه ثم ذكر المصنف حديث أم حرام وقد تقدم قريبا ان شرحه يأتي في كتاب الاستبذان والشاهد منه قوله فيه ففتربت اليها دابة لتركبها فصعدتها فمات مع دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهما أن تكون من الاولين وانهم كالملوك على الاسرة في الجنة وقوله في الرواية الماضية فصعدت عن دابته لا يعارض قوله في هذه الرواية ففتربت لتركبها فصعدتها لان التقدير ففتربت اليها دابة لتركبها فصعدتها قال ابن بطال وروى ابن وهب من حديث عقبة بن عامر مرفوعا من صرع عن دابته في سبيل الله فمات فهو شهيد فكانه لما يكن على شرط البخاري أشار اليه في الترجمة (قلت) هو عند الطبراني واسناده حسن قال وفي حديث أم حرام ان حكم الراجح من الغزو وحكم الذهاب اليه في الثواب ويحيى المذكور في هذا الاسناد هو ابن سعيد الانصاري وفي الاسناد تابعيان هو وشيخه وصحابيان أنس وخالته وقوله فيه أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية كان ذلك في سنة ثمان وعشرين في خلافة عثمان **(قوله)** من ينكب بضم أوله وسكون التاء وفتح الكاف بعدها موحدة والنكبة أن يصيب العضو شيئا فيدميه والمراد بيان فضل من وقع له ذلك في سبيل الله ثم ذكر فيه حديثين أحدهما حديث أنس في قصة قتل خاله وهو حرام بن ملحان وسبأ في شرحه في كتاب المغازي في غزوة بدر معونة وقوله فيه عن اسحق هو ابن عبد الله بن أبي طلحة **(قوله)** بعث النبي صلى الله عليه وسلم أقواما من بني سليم الى بني عامر قال الدمياطي هو وهم فان بني سليم مبعوث اليهم والمبعوث هم القراء وهم من الانصار (قلت) التحقيق ان المبعوث اليهم بنو عامر

واما

أصحابه فقتلهم الارجل أعرج صعد الجبل قال همام وأراه آخر معه فاخير جبريل

عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وأرضاهم فكانت نقرا أن بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا ثم نسخ بعد فدعا عليهم أربعين صباحا على رعل وذكوان وبني لحيان وبني عصبية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن الاسود هو ابن قيس عن جندب بن سفیان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دميّت اصبعه فقال \* هل أنت الا اصبع دميّت \* وفي سبيل الله ما لقيت

وأما بنو سليم فغدر وأبا القراء المذكورين والوهم في هذا السباق من حفص بن عمر شيخ البخاري فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن اسمعيل عن همام فقال بعث أبا الهيثم بن سليمان في سبعين راكباً وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل الحديث ويأتي شرحه مستوفى هناك فلعل الأصل بعث أقواماً معهم أخو أم سليم إلى بني عامر فصارت من بني سليم وقد تكلف لنا وفيه بعض الشراح فقال يحمل على أن أقواماً منصوب بنزع الخافض أي بعث إلى أقوام من بني سليم منضمين إلى بني عامر وحذف مفعول بعثا كتحذف بصفة المفعول عنه أو في زائدة ويكون سبعين مفعول بعث ويحتمل أن تكون من ليست بيانية بل ابتدائية أي بعث أقواماً ولم يصفهم من بني سليم أو من جهة بني سليم انتهى وهذا أقرب من التوجيه الأول ولا يخفى ما فيه همام بن التميمي وقوله في آخر الحديث على رعل بكسر الراء وسكون المهملة بعدها لام هم بطن من بني سليم وكذا بعض من ذكر معهم وسيأتي الحديث في أواخر الجهاد أنه دعا على أحياء من بني سليم حيث قتلوا القراء وهو أصرح في المقصود ثانيهما حديث جندب وسيأتي الكلام عليه في باب ما يجوز من الشعر من كتاب الأدب ووقع فيه بلفظ نكبت أصبعه وهو الموافق للترجمة وكأنه أشار فيها إلى حديث معاذ الذي أشير إليه في الباب الذي يليه وفي الباب ما أخرجه أبو داود والحاكم والطبراني من حديث أبي مالك الأشعري مرفوعاً من وقصه فرسه أو بغيره في سبيل الله أولدغته هامة أو مات على أي حنق شاء الله فهو شهيد **(قوله)** من يجرح في سبيل الله أي فضله **(قوله)** لا يكلم بضم أوله وسكون الكاف وفتح اللام أي يجرح **(قوله)** أحده في رواية همام عن أبي هريرة بالمسلم **(قوله)** والله أعلم بمن يكلم في سبيله جملة معترضة قصد بها التنبيه على شرطية الاختصاص في نيل هذا الثواب **(قوله)** الإجماع يوم القيامة واللون لون الدم في رواية همام عن أبي هريرة الماضية في كتاب الطهارة تكون يوم القيامة كهيتتها إذا طعنت تفجر دما **(قوله)** والريح ريح المسك في رواية همام والعرف بفتح المهملة وسكون الراء بعدها فاء وهو الرائحة ولاصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن جبل من جرح جرحاً في سبيل الله أو نكبت نكبة فأنه اتى يوم القيامة كأعز ما كانت لو نها الزعفران وريحها المسك وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح ويحتمل أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل أن يموت لا ما يندمل في الدنيا فان أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ولا يبقى ذلك أن يكون له فضل في الجملة لكن الظاهر أن الذي يجي يوم القيامة وجرحه يشعب دماً من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث معاذ المذكور عليه طابع الشهداء وقوله كأعز ما كانت لا ينافي قوله كهيتتها لأن المراد لا ينقص شيئاً بطول العهد قال العلماء الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد بفضيلته يبذله نفسه في طاعة الله تعالى واستدل بهذا الحديث على أن الشهيد دفن بدماؤه وثيابه ولا يزال عنه الدم بغسل ولا غيره ليجي يوم القيامة كما وصف النبي صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لانه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا أن لا يبعث كذلك ويغنى عن الاستدلال لترك غسل الشهيد في هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم في شهداء أحذروا لوهم بدماهم **(قوله)** كفا سيأتي بسطه في مكانه إن شاء الله تعالى **(قوله)** **باب** قول الله عز وجل قل هل تربصون بنا الأحدى

\* (باب من يجرح في سبيل الله عز وجل) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله الإجماع يوم القيامة واللون لون الدم والريح ريح المسك \* (باب قول الله عز وجل قل هل تربصون بنا الأحدى

(الحسينين) سياتي في تفسير براءة تفسير احدي الحسينين بانه الفتح أو الشهادة وبه تبيين مناسبة قول المصنف بعد هذا والحرب سجال وهو بكسر الميم لانه وتخصيف الجيم أي تارة وتارة في غلبة المسلمين يكون لهم الفتح وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة ثم أو رد المصنف طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل وقد تقدم شرحه في كتاب بدء الوحى والغرض منه قوله فيه فزعمت ان الحرب بينكم سجال أو دول وقال ابن المنير التحقيق انه ماساق حديث هرقل الالقوله وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة قال فبذلك يتحقق ان لهم احدي الحسينين ان اتصروا فإلهم العاجلة والعاقبة وان اتصروا عدوهم فلا رسل العاقبة انتهى وهذا لا يستلزم نفي التقرير الاول ولا يعارضه بل الذي يظهر ان الاول أولى لانه من نقل أبي سفيان عن حال النبي صلى الله عليه وسلم وأما الآخر فنقول هرقل مستندافيه الى ما ناقضه من الكتب \* (نكتة) \* افاد القزاز ان دال دول مثلثة **(قوله ما)** قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية المراد بالمعاهدة المذكورة ما تقدم ذكره من قوله تعالى ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الا ديار وكان ذلك أول ما خرجوا الى أحد وهذا قول ابن اسحق وقيل ما وقع ليلة العقبة من الانصار اذ بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤوه وهو ينصروه وينعوه والاول أولى وقوله ففهم من قضى نحبه أي مات وأصل النحب النذر فلما كان كل حي لا بد له من الموت فكانه نذر لازم له فاذا مات فقد قضاه والمراد هنا من مات على عهد لمقابلته بمن ينظر ذلك وأخرج ذلك ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس **(قوله)** حدثنا محمد بن سعيد الخزازي هو بصري يلقب بعردويه ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في غزوة خيبر وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى الساسي بالمهملات **(قوله)** سألت أنسا كذا وأورده وعطف عليه الطريق الاخرى فاشعر بان السياق لها وأفادت رواية عبد الأعلى تصريحه بحديثه بالسماع من أنس فامن تدليسه وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية ثابت عن أنس **(قوله)** حدثنا زياد لم أجد منسوباً في شيء من الروايات وزعم الكلاباذي ومن تبعه انه ابن عبد الله البكائي بفتح الموحدة وتشديد الكاف وهو صاحب ابن اسحق وراوي المغازي عنه وليس له ذكر في البخاري سوى هذا الموضع **(قوله)** غاب عني أنس بن النضر زاد ثابت عن أنس الذي سميت به **(قوله)** عن قتال بدر زاد ثابت فكبر عليه ذلك **(قوله)** أول قتال أي لان بدر أول غزوة خرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه مقاتلاً وقد تقدم ما فيها من ما خرج فيها صلى الله عليه وسلم بنفسه مقاتلاً **(قوله)** لئن الله أشهدني أي أحضرنى **(قوله)** ايرى الله ما أصنع بتشديد النون للتأكيد واللام جواب القسم المتدرج ووقع في رواية ثابت عند مسلم ايراني الله بخفيف النون بعدها تحتانية وقوله ما أصنع أعربه النووي بدلا من ضمير المتكلم وفي رواية محمد بن طلحة عن جده الدائبة في المغازي ليرى الله ما أحدث وهو يضم الهـ مزة وكسر الجيم وتشديد الدال أو بفتح الهـ مزة وضم الجيم مأخوذة من الجد ضد الهزل وزاد ثابت وهاب أن يقول غيرها أي خشى ان يلتزم شيئا فيجزعنه فاهم وعرف من السياق ان مراده انه يبالغ في القتال وعدم الفرار **(قوله)** وانكشف المسلمون في رواية عبد الوهاب الثقفي عن جده عند الاسماعيليين وانهم الناس وسياقي بيان ذلك في غزوة أحد **(قوله)** أعذر أي من فرار المسلمين

الحسينين والحرب سجال) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث حدثني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن عبيد الله بن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل قال له سألتك كيف كان قتالكم ايام فزعمت أن الحرب سجال ودول فكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة \* (باب قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدت له باتديلا) \* حدثنا محمد بن سعيد الخزازي حدثنا عبد الأعلى عن حميد قال سألت أنسا قال وحدثني عمرو بن زرة حدثنا زياد قال حدثني حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه قال غاب عني أنس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرى الله ما أصنع فلما كان يوم أحدوا انكشف المسلمون قال اللهم اني أعذر اليك

(٣) ماصنع أنس كذا في  
النسخ التي بأيدينا واقتطعت  
أنس ليس في نسخة المتن  
التي ذكرنا فلعلها رواية  
للشارح تامل في محله

مما صنع هؤلاء يعني أصحابه  
وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء  
يعني المشركين ثم تقدم  
فاستقبله سعد بن معاذ  
فقال يا سعد بن معاذ الجنة  
ورب النضراني أجدر بحبها  
من دون أحد قال سعد  
فما استطعت يا رسول الله  
ما صنع قال أنس فوجدناه  
بضعا وثمانين شربة بالسيف  
أو طعنة برمح أو رمية بسهم  
ووجدناه قد قتل وقدمثل  
به فاعرفه أحد الأختبه  
بيناه قال أنس كنا  
نرى أو نظن أن هذملا لآية  
نزلت فيه وفي أشباهه من  
المؤمنين رجال صدقوا  
ما عاهدوا الله عليه إلى آخر  
الآية وقال إن أخته وهي  
تسمى الربيع كسرت ثنية  
امرأة فأمر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بالقصاص  
فقال أنس يا رسول الله والذي  
بعثك بالحق لا تكسر ثنيها  
فرضوا بالارش وتركوا  
القصاص فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن من  
عباد الله من لو أقسم على  
الله لأبره

(وأبرأ) أي من فعل المشركين (قوله ثم تقدم) أي نحو المشركين (فاستقبله سعد بن معاذ) زاد  
ثابت عن أنس من زما كذا في بسند الطيالسي ووقع عند النسائي مكانهم لهميم وهو تحفيف  
فما أظن (قوله فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر) كأنه يريد والده ويحتمل أن يريد ابنه  
فأنه كان له ابن يسمى النضر وكان اذ ذاك صغيرا ووقع في رواية عبد الوهاب فوالله وفي رواية  
عبد الله بن بكر عن حميد عند الحرث بن أبي أسامة عنه والذي نفسي بيده والظاهر أنه قال  
بعضها والبقية بالمعنى وقوله الجنة بالنصب على تقدير عامل نصب أي أريد الجنة أو نحوه  
ويجوز الرفع أي هي مطلوب (قوله أني أجدر بحبها) أي ربح الجنة (من دون أحد) وفي  
رواية ثابت وأهال ربح الجنة أجدها دون أحد قال ابن بطال وغيره يحتمل أن يكون على  
الحقيقة وإنه وجد ربح الجنة حقيقة أو وجد ربحا طيبة ذكره طيبها بطيب ربح الجنة ويجوز  
أن يكون أراد أنه استحضر الجنة التي أعدت للشهيد فتصور أنها في ذلك الموضع الذي يقال  
فيه فيكون المعنى أني لأعلم أن الجنة تكسب في هذا الموضع فاشتاق لها وقوله وأهال قاله  
أما تجبوا وأما تشوقوا إليها فكأنه لما ارتاح لها واشتاق إليها صارت له قوة من استنشاقها  
حقيقة (قوله قال سعد فاستطعت يا رسول الله ماصنع أنس ٣) قال ابن بطال يريد ما استطعت  
أن أصف ماصنع أنس من كثرة ما أغنى وأبلى في المشركين (قلت) وقع عند يزيد بن جرون عن  
حميد فقلت أنا معك فلم استطع أن أصنع ماصنع وظاهره أنه في استطاعة إقدامه الذي  
صدر منه حتى وقع له ما وقع من الصبر على تلك الأحوال بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين  
من طعنة وضربة ورمية فأعترف سعد بأنه لم يستطع أن يقدم إقدامه ولا يصنع صنيعه وهذا أولى  
مما تناوله ابن بطال (قوله فوجدناه) في رواية عبد الله بن بكر قال أنس فوجدناه بين القتلى وبه  
(قوله بضعا وثمانين) لم أر في شيء من الروايات بيان هذا البضع وقد تقدم أنه ما بين الثلاث  
واللتسع وقوله بضعة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم أو هنالكا لتقسيم ويحتمل أن تكون  
بمعنى الواو وتفصيل مقدار كل واحدة من المذكورات غير معين (قوله وقد مثل به) بضم الميم  
وكسر المثناة وتخفيفها ووقد تشدد وهو من المثلة بضم الميم وسكون المثناة وهو قطع الأعضاء  
من أنف وأذن ونحوها (قوله فاعرفه أحد الأختبه) في رواية ثابت فقلت عمتي الربيع بنت  
النضر أخته فاعرفت أختي الأيتانه زاد النسائي من هذا الوجه وكان حسن البنان والبنان  
الأصبع وقيل طرف الأصبع ووقع في رواية محمد بن طلحة المذكورة بالشك بيناه أو بشامة  
بالشين المعجمة والاولى أكثر (قوله قال أنس كنا نرى أو نظن) شك من الراوي وهو ما بعني واحد  
وفي رواية أجدها عن يزيد بن جرون عن حميد فكان قول وكذا العبد الله بن بكر وفي رواية أجدها  
سنان عن يزيد وكانوا يقولون أخرجه ابن أبي حاتم عنه وكان التردد فيه من حميد ووقع في رواية  
ثابت وأنزلت هذه الآية بالجزم (قوله وقال إن أخته) كذا وقع هنا عند الجميع ولم يعين القائل  
وهو أنس بن مالك راوي الحديث والتميم في قوله أخته للنضر بن أنس ويحتمل أن يكون فاعل  
قال واحدا من الرواة دون أنس ولم أقف على تعيينه ولا استخراج الاسم على هذا الحديث هنا  
وهي تسمى الربيع بالتشديد أي أخت أنس بن النضر وهي عمه أنس بن مالك وسألتني شرح  
قصتها في كتاب القصاص وفي قصة أنس بن النضر من الثوائد جواز بذل النفس في الجهاد وفضل

قوله تغايرهما في نسخة  
تقاربهما اه مصححه

حدثنا أبو اليان أخبرنا  
شعيب عن الزهري وحدثنا  
إسماعيل قال حدثني أخي عن  
سليمان أراه عن محمد بن أبي  
عتيق عن ابن شهاب عن  
خارجة بن زيد بن ثابت  
رضي الله عنه قال نسخت  
الصحف في المصاحف ففقدت  
آية من الأحزاب كنت أسمع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقرأها فلم أجدها  
إلا مع خزيمة بن ثابت  
الأنصاري الذي جعل  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شهادته شهادة رجلين  
وهو قوله من المؤمنين رجال  
صدقوا ما عاهدوا الله عليه  
\* (باب عمل صالح قبل  
القتال) \* وقال أبو الدرداء  
انما تقتاتلون بأعمالكم  
وقوله عز وجل يا أيها الذين  
آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون  
كبر مقتا عند الله أن تقولوا  
ما لا تفعلون إن الله يحب  
الذين يقاتلون في سبيله صفا  
كانهم بنيان مرصوص

الوفاء بالعهد ولوشق على النفس حتى يصل إلى أهلا كلها وأن طلب الشهادة في الجهاد لا يتناولها  
النهي عن الالتقاء بالتملكة وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر وما كان عليه من حجة  
الآيمان وكثرة التوقي والتورع وقوة اليقين قال الزين بن المنير من أبلغ الكلام وأفصح  
قول أنس بن النضر في حق المسلمين أعتذر اليك وفي حق المشركين أبرأ اليك فأشار إلى أنه لم  
يرض الأمرين جميعا مع تغايرهما في المعنى وسيأتي في غزوة أحد من المغازي بيان ما وقعت  
الإشارة إليه هنا من انضمام بعض المسلمين ورجوعهم وعفو الله عنهم رضي الله عنهم أجمعين  
(قوله وحدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال  
وقوله أراه عن محمد بن أبي عتيق هو بضم الهمزة أي أظنه وهو قول اسمعيل المذكور (قوله عن  
خارجة بن زيد) أي ابن ثابت وللزهري في هذا الحديث شيخ آخر وهو عبيد بن السباق لكن  
اختلف خارجة وعبيد في تعيين الآية التي ذكر زيد أنه وجدها مع خزيمة فقال خارجة أنها قوله  
تعالى من المؤمنين رجال صدقوا وقال عبيد أنها قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقد  
أخرج البخاري الحديثين جميعا بالاسنادين المذكورين فكانت جميعا صحيحة عنده ويؤيد ذلك  
أن شعيبا حدث عن الزهري بالحديثين جميعا وكذلك رواهما عن الزهري جميعا إبراهيم بن سعد  
كلمة سيأتي في فضائل القرآن وفي رواية عبيد بن السباق زيادات ليست في رواية خارجة وانفرد  
خارجة بوصف خزيمة بأنه الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين وسأد كرماني  
هذه الزيادة من بحث في تفسير سورة الأحزاب إن شاء الله تعالى والسباق الذي ساقه هنا ابن  
أبي عتيق وأما سباق شعيب فسيأتي بيانه في تفسير الأحزاب وقال فيه عن الزهري أخبرني  
خارجة وتأتي بقية مباحثه في فضائل القرآن إن شاء الله تعالى (قوله ما عمل  
صالح قبل القتال) وقال أبو الدرداء انما تقتاتلون بأعمالكم هكذا وقع عند الجميع ولعله كان  
قوله أبو الدرداء وقال انما تقتاتلون بأعمالكم وانما قلت ذلك لاني وجدت ذلك في المجالسة  
للدنوري من طريق أبي اسحق الفزاري عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد أن أبا الدرداء  
قال أيها الناس عمل صالح قبل الغزو فاما تقتاتلون بأعمالكم ثم ظهر لي سبب تفصيل البخاري وذلك  
أن هذه الطريق منقطعة بين ربيعة وأبي الدرداء وقد روى ابن المبارك في كتاب الجهاد عن سعيد  
ابن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن ابن حليس يفتح المهملة والموحدة بينهما لام ساكنة وآخره  
سين مهملة عن أبي الدرداء قال انما تقتاتلون بأعمالكم ولم يذكر ما قبله فاقصر البخاري على ما ورد  
بالاسناد المتصل فعزاه إلى أبي الدرداء ولذلك جزم به عنه واستعمل بقية ما ورد عنه بالاسناد المنقطع  
في الترجمة إشارة إلى أنه لم يفعل (قوله وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون إلى قوله  
بنيان مرصوص) ذكر فيه حديث البراء في قصة الذي قتل حين أسلم قال ابن المنير مناسبة الترجمة  
والآية للحديث ظاهرة وفي مناسبة الترجمة للآية خفاء وكأنه من جهة أن الله عاتب من قال إنه  
يفعل الخير ولم يفعله وأثنى على من وثب عند القتال أو من جهة أنه أنكر على من قدم على  
القتال قولاً غير مرضي فكشف الغيب أنه أخلف ففهو ميثوب الفضل في تقديم الصدق والعزم  
الصحيح على الوفاء وذلك من أصل الأعمال انتهى وهذا الثاني أظهر فيما أرى والله أعلم وقال  
الكرماني المقصود من الآية في هذه الترجمة قوله في آخرها صفا كأنهم بنيان مرصوص لأن

الصف في القتال من العمل الصالح قبل القتال انتهى وسمي في تفسير قوله مرصوص في التفسير  
**(قوله)** حدثني محمد بن عبد الرحيم هو الحافظ المعروف بصاعقة واسرائيل هو ابن يونس بن أبي  
اسحق السبيعي **(قوله)** أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل لم أقف على اسمه ووقع عند مسلم من  
طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق أنه من الانصار ثم من بني القيت بفتح النون وكبير  
الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم منانة فوق ولو لا ذلك لامكن تفسيره بعمر بن ثابت بن وقش  
بفتح الواو والقاف بعدها بمجدة وهو المعروف بأصرم بن عبد الاشهل فان بن عبد الاشهل بطن من  
الانصار من الاوس وهم غير بني النبيت وقد أخرج ابن اسحق في المغازي قصة عمر بن ثابت باسناد  
صحيح عن أبي هريرة أنه كان يقول أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول هو عمرو  
ابن ثابت قال ابن اسحق قال الحصين بن محمد قلت لمجود بن بسيد كيف كانت قصته قال كان يأبى  
الاسلام فلما كان يوم أحد بدله فأخذ سيفه حتى أتى القوم فدخل في عرض الناس فقاتل حتى  
وقع جرحا فوجده قومه في المعركة فقالوا ما جاء بك أشفقة على قومك أم رغبة في الاسلام قال  
بل رغبة في الاسلام فانتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصابني ما أصابني فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه من أهل الجنة وروى أبو داود والحاكم من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة كان عمرو يأبى الاسلام لاجل ربا كان له في الجاهلية فلما كان يوم أحد قال أين قومي  
قالوا بأحد فأخذ سيفه وخطبهم فلما رأوه قالوا اليك عنا قال اني قد أسلت فقاتل حتى جرح بجأه  
سعد بن معاذ فقال خرجت غضبا لله ولرسوله ثم مات فدخل الجنة وما صلى صلاة فيجمع بين  
الروايتين بأن الذين رأوه قالوا اليك عنا ناس غير قومه وأما قومه فمأشعروا بمجيشه حتى وجدوه  
في المعركة ويجمع بينهما وبين حديث الباب بأنه جاء أولا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستشاره ثم  
أسلم ثم قاتل فرأه أولئك الذين قالوا اليك عنا ويؤيد هذا الجمع قوله لهم قاتلت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكان قومه وجدوه بعد ذلك فقالوا ما قالوا ويؤيد الجمع أيضا ما وقع في سياق  
حديث البراء عند النسائي فانه أخرجه من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق بن خنوزل رواية اسرائيل  
وفيه انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو أتني حلت على القوم فقاتلت حتى أقتل أكان خيرا لي  
ولم أصل صلاة قال نعم ونحوه لسعيد بن منصور من وجه آخر عن أبي اسحق وزاد في أوله أنه قال  
أخبرني أن أسلم قال نعم فأسلم فانه موافق لقول أبي هريرة انه دخل الجنة وما صلى لله صلاة وأما  
كونه من بني عبد الاشهل ونسب في رواية مسلم الى بني النبيت فيمكن أن يحمل على أن له في بني  
النبيت نسبة ما فاتهم اخوة بني عبد الاشهل يجمعهم الانساب الى الاوس **(قوله)** مقنع بفتح  
القاف والنون مشددة وهو كناية عن تغطية وجهه بآلة الحرب **(قوله)** وأجر كثيرا بالضم على  
البناء أي أجر أجزا كثيرا وفي هذا الحديث ان الاجر الكثير قد يحصل بالعمل اليسير فضلا من  
الله واحسانا **(قوله)** باب من أتاه سهم غرب **(قوله)** بتون سهم وفتح المعجمة وسكون الراء  
بعدها موحدة هذا هو الأشهر وسمي في بيان الخلاف فيه **(قوله)** حدثنا محمد بن عبد الله جزم  
الكلاباذي وتبعه غير واحد بأنه الذهلي وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بنسبه البخاري الى جده ووقع  
في رواية أبي علي بن السكن حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك النخعي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد  
الراء فان لم يكن ابن السكن نسبته من قبل نفسه والافقاه هو المعتمد وقد أخرجه ابن خزيمة في

\* حدثني محمد بن عبد الرحيم  
حدثنا شيبان بن سوار  
الفراري حدثنا اسرائيل  
عن أبي اسحق قال سمعت  
البراء رضى الله عنه يقول  
أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
رجل مقنع بالحديد فقال  
يا رسول الله أقاتل أو أسلم  
قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم  
قاتل فقتل فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عمل قليل  
وأجر كثيرا \* (باب من أتاه  
سهم غرب فقتله) \* حدثنا  
محمد بن عبد الله



التوحيد من صحيحه عن محمد بن يعقوب الذهلي عن حسين بن محمد وهو المروزي بهذا الاسناد (قوله  
 ان أم الربيع بنت البراء) كذا الجميع رواه البخاري وقال بعد ذلك وهي أم حارثة بن سراقه وهذا  
 الثاني هو المعتمد والاول وهم بنه عليه غير واحد من آخرهم الديلماني فقال قوله أم الربيع بنت  
 البراء وهم وانما هي الربيع بنت النضر عمة أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن عمرو وقد تقدم  
 ذكر قتل أخيها أنس بن النضر وذكرها في آخر حديثه قريبا وهي أم حارثة بن سراقه بن الحرث  
 ابن عدي من بني عدي بن النجار ذكره ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما في شهادتهم  
 واتفقوا على أنه رماه حبان بكسر المهملة بعد هاء واحدة ثقيلة ابن العرقبة بفتح المهملة وكسر  
 الراء بعدها قاف وهو على حوض فأصاب شجرة فمات (قلت) ووقع في رواية ابن خزيمة المذكورة  
 أن الربيع بنت البراء بجذف أتم فهذا أشبه بالصواب لكن ليس في نسب الربيع بنت النضر  
 أحد اسمه البراء فلهذا كان فيه الربيع عمة البراء فان البراء بن مالك أخو أنس بن مالك فكل منهما  
 ابن أخيها أنس بن النضر وقد رواه الترمذي وابن خزيمة أيضا من طريق سعيد بن أبي عروبة  
 عن قتادة فقال عن أنس أن الربيع بنت النضر أتت النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابنها حارثة  
 ابن سراقه أصيب يوم بدر الحديث ورواه النسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن  
 أنس قال انطلق حارثة ابن عتي فجاءت عمتي أمه وحكي أبو نعيم الاصبهاني ان الحكم بن عبد الملك  
 رواه عن قتادة كذلك وقال حارثة بن سراقه قال ابن الاثير في جامع الاصول الذي وقع في كتب  
 النسب والمغازي وأسماء الصحابة أن أم حارثة هي الربيع بنت النضر عمة أنس وأجاب الكرماني  
 بأنه لا وهم للبخاري لانه ليس في رواية النسفي الا اقتصارا على قول أنس ان أم حارثة ابن سراقه  
 قال فيحمل على أنه كان في رواية الفربري حاشية لبعض الرواة غير صحيحة فألحقت بالمتن انتهى  
 وقد راجعت أصل النسفي من نسخة ابن عبد البر فوجدتها موافقة لرواية الفربري فالنسخة  
 التي وقعت للكرماني ناقصة وادعاء الزيادة في مثل هذا الكتاب مردود على قائله والظاهر ان لفظ  
 أم وبنت وهم كما تقدم توجيهه قريبا والخطب فيه سهل ولا يقدح ذلك في صحة الحديث ولا في ضبط  
 روايته وقد وقع في رواية سعيد بن أبي عروبة التي ضبط فيها اسم الربيع بنت النضر وهم في اسم  
 ابنها فسماه الحرث بدل حارثة وقد روى هذا الحديث ثابان عن قتادة فقال ان أم حارثة لم ترد  
 أخرجه أحد وكذلك أخرجه من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وسياق كذلك في المغازي  
 من طريق حماد عن أنس ثم شرع الكرماني في ابداء احتمالات بعيدة متكلفة لتوجيه الرواية  
 التي في البخاري فقال يحتمل أن يكون للربيع ابن يسمى الربيع يعني بالتخفيف من زوج آخر غير  
 سراقه يسمى البراء وأن يكون بنت البراء خبر الاثني وضمير هي راجع الى الربيع وأن يكون بنت  
 صفة لوالدة الربيع فأطلق الام على الجدة مجوزا وأن تكون اضافة الام الى الربيع للبيان أي  
 الام التي هي الربيع وبنت معصف من عمة قال وارتكاب بعض هذه التكاليف أولى من تحطئة  
 العدول الاثبات (قلت) انما اختار البخاري رواية شيبان على رواية سعيد لتصريح شيبان في  
 روايته بتحديث أنس لقتادة وللبخاري حرص على مثل ذلك اذا وقعت الرواية عن مدلس أو معاصر  
 وقد قال هو في تسمية من شهد بدرًا وحارثة ابن الربيع وهو حارثة بن سراقه فلم يعتمد على ما وقع في  
 رواية شيبان أنه حارثة ابن أم الربيع بل جزم بالصواب والربيع أمه وسراقه أبوه (قوله أصابه

خذ ثنا حسين بن محمد أبو  
 أحمد حديثا شيبان عن  
 قتادة حديثا أنس بن مالك  
 أن أم الربيع بنت البراء  
 وهي أم حارثة بن سراقه  
 أتت النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقالت يا نبي الله ألا  
 تحدثني عن حارثة وكان  
 قتل يوم بدر أصابه

قوله حماد في نسخة صحيحة  
 حماد أم معصية



سهم غرب) أي لا يعرف راميه أو لا يعرف من أين أتى أو جاء على غير قصد من راميه قاله أبو عبيد وغيره والثابت في الرواية بالقنوين وسكون الراء وأنكره ابن قتيبة فقال **ح**كذا نقوله العامة والاجود فتح الراء والأضافة وحكى الهروي عن ابن زيدان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتسوين والاسكان وإن عرف راميه لكن أصاب من لم يقصد فهو بالأضافة وفتح الراء قال وذكره الأزهرى بفتح الراء لا غير وحكى ابن دريد وابن فارس والقزاز وصاحب المنتهى وغيرهم الوجهين مطلقا وقال ابن سيده أصابه سهم غرب وغرب إذا لم يدرك من رماه وقبل إذا أتاه من حيث لا يدرك وقيل إذا قصد غيره فأصابه قال وقد يوصف به (قلت) خصلنا من هذا على أربعة أوجه وقصة حارثة منزلة على الثاني فإن الذي رماه قصد غرته فرماه وحارثة لا يشعر به وقد وقع في رواية ثابت عند أحمد أن حارثة خرج نظارا زاد النسائي من هذا الوجه ما خرج لقتال **(قوله)** اجتمعت عليه في البكاء قال الخطابي أقرها النبي صلى الله عليه وسلم على هذا أي فيؤخذ منه الجواز (قلت) كان ذلك قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه فإن تحريمه كان عقب غزوة أحد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر ووقع في رواية سعيد بن أبي عروبة اجتمعت في الدعاء بقل قوله في البكاء وهو خطأ ووقع ذلك في بعض النسخ دون بعض ووقع في رواية حميد الآتية في صفة الجنة من الرقاق وعند النسائي فإن كان في الجنة لم أبك عليه وهو دال على صحة الرواية بلفظ البكاء وقال في رواية حميد هذه والافستوى ما صنع ونحوه في رواية حماد عن ثابت عند أحمد **(قوله)** انها جنان في الجنة كذا هنا وفي رواية سعيد بن أبي عروبة انها جنان في جنة وفي رواية أبان عند أحمد انها جنان كثيرة في جنة وفي رواية حميد المذكورة انها جنان كثيرة فقط والضمير في قوله انها جنان يفسره ما بعده وهو كقولهم هي العرب تقول ماشاء والقصد بذلك التفعيم والتعظيم ومضى الكلام على الفردوس قريبا **(قوله باب)** من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا أي فضله أو الجواب محذوف تقديره فهو المعتبر **(قوله)** عن عمرو هو ابن مرة **(قوله)** عن أبي وائل عن أبي موسى في رواية غندر عن شعبة في فرض الجس سمعت أبا وائل حدثنا أبو موسى **(قوله)** جابر (رجل) في رواية غندر المذكورة قال أعرابي وهذا يدل على وهم ما وقع عند الطبراني من وجه آخر عن أبي موسى أنه قال يا رسول الله فذكره فان أبا موسى وإن جاز أن يهيم نفسه لكن لا يصفها بكونه أعرابيا وهذا الأعرابي يصلح أن يفسر بلحق بن ضميرة وحديثه عند أبي موسى المديني في الصحابة من طريق عفير بن معدان سمعت لاحق بن ضميرة الباهلي قال وفدت على النبي صلى الله عليه وسلم فسألت عن الرجل يلقم الآخر والذي ذكر فقال لا شيء له الحديث وفي أسناده ضعف ورويت في فوائد أبي بكر ابن أبي الحديد بأسناد ضعيف عن معاذ بن جبل أنه قال يا رسول الله كل بني سامة يقاتل فبهم من يقاتل رياء الحديث فلو صح لاحتمل أن يكون معاذ أيضا سأل عما سأل عنه الأعرابي لأن سؤال معاذ خاص وسؤال الأعرابي عام ومعاذ أيضا لا يقال له أعرابي فيحمل على التعدد **(قوله)** الرجل يقاتل للمغنم في رواية منصور عن أبي وائل الماضية في العلم فقال ما القتال في سبيل الله فإن أحدا يقاتل **(قوله)** والرجل يقاتل للذكر أي ليدكر بين الناس ويشتهر بالشجاعة وهي رواية الأعمش عن أبي وائل الآتية في التوحيد حيث قال ويقاتل شجاعة **(قوله)** والرجل يقاتل ليري مكانه في رواية الأعمش ويقاتل رياء فرجع الذي قبله إلى السمعة ورجع هذا إلى الرياء وكلاهما مذموم

سهم غرب فإن كان في الجنة صبرت وإن كان غير ذلك اجتمعت عليه في البكاء قال يا أم حارثة انها جنان في الجنة وإن أبك أصاب الفردوس الأعلى \* (باب) من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو عن أبي وائل عن أبي موسى رضي الله عنه قال جابر (رجل) إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليري مكانه

وزاد في رواية منصور والاعمش ويقا تل جية أي لمن يقا تل لاجله من أهل أو عشيرة أو صاحب  
 وزاد في رواية منصور ويقا تل غضبا أي لاجل حظ نفسه ويحتمل أن يفسر القتال للحمية بدفع  
 المضرة والقتال غضبا بجلب المنفعة فالخا صل من رواياتهم أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء  
 طلب المغنم واظهار الشجاعة والرياء والحمية والغضب وكل منها يتناول المدح والذم فلهذا لم  
 يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي (قوله من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله)  
 المراد بكلمة الله دعوة الله الى الاسلام ويحتمل أن يكون المراد أنه لا يكون في سبيل الله الا من  
 كان سبب قتاله طلب اعلاء كلمة الله فقط بمعنى أنه لو أضاف الى ذلك سببان من الاسباب المذكورة  
 أدخل بذلك ويحتمل أن لا يدخل اذا حصل ضمنا لأصلا ومقصودا وبذلك صرح الطبري فقال اذا  
 كان أصل الباعث هو الاول لا يضره ما عرض له بعد ذلك وبذلك قال الجمهور لكن روى أبو داود  
 والنسائي من حديث أبي أمامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله أرأيت رجلا غزا يلبس  
 الاجر والذ كرماله قال لا شيء له فأعادها ثلاثا كل ذلك يقول لا شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا واستغنى به وجهه ويمكن أن يحمل هذا على من  
 قصد الامر من معا على حد واحد فلا يخاف المربح أولا فتصير المراتب خسا أن يقصد الشئين  
 دما أو يقصد أحدهما صرفا أو يقصد أحدهما ويحصل الآخر ضمنا فالمحذور أن يقصد غير  
 الاعلاء فقد يحصل الاعلاء ضمنا وقد لا يحصل ويدخل تحته من يتبأن وهذا ما دل عليه حديث  
 أبي موسى ودونيه أن يقصد هماما عافوه محذورا أيضا على ما دل عليه حديث أبي أمامة والمطلوب  
 أن يقصد الاعلاء صرفا وقد يحصل غير الاعلاء وقد لا يحصل فنه من يتبأن أيضا قال ابن أبي  
 جرة ذهب المحققون الى أنه اذا كان الباعث الاول قصدا علا كلمة الله لم يضره ما انضاف اليه  
 انتهى ويدل على أن دخول غير الاعلاء ضمنا لا يتدح في الاعلاء اذا كان الاعلاء هو الباعث  
 الاصل ما رواه أبو داود باسناد حسن عن عبد الله بن حوالة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على أقدامنا لنغنم فرجعنا ولم نغنم شيئا فقال اللهم لا تسلكهم الى الحديث وفي اجابة النبي صلى  
 الله عليه وسلم بما ذكرنا غاية البلاغة والايجاز وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم لانه لو أجابه  
 بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عدا ذلك كله في سبيل الله وليس كذلك  
 فعُدل الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حال المقاتل فتضمن الجواب  
 وزيادة ويحتمل أن يكون الضمير في قوله فهو راجعا الى القتال الذي في ضمن قاتل أي فقتاله قتال  
 في سبيل الله واشتمل طلب اعلاء كلمة الله على طلب رضاه وطلب ثوابه وطلب دحض أعدائه  
 وكلها متلازمة والخاص ما ذكر أن القتال منشؤه القوة العقلية والقوة الغضبية والقوة  
 الشهوانية ولا يكون في سبيل الله الا الاول وقال ابن بطال انما عدل النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن لفظ جواب السائل لان الغضب والحمية قد يكونان لله فعُدل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 ذلك الى لفظ جامع فأعاد دفع الالباس وزيادة الافهام وفيه بيان أن الاعمال انما تحتسب بالنية  
 الصالحة وأن الفضل الذي ورد في المجاهد يختص بمن ذكر وقد تقدم بعض مباحثه في أو آخر كتاب  
 العلم وفيه جواز السؤال عن العلة وتقدم العلم على العمل وفيه ذم الحرص على الدنيا وعلى  
 القتال لحظ النفس في غير الطاعة ﴿قوله باب من اغتبرت قباه في سبيل الله﴾ أي

غن في سبيل الله قال من  
 قاتل لتسكون كلمة الله هي  
 العليا فهو في سبيل الله  
 \* (باب من اغتبرت قباه  
 في سبيل الله

وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى قوله ان الله لا يضيع أجر

المحسنين) \* حدثنا اسحق  
أخبرنا محمد بن المبارك حدثنا  
يحيى بن حزمة قال حدثني  
يزيد بن أبي مريم أخبرنا  
عمارة بن رفاعه بن رافع بن  
خديج قال أخبرني أبو عيسى  
هو عبد الرحمن بن جبر أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ما أغبرنا قدام عبد  
في سبيل الله فقمسه النار  
\* (باب مسح الغبار عن  
الرأس في سبيل الله) \* حدثنا  
ابراهيم بن موسى أخبرنا  
عبد الوهاب حدثنا خالد عن  
عكرمة أن ابن عباس قال له  
ولعلي بن عبد الله اثبتا يا  
سعيد فاسمعنا حديثه  
فأثبا وهو وأخوه في حائط  
لهم ما يسقيانه فلما رأنا جاء  
فاحتبى وجلس فقال كاتبتك  
لبن المسجد لبننة لبننة وكان  
عماري ينقل لبنتين لبنتين فتر  
به النبي صلى الله عليه وسلم  
ومسح عن رأسه الغبار  
وقال ويح عمارة تقتله  
الفئة الباغية عمار يدعوه  
الى الله ويدعونه الى النار  
\* (باب الغسل بعد الحرب  
والغبار) \* حدثنا محمد  
أخبرنا عبدة عن هشام بن  
عروة عن أبيه عن عائشة  
رضي الله عنها أن رسول الله

بيان ماله من الفضل (قوله وقول الله عز وجل ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى قوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن بطال مناسبة الآية للترجمة انه سبحانه وتعالى قال في الآية ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار وفي الآية الا كتب لهم به عمل صالح قال ففسر صلى الله عليه وسلم العمل الصالح ان النار لا تس من عمل بذلك قال والمراد في سبيل الله جميع طاعاته انتهى وهو كما قال الا ان المتبادر عند الاطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد وقد أورد المصنف في فضل المشي الى الجمعة استعمال اللفظ في عمومه ولفظه هناك حرمه الله على النار وقال ابن المنير مطابقة الآية من جهة أن الله أثابهم بخطواتهم وان لم يباشروا قتالا وكذلك دل الحديث على أن من أغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار سواء يمشي أو يركب أم لا انتهى ومن تمام المناسبة أن الوطء يتضمن المشي المؤثر لتغير القدم ولا سيما في ذلك الزمان (قوله حدثنا اسحق) قال أبو علي الجبائي نسبة الاصيلي ابن منصور (قلت) وأخرجه الاسماعيلي من طريق اسحق بن زيد الخطابي نزيل حران عن محمد بن المبارك المذكور لكن زادا في آخر المتن قوله فقمسه ما النار أبدا فانظروا أنه ابن منصور ويؤيده أن أبانعم أخرجه من طريق الحسن بن سفيان عن اسحق بن منصور ويزيد المذكور في الاسناد بالزاي وعناية بفتح المهملة وأبو عيسى بسكون الموحدة هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة (قوله ما أغبرنا) كذا في رواية المستقلى بالثنية وهو لغة وللباقين ما أغبرت وهو الافصح زاد أحمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار وقوله فقمسه النار بالنصب والمعنى ان المس يفتح في وجود الغبار المذكور وفي ذلك إشارة الى عظيم قدر التصرف في سبيل الله فاذا كان مجرد مس الغبار لا يقدم بحرم عليها النار فكيف بمن سعى وبذل جهده واستنفد وسعته وللحديث شواهد منها ما أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي الدرداء مرفوعا عن ابن جبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر نحو حديث الباب قال فتواب الناس عن دوابهم فأرؤى أكثر ما شيئا من ذلك اليوم \* (قوله ما مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله) قال ابن المنير ترجم بهذا وبالذي بعده دفعا لتوهم كراهية غسل الغبار ومسحه لكونه من جملة آثار الجهاد كما ذكره بعض السلف المسح بعد الوضوء (قلت) والفرق بينهما من جهة أن التنظيف مطلوب شرعا والغبار أثر الجهاد واذا انقضى فلا معنى لبقائه أثره وأما الوضوء فالمقصود به الصلاة فاستحب بقاء أثره حتى يحصل المقصود فافتقر المسحان ثم أورد حديث أبي سعيد في قصة عمار في بناء المسجد وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في باب التعاون في بناء المسجد في أوائل الصلاة وفيه ما يتعلق بقوله فأثبناه وهو وأخوه في حائط لهم والمراد منه هنا قوله ومربه النبي صلى الله عليه وسلم فبشع عن رأسه الغبار \* (قوله ما غسل بعد الحرب والغبار) تقدم توجيهه في الباب الذي قبله وذكر فيه حديث عائشة في اغتساله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الخندق وسأى الكلام عليه مستوفى في المغازي وقوله في هذه الرواية ووضع أي السلاح وصرح بذلك في رواية الاصيلي وغيره (قوله حديثنا محمد) كذا لا أكثر ونسبه أبو ذر فقال ابن سلام وقوله عصب بفتح المهملة

صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل فأثاب جبريل وقد عصب رأسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين قال ههنا وأومأ الى بني قريظة قالت فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

\* (باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله

وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) \* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين غداة على رعل وذكوان وعصبة عصت الله ورسوله قال أنس أنزل في الذين قتلوا بئر معونة قرآن قرأناه ثم نسخ بعد بلغوا قومنا أن قد لقينار بنا فرضى عنا ورضينا عنه \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول اصطحج ناس الخريوم أحد ثم قتلوا شهداء فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه \* (باب ظل الملائكة على الشهيد) \* حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت محمد بن المنكدر أنه سمع جابرا يقول جئنا بابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل به ووضع بين يديه فذهبت أكشف عن وجهه فنهاني قومي فسمع صوت نائحة فقيل

والتحفيف أي أجاط به فصارع عليه مثل العصابة (قوله) **باب** فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون إلى قوله وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كذا لا يذرو ساق الاصيلي وكرية الآيتين ومعنى قوله فضل قول الله أي فضل من ورد فيه قول الله وقد حذف الاسماعيل لفظ فضل من الترجمة ثم ذكر فيه حديثين أحدهما حديث أنس في قصة الذين قتلوا في بئر معونة وأوردها مختصرة وستأتي بتمامها في المغازي وأشار بإيراد الآية إلى ما ورد في بعض طرقه كما سأذكره هناك في آخره عند قوله فأنزل فيهم بلغوا قومنا أن قد لقينار بنا فرضى عنا ورضينا عنه زاد عمر بن نواس عن اسحق بن أبي طلحة فيه فسخ بعد ما قرأناه زمانا وأنزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية ثانيهما حديث جابر اصطحج ناس الخريوم أحد ثم قتلوا شهداء سبأ في المغازي أن والد جابر كان من جملة من أشار اليهم قال ابن المنير مطابقة للترجمة فيه عسر إلا أن يكون مراده أن الخمر التي شربوها يومئذ لم تضرهم لأن الله عز وجل أثنى عليهم بعد موتهم ورفع عنهم الخوف والحزن وانما كان ذلك لأنها كانت يومئذ مباحة (قلت) ويمكن أن يكون أورده للإشارة إلى أحد الأقوال في سبب نزول الآية المترجم بها فقد روى الترمذي من حديث جابر أيضا أن الله لما كلم والد جابر وغنى أن يرجع إلى الدنيا ثم قال يارب بلغ من ورائي فأنزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية (قوله فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه) أي أن في الحديث فقطلوا شهداء من آخر ذلك اليوم فأذكر ذلك سفيان وقد أخرجه الاسماعيل من طريق القواريري عن سفيان به هذه الزيادة ولكن بلفظ اصطحج قوم الخمر أول النهار وقتلوا آخر النهار شهداء فاعل سفيان كان نسبه ثم تذكر وقد أخرجه المصنف في المغازي عن عبد الله بن محمد عن سفيان بدون الزيادة وأخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان بأشياء وسأتي ببقية شرحه في كتاب المغازي إن شاء الله تعالى (قوله) **باب** ظل الملائكة على الشهيد) ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل أبيه وسأتي بيانه في غزوة أحد وهو ظاهر فيما ترجم له وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الجنائز (قوله قلت لصدقة) القائل هو المصنف وصدقة هو ابن الفضل شيخه فيه وقد تقدم في الجنائز عن علي بن عبد الله وهو ابن المديني عن سفيان وفي آخره حتى رفع وكذلك رواه الحميدي وجماعة عن سفيان (قوله) **باب** تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا) أورده فيه حديث قتادة سمعت أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدي دخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا الحديث وقد ورد بلفظ التمني وذلك فيما أخرجه النسائي والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل من أهل الجنة فيقول الله تعالى يا ابن آدم كيف وجدت منزلتك فيقول أي رب خير منزل فيقول سل وتنه فيقول ما سألك وأتمنى أسألك أن تردني إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرات لما رأي من فضل الشهادة الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود وزفعه في الشهداء قال فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا نريد أن تردنا وأحناء في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ولابن أبي شيبة من مرسل سعيد بن

جابر

ابنة عمرو وأخت عمرو فقال لم تنبني أولاتكى ما زالت الملائكة تظله باجنحتهم قلت لصدقة أفيته حتى رفع قال رجا قاله \* (باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا)

جبر أن المخاطب بذلت حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير ولترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث جابر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك ما قال الله لا يهلك قال يا عبد الله تمن علي أعطك قال يا رب تحبني فأقتل فيك ثانية قال انه سبق مني أنهم اليها لا يرجعون قول شعبة في الاسناد (سمعت قتادة) في رواية أبي خالد الاجر عن شعبة عن قتادة وحيد كلاهما عن أنس أخرجه مسلم (قوله ما أحد) في رواية أبي خالد ما من نفس (قوله يدخل الجنة) في رواية أبي خالد لها عند الله خير (قوله وله ما على الأرض من شيء) في رواية أبي خالد وان لها الدنيا وما فيها (قوله لما يرى من الكرامة) في رواية أبي خالد لما يرى من فضل الشهادة ولم يقل عشر مرات وكان أباه خالدا ساقا على لفظ حميد والله أعلم قال ابن بطال هذا الحديث أجل ما جاء في فضل الشهادة قال وليس في أعمال البر ما تبدل فيه النفوس غير الجهاد فلذلك عظم فيه الثواب (قوله ما — الجنة تحت بارقة السيوف) هو من إضافة الصفة الى الموصوف وقد أطلق البارقة ويراد بها نفس السيف فتكون الإضافة بيانية وقد أورده باللفظ تحت ظلال السيوف وكأنه أشار بالترجمة الى حديث عمار بن ياسر فأخرج الطبراني باسناد صحيح عن عمار ابن ياسر انه قال يوم صفين الجنة تحت الابارقة كذا وقع فيه والصواب البارقة وهي السيوف اللامعة وكذا وقع على الصواب في ترجمة عمار من طبقات ابن سعد وروى سعيد بن منصور باسناد رجاله ثقات من مرسل أبي عبد الرحمن الحلي مرفوعا الجنة تحت الابارقة ويمكن تخريجه على ما قاله الخطابي الابارقة جمع ابريق وسمى السيف ابريقا فهو افعيل من البريق ويقال ابرق الرجل بسيفه اذا لمعه وبالبارقة اللامعان قال ابن المنير كان البخاري أراد ان السيوف لما كانت لها بارقة كان لها ايضا ظلال قال القرطبي وهو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجازة وعدوبة اللفظ فانه أفاد الحظ على الجهاد والاعمال بالخيار بالثواب عليه والحظ على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المتقاتلين وقال ابن الجوزي المراد أن الجنة تحصل بالجهاد والظلال جمع ظل واذا تدانى الخصمان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التمام القتال (قوله وقال المغيرة الخ) هو طرف من حديث طويل وصله المصنف بتمامه في الجزية وقوله هنا عن رسالة ربنا ثبت للكهنة يعني وحده وهو كذلك في الطريق الموصولة ويحتمل أن يكون حذف هنا اختصارا (قوله وقال عمر الخ) هو طرف من حديث سهل بن حنيف في قصة عمرة الحديبية وسيأتي بتمامه موصولا في المغازي وتقدمت الإشارة اليه في الشروط (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي وأبو اسحق هو الفزاري وعمر بن عبد الله أي ابن معمر هو التيمي وكان أميرا على حرب الخوارج (قوله وكان كاتبه) أي ان سالما كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى (قال كتب اليه عبد الله بن أبي أوفى) الضمير لعمر بن عبد الله قال الدارقطني في التبع أخرجا حديث موسى بن عقبة عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله قال كتب اليه عبد الله بن أبي أوفى فقرأه الحديث قال وأبو النضر لم يسمع من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكتوبة وتعقب بأن شرط الرواية بالمكتوبة عند أهل الحديث ان تكون الرواية صادرة الى المكتوب اليه وابن أبي أوفى لم يكتب الى سالم انما كتب الى عمر بن عبد الله فعلى هذا

\* حدثنا محمد بن بشار حدثنا  
غندر حدثنا شعبة قال  
سمعت قتادة قال سمعت  
أنس بن مالك رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ما أحد يدخل الجنة  
يحب أن يرجع الى الدنيا وله  
ما على الأرض من شيء الا  
الشهيد يتمنى أن يرجع الى  
الدنيا فيقتل عشر مرات  
لما يرى من الكرامة  
\* (باب الجنة تحت بارقة  
السيوف) \* وقال المغيرة بن  
شعبة أخبرنا نبينا صلى الله  
عليه وسلم عن رسالة ربنا  
من قتل مناصرا الى الجنة  
وقال عمر للنبي صلى الله  
عليه وسلم أليس قتلنا  
في الجنة وقتلاهم في النار  
قال بلى \* حدثنا عبد الله بن  
محمد حدثنا معاوية بن عمرو  
حدثنا أبو اسحق عن موسى  
ابن عقبة عن سالم أبي النضر  
مولى عمر بن عبد الله وكان  
كاتبه قال كتب اليه عبد الله  
ابن أبي أوفى رضى الله عنهما  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم

قال واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف تابعه الاويسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة \* (باب من طلب الولد للجهاد) \*  
وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة ٢٦ عن عبد الرحمن بن هرم قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال قال سليمان بن داود عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة أو تسع وتسعين كلهن يأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم يحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفس محمد بيده لو قال لمن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون \* (باب الشجاعة في الحرب والجهاد) \*  
حدثنا أحمد بن عبد الملك ابن واقد حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس ولقد فرغ أهل المدينة فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبهم على فارس وقال وجدناه بجرا \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم أن محمد بن جبير قال أخبرني جبير بن مطعم أنه بينما هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله من

تكون رواية سالم عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجادة \* ويمكن أن يقال الظاهر انه من رواية سالم عن مولاة عمر بن عبد الله بقرائه عليه لانه كان كاتبه أبي عن عبد الله بن أبي أوفى انه كتب اليه فيصير حينئذ من صور المكتبة وفيه تعقب علي من ضنف في رجال الصحيحين فانهم لم يذكروا عمر بن عبد الله ترجمة وقد ذكره ابن أبي حاتم وذكره رواية عن بعض التابعين ولم يذكر فيه جرحا (قوله واعلموا ان الجنة) هكذا أورده هنا مختصرا وذكر طرفا منه أيضا بهذا الاسناد بعد أبواب في باب الصبر عند القتال وأخرجه بعد أبواب كثيرة في باب تأخير القتال حتى تزول الشمس بهذا الاسناد مطولا ثم أخرجه بعد أبواب أيضا مطولا من وجه آخر في النهي عن غنى لقاء العدو ويأتي الكلام على شرحه هناك ان شاء الله تعالى (قوله تابعه الاويسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة) قلت الاويسى هو عبد العزيز بن عبد الله أحد شيوخ البخاري وقد حدث عنه بهذا الحديث موصولا خارج الصحيح ورويناه في كتاب الجهاد لابن أبي عاصم قال حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري به وقد رواه عمر بن شبة عن الاويسى فيمن ان ذلك كان يوم الخندق قال المهلب في هذه الاحاديث جواز القول بأن قتل المسلمين في الجنة لكن على الاجمال لا على التعيين \* (قوله ما من طلب الولد للجهاد) أي ينوي عند الجماعة حصول الولد ليجاهد في سبيل الله فيحصل له بذلك أجر وان لم يقع ذلك (قوله وقال الليث الخ) وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن بكير عن الليث بهذا الاسناد وسيأتي الكلام عليه في كتاب الايمان والتذوق ان شاء الله تعالى ثم تجلت فشرحه في ترجمة سليمان \* (قوله ما الشجاعة في الحرب والجهاد) أي مدح الشجاعة وذم الجبن والجبن بضم الجيم وسكون الواو ضد الشجاعة وأورد فيه حديثين أحدهما عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشجع الناس وسيأتي شرحه بعد عشرين بابا ومضى بعض شرحه في آخر الهبة وقوله وجدناه بجرا أي واسع الجري ثانيا حديث جبير بن مطعم في مقفله صلى الله عليه وسلم من خين والغرض منه قوله في آخره ثم لا تجدوني بخيلا ولا جبانا وسيأتي شرحه في كتاب فرض الخمس وعمر بن محمد ابن جبير بن مطعم لم يرو عنه غير الزهري وقد وثقه النسائي وهذا امثال للرد على من زعم ان شرط البخاري ان لا يروى الحديث الذي يخرج به أقل من اثنين عن أقل من اثنين فان هذا الحديث مارواه عن محمد بن جبير بن مطعم عن عمر بن جبير عن الزهري هذا مع تفرد الزهري بالرواية عن عمر مطلقا وقد سمع الزهري من محمد بن جبير أحاديث وكانه لم يسمع هذا منه فحمله عن ولده والله أعلم وقوله فيه مقفله بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء وباللام يعني زمان رجوعه وقوله فعلمت بفتح العين وكسر اللام الخفيفة بعدها قاف وفي رواية الكشميهني فطفقت وهو بوزنه ومعناه وقوله اضطره الى سمرة أي ألجؤه الى شجرة من شجر البادية ذات شوك وقوله نخطفت بكسر الطاء وقوله العضاء بكسر المهملة بعدها ميم وخفيفة وفي آخره هاء هو شجر ذو شوك يقرأ في الوصل وفي الوقف بالهاء وقوله ثم بفتح النون والعين كذا في الرفع على انه اسم كان وعدد بالنصب خبر مقدم ولغيره نعتا بالنصب اما على التثنية واما على انه خبر وعده هو الاسم والله أعلم

حدثني فعملت الناس يسألونه حتى اضطره الى سمرة فخطفت رداءه فوقف النبي صلى الله عليه وسلم فقال (قوله)  
أعطوني رداي لو كان لي عند هذه العضاء ثم لتهمة بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا



عمر بن ميمون الاودي  
قال كان سعد يعلم بنيه  
هؤلاء الكلمات كما يعلم  
المعلم الغلمان الكتابة ويقول  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يتعوذ منهن دبر  
المصلاة اللهم اني أعوذ بك  
من الجبن وأعوذ بك أن  
أرد الى أرذل العمر  
وأعوذ بك من فتنة الدنيا  
وأعوذ بك من عذاب القبر  
فحدث به مصعبا فصده  
\* حدثنا مسدد حدثنا معمر  
قال سمعت أبي قال سمعت  
أنس بن مالك رضى الله عنه  
كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول اللهم اني  
أعوذ بك من العجز والكسل  
والجبن والهرم وأعوذ بك  
من فتنة المحيا والممات  
وأعوذ بك من عذاب القبر  
\* (باب من حدث بمشاهدة  
في الحرب) قاله أبو عثمان عن  
سعد \* حدثنا قتيبة بن  
سعيد حدثنا حاتم عن محمد  
ابن يوسف عن السائب بن  
يزيد قال سمعت طلحة بن  
عبيد الله وسعد والمقداد  
ابن الاسود وعبد الرحمن بن  
عوف رضى الله عنهم فها  
سمعت أحدا منهم يحدث  
عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الا أني سمعت طلحة  
يحدث عن يوم أحد \* (باب  
روما يجيب من الجهاد والنية

❦ **(قوله)** **باب** ما يتعوذ من الجبن) كذا الجعبيغ بضم أوله يتعوذ على البناء للمجهول  
وذكر فيه حديثين أحدهما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص في التعوذ من الجبن وغيره وسأني  
شرح في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وقوله في آخره فجذنت به مصعبا فصبدقه قاتل ذلك  
هو عبد الملك بن غير ومصعب هو ابن سعد بن أبي وقاص وأغرب المزني فقال في الاطراف في  
رواية عمرو بن ميمون هذه عن سعد لم يذكرا البخاري مصعبا وذكره النسائي كذا قال وهو ثابت  
عند البخاري في جميع الروايات وقوله في أوله كان سعد يعلم نبيه لم أقف على تعيينهم وقد ذكر محمد  
ابن سعد في الطبقات أولاد سعد فذكر من الذكور أربعة عشر نفسا ومن الاناث سبع عشرة  
وروى عنه الحديث منهم خمسة عامر ومحمد ومصعب وعائشة وعمر ثانیها حديث أنس بن  
مالك في التعوذ من العجز والكسل وغيرهما وسأني شرحه أيضا في الدعوات والفرق بين العجز  
والكسل ان الكسل ترك الشيء مع القدرة على الاخذ في عمله والعجز عدم القدرة ❦ **(قوله)**  
**باب** من حدث بمشاهدته في الحرب قاله أبو عثمان) أي الهندي (عن سعد) أي ابن  
أبي وقاص وأشار بذلك الى ما سأني موصولا في المغازي عن أبي عثمان عن سعداني أول من  
رمى بسهم في سبيل الله والى ما سأني أيضا موصولا في فضل طلحة عن أبي عثمان لم يبق مع النبي  
صلى الله عليه وسلم في تلك الايام التي قاتل فيها غير طلحة وسعد عن حديثهما أي انهما حدثا بذلك  
**(قوله)** حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل ومحمد بن يوسف هو الكندي وهو سبط للسائب المذكور  
والسائب صحابي صغير ابن صحابي والاسناد كله مدينون الاقتيبة **(قوله)** وسعدا) أي ابن أبي  
وقاص **(قوله)** فما سمعت أحدا منهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية يحيى بن  
سعيد الانصاري عن السائب صحبت سعد بن مالك من المدينة الى مكة فسمعته يحدث عن النبي  
صلى الله عليه وسلم يحدث واحد آخر جده ابن ماجه وسعد بن مالك هو ابن أبي وقاص وأخرجه  
آدم بن أبي اياس في العلم له من هذا الوجه فقال فيه صحبت سعدا كذا وكذا سنة **(قوله)** الأئني  
سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد) لم يعين ما حدث به من ذلك وقد أخرج أبو يعلى من طريق يزيد  
ابن خزيمة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة انه ظاهرين ذريعين يوم أحد قال ابن  
بطال وغيره كان كثير من كبار الصحابة لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خشية المزيد  
والنقصان وقد تقدم بيان ذلك في العلم وأما حديث طلحة فهو جائز اذا أمن الرياء والعجب  
ويترقى الى الاستحباب اذا كان هنالك من يقتدى بفعله ❦ **(قوله)** **باب** وجوب  
النفي) بفتح النون وكسر الفاء أي الخروج الى قتال الكفار وأصل النفي مفاارقة مكان الى  
مكان لا مخرج له ذلك **(قوله)** وما يجب من الجهاد والنية) أي وبيان القدر الواجب من الجهاد  
ومشروعية النية في ذلك والناس في الجهاد حالان احدهما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
والاخرى بعده فاما الاولى فاقول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية الى المدينة اتفاقا ثم بعد  
ان شرع هل كان فرض عين أو كفاية قولان مشهوران للعلماء وهما في مذهب الشافعي وقال  
الماوردي كان عين على المهاجرين دون غيرهم ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل  
من أسلم الى المدينة لنصر الاسلام وقال السهيلي كان عين على الانصار دون غيرهم ويؤيده  
مبايعتهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على ان يؤاؤروا رسول الله صلى الله عليه وسلم

وجوب التفرير وما يجب من الجهاد والنية

وينصروه فيخرج من قولهم انه كان عينا على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم بل في حق الانصار اذا طرقت المدينة طارق وفي حق المهاجرين اذا اريد قتال احدهم من الكفار ابتداء ويؤيده هذا ما وقع في قصة بدر فيما ذكره ابن اسحق فانه كالصريح في ذلك وقيل كان عينا في الغزوة التي يخرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها والتحقيق انه كان عينا على من عينه النبي صلى الله عليه وسلم في حقه ولولم يخرج الحال الثاني بعده صلى الله عليه وسلم فهو فرض كفاية على المشهور الا ان تدعو الحاجة اليه كأن يدهم العدو ويتعين على من عينه الامام ويتأدى فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجهور ومن حجتهم ان الجزية تجب بدلا عنه ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقا ليدكن بدلها كذلك وقيل يجب كلما أمكن وهو أقوى والذي يظهر انه استقر على ما كان عليه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى ان تكاملت فتوح معظم البلاد وانتشر الاسلام في أقطار الارض ثم صار الى ما تقدم ذكره والتحقيق أيضا ان جنس جهاد الكفار متعين على كل مسلم اما بده واما بلسانه واما بعماله واما بقلبه والله أعلم (قوله) وقول الله عز وجل انفروا خفافا وثقالا الآية) هذه الآية متأخرة عن التي بعدها والامر فيها مقيد بما قبلها لانه تعالى عاتب المؤمنين الذين يتأخرون بعد الامر بالنفير ثم عاقب ذلك بان قال انفروا خفافا وثقالا وكان المصنف قدّم آية الامر على آية العتاب لعمومها وقد روى الطبري من رواية أبي الضمى قال أول ما نزل من براءة انفروا خفافا وثقالا وقد فهم بعض الصحابة من هذا الامر العموم فلم يكونوا يتخلفون عن الغزو حتى ماتوا منهم - م أبو أيوب الانصاري والمقداد بن الاسود وغيرهم ومعنى قوله خفافا وثقالا متأهين أو غير متأهين نشاطا أو غير نشاط وقيل رجالا وركبانا (قوله) وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم الى الارض الآية) قال الطبري يجوز ان يكون قوله تعالى الاتفروا يعذبكم عذابا أليما خاصا والمراد به من استنفره رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستنفع وأخرج عن الحسن البصري وعكرمة انهم منسوخة بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة ثم تعقب ذلك والذي يظهر انها مخصوصة وليست بمنسوخة والله أعلم وطريق عكرمة أخرجهما أبو دود من وجه آخر حسن عنه عن ابن عباس (قوله) ويذكر عن ابن عباس انفروا ثبات سرايا متفرقين وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه بهذا أي أخرجهما سراية بعد سراية أو انفروا جميعا أي مجتمعين وزعم بعضهم انها منسوخة لقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا والتحقيق أن المنسوخ بل الرجوع في الآيتين الى تعيين الامام الى الحاجة الى ذلك \* (تنبيه) \* وقع في رواية أبي ذر والقاسمي ثباتا بالالف وهو غلط لوجه لا يندرج ثبته كما ستري (قوله) ويقال واحد الثبات ثبة أي بضم المثناة وتخفيف الموحدة بعدها تاء ثبات وهو قول أبي عبيدة في الجواز زاد ومعناها جماعات في تفرقة ويؤيده قوله بعده أو انفروا جميعا قال وقد يجمع ثبة على ثين وقال الخناس ليس من هذا ثبة الحوض وهو وسطه سمى بذلك لان الماء يشوب اليه أي يرجع اليه ويجمع فيه لانهم من ثاب يشوب وتصغيرها ثوية وثبة بمعنى الجماعة من ثابشو وتصغيرها ثيبة والله أعلم (قوله) لا هجرة بعد الفتح أي فتح مكة قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الاسلام على من أسلم لقله المسلمين بالمدينة وطاعتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة دخل الناس في

وقول الله عز وجل انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيقولون بالله الآية وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم الى الارض أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة الى قوله على كل شيء قدير ويذكر عن ابن عباس انفروا ثبات سرايا متفرقين ويقال واحد الثبات ثبة \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح



دين الله أنوا جافسقط فرض الهجرة الى المدينة وتبقى فرض الجهاد والنية على من قام به أو نزل به عدوانتهى وكانت الحكمة أيضا في وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى ذويه من الكفار فانهم كانوا يعذبون من أسلم منهم الى أن يرجع عن دينه وفيهم من نزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها الآية وهذه الهجرة باقية بالحكم في حق من أسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها وقدر على النسائي من طريق بهز بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده مرفوعا لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ولا بنى داود من حديث سمرة مرفوعا أنابرى من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين وهذا محمول على من لم يأمن على دينه وسأق مريد لذلك في أبواب الهجرة من أول كتاب المغازي ان شاء الله تعالى (قوله ولكن جهاد ونية) قال الطيبي وغيره هذا الاستدراك يقتضى مخالفة حكم ما بعده لما قبله والمعنى ان الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الاعيان الى المدينة انقطعت الآن المفارقة بسبب الجهاد باقية وكذلك المفارقة بسبب نية صالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك (قوله واذا استنفرتم فانفروا) قال النووي يريد ان الخبر الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة واذا أمركم الانعام بالخروج الى الجهاد ونحوه من الاعمال الصالحة فاخرجوا اليه وقال الطيبي قوله ولكن جهاد معطوف على محل مدخول لا هجرة أى الهجرة من الوطن اما للفرار من الكفار أو الى الجهاد أو الى غير ذلك كطلب العلم فانقطعت الاولى وبقي الاخران فاعتنوهما ولا تقاعدوا عنهما بل اذا استنفرتم فانفروا قلت وليس الامر في انقطاع الهجرة من الفرار من الكفار على ما قال وقد تقدم تحرير ذلك وقال ابن العربي الهجرة هي الخروج من دار الحرب الى دار الاسلام وكانت فرضا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت بعده لمن خاف على نفسه والتي انقطعت أصلا هي القصدا الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان وفي الحديث بشارة بأن مكة تبقى دارا لسلام أباد وفيه وجوب تعيين الخروج في الغزو على من عينه الامام وان الاعمال تعتبر بالنيات (تكلمه) قال ابن أبي جرة ما محصله ان هذا الحديث يمكن تنزيهه على أحوال السالك لانه أولا يؤمر بهجرة مألوفاته حتى يحصل له الفتح فاذا لم يحصل له أمر بالجهاد وهو مجاهدة النفس والشيطان مع النية الصالحة في ذلك (قوله يا الكافر يقتل المسلم ثم يسلم) أى القاتل فيسدد بعد أى يعيش على سداد أى استقامة في الدين (قوله ويقتل) في رواية النسفي أو يقتل وعليها اقتصر ابن بطال والاسماعيلي وهى أليق بمراد المصنف قال ابن المنير في الترجمة فيسدد والذى وقع في الحديث فيستشهد وكأنه نية بذلك على ان الشهادة ذكرت للتجسية على وجوه التسديد وان كل تسديد كذلك وان كانت الشهادة أفضل لكن دخول الجنة لا يختص بالشهيد فجعل المصنف الترجمة كالشرح لمعنى الحديث (قلت) ويظهر لى ان البخارى أشار في الترجمة الى ما أخرجه أحمد والنسائي والحاكم من طريق أخرى عن أبي هريرة مرفوعا لا يجتمعان في النار مسلم قتل كافرا ثم سدد المسلم وقارب الحديث (قوله عن أبي الزناد) كذا هو في الموطأ ومالك فيه اسناد آخر رواه أيضا عن اسحق بن أبي طلحة عن أنس أخرجه الدارقطني (قوله يغض الله

قوله من أذى ذويه في نسخة  
من أذى من يؤذيه هـ  
مصححه

ولكن جهاد ونية واذا  
استنفرتم فانفروا (باب  
الكافر يقتل المسلم ثم يسلم  
فيسدد بعد ويقتل)  
حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن أبي الزناد  
عن الأعرج عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال  
يغض الله

(الرجلين) في رواية النسائي من طريق ابن عيينة عن أبي الزناد أن الله يعجب من رجلين قال الخطابي الضحك الذي يعتري البشر عندما يستخفهم الفرح أو الطرب غير جائز على الله تعالى وإنما هذا مثل ضرب لهذا الصنيع الذي يحل محل الإعجاب عند البشر فإذا رأوه أضحكهم برمعناه الأخبار عن رضا الله بفعل أحدهما وقوله للآخر ومجازاتهم على صنيعهما بالجنة مع اختلاف حالهما قال وقد تناول البخاري الضحك في موضع آخر على معنى الرحمة وهو قريب وتأويله على معنى الرضا أقرب فإن الضحك يدل على الرضا والقبول قال والكرام بوصفون عند ما يسألهم السائل بالبشر وحسن اللقاء فيكون المعنى في قوله يضحك الله أي يحزل العطاء قال وقد يكون معنى ذلك أن يعجب الله ملائكته ويضحكهم من صنيعهما وهذا يتخرج على المجاز ومثله في الكلام يكثر وقال ابن الجوزي أكثر السلف يمتنعون من تأويل مثل هذا ويرونه كما جابوني أن يراعى في مثل هذا الأمر الاعتقاد أنه لا يشبه صفات الله صفات الخلق ومعنى الأمر عدم العلم بالمراد منه مع اعتقاد التنزيه (قلت) ويدل على أن المراد بالضحك الإقبال بالرضا تعديته إلى تقول ضحك فلان إلى فلان إذا توجه إليه طلق الوجه مظهر للرضاء عنه (قوله) يدخلان الجنة زاد مسلم من طريق همام عن أبي هريرة قالوا كيف يارسول الله (قوله) يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل زاد همام في الجنة قال ابن عبد البر معنى هذا الحديث عند أهل العلم أن القتال الأول كان كافرا (قلت) وهو الذي استنبطه البخاري في ترجمته ولكن لا مانع أن يكون مسلما العموم قوله ثم يتوب الله على القتال كما لو قتل مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القتال واستشهد في سبيل الله وإنما يمنع دخول مثل هذا من يذهب إلى أن قاتل المسلم عمدا لا تقبل له توبة وسيأتي البحث فيه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ويؤيد الأول أنه وقع في رواية همام ثم يتوب الله على الآخر فيهديه إلى الإسلام وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بلفظ قيل كيف يارسول الله قال يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فيغزو فيقتل (قوله) ثم يتوب الله على القتال فيستشهد زاد همام فيهديه إلى الإسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد قال ابن عبد البر يستفاد من هذا الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة (قوله) حدثنا الزهري (في رواية علي بن المديني في المغازي عن سفيان سمعت الزهري وسأله اسمعيل بن أمية وفي رواية ابن أبي عمير في مسنده عن سفيان سمعت اسمعيل بن أمية يسأل الزهري (قوله) أخبرني عنبسة) بفتح المهملة وسكون النون (ابن سعيد) أي ابن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية (قوله) عن أبي هريرة (في رواية الزبيدي عن الزهري) التصريح بسماع عنبسة له من أبي هريرة وسيأتي بيان ذلك في المغازي (قوله) فقال بعض بني سعيد بن العاص لا نسهم له) هو أبان بن سعيد كما يشتهر رواية الزبيدي (قوله) فقلت هذا قاتل ابن قوطل) بقافين وزن جعفر يعني النعمان بن مالك بن ثعلبة بن أصرم معهما مئتين وزن أحمد بن فهم بن ثعلبة بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعدهما ميم ابن عمرو بن عوف الأنصاري الأوسي وقوطل لقب ثعلبة وقيل لقب أصرم وقد ينسب النعمان إلى جده فيقال النعمان بن قوطل وله ذكر في حديث جابر عند مسلم قال جاء النعمان بن قوطل فقال يارسول الله رأيت إذا صليت المكتوبات الحسدي وروى البغوي في الصحابة أن النعمان بن قوطل قال يوم أحد

إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القتال فيستشهد \* حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال أخبرني عنبسة بن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخير بعد ما أقتحموها فقلت يارسول الله أسهم لي فقال بعض بني سعيد بن العاص لا نسهم له يارسول الله فقال أبو هريرة هذا قاتل ابن قوطل فقال ابن سعيد بن العاص وأعجبا لو برت لولي علينا

قول الصحيح لو بر لم يتكلم عليها ابن حجر وقال القسطلاني بلام مكسورة فواو مفتوحة فو وحدة ساكنة فراء دوية أصغر من الشنور طحلاء اللون لا ذنب لها أي طويل يحل أكلها اه باختصار اه معجبه

أقسمت عليك يا رب أن لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجتي في الجنة فاستشهد بذلك اليوم فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيت في الجنة وذكر بعض أهل المغازي أن صفوان بن أبيه هو الذي  
 قتله وهو مرجوح بهذا الحديث الذي في البخاري ولعلهما جعلا اشتراكا في قتله وسبأ في بقية  
 شرح حديث أبي هريرة هذا في كتاب المغازي والمراد منه هنا قول أنابن أكرم الله على يدي ولم يمت  
 على يديه وأراد بذلك أن النعمان استشهد بيد أنابن فأكرم الله بالشهادة ولم يقتل أنابن على كثره  
 فيدخل النار وهو المراد بالاهانة بل عاش أنابن حتى تاب وأسلم وكان إسلامه قبل خيبر بعد  
 الحديبية وقال ذلك الكلام بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه وهو موافق لما تضمنته  
 الترجمة (قوله من قدم ضأن) قال ابن دقيق العيد وقع للجميع هذا بالنون لا في رواية الهمداني  
 فباللام وهو الصواب وهو الصدر البري قلت وسبأ في غزوة خيبر بإسقاط من هذا (قوله فلا  
 أدري أسهم له أم لم يسهم) سبأ في غزوة خيبر في آخره فقال له أنابن اجلس ولم يقسم لهم واحتج  
 به من قال أن من حضر بعد فراغ الواقعة ولو كان خرج مدد الهم أن لا يشارك من حضرها وهو  
 قول الجمهور وعند الكوفيين يشاركهم وأجاب عنهم الطحاوي بأن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان أرسل إلى نجد قبل أن يشرع في التجهيز إلى خيبر فلذلك لم يقسم له وأما من أراد الخروج مع  
 الجيش فعاقه عائق ثم لحقهم فانه الذي يقسم له كما أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لعثمان وغيره  
 ممن لم يحضر الواقعة لكن كانوا ممن أراد الخروج معه فعاقهم عن ذلك عوائق شرعية (قوله  
 قال سفيان) أي ابن عيينة ووقع في رواية الحمدي في مسنده عن سفيان وحدثني السعيد  
 أيضا وفي رواية ابن أبي عمر عن سفيان سمعت السعيد (قوله وحدثني السعيد) هو معطوف  
 على قوله حدثنا الزهري وهو موصول بالاسناد الذي قبله (قوله السعيد هو عمرو) هو  
 كلام البخاري ووقع لغير أبي ذر قال أبو عبد الله فذكره (قوله ما) من اختار  
 الغزو على الصوم) أي لثلاثه ضعف الصوم عن القتال ولا يمنع ذلك لمن عرف أنه لا ينقصه كما سبأ في  
 بعد ستة أبواب (قوله لا يصوم) في رواية أبي الوليد عند أبي نعيم وعلى بن الجعد كلاهما عن شعبة  
 عند اسماعيل لا يكاد يصوم وفي رواية عاصم بن علي عن شعبة عند اسماعيل كان قلما  
 يصوم فدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية آدم ليس على إطلاقه وقد وافق آدم سليمان بن حرب عند  
 اسماعيل أيضا (قوله اليوم فطر أو أضحي) أي فكان لا يصومهم ما والمراد بيوم الأضحي  
 ما نشرع فيه الأضحية فيدخل أيام التشريق وفي هذه القصة أشعار بان أباطلحة لم يكن يلزم  
 الغزو بعد النبي صلى الله عليه وسلم وانما ترك التطوع بالصوم لاجل الغزو وخشية أن يضعفه عن  
 القتال مع أنه في آخر عمره رجع إلى الغزو فروى ابن سعد والحاكم وغيرهما من طريق حماد بن سلمة  
 عن ثابت عن أنس أن أباطلحة قرأ نفر واخفا فوثقا فقال استنقروا الله شيئا وشاربا جهزوني  
 فقال له بنوه نحن نغزو عنكم فأبى فجهره فغزوا في البحر فمات فدفعوه بعد سبعة أيام ولم يتغير قال  
 المهلب مثل النبي صلى الله عليه وسلم المجاهد بالصائم لا يفطر يعني كما تقدم في أول الجهاد فلذلك  
 قدمه أباطلحة على الصوم فلما توطأ الإسلام وعلم أنه صار في سعة أراد أن يأخذ حظه من الصوم  
 إذ فاته الغزو وفيه أنه كان لا يرى بصيام الدهر بأسا (تنبيه) وقع عند الحاكم في المستدرک  
 من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن أباطلحة أقام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

قول الصحيح من قدم ضأن  
 بفتح الضاف وضم الدال  
 الخففة وضأن بالضاد المجهمة  
 وبعد الهمزة نون اسم جبل  
 في أرض دوس قوم أبي  
 هريرة وقيل هو رأس جبل  
 لانه في الغالب مرعى الغنم  
 قال الخطابي أراد أنابن تحقير  
 أبي هريرة وانه ليس في قدر  
 من يشير بعطاء ولا منع وانه  
 قليل القدرة على القتال  
 اه قسطلاني كتبه معجعه  
 من قدم ضأن يعني على  
 قتل رجل مسلم أكرم الله  
 على يدي ولم يمت على يديه  
 قال فلا أدري أسهم له أم لم  
 يسهم قال سفيان وحدثني  
 السعيد عن جده عن أبي  
 هريرة السعيد هو عمرو بن  
 يحيى بن سعيد بن عمرو بن  
 سعيد بن العاص \* (باب  
 من اختار الغزو على الصوم) \*  
 حدثنا آدم حدثنا شعبة  
 حدثنا ثابت البناني قال  
 سمعت أنس بن مالك رضي  
 الله عنه قال كان أباطلحة  
 لا يصوم على عهد النبي صلى  
 الله عليه وسلم من أجل  
 الغزو فلما قبض النبي صلى  
 الله عليه وسلم لم أره ففطر  
 اليوم فطر أو أضحي

أربعين سنة لا يفطر الا يوم فطر أو أضحى فعلى الحالك فيه مأخذان أحدهما ان أصله في البخاري فلا يستدرك ثانياً ما ان الزيادة في مقدار حياته بعد النبي صلى الله عليه وسلم غلط فانه لم يقم بعده سوى ثلاث أو أربع وعشرين سنة فلعلها كانت أربعاً وعشرين فتغيرت ﴿قوله﴾  
**باب الشهادة سبع سوى القتل** اختلاف في سبب تسمية الشهيد شهيداً فقال النضر ابن شميل لانه حتى فكانت أربعاً واحدهم شاهدة أى حاضرة وقال ابن الأبارى لان الله وملائكته يشهدون له بالجنة وقيل لانه يشهد عند خروج روحه ما أعد له من الكرامة وقيل لانه يشهد له بالآمان من النار وقيل لان عليه شاهد أبكونه شهيداً وقيل لانه لا يشهد عند موته الا بالملائكة الرحمة وقيل لانه الذي يشهد يوم القيامة ببلاغ الرسل وقيل لان الملائكة تشهد له بحسن الخاتمة وقيل لان الانبياء تشهد له بحسن الاتباع لهم وقيل لان الله يشهد له بحسن نيته واخلاصه وقيل لانه يشاهد الملائكة عند احتضاره وقيل لانه يشاهد الملكوت من دار الدنيا ودار الآخرة وقيل لانه مشهود له بالآمان من النار وقيل لان عليه علامة شاهدة بأنه قد نجوا وبعض هذه يختص بمن قتل في سبيل الله وبعضها يعم غيره وبعضها قد يتراع فيه وهذه الترجمة لفظ حديث أخرجه مالك بن رواة جابر بن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة بعدهما تحتانية ساكنة ثم كاف ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء يعزى عبد الله بن ثابت فذكر الحديث وفيه ما تعدون الشهيد فيكم قالوا من يقتل في سبيل الله وفيه الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله فذكر زيادة على حديث أبي هريرة الحريق وصاحب ذات الجنب والمرأة تموت بجمع وتوارد مع أبي هريرة في المبطون والمطعون والغريق وصاحب الهدم فأما صاحب ذات الجنب فهو مرض معروف ويقال له الشوصة وأما المرأة تموت بجمع فهو بضم الجيم وسكون الميم وقد تفتح الجيم وتكسر أيضاً وهي النفساء وقيل التي يموت ولدها في بطنها ثم تموت بسبب ذلك وقيل التي تموت بمزدلفة وهو خطأ ظاهر وقيل التي تموت عذراء والاول أشهر (قلت) حديث جابر بن عتيك أخرجه أيضاً أبو داود والنسائي وابن حبان وقد روى مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة شاهد الحديث جابر بن عتيك ولفظه ما تعدون الشهداء فيكم وزاد فيه ونقص فن زيادته ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ولا حشد من حديث عبادة بن الصامت نحو حديث جابر بن عتيك ولفظه وفي النفساء يقتلها ولدها جعاً شهادة وله من حديث راشد بن حبيش نحوه وفيه والصل وهو بكسر المهملة وتشديد اللام وللنسائي من حديث عقبة بن عامر خمس من قبض فيمن في شهيد فذكر فيهم النفساء وروى أصحاب السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مر فوعا من قتل دون ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك وللنسائي من حديث سويد بن مقرن مر فوعا من قتل دون مثلته فهو شهيد قال الاسماعيلي الترجمة محالفة للحديث وقال ابن بطلال لا يخرج هذه الترجمة من الحديث أصلاً وهذا يدل على انه مات قبل ان يهذب كلبه وأجاب ابن المنير بان ظاهر كلام ابن بطلال ان البخاري أراد أن يدخل حديث جابر بن عتيك فأعجمته المنية عن ذلك وفيه نظر قال ويحتمل ان يكون أراد التنبيه على ان الشهادة لا تنحصر في القتل بل لها أسباب أخر وتلك الاسباب اختلفت الاحاديث في عددها ففي بعضها خمسة وفي بعضها سبعة والذي وافق شرط البخاري الخمسة فنبه بالترجمة على ان العدد الوارد ليس على معنى التحديد انتهى وقال

\*(باب) \* الشهادة سبع سوى القتل \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله

بعض المتأخرين يحتمل ان يكون بعض الرواة يعني رواية الخمسة نسي الباقي (قلت) وهو احتمال بعيد لكن يقربه ما تقدم من الزيادة في حديث أبي هريرة عند مسلم وكذا وقع لإحدى من وجوه آخر عنه والمجنوب شهيد يعني صاحب ذات الجنب والذي يظهر انه صلى الله عليه وسلم أعلم بالآقل ثم أعلم زيادة على ذلك فذكرها في وقت آخر ولم يقصد الحصر في شيء من ذلك وقد اجتمع لنا من الطرق الجميدة أكثر من عشرين خصلة فان مجموع ما قدمته مما اشتملت عليه الاحاديث التي ذكرتها أربع عشرة خصلة وتقدم في باب من ينكب في سبيل الله حديث أبي مالك الاشعري مرفوعاً من وقصه فرسه أو بعيره أو ولد غنمه هامة أو مات على فراشه على أي تحنق شاء الله تعالى فهو شهيد وصحح الدارقطني من حديث ابن عمر موت الغريب شهادة ولا بن حبان من حديث أبي هريرة من مات مراً بطامات شهيد الحديث للطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً المراءى يموت على فراشه في سبيل الله شهيد وقال ذلك أيضاً في المبطلون والديغ والغريق والشرقي والذي يفتسه السبع والخار عن دابته وصاحب الهدم وذات الجنب ولا بن داود من حديث أم حرام المساندي البحر الذي يصيبه التي له أخر شهيد وقد تقدمت احاديث فيمن طلب الشهادة بنية صادقة انه يكتب شهيداً في باب ثني الشهادة ويأتي في كتاب الطب حديث فيمن صبر في الطاعون انه شهيد وتقدم حديث عقبة بن عامر فيمن صرعه دابته وانه عند الطبراني وعنده من حديث ابن مسعود باسناد صحيح ان من تردى من رؤس الجبال وتأكله السباع ويعرق في البحار شهيد عند الله ووردت احاديث أخرى في أمور أخرى لم أعرج عليها الضعفاء قال ابن التين هذه كلها دينات فيها شدة تفضل الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم بان جعلها تعيصاً لنفوسهم وزيادة في أجورهم يبلغهم بها مراتب الشهداء (قلت) والذي يظهر ان المذكورين ليسوا في المرتبة سواء ويدل عليه ما روى أحمد وابن حبان في صحيحه من حديث جابر والدارمي وأحمد والطحاوي من حديث عبد الله بن حبشي وابن ماجه من حديث عمرو بن عبسبة ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الجهاد أفضل قال من عقّر جواده وأهريق دمه وروى الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة له باسناد حسن من حديث ابن أبي طالب قال كل مائة يموت بها المسلم فهو شهيد غير ان الشهادة تتفاضل وسأتي شرح كثير من هذه الامراض المذكورة في كتاب الطب وكذا الكلام على حديث أنس في الطاعون ان شاء الله تعالى ويتحصل مما ذكر في هذه الاحاديث ان الشهداء قسمان شهيد الدنيا وشهيد الآخرة وهو من يقتل في حرب الكفار مقبلاً غير مدبر مخلصاً وشهيد الآخرة وهو من ذكر بمعنى انهم يعطون من جنس اجر الشهداء ولا تجرى عليهم أحكامهم في الدنيا وفي حديث العرياض بن سارية عند النسائي وأحمد ولا أحد من حديث عتبة بن عبد نحوه مرفوعاً يختصم الشهداء والمتوفون على الفرش في الذين توفون من الطاعون فيقول انظروا الى جراحهم فان أشبهت جراح المقتولين فانهم معهم ومنهم فاذا جراحهم قد أشبهت جراحهم واذا تقرر ذلك فيكون اطلاق الشهداء على غير المقتول في سبيل الله مجازاً فيجوز به من يجيز استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه والمنايع يجب بآنه من عموم المجاز فقد يطلق الشهيد على من قتل في حرب الكفار لكن لا يكون له ذلك في حكم الآخرة لعارض ينعه كالا نزام وفساد النسبة والله أعلم (قوله) الشهداء خمسة ثم قال والشهيد في سبيل الله) قال الطيبي يلزم منه جل الشيء على

عليه وسلم قال الشهداء  
خمسۃ المطعون والمبطون  
والغرق وصاحب الهدم  
والشهيد في سبيل الله \* حدثنا  
بشر بن محمد أخبرنا عبد الله  
أخبرنا عاصم عن حفصة  
بنت سيرين عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال الطاعون  
شهادة لكل مسلم

\*(باب)\* قول الله عز وجل لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر إلى قوله غفور رحيم \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فجاءه بكتف فكتبها وشكا ابن أم مكتوم ضرارته فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد الزهري قال حدثني صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال رأيت مروان بن الحكم جالسا في المسجد فأقبلت حتى جلست إلى جنبه فأخبرنا أن زيدا بن ثابت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى على لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فجاءه ابن أم مكتوم وهو عليه ألعى فقال يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلا أعشى فأُنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ونفذه على نخذي فقلت على حتى خفت أن ترض نخذي ثم سرى عنه فأُنزل الله عز وجل غير أولي الضرر \*(باب الصبر عند القتال)\* \* حدثنا عبد الله بن محمد (٣٤) حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحق عن موسى بن عقبة عن سالم أبي النضر

أن عبد الله بن أبي أوفى كتب فقرأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لقيتموهم فاصبروا \*(باب التحريض على القتال)\* وقول الله عز وجل حرض المؤمنين على القتال \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحق عن حميد قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عسدي يعملون ذلك لهم فبارأى ما بهم من

نفسه لأن قوله خمسة خبر للمبتدأ والمعدود بعده بيان له وأجاب بأنه من باب قول الشاعر \* أنا أبو النجم وشعري شعري \* ويحتمل أن يكون المراد بالشهيد في سبيل الله المقتول فكأنه قال والمقتول فعبّر عنه بالشهيد ويؤيده قوله في رواية جابر بن عبد الله الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله ويجوز أن يكون لفظ الشهيد مكررا في كل واحد منها فيكون من التفصيل بعد الأجمال والتقدير الشهداء خمسة الشهيد كذا والشهيد كذا إلى آخره ﴿قوله﴾ **باب** قول الله عز وجل لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر ذكر فيه حديثي البراء بن عازب وزيد بن ثابت في سبب نزولها وفيه ذكر ابن أم مكتوم وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في تفسير سورة النساء ﴿قوله﴾ **باب** الصبر عند القتال ذكر فيه طرفا من حديث ابن أبي أوفى وقد تقدم التبسيه عليه قريبا ﴿قوله﴾ **باب** التحريض على القتال ذكر فيه حديث أنس في حفر الخندق وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المغازي وانتزاع الترجمة منه من جهة أن في مباشرته صلى الله عليه وسلم الحفر بنفسه تحريضا للمسلمين على العمل لئلا سوا به في ذلك ﴿قوله﴾ **باب** حفر الخندق ذكر فيه حديث أنس من وجه آخر وسيأتي في المغازي وسيأخذه هناك أتم وذكر فيه حديث البراء بن عازب في ذلك من وجهين ويأتي هناك شرحه مستوفى إن شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** من حبسه العذر عن الغزو العذر الوصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه ولم يذكر الجواب وتقديره فله أجر الغازی اذا صدقت نيته ﴿قوله﴾ **باب** حفر الخندق ذكر فيه حديث أنس رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقتل ويقول لولا أنت ما هتدينا \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ينقل التراب وقد وارى التراب بياض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فأُنزل السكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا إن الأولى قد بقوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا \*(باب من حبسه العذر عن الغزو)\* \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا حميد أن أنسا حدثهم قال رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا جميعين له نحن الذين يابعدنا محمدًا في علي الجهاد ما بقينا أبدا \* (باب حفر الخندق) \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن عن أنس رضي الله تعالى عنه قال جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة وينقلون التراب على متونهم ويقولون نحن الذين يابعدنا محمدًا في الجهاد ما بقينا أبدا والنبي صلى الله عليه وسلم يجيهم ويقول اللهم انه لا خير الاخير الاخرة فبارك في الانصار والمهاجرة \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقتل ويقول لولا أنت ما هتدينا \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ينقل التراب وقد وارى التراب بياض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فأُنزل السكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا إن الأولى قد بقوا علينا إذا أرادوا فتنة أبينا \*(باب من حبسه العذر عن الغزو)\* \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا حميد أن أنسا حدثهم قال رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

في رواية زهير تعين الغزوة وتصريح أنس بالحديث وفي كل منهما فائدة ليست في رواية حماد لكنه أراد أن زهير لم يتفرد بقوله عن حميد عن أنس وقد تابعهما على ترك الواصفة بين حميد وأنس معتمر بن سليمان وجاعة (قوله خلفنا) بسكون اللام أي وراءنا وضبطه بعضهم بتشديد اللام وسكون الفاء (قوله الاوهم معناه فيه بالنية ولا بن جبان وأبي عوانة من حديث جابر أخرى عن حماد بن زيد الاوهم معكم فيه بالنية ولا بن جبان وأبي عوانة من حديث جابر الاشر كوكم في الجربد قوله الا كانوا معكم والمراد بالعدو ما هو أعم من المرض وعدم القدرة على السفر وقد رواه مسلم من حديث جابر بلفظ حبسهم المرض وكأنه محمول على الاغلب (قوله وقال موسى) أي ابن اسمعيل (حدثنا حماد) هو ابن سلمة (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف (الاول عندى أصبح) يعني حذف موسى بن أنس من الاسناد وقد خالفه الاسماعيلي في ذلك فقال حماد عالم بحديث حميد مقدم فيه على غيره انتهى (قلت) وانما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث أنس له كما تراه من رواية زهير وكذلك قال معتمر (قلت) ولا مانع من أن يكونا محققين فعمل حميد اسمعه من موسى عن أبيه ثم لقي أنسا فحدثه به أو سمعه من أنس فثبت فيه ابنه موسى ويؤيد ذلك ان سياق حماد عن حميد أنهم من سياق زهير ومن وافقه عن حميد فقد أخرجه أبو داود وعن موسى بن اسمعيل بالاسناد المذكور بلفظ لا تدر كتم بالمدينة اقواما ما سرتهم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من واد الاوهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال حبسهم العدو وكذلك أورده أحمد عن عفان عن حماد وأخرجه عن أبي كامل عن حماد فلم يذكر في الاسناد حميد انهم أخرجه أحمد عن ابن أبي عدي عن حميد عن أنس نحو سياق حماد الا انه لم يذكر النفقة قال المهلب يشهد لهذا الحديث قوله تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر الآية فانه فاضل بين المجاهدين والقاعدين ثم استثنى أولى الضرر من القاعدين فكانت له الحقة بالفاضلين وفيه ان المرء يبلغ نيته أجر العامل اذا منعه العذر عن العمل ﴿قوله ما﴾ فضل الصوم في سبيل الله قال ابن الجوزي اذا اخلق ذكرا سبيل الله فالمراد به الجهاد وقال القرطبي سبيل الله طاعة الله فالمراد من صام قاصدا وجه الله (قلت) ويحتمل ان يكون ما هو أعم من ذلك ثم وجدته في فوائد أبي الطاهر الذهلي من طريق عبد الله بن عبد العزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله الحديث وقال ابن دقيق العيد العرف الاكثر استعماله في الجهاد فان جل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين قال ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت والاول أقرب ولا يعارض ذلك ان الفطر في الجهاد أولى لان الصائم يضعف عن الالقاء كما تقدم تقرر به في باب من اختار الغزو على الصوم لان الفضل المذكور محمول على من لم يخش ضعفا ولا سيما من اعتاده فصار ذلك من الامور النسبية فن لم يضعفه الصوم عن الجهاد فالصوم في حقه أفضل ليجمع بين الفضيلتين وقد تقدم من يدل ذلك في كتاب الصيام في الكلام على الصوم في السفر (قوله أخبرني يحيى بن سعيد) هو الانصاري وسهيل بن أبي صالح لم يخرج له البخاري موصولا الا هذا ولم يخرج به لانه قرنه يحيى ابن سعيد وقد اختلف في اسناده على سهيل فرواه الاكثر عنه هكذا وخاله فهم شعبة فرواه عنه عن صفوان بن يزيد عن أبي سعيد أخرجه النسائي ولعل لسهيل فيه شيء يخبر وأخرجه النسائي أيضا

كان في غزاة فقال ان اقواما بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعبا ولا واديا الاوهم معناه فيه حبسهم العدو وقال موسى حدثنا حماد عن حميد عن موسى بن أنس عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو عبد الله الاول أصبح \* (باب فضل الصوم في سبيل الله) \* حدثنا اسحق ابن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح عن يحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح أنهم سمعوا النعمان بن أي عمياش عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار



سبعين خريقا\* (باب فضل النفقة في سبيل الله)\* حديثي سعيد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣٦) قال من أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي فلهم قال أبو

بكر يارسول الله ذلك الذي لا توى عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن تكون منهم\* حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر فقال انما أخشى عليكم من بعد ما يفتح عليكم من بركات الارض ثم ذكر زهرة الدنيا فبدأ بأحدهما وثى بالآخرى فقام رجل فقال يارسول الله أو يأتي الخير بالشر فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم قلنا يوحى اليه وسكت الناس كأن على رؤسهم الطير ثم انه مسح عن وجهه الزخاء فقال أين السائل آنفا أو خير هو ثلاثا ان الخير لا يأتي الا بالخير وانه كلما نبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم كلما أكلت الا آكلة الخضر حتى اذا امتدت خضرها استقبلت الشمس فنطلت وباتت ثم رعت وان هذا المال خضرة حلو ونعم صاحب المسلم لمن أخذه بحقه فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن

من طريق أبي معاوية عن سهيل عن المقبري عن أبي سعيد ووهبهم فيه أبو معاوية وانما يرويه المقبري عن أبي هريرة لا عن أبي سعيد وانما رواه سهيل من حديث أبي هريرة عن أبيه عنه لا عن المقبري كذلك أخرجه النسائي من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه وكذا أخرجه أحمد عن أنس بن عياض عن سهيل (قوله سبعين خريقا) الخريف زمان معلوم من السنة والمراد به هنا العام وتخصيص الخريف بالذكري دون بقية الفصول الصيف والشتاء والربيع لان الخريف أركى الفصول لكونه يجني فيه الثمار ونقل الفاكهاني أن الخريف يجتمع فيه الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة دون غيره ورد بان الربيع كذلك قال القرطبي ورد ذكر السبعين لارادة التذكير كثيرا انتهى ويؤيده ان النسائي أخرجه الحديث المذكور عن عقبه بن عامر والطبراني عن عمرو بن عنبسة وأبو يعلى عن معاذ بن أنس فقالوا اجعافى رواياتهم مائة عام (قوله ما) فضل النفقة في سبيل الله ذكر فيه حديثين أحدهما عن أبي هريرة من أنفق زوجين في سبيل الله وقد تقدم في أول الصوم من وجه آخر وقوله في هذا الاسناد عن أبي سلمة يأتي الكلام عليه وعلى قوله أي فل في فضل أبي بكر وان الخطابي جزم انه ترخيم من فلان وجزم غيره بانه لغة فيه وتقدم في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين التنبه على وهم القابسي في قوله سعيد بن حفص وقوله زوجين أي شيتين من أي نوع كان مما يتفق والزوج يطلق على الواحد وعلى الاثنين وهو هنا على الواحد جزمنا وقوله كل خزنة باب كانه من المقلوب لان المراد خزنة كل باب قال المهلب في هذا الحديث ان الجهاد أفضل الاعمال لان الجهاد يعطى أجر المصلي والصائم والمتصدق وان لم يفعل ذلك لان باب الريان للصائمين وقد ذكر في هذا الحديث ان الجهاد يدعى من تلك الابواب كلها بانفاق قليل من المال في سبيل الله انتهى وما جرى فيه على ظاهر الحديث يرده ما قدمته في الصيام من زيادة في الحديث لا جد حيث قال فيه لكل أهل عمل باب يدعون بذلك العمل وهذا يدل على ان المراد بسبيل الله ما هو أعم من الجهاد وغيره من الاعمال الصالحة وقوله لا توى عليه بالمشاة والاكثر انه مقصور وحكى ابن فارس المد ثانياً ما حديث أبي سعيد انما أخشى عليكم من بعد ما يفتح عليكم من بركات الارض وسيأتي شرحه مستوفى في الرقاق ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا قوله فجعله في سبيل الله فانه مطابق لما ترجم له وقد روى النسائي وصححه ابن حبان من حديث خريم بالراء مصغر ابن فاذك بقاء ومنشأة مكسورة رفعه من أنفق نفقة في سبيل الله كتب له سبع مائة ضعف (قلت) وهو موافق لقوله تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة الاية وقوله في هذه الرواية وانه كل ما ينبت الربيع يقتل أو يلم يضم أوله وكسر اللام وتشديد الميم أي يقرب من القتل وقوله أكلت حتى اذا امتدت وقع في السياق حذف تقديره الا آكلة الخضر أكلت وقدين في الرواية الاخرى وكذا أثبتة الاصيل هنا وسقط للباقي وكذا سقط قوله حبطا وهو بفتح الميم الحلة والموحدة وهو انتفاخ البطن من كثرة الاكل (قوله ما) فضل من جهز غازيا أي هبأه اسباب سفره (أو خلقه) بفتح المعجمة واللام الخفيفة أي قام بحال من يتركه (قوله حدثنا الحسين) هو المعلم

السبيل ومن لم يأخذها بحقه فهو كالاكل الذي لا يشبع ويكون عليه شهيد ايام القيامة\* (باب فضل من جهز غازيا أو نسبه خلقه بخير)\* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين حدثني يحيى قال حدثني أبو سلمة حدثني بسر بن سعيد قال حدثني



نسبه الطبراني عن حفص بن عمر عن أبي معمر وكذا صرح به مسلم في روايته من وجه آخر عنه ويحيى هو ابن أبي كندير وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسقه هو وأبوسلمة وبسر وهو بضم الموحدة وسكون المهملة وقد سمع أبوسلمة من زيد بن خالد وحدث عنه هنا بواسطة وحدث عنه بلا واسطة في غير هذا عند أبي داود والترمذي وصححه وغيرهما (قوله فقد غزا) قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يغز حقيقة ثم أخرجه من وجه آخر عن بسر بن سعيد بلفظ كتب له مثل أجره غير انه لا ينقص من أجره شيء ولا ابن ماجه وابن حبان من حديث عمر بن الخطاب بلفظ من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع وأفادت فائدتين احدهما ان الوعد المذكور مرتب على تمام التجهيز وهو المراد بقوله حتى يستقل ثانيهما انه يستوى معه في الاجر الى أن تنقضي تلك الغزوة واما ما أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا وقال ليخرج من كل رجلين رجل والاجر بينهما في رواية ثم قال للقاعد وأياكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج فيه اشارة الى أن الغازي اذا جهز نفسه أو قام بكفاية من يخله بعده كان له الاجر مرتين وقال القرطبي لفظه نصف يشبه ان تكون مقعمة أي مزيدة من بعض الرواة وقد احتج بها من ذهب الى ان المراد بالاحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الاجر له بغير تضعيف وان التضعيف يختص بمن يباشر العمل قال القرطبي ولا حاجة في هذا الحديث لوجهين أحدهما انه لا يتناول محل النزاع لان المطلوب انما هو ان الدال على الخير مثله له مثل أجر فاعله مع التضعيف أو بغير تضعيف وحديث الباب انما يقتضي المشاركة والمساطرة فافترا ثانيا ما تقدم من احتمال كون لفظه نصف زائدة (قلت) ولا حاجة لدعوى زيادتها بعد بثوتها في الصحيح والذي يظهر في توجيهها انها أطلقت بالنسبة الى مجموع الثواب الحاصل للغازي والخالف له بخير فان الثواب اذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل مال الآخر فلا تعارض بين الحديثين وامأمن وعبد بمثل ثواب العمل وان لم يعمل اذا كانت له فيه دلالة أو مشاركة أو نية صالحة فليس على اطلاقه في عدم التضعيف لكل أحد وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج الى مستند وكان مستندا القائل ان العامل يباشر المشقة بنفسه بخلاف الدال ونحوه لكن من تجهز الغازي بما له مثله كذا من يخله فيمن يترك بعده ويباشر شيئا من المشقة أيضا فان الغازي لا يتأق منه الغزو والابعد ان يكنى ذلك العمل فصار كانه يباشر معه الغزو بخلاف من اقتصر على النية مثلا والله أعلم وستكون لنا عودة الى البحث في هذا في الكلام على قوله قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن في شرح فضائل القرآن ان شاء الله تعالى (قوله عن اسحق بن عبد الله) أي ابن أبي طلحة وفي رواية عمرو بن عاصم عن همام أخبرنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أخرجه ابن سعد عنه وعند الاسماعيلي من طريق جبان بن هلال عن همام حدثنا اسحق (قوله لم يكن يدخل بالمدينة بيتا غير بيت أم سليم) قال الحميدي لعله أراد على الدوام والافقد تقدم انه كان يدخل على أم حرام وقال ابن التين يريد انه كان يكثر الدخول على أم سليم والافقد دخل على أختها أم حرام ولعلها أي أم سليم كانت شقيقة المقتول أو وجدت عليه أكثر من أم حرام (قلت) لا حاجة الى هذا التأويل فان بيت أم حرام وأم سليم واحد ولا مانع ان تكون الاختان في بيت واحد كبير لكل منهما ما فيه معزل فنسب تارة الى هذه وتارة الى هذه

زيد بن خالد رضى الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال من جهز غازيا في  
سبيل الله فقد غزا من خلف  
غازيا في سبيل الله بخير فقد  
غزا \* حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا همام  
عن اسحق بن عبد الله عن  
أنس رضى الله عنه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يكن يدخل بيتا بالمدينة غير  
بيت أم سليم الا على أزواجه

(قوله فقتل له) لم أقف على اسم القاتل (قوله اني أرحها قتل أخوها معي) هذه العلة أولى من قول من قال انما كان يدخل عليها لانها كانت محرمة وسبأني بيان ما في هذه القصة في كتاب الاستبذان ان شاء الله تعالى والمراد بقوله أخوها حرام بن ملحان الذي تقدم ذكره في باب من يشك في سبيل الله وسبأني قصة قتله في غزوة بئر معونة من كتاب المغازي والمراد بقوله معي أي مع عسكري أو على أمرى وفي طاعتي لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشهد بئر معونة وانما أمرهم بالذهاب اليها وغفل القرطبي فقال قتل أخوها معي في بعض حروبه وأظنه يوم أحد ولم يصب في ظنه والله أعلم \* (تنبيه) \* قال ابن المنير مطابقة حديث أنس للترجمة من جهة قوله أو خلفه في أهله لان ذلك أعم من أن يكون في حياته أو بعد موته والنبي صلى الله عليه وسلم كان يحجر قلب أم سليم بن يارتهواو يعلل ذلك بأن أخاها قتل معه ففيه انه خلفه في أهله بخير بعد وفاته وذلك من حسن عهده صلى الله عليه وسلم (قوله ما) التخط عند القتال) أي استعمل الخنوط وهو ما يطيب به الميت وقد تقدم بيانه في كتاب الجنائز (قوله عن موسى بن أنس) أي ابن مالك (قوله ذكر يوم اليمامة) كذا العموي وللباقيين وذكر بن زيادة الواو وهي للجال (قوله يوم اليمامة) أي حين حاصرت المسلمون مسيلة الكذاب وأتباعه في خلافة أبي بكر الصديق (قوله أني أنس بن مالك ثابت بن قيس) بالنصب على المفعولية قال الحمدي كذا قال لم يقل عن أنس وأخرجه البرقاني من وجه آخر فقال عن موسى بن أنس عن أبيه قال أنيت ثابت بن قيس (قلت) وصله الطبري والاسماعيلي من طريق ابن أبي زائدة عن ابن عون وقال ابن سعد في الطبقات حدثنا الانصاري حدثنا ابن عون حدثنا موسى بن أنس عن أنس بن مالك قال لما كان يوم اليمامة جئت الى ثابت بن قيس بن نماس فذكره وأخرجه الحاكم في المستدرک من طريق أخرى عن الانصاري كذلك (قوله وقد حسر) بهمايتين مفتوحين أي كشف وزنه ومعناه (قوله يا عجم) انما دعاه بذلك لانه كان أسن منه ولانا من قبيلة الخزرج (قوله ما يحبسك) أي يؤخرک وفي رواية الانصاري فقلت يا عجم ألا ترى ما يلي الناس زاد معاذ بن معاذ عن ابن عون عند الاسماعيلي ألا تجيء وكذا أخرجه خليفة في تاريخه عن معاذ وقال في جوابه بلي يا ابن أخي الآن (قوله ألا) بالتشديد وتجي بالنصب (قوله وجعل يتخطى يعني من الخنوط) كذا في الاصل وكان قائلها أراد دفع من يهزمهم انهم من الخنطة ولم يقع ذلك في رواية الانصاري المذكورة (قوله فذكر من الناس انكشافا) في رواية ابن أبي زائدة فجاء حتى جلس في الصف والناس ينكشفون أي ينهزمون (قوله فقال هكذا عن وجوهنا) أي افسحو الى حتى أقاتل (قوله ما كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بل كان الصف لا يخفى عن موضعه (قوله بنس ما عودتم أقرانكم) كذا الأكثر ووقع في رواية المستملي عودكم أقرانكم أي نظرائكم وهو جمع قرن بكسر القاف وهو الذي يعادل الآخر في الشدة والقرن بكسر القاف من يعادل في السن وأراد ثابت بقوله هذا توابع المنهزمين أي عودتم نظرائكم في القوة من عودكم الفرار منهم حتى طمعوا فيكم وزاد معاذ بن معاذ الانصاري وابن أبي زائدة في روايتهم ما تقدم فقاتل حتى قتل (قوله رواه حماد) أي ابن أبي سلمة (عن ثابت عن أنس) كذا قال وكأنه أشار الى أصل الحديث والافرواية حماد أتم من رواية موسى بن أنس وقد أخرجه ابن سعد والطبراني والحاكم من طريق عنه ولفظه ان

فقتل له فقال اني أرحها قتل أخوها معي \* (باب التخط عند القتال) \* حدثنا عبد الله ابن عبد الوهاب حدثنا خالد ابن الحرث حدثنا ابن عون عن موسى بن أنس قال ذكر يوم اليمامة قال أني أنس ابن مالك ثابت بن قيس وقد حسر عن نخذه وهو يتخطى فقاتل يا عجم ما يحبسك ألا تجيء قال الآن يا ابن أخي وجعل يتخطى يعني من الخنوط ثم جاء فجلس فذكر في الحديث انكشافا من الناس فقال هكذا عن وجوهنا حتى نضارب بالقوم ما هكذا كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس ما عودتم أقرانكم رواه حماد عن ثابت عن أنس

\* (باب فضل الطليعة) \* حدثنا  
أبو نعيم حدثنا سفيان عن  
محمد بن المنكدر عن جابر رضي  
الله عنه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم من يأتيني بخبر  
القوم يوم الاحزاب فقال  
الزبير أنا ثم قال من يأتيني  
بخبر القوم قال الزبير أنا فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم ان  
لكل نبي حوار يا وحواري  
الزبير \* (باب) \* هل يبعث  
الطليعة وحده \* حدثنا  
صدقة أخبرنا ابن عينة  
حدثنا ابن المنكدر أنه سمع  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنهما قال نذب النبي صلى  
الله عليه وسلم الناس قال  
صدقة أظنه يوم الخندق  
فأتى الزبير ثم نذب الناس  
فأتى الزبير ثم نذب الناس  
فأتى الزبير فقال صلى  
الله عليه وسلم ان لكل  
نبي حوار يا وحواري  
الزبير بن العوام \* (باب  
سفر الاثنين) \* حدثنا أحمد  
ابن يونس حدثنا أبو شهاب  
عن خالد الحذاء عن أبي  
قلاية عن مالك بن الحويرث  
قال انصرف من عند  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لنا أنا وصاحب لي  
أذنوا فقموا وليؤمكما أكبركما

ثابت بن قيس بن ثمالس جاء يوم اليمامة وقد تحنط ولبس ثوبين أبيضين يكفن فيهما وقد انهمز  
القوم فقال اللهم اني أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون وأعتذر اليك مما صنع هؤلاء ثم قال  
بئس ما عودتم أقرانكم منذ اليوم خلوا بيننا وبينهم ساعة فحمل فقاتل حتى قتل وكانت درعه  
قد سقرت فراه رجل فمبارى النائم فقال انها في قدر تحت اكاف بمكان كذا فأوصاه بوصايا  
فوجدوا الدرع كما قال وأنفذوا وصياه وأخرج الحياكم قصة الدرع والوصية مطولة من وجه  
آخر عن بنت ثابت بن قيس المذكورة وفيها أنه أوصى بعتق بعض رقيقه وسمى الواقدي في كتاب  
الردة من وجه آخر عن أوصى بعتقه وهم سعد وسالم وأفاد الواقدي أن رائي المنام هو بلال المؤذن  
قال المهلب وغيره فيه جواز استهلاك النفس في الجهاد وترك الاخذ بالرخصة والتهبة للموت  
بالحنط والتكفين وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة يقينه ونيتيه وفيه التداخي الى الحرب  
والتحريض عليها وتوبيخ من يفر وفيه الاشارة الى ما كان الصحابة عليه في عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم من الشجاعة والشباب في الحرب واستدل به على ان الفخذ ليست عورة وقدمه في البحث  
فيه في أوائل كتاب الصلاة \* (قوله) \* فضل الطليعة \* أي من يبعث الى العدو  
ليطاع على أحوالهم وهو اسم جنس يشمل الواحد فافوقه وقد تقدم في كتاب الشروط في حديث  
المسور الطويل بيان ذلك (قوله) \* حدثنا سفيان \* هو الثوري (قوله) \* من يأتيني بخبر القوم يوم  
الاحزاب \* في رواية وهب بن كيسان عن جابر عند الناس في لما شئت الامر يوم بني قريظة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتينا بخبرهم الحديث وفيه ان الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات  
ومنه يظهر المراد بالقوم في رواية ابن المنكدر وسأيتي بيان ذلك في المغازي وان الاحزاب من  
قريش وغيرهم لما جاؤا الى المدينة وحضر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين أن بني  
قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين  
وسأيتي الكلام على شرح الحواري في المناقب ان شاء الله تعالى \* (قوله) \* هل  
يبعث الطليعة وحده \* ذكر فيه حديث جابر المذكور من رواية سفيان بن عيينة وقوله  
نذب النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة أظنه يوم الخندق صدقة هو ابن الفضل شيخ  
البخاري فيه وما ظنه هو الواقع فقد رواه الحميدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق ولم يشك  
وفي الحديث جواز استعمال التجسس في الجهاد وفيه منقبة للزبير وقوة قلبه وصحة يقينه وفيه  
جواز سفر الرجل وحده وان التهي عن السفر وحده انما هو حيث لا تدعو الحاجة الى ذلك  
وسأيتي مزيد بحث في ذلك في أواخر الجهاد في باب السير وحده واستدل به بعض المالكية على  
أن طليعة للصومحار بن يقتل وان كان لم يباشر قتلا ولا سلبا وفي أخذه من هذا الحديث  
تكلف \* (قوله) \* سفر الاثنين \* أي جوازه والمراد سفر الشخصين لا سفر يوم  
الاثنين بخلاف ما فهمه الداودي ثم اعترض على البخاري ورده ابن التين بان البخاري أورد  
فيه حديث مالك بن الحويرث أذنوا فقموا وأشار بذلك الى ما وقع في بعض طرقه ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لهما ذلك حين أرادا السفر الى قومهما فيؤخذ الجواز من اذنه لهما (قلت) وكأنه  
لم يضعف الحديث الوارد في الزجر عن سفر الواحد والاثنين وهو ما أخرجه أصحاب السنن من  
رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن فوعل الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة

ركب (قلت) وهو حديث حسن الأسناد وقد صححه ابن خزيمة والحاكم وأخرجهم الحاكم من حديث أبي هريرة وصححه وترجمه له ابن خزيمة النهي عن سفر الاثنين وان مادون الثلاثة عصاة لان معنى قوله شيطان أي عاص وقال الطبري هذا الزجر جرأب وارشاد لما يخشى على الواحد من الوحشة والوحدة وليس بحرام فالسائر ووحده في فلاة وكذا البات في بيت وحده لا يأمن من الاستحاش لاسيما اذا كان ذاك فكرة رديئة وقلب ضعيف والحق ان الناس يتباينون في ذلك فيحتمل ان يكون الزجر عن ذلك وقع لحسم المادة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة لذلك وقيل في تفسير قوله الركب شيطان أي سفره وحده يحمله عليه الشيطان أو شبه الشيطان في فعله وقيل انما كره ذلك لان الواحد لو مات في سفره ذلك لم يجز من يقوم عليه وكذلك الاثنين اذا ماتا وأحدهما لم يجز من يعينه بخلاف الثلاثة ففي الغالب تؤمن تلك الخشية (قلت) وسنأتي الامام بشي من هذا بعد أبواب كثيرة في باب السير وحده ومضى شرح حديث مالك بن الحويرث في كتاب الصلاة **(قوله)** الخليل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة هكذا ترجمه بالفظ الحديث من غير مزيد وقد استنبط منه ما يأتي في الباب بعده وذ كرفيه ثلاثة أحاديث \* الاول حديث ابن عمر **(قوله)** الخليل في نواصيها الخير كذا في الموطأ ليس فيه معقود ووقع باثباتها عند الاسماعيلي من رواية عبد الله بن نافع عن مالك وسنأتي في علامات النبوة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية أبي ذر عن الكشيبي وحده \* الحديث الثاني حديث عروة بن الجعد **(قوله)** عن حصين (بالصغير هو ابن عبد الرحمن وابن أبي السفر بفتح المهملة والقاهرة هو عبد الله **(قوله)** عن عروة بن الجعد) في رواية زكريا عن الشعبي حدثنا عروة وهو في الباب الذي بعده **(قوله)** قال سليمان (هو ابن حرب) عن شعبة عن عروة بن أبي الجعد يعني ان سليمان بن حرب خالف حفص بن غزفي اسم والد عروة فقال حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة بن أبي الجعد وطريق سليمان وصلها الطبراني عن أبي مسلم الكجي عنه وأخرجها أبو نعيم في المستخرج من وجه آخر عن أبي مسلم قال الاسماعيلي قال أكثر الرواة عن شعبة عروة ابن الجعد الاسميان وابن أبي عدى (قلت) ورواية ابن أبي عدى عند النسائي وتابعها مسلم بن ابراهيم أخرجه ابن أبي خزيمة عنه ولشعبة فيه اسناد آخر فقال فيه عروة بن الجعد أيضا أخرجه مسلم من طريق غندر عنه عن أبي اسحق عن العيزار بن حريث عن عروة **(قوله)** تابعه مسدد عن هشيم عن حصين الخ) هكذا روينا موصولا في مسند مسدد رواية معاذ بن المنثني عنه وقال فيه عروة بن أبي الجعد كما قال البخاري ولكن رواه أحمد في مسنده عن هشيم فقال عروة البارقي وكذا قال زكريا في الباب الذي بعده وكذا أخرجه مسلم من طريق ابن فضيل وابن ادريس عن حصين وأخرجه من طريق جرير عن حصين فقال عروة بن الجعد وروى ابن المديني أنه عروة بن أبي الجعد وذكر ابن أبي حاتم ان اسم أبي الجعد سعد وأما الرشاطي فقال هو عروة بن عياض بن أبي الجعد نسب في الرواية الى جده قال وكان من شهد فتوح الشام ونزلها ثم نقله عثمان الى الكوفة (قلت) ويأتي في علامات النبوة انه كان يرتبط الخليل الكثيرة حتى قال الراوي رأيت في داره سبعين فرسا ولمسدد في هذا الحديث شيخ آخر ساقى في باب حل الغنائم عنه عن خالد وهو الطحان عن حصين وقال فيه أيضا عروة البارقي ووقع في رواية ابن ادريس عن حصين في هذا

\* (باب) الخليل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة \* حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخليل في نواصيها الخير الى يوم القيامة \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخليل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة قال سليمان عن شعبة عن عروة ابن أبي الجعد \* تابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن الشعبي عن عروة بن أبي الجعد \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن أبي سعيد عن شعبة عن أبي التياح عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

البركة في نواصي الخيل

الحديث من الزيادة والابل عزلا لها والغنم بركة أخرجه البرقاني في مستخرجيه ونبه عليه الحميدي والبارقي بالموحدة وكسر الراء بعد ها فاف نسبة الى بارق جبل باليمن وقيل ما بالسرارة نزل به نوعدى ابن طارئة بن عمر وقبيلة من الازد ولقب به منهم سعد بن عدى وكان يقال له بارق وزعم الرشاطي انه منسوب الى ذى بارق قبيلة من ذى رعين (قوله حديثنا يحيى) هو القطان وأبو التياح بمثناة وتحتانية ثقبيلة وآخره مهملة والاسناد كله بصريون (قوله البركة في نواصي الخيل) كذا وقع ولا بد فيه من شيء محذوف يتعلق به الجورور وأولى ما يقدر ما ثبت في رواية أخرى فقد أخرجه الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي بن شعبة بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل وأخرجه من طريق ابن مهدي عن شعبة بلفظ الخير معقود في نواصي الخيل وسيأتي في علامات النبوة من طريق خالد بن الحرث عن شعبة بلفظ حديث عروة البارقي الا أنه ليس فيه الى يوم القيامة قال عياض اذا كان في نواصيها البركة فيبعد أن يكون فيها شوم فيحتمل أن يكون الشوم الآتي ذكره في غير الخيل التي ارتبطت للجهاد وان الخيل التي أعدت له هي المخصوصة بالخير والبركة أو يقال الخير والشوم يمكن اجتماعهما في ذات واحدة فانه فسر الخير بالاجر والمغنم ولا يمنع ذلك أن يكون ذلك الفرس مما يتشاهم به (قلت) وسيأتي مزيد لذلك بعد ثلاثة أبواب (قوله الخيل) المراد بها ما يتخذ للغزو بأن يقاتل عليه أو يرتب لاجل ذلك لقوله في الحديث الآتي بعد أربعة أبواب الخيل ثلاثة الحديث فقد روي أحمد من حديث أسماء بنت يزيد مرورا بالخيل في نواصيها الخير معقود أبدا الى يوم القيامة فمن ربطها عتة في سبيل الله وأنفق عليها احتسابا كان شبعها وجوعها وريها وطمؤها وأروائها وأبوالها فلا حاف في موازينه يوم القيامة الحديث ولقوله في رواية زكريا كافي الباب الذي يليه الاجر والمغنم وقوله الاجر بدل من قوله الخير وهو خبر مبتدأ محذوف أي هو الاجر والمغنم ووقع عند مسلم من رواية جرير عن حصين قالوا بم ذاك يا رسول الله قال الاجر والمغنم قال الطيبي يحتمل أن يكون الخير الذي فسر بالاجر والمغنم استعارة لظهوره وملازمته وخص الناصية لرفعة قدرها وكأنه شبهه لظهوره بشيء محسوس معقود على مكان مرفوع فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد للاستعارة والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل على الجهة قاله الخطابي وغيره قالوا يحتمل أن يكون كنى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال فلان مبارك الناصية ويعد لفظ الحديث الثالث وقد روي مسلم من حديث جرير قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوى ناصية فرسه باصبعه ويقول فذكر الحديث فيحتمل أن تكون الناصية خصت بذلك لكونها المقدم منها إشارة الى أن الفضل في الاقدام بها على العدو دون المؤخر لما فيه من الإشارة الى الادبار واستدل به على أن الذي ورد فيها من الشوم على غير ظاهره لكن يحتمل أن يكون المراد هنا جنس الخيل أي أنها بصدد أن يكون فيها الخير فاما من ارتبطها العمل غير صالح فخصول الوزر لطريان ذلك الامر العارض وسياتي مزيد لذلك في مكانه بعد أبواب قال عياض في هذا الحديث مع وجيز لفظه من البلاغة والعذوبة ما لا مزيد عليه في الحسن مع الجناس السهل الذي بين الخيل والخير قال الخطابي وفيه إشارة الى أن المال الذي يكتسب بالتخاد الخيل من خير وجوه الاموال وأطيبها والعرب تسمى المال خيرا كما تقدم في الوصايا في قوله تعالى ان ترك خيرا الوصية وقال ابن عبد البر فيه إشارة الى تفضيل الخيل على غيرها

من الدواب لانه لم يأت عنه صلى الله عليه وسلم في شيء غيرهما مثل هذا القول وفي النسائي عن أنس  
 ابن مالك لم يكن شيء أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يخل الحديث الثالث **(قوله)**  
**باب** الجهاد ماض مع البر والفاجر (هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه بنحوه أبو داود  
 وأبو يعلى مرفوعاً وموقوفاً عن أبي هريرة ولا بأس بروايته الآن، كمحوله لم يسمع من أبي هريرة  
 وفي الباب عن أنس أخرجه سعيد بن منصور وأبو داود أيضاً وفي أسناده ضعف **(قوله)** لفظ النبي  
 صلى الله عليه وسلم الخليل مع قود الخ) سبقه إلى الاستدلال بهذا الامام أحمد لانه صلى الله عليه  
 وسلم ذكر بقاء الخير في نواصي الخليل إلى يوم القيامة وفسر بالاجر والمغنم والمغنم المقترن بالاجر  
 انما يكون من الخليل بالجهاد ولم يقيّد ذلك بما اذا كان الامام عادلاً فدل على أن لا فرق في حصول  
 هذا الفضل بين أن يكون الغزو مع الامام العادل أو الجائر وفي الحديث الترغيب في الغزو على  
 الخليل وفيه أيضاً بشرى ببقاء الاسلام وأهله إلى يوم القيامة لان من لازم بقاء الجهاد بقاء  
 المجاهدين وهم المسلمون وهو مثل الحديث الآخر لا تزال طائفة من أمتي يقفون على الحق  
 الحديث واستنبط منه الخطابي اثبات سهم للفرس يستحقه الفارس من أجله فإن أراد السهم  
 المرائد للفارس على الراجل فلا نزاع فيه وإن أراد ان للفرس سهمين غير سهم راحته فهو محل  
 النزاع ولادلالة من الحديث عليه وسياق القول فيه قريباً ان شاء الله تعالى **(تنبية)** \* حكى ابن  
 التين انه وقع في رواية أبي الحسن القاسبي في لفظ الترجمة الجهاد ماض على البر والفاجر قال  
 ومعناه انه يجب على كل أحد **(قلت)** (الأنه لم يقع في شيء من النسخ التي وقفنا عليها وقد وجدته في  
 نسخة قديمة من رواية القاسبي كالجماعة والذي يليق بلفظ الحديث ما وقع في سائر الاصول بلفظ  
 مع بدل على والله أعلم **(تكملة)** روى حديث الخليل مع قود في نواصيها الخ يرجع من الصحابة غير  
 من تقدم ذكره وهم ابن عمر وعروة وأنس وجريروم لم يتقدم سلمة بن نضيل وأبو هريرة عند النسائي  
 وعتبة بن عبيد عند أبي داود وجابر وأسماء بنت زيد وأبو ذر عند أحمد والمغيرة وابن مسعود  
 عند أبي يعلى وأبو كبشة عند أبي عوانة وابن حبان في صحيحيهما وحذيفة عند البراء وسودة بن  
 الربيع وأبو أمامة وعريب وهو بفتح المهمله وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة  
 الملبكي والنعمان بن بشير وسهل بن الحنظلية عند الطبراني وعن علي بن عبد الله بن أبي عاصم في الجهاد  
 وفي حديث جابر من الزيادة في نواصيها الخير والنيل وهو بفتح النون وسكون التحتانية بعدها لام  
 وزاد أيضاً وأهلها معان على أخذوا بنواصيها وادعوا بالبركة وقوله وأهلها معان على في  
 رواية سلمة بن نضيل أيضاً **(قوله)** **باب** من احتبس فرساً في سبيل الله بقوله عز وجل  
 ومن رباط الخيل **(أي بيان فضله)** وروى ابن مردويه في التفسير عن حديث ابن عباس في هذه  
 الآية قال ان الشيطان لا يستطيع ناصية فرس **(قوله)** حدثنا علي بن حفص **(هو المروزي)**  
 قال البخاري في التاريخ ائتمته بعسقلان سنة سبع عشرة **(قلت)** وما أخرج عنه غير هذا  
 الحديث وآخر في مناقب الزبير موقوفاً وآخر في آخر كتاب القدر قرنه فيه ببشر بن محمد وقد تعقب  
 ابن أبي حاتم تسميته على البخاري في الجزء الذي جمع فيه أو هامه وقال الصواب انه علي بن الحسين  
 ابن أنس بفتح النون وكسر المهمله بوزن عظيم قال وقد لقيه أبي بعسقلان سنة سبع عشرة  
**(قلت)** فيجتمه أن يكون حفص اسم جدّه وقد وقع للبخاري نسبة بعض مشايخه إلى أجدادهم

(باب) \* الجهاد ماض مع  
 بر والفاجر لفظ النبي  
 صلى الله عليه وسلم الخليل  
 مع قود في نواصيها الخير إلى  
 يوم القيامة \* حدثنا أبو نعيم  
 حدثنا زكريا عن عامر  
 حدثنا عروة البارقي أن  
 أنس بن مالك قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 قال الخليل مع قود في  
 نواصيها الخير إلى يوم القيامة  
 لاجر والمغنم \* **(باب من)**  
 احتبس فرساً بقوله عز وجل  
 ومن رباط الخيل \* حدثنا  
 علي بن حفص حدثنا ابن  
 المبارك

أخبرنا طلمجة بن أبي سعيد  
قال سمعت سعيد المقبري  
يحدث أنه سمع أبا هريرة  
رضي الله عنه يقول قال  
النبي صلى الله عليه  
وسلم من احتبس فرسا في  
سبيل الله أيماناً بالله  
وتصديقاً بوعده فإن شعبه  
وربه وروثه وبوله في ميزانه  
يوم القيامة \* (باب اسم  
الفرس والحمار) \* حدثنا  
محمد بن أبي بكر قال حدثنا  
فضيل بن سليمان عن أبي  
حازم عن عبد الله بن أبي قتادة  
عن أبيه أنه خرج مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فتخلف  
أبو قتادة مع بعض أصحابه  
وهم محرمون وهو غير محرم  
فراوا حماراً وحشاً قبل أن  
يراه فلما رأوه تركوه حتى رآه  
أبو قتادة فركب فرسه له  
يقال لها الجرادة فسألهم  
أن ينالوه سوطه فأبوا  
فتناوله فحمل فقره ثم أكل  
فأكلوا فندموا فلما أدر كوه  
قال هل معكم منه شيء قال  
معنارجله فآخذها النبي  
صلى الله عليه وسلم فأكلها  
\* حدثنا علي بن محمد الله بن  
جعفر حدثنا معن بن عيسى  
حدثني أبي بن عباس بن  
سهل عن أبيه عن جده قال  
كان للنبي صلى الله عليه  
وسلم في حائطه فرس يقال له  
الليث \* قال أبو عبد الله  
وقال بعضهم الليث

(قوله أخبرنا طلمجة بن أبي سعيد) هو المصري نزيل الاسكندرية وكان أصله من المدينة وليس له  
في البخاري سوى هذا الموضع بل قال أبو سعيد بن يونس ما روى حديثاً مسنداً غيره (قوله  
وتصديقاً بوعده) أي الذي وعده من الثواب على ذلك وفيه إشارة إلى المعاد كما كان في لفظ الإيمان  
إشارة إلى المبدأ وقوله شعبه بكسر أوله أي ما يشعب به وكذا قوله ربه بكسر الراء وتشديد  
التيانية ووقع في حديث أسماء بنت زيد الذي أشرت إليه في الباب الماضي ومن ربطها ربا  
وسمعة الحديث وقال فيه فإن شعبها وجوعها إلى آخره خسران في موازينه قال المهلب وغيره  
في هذا الحديث جواز وقف الخيل للمدافعة عن المسلمين ويستنبط منه جواز وقف غير الخيل  
من المنقولات ومن غير المنقولات من باب الأولى وقوله وروثه يريد ثواب ذلك لأن الأرواث  
بمعناها وزن وفيه ان المزبور بنيت كما يؤجر العامل وأنه لا بأس بذكر الشيء المستقدر بلفظه  
للحاجة لذلك وقال ابن أبي جرة يستفاد من هذا الحديث أن هذه الحسنات تقبل من صاحبها  
لنصيب الشارع على أنها في ميزانه بخلاف غير ذلك فلا تدخل الميزان وروى ابن  
ماجه من حديث عيم الداري مرفوعاً من ارتبط فرساً في سبيل الله ثم عالج علفه بيده كان له بكل  
حبة حسنة \* (قوله باسم الفرس والحمار) أي مشروعة تسميته بما وكدها  
غيرها من الدواب بأسماء تخصها غير أسماء أجناسها وقد اعتنى من ألف في السيرة النبوية  
بسر دأسماء ما ورد في الأخبار من خيل صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من دوابه وفي الأحاديث  
الواردة في هذا الباب ما يقوى قول من ذكر أنساب بعض الخيول العربية الأصلية لأن الأسماء  
توضع للتمييز بين أفراد الجنس وذكر البخاري في هذا الباب أربعة أحاديث \* الأول حديث أبي  
قتادة في قصة صيد الحمار الوحشي وقد تقدمت مباحثه في كتاب الحج والغرض منه قوله فيه  
فركب فرساً يقال له الجرادة وهو بفتح الجيم وتخفيف الراء والجراد اسم جنس ووقع في السيرة  
لابن هشام أن اسم فرس أبي قتادة الحزوة أي بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها واو فاما أن  
يكون لها اسمان وأما أن أحدهما تعحف والذي في الصحيح هو المعمة ومحمد بن أبي بكر شيخ  
البخاري فيه هو المقدمي وحكي أبو علي الحلي أنه وقع في نسخة أبي زيد المروزي محمد بن بكر وهو  
غلط \* الثاني حديث سهل وهو ابن سعد الساعدي (قوله يقال له الليث) يعني بالمهملة  
والتصغير قال ابن قرقول وضبطوه عن ابن سراج بوزن رغيف (قلت) ورجحه الدماطي وبه  
جزم الهروي وقال سمي بذلك لطوله ذنبه فعيل بمعنى فاعل كأنه يلحق الأرض بذنبه (قوله وقال  
بعضهم الليث) بالخاء المعجمة وحكوا فيه الوجهين وهذه رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل  
أخو أبي بن عباس وانقطعت عندها بن مبنده كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن سعد  
والده سهل ثلاثة أفراس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يسميهم لزاز بكسر اللام وبزايين الأولى  
خفيفة والطرب بفتح المعجمة وكسر الراء بعدها موحدة والليث وحكي سبط ابن الجوزي أن  
البخاري قيده بالتصغير والمعجمة قال وكذا حكاه ابن سعد عن الواقدي وقال أهداه لربعة بن أبي  
البراء مالك بن عامر العامري وأبوه الذي يعرف بملاعب الاسنة انتهى ووقع عند ابن أبي خزيمة  
أهداه لفروقه بن عمرو وحكي ابن الأثير في النهاية أنه روى بالجمع بدل الخاء المعجمة وسبقته إلى ذلك  
صاحب المغيث ثم قال فإن صح فهو سهم عريض النصل كأنه سمي بذلك لسرعته وحكي ابن







أخبرنا طلمجة بن أبي سعيد  
قال سمعت سعيد المقبري  
يحدث أنه سمع أبا هريرة  
رضي الله عنه يقول قال  
النبي صلى الله عليه  
وسلم من احتبس فرسا في  
سبيل الله أيماناً بالله  
وتصديقاً بوعده فإن شبعه  
وربه وروثه وبوله في ميزانه  
يوم القيامة \* (باب اسم  
الفرس والجار) \* حدثنا  
محمد بن أبي بكر قال حدثنا  
فضيل بن سليمان عن أبي  
حازم عن عبد الله بن أبي قتادة  
عن أبيه أنه خرج مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فتخلف  
أبو قتادة مع بعض أصحابه  
وهم محرمون وهو غير محرم  
فراوا جارا وحش قبل أن  
يراه فلما رأوه تركوه حتى رآه  
أبو قتادة فركب فرسه له  
يقال لها الجرادة فسألهم  
أن يسألوه سوطه فأبوا  
فتناوله فحمل فقره ثم أكل  
فأكلوا فندموا فلما أدر كوه  
قال هل معكم منه شيء قال  
معنا رجله فآخذها النبي  
صلى الله عليه وسلم فأكلها  
\* حدثنا علي بن محمد الله بن  
جعفر حدثنا معن بن عيسى  
حدثني أبي بن عباس بن  
سهل عن أبيه عن جده قال  
كان للنبي صلى الله عليه  
وسلم في حائطنا فرس يقال له  
اللبيف \* قال أبو عبد الله  
وقال بعضهم اللخيف

(قوله أخبرنا طلمجة بن أبي سعيد) هو المصري نزيل الاسكندرية وكان أصله من المدينة وليس له  
في البخاري سوى هذا الموضع بل قال أبو سعيد بن يونس ما روى حديثا مسندا غيره (قوله  
وتصديقاً بوعده) أي الذي وعده من الثواب على ذلك وفيه إشارة إلى المعاد كما كان في لفظ الإيمان  
إشارة إلى المبدأ وقوله شبعه بكسر أوله أي ما يشبع به وكذا قوله به بكسر الراء وتشديد  
التخانية ووقع في حديث أسماء بنت زيد الذي أشرت إليه في الباب الماضي ومن ربطها رياء  
وسمعة الحديث وقال فيه فإن شبعها وجوعها إلى آخره خسران في موازينه قال المهلب وغيره  
في هذا الحديث جواز وقف الخيل للمدافعة عن المسلمين ويستتبط منه جواز وقف غير الخيل  
من المنقولات ومن غير المنقولات من باب الأولى وقوله وروثه يريد ثواب ذلك لأن الأرواث  
بعضها تورث وفيه أن المربوثر بنيت كما يؤجر العادل وأنه لا بأس بذكر الشيء المستعذر بلفظه  
للمعاجة لذلك وقال ابن أبي جرة يستفاد من هذا الحديث أن هذه الحسنات تقبل من صاحبها  
لنصبه في الشارع على أنها في ميزانه بخلاف غير ما فقد لا تقبل فلا تدخل الميزان وروى ابن  
ماجه من حديث تميم الداري مرفوعا من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عالج علفه يده كان له بكل  
حبة حسنة \* (قوله باسم الفرس والجار) أي مشروعية تسميتهما وكذا  
غيرهما من الدواب بأسماء تخصها غير أسماء أجناسها وقد اعتنى من ألف في السيرة النبوية  
بسر دأسماء ما ورد في الأخبار من خيله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من دوابه وفي الأحاديث  
الواردة في هذا الباب ما يقوى قول من ذكر أنساب بعض الخيول العربية الأصلية لأن الأسماء  
توضع للتمييز بين أفراد الجنس وذكر البخاري في هذا الباب أربعة أحاديث \* الأول حديث أبي  
قتادة في قصة سيد الجار الوحش وقد تقدمت مباحثه في كتاب الحج والغرض منه قوله فيه  
فركب فرسا يقال له الجرادة وهو بفتح الجيم وتخفيف الراء والجراد اسم جنس ووقع في السيرة  
لابن هشام أن اسم فرس أبي قتادة الحزوة أي بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها واو فاما أن  
يكون لها اسمان وأما أن أحدهما تخفف والذي في الصحيح هو المعةد ومحمد بن أبي بكر شيخ  
البخاري فيه هو المقدمي وحكي أبو علي الجبائي أنه وقع في نسخة أبي زيد المروزي محمد بن بكر وهو  
غلط \* الثاني حديث سهل وهو ابن سعد الساعدي (قوله يقال له اللخيف) يعني بالهمزة  
والتصغير قال ابن قرقول وضبطوه عن ابن سراج بوزن رعيث (قلت) ورجحه الدماطي وبه  
جزم الهروي وقال سمي بذلك لاطول ذنبه فعيل بمعنى فاعل كأنه يلحن الأرض بذنبه (قوله وقال  
بعضهم اللخيف) بالخاء المعجمة وحكاؤه الوجهين وهذه رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل  
أخو أبي بن عباس ولفظه عند ابن منبذ كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن سعد  
والسهل ثلاثة أفراس فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يسميهم لزاز بكسر اللام وزيين الأولى  
خفيفة والطرب بفتح المعجمة وكسر الراء بعد خامو حدة واللخيف وحكي سبط ابن الجوزي أن  
البخاري قيده بالتصغير والمعجمة قال وكذا حكاه ابن سعد عن الواقدي وقال أهداه لربيعته بن أبي  
البراء مالك بن عامر العامري وأبوه الذي يعرف بملاعب الاسنة انتهى ووقع عند ابن أبي خزيمة  
أهداه لفروقه بن عمرو وحكي ابن الأثير في النهاية أنه روى بالجمع بدل الخاء المعجمة وسبقته إلى ذلك  
صاحب المغيث ثم قال فإن صح فهو سهم عريض النصل كأنه سمي بذلك لسرعته وحكي ابن

الجوزى انه روى بالنون بدل اللام من الخافه الثالث حديث معاذ بن جبل (قوله عن عمرو بن ميمون) هو الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو من كبار التابعين وسيأتى انه أدرك الجاهلية في أخبار الجاهلية وأبو اسحق الراوى عنه هو السبيعي والاسناد كله كوفيون الا الصحابي وأبو الاحوص شيخ يحيى بن آدم فيه كنت أظن انه سلام بالتشديد وهو ابن سليم وعلى ذلك يدل كلام المزي لكن أخرجه هذا الحديث النسائي عن محمد بن عبد الله بن المبارك الخزومي عن يحيى بن آدم شيخ شيخ البخاري فيه فقال عن عمار بن زريق عن أبي اسحق والبخاري أخرجه ليحيى بن آدم عن أبي الاحوص عن أبي اسحق وكنية عمار بن زريق أبو الاحوص فهو هو ولم أر منه على ذلك وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبو داود عن هناد بن السرى كلاهما عن أبي الاحوص عن أبي اسحق وأبو الاحوص هذا هو سلام ابن سليم فان أبا بكر وهناد أدركاه ولم يدركا عمارة والله أعلم (قوله كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير) بالمهملة والفاء مصغر مأخوذ من العفر وهو لون التراب كأنه سمي بذلك للونه والعفرة حمرة يخاطها بياض وهو تصغير أعفر أخرجه عن بناء أصله كما قالوا سودى تصغير أسود وهم من ضبطه بالغين المعجمة وهو غير الحمار الآخر الذى يقال له يعفور وزعم ابن عبدوس انه ما واحد وقواه صاحب الهدى ورده الدمياطى فقال عفير أهده المقوقس ويعفور أهده فروة بن عمرو وقيل بالعكس ويعفور بسكون المهملة وضم الفاء هو اسم ولد الظبي كأنه سمي بذلك لسرعته قال الواقدى نفق يعفور منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع وبه جزم النورى عن ابن الصلاح وقيل طرح نفسه في بئر يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع ذلك في حديث طويل ذكره ابن حبان في ترجمة محمد بن مرثد في الضعفاء وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم غنمه من خير وانه كلم النبي صلى الله عليه وسلم وذكره انه كان ليهودى وانه خرج من حده ستون حمارا لركوب الانبياء فقال ولم يبق منهم غيرى وأنت خاتم الانبياء فسماه يعفورا وكان يركبه في حاجته ويرسله الى الرجل فيقرع بابه برأسه فيعرف انه أرسل اليه فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء الى بئر أبي الهيثم بن التيهان فتردى فيها فاصارت قبره قال ابن حبان لأصل له وليس سنده بشئ (قوله ان تعبدوه ولا تشركوا) في رواية الكشميهنى ان تعبدوا بحدف المفعول (قوله فيسلكوا) بتشديد المشاء وفي رواية الكشميهنى بسكون النون وقد تقدم شرح ذلك في أواخر كتاب العلم وسيأتى هذا الحديث في الرقاق من طريق أنس بن مالك عن معاذ ولم يسم فيه الحمار ونسبته لبقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى وتقدم في العلم من حديث أنس بن مالك ايضا لكن فيما يتعلق بشهادة أن لا اله الا الله وهذا فيما يتعلق بحق الله على العباد فهم احديان ووهم الجدى ومن تبعه حيث جعلوهما احدينا واحدا نعم وقع في كل منهما منعه صلى الله عليه وسلم ان يخبر بذلك الناس لئلا يتكلموا ولا يلزم من ذلك ان يكونا احدينا واحدا وزاد في الحديث الذى فى العلم فأخبر بها معاذ عند موته تاغيا ولم يقع ذلك هنا والله أعلم الحديث الرابع حديث أنس في فرس أبي طلحة وقد تقدم في أواخر الهبة مع شرحه وهو ظاهر فيما ترجم به هنا (قوله باب ما يذكر من شؤم الفرس) أى هل هو على عمومه أو مخصوص ببعض الخيل وهل هو على ظاهره أو مؤول وسعيأتى تفصيل ذلك وقد أشار بإيراد حديث سهل بعد حديث ابن عمر الى أن الحصر الذى

\* حدثنا - حق بن ابراهيم انه - مع يحيى بن آدم حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ رضى الله عنه قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير فقال يا معاذ وهل تدري حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئا فقلت يا رسول الله أفلا تبشر به الناس قال لا تبشرهم فيسلكوا \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك قال كان فرج بالمدينة فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لنا يقال له مسدوب فقال ما رأينا من فرج وان وجدناه ليجرا \* (باب ما يذكر من شؤم الفرس) \*

في حديث ابن عمر ليس على ظاهره وبترجمة الباب الذي بعده وهي الخيل لثلاثة الى أن الشؤم مخصوص ببعض الخيل دون بعض وكل ذلك من لطيف نظره ودقيق فكره (قوله أخبرني سالم) كذا صرح شعيب عن الزهري بأخبار سالم له وشذابن أبي ذئب فأدخل بين الزهري وسالم محمد ابن زيد بن قنقد واقتصر شعيب على سالم وتابعه ابن جريح عن ابن شهاب عند أبي عوانة وكذا عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري كما سيأتي في الطب وكذا قال أكثر أصحاب سفيان عنه عن الزهري ونقل الترمذي عن ابن المديني والحميدي أن سفيان كان يقول لم ير الزهري هذا الحديث الا عن سالم انتهى وكذا قال أحمد عن سفيان انما تحفظه عن سالم لكن هذا الحصر مردود فقد حدث به مالك عن الزهري عن سالم وحزرة ابن عبد الله بن عمر عن أبيهما مالك من كبار الحفاظ ولا سيما في حديث الزهري وكذا رواه ابن أبي عري عن سفيان نفسه أخرجه مسلم والترمذي عنه وهو يقتضي رجوع سفيان عما سبق من الحصر وأما الترمذي فجعل روايته ابن أبي عمر هذه مرجوحة وقد تابع مالك أيضا يونس من رواية ابن وهب عنه كما سيأتي في الطب وصالح بن كيسان عند مسلم وأبو أويس عند أحمد ويحيى بن سعيد وابن أبي عتيق وموسى بن عقبة ثلاثتهم عند النسائي كلهم عن الزهري عنهما ورواه اسحق بن راشد عن الزهري فاقتصر على حجة أخرجه النسائي وكذا أخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة من طريق عقيل وأبو عوانة من طريق شبيب بن سعيد كلاهما عن الزهري ورواه القاسم بن مبرور عن يونس فاقتصر على حجة أخرجه النسائي أيضا وكذا أخرجه أحمد من طريق رباح بن زيد عن معمر فاقتصر على حجة وأخرجه النسائي من طريق عبد الواحد عن معمر فاقتصر على سالم فالظاهر أن الزهري يجمعهما تارة ويفرد أحدهما أخرى وقد رواه اسحق في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فقال عن سالم أو حجة أو كلاهما وله أصل عن حجة من غير رواية الزهري أخرجه مسلم من طريق عتبة بن مسلم عنه والله أعلم (قوله انما الشؤم) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد تسهل قصيراوا (قوله في ثلاث) يتعلق بمعدوف تقديره كائن قاله ابن العربي قال والحصر فيها بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة انتهى وقال غيره انما خصت بالذكا طول ملازمتها وقد رواه مالك وسفيان وسائر الرواة بخلاف انما لكن في رواية عثمان بن عمر لا عدوى ولا طيرة وانما الشؤم في ثلاثة قال مسلم لم يذكر أحد في حديث ابن عمر لا عدوى الا عثمان بن عمر (قلت) ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص الذي أخرجه أبو داود ولكن قال فيه ان تكن الطيرة في شيء الحديث والطيرة والشؤم بمعنى واحد كما سيأتي في أو آخر شرح الطب ان شاء الله تعالى وظاهر الحديث أن الشؤم والطيرة في هذه الثلاثة قال ابن قتيبة ووجهه ان أهل الجاهلية كانوا يطهرون فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أن لا طيرة فلما أبوا أن ينتهوا بقيت الطيرة في هذه الاشياء الثلاثة (قلت) فشيء ابن قتيبة على ظاهره ويلزم على قوله ان من تشام بشيء منها نزل به ما يكره قال القرطبي ولا يظن به انه يجمعه على ما كانت الجاهلية تعتقده بناء على أن ذلك يضر وينفع بذاته فان ذلك خطأ وانما عني ان هذه الاشياء هي أكثر ما يطهر به الناس فمن وقع في نفسه شيء أبيع له أن يتحرك ويستبدل به غيره (قلت) وقد وقع في رواية عمر العسقلاني وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر كما سيأتي في النكاح بلفظ ذكروا الشؤم فقال ان كان في شيء عني ومسلم ان يك من الشؤم

حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
شعيب عن الزهري قال  
أخبرني سالم بن عبد الله أن  
عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول انما  
الشؤم في ثلاثة في الفرس  
والمرأة والدار حدثنا  
عبد الله بن مسلمة عن مالك

شيء حق وفي رواية عتبة بن مسلم أن كان الشؤم في شيء وكذا في حديث جابر عند مسلم وهو موافق لحديث سهل بن سعد ثاني حديثي الباب وهو يقتضي عدم الجزم بذلك بخلاف رواية الزهري قال ابن العربي معناه أن كان خلق الله الشؤم في شيء مما جرى من بعض العادة فأنما يخلقه في هذه الأشياء قال المازري بجمل هذه الرواية أن يكن الشؤم حقاً فهذه الثلاث أحق به بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر مما يقع بغيرها وجاء عن عائشة أنها أنكرت هذا الحديث فروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن محمد بن راشد عن مكحول قال قيل لعائشة إن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاثة فقالت لم يحفظ أنه دخل وهو يقول قائل الله اليهود يقولون الشؤم في ثلاثة فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله (قلت) ومكحول لم يسمع من عائشة فهو منقطع لكن روى أحمد وابن خزيمة والحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان أن رجلين من بني عامر دخلا على عائشة فقالا إن أبا هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة في الفرس والمرأة والدار فغضبت غضباً شديداً وقالت ما قاله وإنما قال إن أهل الجاهلية كانوا يطهرون من ذلك انتهى ولا معنى لانكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له في ذلك وقد تأوله غيره على أن ذلك سبق لبيان اعتقاد الناس في ذلك لانه أخبار من النبي صلى الله عليه وسلم ثبتت ذلك وسبق الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها بعد هذا التأويل قال ابن العربي هذا جواب ساقط لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث ليخبر الناس عن معتقداتهم الماضية والحاصلة وإنما بعث ليعلمهم ما يلزمهم أن يعتقدوه انتهى وأما ما أخرجه الترمذي من حديث حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون اليمين في المرأة والدار والفرس ففي أسناده ضعف مع مخالفته للأحاديث الصحيحة وقال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر سمعت من يفسر هذا الحديث يقول شؤم المرأة إذا كانت غير ولود وشؤم الفرس إذا لم يغز عليه وشؤم الدار جارا للسوء وروى أبو داود في الطب عن ابن القاسم عن مالك أنه سئل عنه فقال كم من دار سكنها ناس فهلكوا قال المازري فيجعله مالك على ظاهره والمعنى أن قدر الله ربما اتفق ما يكره عند سكنى الدار فتصير في ذلك كالسبب فتساع في إضافة الشيء إليه اتساعاً وقال ابن العربي لم يرد مالك إضافة الشؤم إلى الدار وإنما هو عبارة عن جرى العادة فيها فأشار إلى أنه ينبغي للمرأة الخروج عنها صيانة لاعتقاده عن التعلق بالباطل وقيل معنى الحديث أن هذه الأشياء يطول تعذيب القلب بها مع كراهة أمرها الملازمة بالسكنى والعجمية ولو لم يعتقد الإنسان الشؤم فيها فأشار الحديث إلى الأمر بفرارها لزول التعذيب (قلت) وما أشار إليه ابن العربي في تأويل كلام مالك أولى وهو تفسير الأمر بالفرا من المجدوم مع صحة نفي العدوى والمراد بذلك حسم المادة وسد الفريعة لئلا يوافق شيء من ذلك القدر فيعتقد من وقع له أن ذلك من العدوى أو من الطيرة فيقع في اعتقاد ما نهى عن اعتقاده فأشير إلى اجتناب مثل ذلك والطريق فيمن وقع له ذلك في الدار مثلاً أن يسأري التحول منها لانه متى استمر فيها ربحا جله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم وأما ما رواه أبو داود وصححه الحاكم من طريق اسحق بن طلحة عن أنس قال قال رجل يا رسول الله أنا كذا في دار كثير فيها عددنا وأموالنا فنحو لنا إلى أخرى فقل فيها ذلك فقال ذروها ذميمة وأخرج من حديث

فبروة بن مسيك بالمهمة مصغرا ما يدل على انه هو السائل وله شاهد من حديث عبد الله بن شداد  
 ابن الهاد أحد كبار التابعين وله رواية باسناد صحيح اليه عند عبد الرزاق قال ابن العربي ورواه  
 مالك عن يحيى بن سعيد منقطعاً قال والدار المذكورة في حديثه كانت داراً مكمل بضم الميم  
 وسكون الكاف وكسر الميم بعدها لام وهو ابن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف قال وانما  
 أمرهم بالخروج منها لاعتقادهم ان ذلك منها وليس كما ظنوا لكن الخالق جل وعلا جعل ذلك وفقاً  
 لظهور قضائه وأمرهم بالخروج منها لثلاثين ليقع لهم بعد ذلك شيء فيستعرا عتقادهم قال ابن العربي  
 وأفاد وصفها بكونها ذميمة جواز ذلك وأن ذكرها بقبیح ما وقع فيها سائق من غير أن يعتقد أن ذلك  
 كان منها ولا يمتنع ذم محل المكره وان كان ايس منه شرعاً كما يذم العاصي على معصيته وان كان  
 ذلك بقضاء الله تعالى وقال الخطابي هو استئناس من غير الخنس ومعناه ابطال مذهب الجاهلية  
 في التطير فكانه قال ان كانت لا حدكم دار يكره سكاها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس يكره سيرة  
 فليفارقها قال وقيل ان شؤم الدار ضيقة أو سوء جوارها وشؤم المرأة أن لا تلد وشؤم الفرس  
 أن لا يفرغ عليه وقيل المعنى ما جاء باسناد ضعيف رواه الدمشقي في الخيل اذا كان الفرس  
 ضرورياً فهو مشؤم واذا حنت المرأة الى بعلها الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة من  
 المسجد لا يسمع منها الاذان فهي مشؤمة وقيل كان قوله ذلك في أول الامر ثم نسخ ذلك  
 بقوله تعالى ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب الاية حكاه ابن عبد البر  
 والنسخ لا يثبت بالاحتمال لا سيما مع امكان الجمع ولا سيما وقد ورد في نفس هذا الخبر في التطير  
 ثم اثباته في الاشياء المذكورة وقيل يحمل الشؤم على قلة الموافقة وسوء الطباع وهو حديث  
 سعد بن أبي وقاص رفعه من سعادة المرأة الصالحة والمساكن الصالح والمركب الهنيئ ومن  
 شقاوة المرأة السوء والمساكن السوء والمركب السوء أخرجه أحمد وهذا يختص ببعض  
 أنواع الاجناس المذكورة دون بعض وبه صرح ابن عبد البر فقال يكون لقوم دون قوم وذلك  
 كله بقدر الله وقال المهلب ما حاصله ان المخاطب بقوله الشؤم في ثلاثة من التزم التطير ولم يستطع  
 صرفه عن نفسه فقال لهم انما يقع ذلك في هذه الاشياء التي تلازم في غالب الاحوال فاذا كان  
 كذلك فأتروا كوها عنكم ولا تعذبوا أنفسكم بها ويدل على ذلك تصديره الحديث بنبي الطيرة  
 واستدل لذلك بما أخرجه ابن حبان عن أنس رفعه لا طيرة والطيرة على من تطير وان تكن في  
 شيء ففي المرأة الحديث وفي صحته نظر لانه من رواية عتبة بن حميد عن عبيد الله بن أبي بكر عن  
 أنس وعتبة بخلاف فيه وسيكون لنا عودة الى بقية ما يتعلق بالتطير والقال في آخر كتاب الطب  
 حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى (تكميل) اتفقت الطرق كلها على الاقتصار على الثلاثة  
 المذكورة ووقع عند ابن اسحق في رواية عبد الرزاق المذكورة قال معمر قالت أم سلمة والسيف  
 قال أبو عمر ررواه جويرية عن مالك عن الزهري عن بعض أهل أم سلمة عن أم سلمة (قلت)  
 أخرجه الدارقطني في غرائب مالك واسناده صحيح الى الزهري ولم يفرده جويرية بل تابعه  
 سعيد بن داود عن مالك أخرجه الدارقطني أيضاً قال والمبهم المذکور هو أبو عبيدة بن عبد الله  
 ابن زمعة سمعاه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري في روايته (قلت) أخرجه ابن ماجه من هذا  
 الوجه موصولاً فقال عن الزهري عن أبي عبيدة بن عبد الله بن زمعة عن زينب بنت أم سلمة

عن أم سلمة أنها حدثت به هذه الثلاثة وزادت فيهن والسيف وأبو عبيدة المذكور هو ابن بنت أم سلمة أمه زينب بنت أم سلمة وقد روى النسائي حديث الباب من طريق ابن أبي ذئب عن الزهري فادرج فيه السيف وخالف فيه في الاسناد أيضا (قوله عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار (قوله ان كان في شيء في المرأة والفرس والمسكن) كذا في جميع النسخ وكذا هو في الموطأ لكن زادت في آخره معنى الشؤم وكذا رواه مسلم ورواه ابن عمر عن مالك ومحمد بن سليمان الحراني عن مالك بلفظ ان كان الشؤم في شيء في المرأة الى آخره أخرجهما الدارقطني لكن لم يقل اسمعيل في شيء وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة والطبراني من رواية هشام بن سعد عن أبي حازم قال ذكروا الشؤم عند سهل بن سعد فقال قد كرهه وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر لكن لم يسبق لفظه (قوله باب الخيل لثلاثة) هكذا اقتصر على صدر الحديث وأحال بقية على ما ورد فيه وقد فهم بعض الشراح منه الحصر فقال اتخذ الخيل لا يخرج عن ان يكون مطلوبا أو مباحا أو ممنوعا فيدخل في المطلوب الواجب والمندوب ويدخل في الممنوع المكروه والحرام بحسب اختلاف المقاصد واعترض بعضهم بان المباح لم يذكر في الحديث لان القسم الثاني الذي يتخيل فيه ذلك جاء مقيدا بقوله ولم ينس حق الله فيها فيلتحق بالمندوب قال والسر فيه انه صلى الله عليه وسلم غالبا انما يعني بكرمه فيه خض أو منع وأما المباح الصرف فيسكت عنه لما عرف ان سكوته عنه عفو ويمكن ان يقال القسم الثاني هو في الاصل المباح الا أنه ربما ارتقى الى الذنب بالقصد بخلاف القسم الاول فانه من ابتدائه مطلوب والله أعلم (قوله وقول الله عز وجل والخيل والبغال والحمير الآية) أي ان الله خلقها للركوب والرياسة فمن استعملها في ذلك فعل ما أبيح له فان اقترن بشيء قصد طاعة ارتقى الى الذنب أو قصد معصية حصل له الاثم وقد دل حديث الباب على هذا التقسيم (قوله عن زيد بن أسلم) الاسناد كله مدينون (قوله الخيل لثلاثة) في رواية الكشميني الخيل لثلاثة ووجه الحصر في الثلاثة ان الذي يقتضي الخيل امان يقتضيها للركوب أو للتجارة وكل منهما امان يقتضي به فعل طاعة الله وهو الاول أو معصيته وهو الآخر أو يتجرد عن ذلك وهو الثاني (قوله في مرج أو روضة) شذ من الراوي والمرج موضع النكلا وأكثر ما يطلق على الموضع المظمن والروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع وقدمت الكلام على قوله أروائها وأثارها قبل بابين (قوله فمأصابت في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح الحائية بعدها لام هو الحبل الذي يربط به ويطول لها الترعى ويقال له طول بالواو المفتوحة أيضا كما تقدم في أول الجهاد وتقدم تفسير الاستئذان هناك وقوله ولم يرد أن يسقيها فيه ان الانسان يؤجر على التفاصيل التي تقع في فعل الطاعة اذا قصد أصلها وان لم يقصد تلك التفاصيل وقد تأوله بعض الشراح فقال ابن المنير قيل انما أجز لان ذلك وقت لا يتنفع بشر بها فيه فيغتم صاحبها بذلك فيؤجر وقيل ان المراد حيث تشرب من ماء الغير بغير اذنه فيغتم صاحبها لذلك فيؤجر وكل ذلك عدول عن القصد (قوله رجل ربطها فخرا) هكذا وقع بخذف أحد الثلاثة وهو من ربطها تغنيا وسأقي بتمامه بهذا الاسناد بعينه في علامات النبوة وتقدم تاما من وجه آخر عن مالك في أواخر كتاب الشرب وقوله تغنيا بفتح المثناة والمجبة ثم نون ثقيلة مكسورة وبحتائية أي استغناء عن الناس تقول تغنيت بمارزقني الله تغنيا وتغنايت تغانيا واستغنيت

عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كان في شيء في المرأة والفرس والمسكن (باب الخيل لثلاثة) وقول الله عز وجل والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة يخلق ما لا تعلمون (حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال في مرج أو روضة فمأصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفا أو شرفين كانت أروائها وأثارها حسنات ولو أنها حرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقيها كان ذلك حسنات له وأما الرجل الذي هي عليه وزر فهو رجل ربطها



استغناء كلها بمعنى وسياق بسط ذلك في فضائل القرآن في الكلام على قوله ليس منامن لم يتغن بالقرآن وقوله تعفنا أي عن السؤال والمعنى أنه يطلب بتجاهها أو بما يحصل من أجرهما من تركها أو نحو ذلك المعنى عن الناس والتعفف عن مسائلهم ووقع في رواية سهيل عن أبيه عند مسلم وأما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تعفنا وتكرما وتجملا وقوله ولم ينس حق الله في رقابها قيل المراد حسن ملكها وتعهد شيعها ورهبها والشفقة عليها في الركوب وانما خص رقابها بالذكر لأنها تستعار كثير في الحقوق اللازمة ومنه قوله تعالى فتحرير رقبة وهذا جواب من لم يوجب الزكاة في الخيل وهو قول الجمهور وقيل المراد بالحق اطراق خيلها والجل عليها في سبيل الله وهو قول الحسن والشعبي ومجاهد وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول جاد وأبي حنيفة وخالفه صاحباه وفقهاء الامصار قال أبو عمر لا أعلم أحدا ستمه الى ذلك (قوله نغرا) أي تعاطيا وقوله ورياء أي اظهار اللطاعة والباطن بخلاف ذلك ووقع في رواية سهيل المذكورة وأما الذي هي عليه وزر فالذي يتخذها أشرا وبطرا وبخا ورياء للناس (قوله ونوا لاهل الاسلام) بكسر النون والمد هو مصدر تقول ناوت العدو ومناوة ونوا وأصله من ناء اذا نهض ويستعمل في المعادة قال الخليل ناوت الرجل ناهضته بالعداوة وحكى عياض عن الداودي الشارح انه وقع عنده ونوي بفتح النون والقصر قال ولا يصح ذلك قلت حكاه الامام علي بن ابي روية اسمعيل بن أبي اويس فان ثبت فعنه وبعد لاهل الاسلام أي منهم والظاهر أن الواو في قوله ورياء ونوا بمعنى أولان هذه الاشياء قد تنفرت في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته وفي هذا الحديث بيان أن الخيل انما تكون في نواصب الخير والبركة اذا كان اتجاذاها في الطاعة أو في الامور المباحة والا فهي منسومة (قوله وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم أقف على تسمية السائل صريحا وسياق ما قيل فيه في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى (قوله عن الجرف قال ما أنزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفاذة) بالقام وتشديد المجمة سماها جامعة اشتمولها جميع الأنواع من طاعة ومعصية وسماها فاذة لانفرادها في معناها قال ابن التين والمراد أن الآية دلت على ان من عمل في اقتناء الحبر طاعة رأى ثواب ذلك وان عمل معصية رأى عقاب ذلك قال ابن بطال فيه تعليم الاستنباط والقياس لانه شبه ما لم يذكر الله حكمه في كتابه وهو الحجر بما ذكره من عمل من قال ذرة من خبث أو شر اذا كان معناهما واحدا قال وهذا نفس القياس الذي ينكره من لا فهم عنده وتعقبه ابن المنبر ان هذا ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم والاثبات لصيغته خلافا لمن أنكر أو وقف وفيه تحقيق لاثبات العمل بطواهر العموم وانها ملزمة حتى يدل دليل التخصيص وفيه اشارة الى الفرق بين الحكم الخاص المتصوص والعام الظاهر وان الظاهر دون المنصوص في الدلالة (قوله باب من ضرب دابة غيره في الغزو) أي اعانته ورفقه (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وتقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في المطالم مختصرا وساقه هنا تاما وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في الشروط (قوله أم عمرة) في رواية الكشميني أو بدل أم (قوله فليجمل) في رواية الكشميني فليجمل (قوله أرمك) براء وكاف وزن أكرم والمراد به ما خال جرحه سواد (قوله ليس فيها شية) بكسر المجمة وفتح الحائية الخفيفة أي علامة والمراد انه ليس فيه بلعة من غير لونه ويحتمل أن يريد ليس فيه عيب ويؤيده قوله

قوله وبذا البذخ بالذال  
المجمة الكبراه من  
هامش الاصل

نغرا ورياء ونوا لاهل  
الاسلام فهي وزر على ذلك  
وسئل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الجرف قال  
ما أنزل على فيها الا هذه  
الآية الجامعة الفاذة فن  
يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن  
يعمل مثقال ذرة شرا به  
(باب من ضرب دابة غيره  
في الغزو) \* حدثنا مسلم  
حدثنا أبو عقيل حدثنا أبو  
الموكل النابج قال أتيت  
جابر بن عبد الله الانصاري  
فقلت له حدثني بما سمعت  
من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال سافرت معه  
في بعض أسفاره قال أبو  
عقيل لا أدري غزوة أم عمرة  
فلما أن أقبلنا قال النبي  
صلى الله عليه وسلم من أحب  
أن يتجمل الى أهله فليجمل  
قال جابر فأقبلنا وأنا على  
جل لي أرمك ليس فيها شية

كذلك اذ قام على فقال لي  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يا جابر استمسك فضر به  
بسوطه ضربة فتوثب البعير  
مكانه فقال أتبيع الجمل  
قلت نعم فلما قدمنا المدينة  
ودخل النبي صلى الله عليه  
وسلم المسجد في طوائف  
أصحابه فدخلت عليه وعقلت  
الجمل في ناحية البلاط فقلت  
له هذا جلث فخرج فجعل  
يطف بالجمل ويقول الجمل  
جلثنا فبعث النبي صلى الله  
عليه وسلم أواق من ذهب  
فقال أعطوها جابرا ثم قال  
استوفيت الثمن قلت نعم  
قال الثمن والجمل لك\* (باب  
الركوب على الدابة الصعبة  
والفحولة من الخيل)  
وقال راشد بن سعد كان  
السلف يتحبون الفحولة  
لأنها أجرا وأجسر\* حدثنا  
أحمد بن محمد أخبرنا عبد  
الله أخبرنا شعبة عن قتادة  
قال سمعت أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال كان  
بالمدينة فرع فاستعار النبي  
صلى الله عليه وسلم فرسا  
لأبي طلحة يقال له منسوب  
فركبه وقال ما رأيانا من  
فرع وان وجدناه ليجرا  
\* (باب سهام الفرس)  
وقال مالك يسهم للخيل  
والبرادين منها لقوله تعالى

والناس خلفي فيينا أنا كذلك اذ قام على لأنه يشعر بأنه أراد أنه كان قويا في سيره لا عيب فيه من  
جهة ذلك حتى كانه صار قدام الناس فطرا عليه حينئذ الوقوف (قوله ان قام على) أي وقف فلم  
يسر من التعب (قوله ما) الركوب على الدابة الصعبة) يسكون العين أي  
الشديدة (قوله والفحولة) بالنساء والمهملة جمع خل والنافية ثأ كيد الجمع كما جوزه الكرمانى  
وأخذ المصنف ركوب الصعبة من ركوب النحل لأنه في الغالب أصعب ممارسة من الاثني وأخذ  
كونه كان خيلا من ذكره بضمير المذكر وقال ابن المنير هو استدلال ضعيف لان العود يصح على  
اللفظ ولفظ الفرس مذكروا ن كان يقع على المؤنث وعكسه الجماعة فيجوز إعادة الضمير على  
اللفظ وعلى المعنى قال وليس في حديث الباب ما يدل على تفضيل الفحولة الآن نقول أننى عليه  
الرسول وسكت عن الاثني فثبت التفضيل بذلك وقال ابن بطلال معلوم ان المدينة لم تخل عن اناث  
الخيال ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا جله من أصحابه انهم ركبوها غير الفحول الا ما ذكر  
عن سعيد بن أبى وقاص كذا قال وهو محل توقف وقد روى الدارقطنى ان فرس المقداد كان أنثى  
(قوله وقال راشد بن سعد) هو المقرأ بفتح الميم وتضم وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة  
تأبى وسط شامى مات سنة ثلاث عشرة ومائة وماله في البخارى سوى هذا الاثر الواحد (قوله  
كان السلف) أي من الصحابة فمن بعدهم وقوله أجرا وأجسر بهم مرأجا من الجرارة وبغيرهم  
من الجرى وأجسر بالجيم والمهملة من الجسارة وحذف المفضل عليه اكتفاء بالسياق أي من  
الاناث أو الخصية وروى أبو عبيدة في كتاب الخيل له عن عبد الله بن محيرز نحو هذا الاثر وزاد  
وكاوا يستحبون اناث الخيل في الغارات والبيات وروى الوليد بن مسلم في الجهاد له من طريق  
عبادة بن نسي بنون ومهملة مصغرا وابن محيرز أنهم كانوا يستحبون اناث الخيل في الغارات  
والبيات ولما خفي من أمور الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر من  
أمور الحرب وروى عن خالد بن الوليد انه كان لا يقاتل الا على أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل  
صهيلا والنحل يحبسه في جريه حتى ينثق ويؤذى بصهيله ثم ذكر المصنف حديث أنس في فرس  
أبى طلحة وقد تقدم قريبا وان شرحه سبق في كتاب الهبة وأحمد بن محمد شيخه فيه هو المروزي  
ولقبه مردويه واسم جدته موسى وقال الدارقطنى هو الذى لقبه شبويه واسم جدته ثابت والاول  
أكثر (قوله ما) سهام الفرس) أي ما يستحقه الفارس من الغنيمة بسبب فرسه  
(قوله وقال مالك يسهم للخيل والبرادين) جمع برزون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المعجمة  
والمراد الجفأة الخلقة من الخيل وأكثر ما تجلب من بلاد الروم ولها جلد على السيف في الشعاب  
والجبال والوعر بخلاف الخيل العربية (قوله لقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها)  
قال ابن بطال وجه الاحتجاج بالآية ان الله تعالى امتن بركوب الخيل وقد أسهم لها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واسم الخيل يقع على البرزون والهجين بخلاف البغال والحمير وكان الآية  
استوعبت ما يركب من هذا الجنس لما يقتضيه الامتنان فلما لم ينص على البرزون والهجين فيها  
دل على دخولها في الخيل (قلت) وانما ذكر الهجين لان مالكا ذكر هذا الكلام في الموطأ  
وفيه والهجين والمراد بالهجين ما يكون أحدا بويه عربيا ولا آخر غير عربى وقيل الهجين الذى  
أبوه فقط عربى وأما الذى أمه فقط عربية فيسمى المقربى وعن أحمد الهجين البرزون ويحتمل



أن يكون أراد في الحكم وقد وقع لسعيد بن منصور وفي المراسيل لابي داود عن مكحول ان النبي صلى الله عليه وسلم هجن الهجيين يوم خيبر وعرب العرب فجعل للعربي سهمين وللهمجين سهما وهذا منقطع ويؤيده ما روى الشافعي في الام وسعيد بن منصور من طريق علي بن الاقر قال أغارت الخيل فادركت العرب وتأخر البراذن فقام ابن المنذر الوادعي فقال لأجعل مأدرك كمن لم يدرك فبلغ ذلك عمر فقال هبت الوادعي أمه لقد أذكرت به أمضوها على ما قال فكان أول من أسهم للبراذين دون سهام العرب وفي ذلك يقول شاعرهم

ومنا الذي قد سن في الخيل سنة \* وكانت سواء قبل ذلك سهامها

وهذا منقطع أيضا وقد أخذ أحمد بن حنبل في الحديث مكحول في المشهور عنه كالجماعة وعنه ان بلغت البراذين مبالغ العربية سوى بينهما والافضل العربية واختارها الجوزجاني وغيره وعن الليث يسهم للبرذون والهمجين دون سهم الفرس (قوله ولا يسهم لاكثر من فرس) هو بقية كلام مالك وهو قول الجمهور وقال الليث وأبو يوسف وأحمد وأبو إسحق يسهم لفرسين لا لاكثر وفي ذلك حديث آخر جه الدارقطني بأسناد ضعيف عن أبي عمرة قال أسهم لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرسي أربعة أسهم وفي سهما فاخذت خمسة أسهم قال القرطبي ولم يقل أحد انه يسهم لاكثر من فرسين الا ما روى عن سليمان بن موسى أنه يسهم لكل فرس سهما بالغاما بلغت ولصاحبه سهما أي غير سهمي الفرس (قوله عن عبيد الله) هو ابن عمر العمري (قوله جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما) أي غير سهمي الفرس فيصير للفراس ثلاثة أسهم وسأقي في غزوة خيبر ان نافع فسره كذلك ولفته اذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم فان لم يكن معه فرس فله سهم ولا يبي داود عن أحمد عن أبي معاوية عن عبيد الله بن عمر بلفظ أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهما له وسهمين لفرسه وبهذا التفسير يتبين أن لا وهم فيما رواه احمد بن منصور الرامادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وابن غير كلاهما عن عبيد الله بن عمر فيما أخرجه الدارقطني بلفظ أسهم للفراس سهمين قال الدارقطني عن شيخه أبي بكر النيسابوري وهم فيه الرامادي وشيخه (قلت) لان المعنى أسهم للفراس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به وقدر واه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده بهذا الاسناد فقال للفرس وكذلك أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد له عن ابن أبي شيبة وكان الرامادي رواه بالمعنى وقد أخرجه أحمد عن أبي اسامة وابن غير معا بلفظ أسهم للفرس وعلى هذا التأويل أيضا يحمل ما رواه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن عبيد الله مثل رواية الرامادي أخرجه الدارقطني وقدر واه علي بن الحسن بن شقيق وهو أثبت من نعيم عن ابن المبارك بلفظ أسهم للفرس وتسلم بظاهر هذه الرواية بعض من احتج لابي حنيفة في قوله ان للفرس سهما واحدا ولرا كبه سهم آخر فيكون للفراس سهما فقط ولا حجة فيه لما ذكرنا واحتج له أيضا بما أخرجه أبو داود من حديث مجمع بن جارية بالجيم والتحانية في حديث طويل في قصة خيبر قال فاعطى للفراس سهمين وللراجل سهما وفي اسناده ضعف ولو ثبت يحمل على ما تقدم لانه يحتمل الامر بين الراجلين وأولى ولا سيما والاسانيد الاولة أثبت ومع رواها زيادة علم وأصرح من ذلك ما أخرجه أبو داود من حديث أبي عمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفرس سهمين ولكل انسان سهما فكان للفراس ثلاثة أسهم وللنسانی من حديث

ولا يسهم لاكثر من فرس  
\* حدثنا عبيد بن اسمعيل  
عن أبي اسامة عن عبيد الله  
عن نافع عن ابن عمر رضي  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جعل  
للفرس سهمين ولصاحبه  
سهما

\* (باب من قاد دابة غيره في الحرب) \* حدثنا قتيبة حدثنا سهل بن يوسف عن شعبة عن أبي إسحق قال رجل للبراء بن عازب رضى الله عنه أفررت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرّ أن هوازن كانوا قوما رماة وانما القينا بهم حملنا عليهم فانهمزوا فأقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلونا بالسهم فأمّا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفرّ فلقد رأيته وانه لعلى بغلته البيضاء وان أبا سفيان أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب \* (باب الرّكاب والغرز للدابة) \* حدثني عبيد ابن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا أدخل رجلا في الغرز واستوت به ناقته قائمة أهل من عند مسجد ذي الحليفة \* (باب ركوب الفرس العرى) \* حدثنا عمرو ابن عون حدثنا حماد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه استقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس عرى ما عليه سرج في عنقه سيف

الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب له أربعة أسهم سهمين للفرس وسهميهما القرابته قال محمد بن يحيى ان فردا أبو حنيفة بذلك دون فقهاء الامصار ونقل عنه انه قال أكره ان أفضل بهيمة على مسلم وهي شبيهة ضعيفة لان السهام في الحقيقة كلها للرجل (قلت) لولم يثبت الخبر لكانت الشبهة قوية لان المراد المفاضلة بين الرجل والفرس فلو لا الفرس ما ازداد الفارس سهمين عن الرجل فن جعل للفارس سهمين فقد سوى بين الفرس وبين الرجل وقد تعقب هذا أيضا لان الاصل عدم المساواة بين البهيمة والانسان فلما خرج هذا عن الاصل بالمساواة فلتكن المفاضلة كذلك وقد فضل الحنفية الدابة على الانسان في بعض الاحكام فقالوا الوقتل كاب صيد قيمته أكثر من عشرة آلاف أداها فان قتل عبدا مسلما لم يؤد فيه الا دون عشرة آلاف درهم والحق ان الاعتماد في ذلك على الخبر ولم يفرّد أبو حنيفة بما قال فقد جاء عن عمرو بن موسى لکن الثابت عن عمرو بن موسى كالجهور واستدل للجمهور من حيث المعنى بان الفرس يحتاج الى مؤنة لخدمتها وعلفها وبأنه يحصل بها من الغنى في الحرب ما لا يخفى واستدل به على ان المشترك اذا حضر الواقعة وقاتل مع المسلمين يسهم له وبه قال بعض التابعين كالشعبي ولا حجة فيه اذ لم يرد هنا صيغة عموم واستدل للجمهور بحديث لم يحل الغنائم لاحد قبلنا وسيأتى في مكانه وفي الحديث حض على اكتساب الخيل واتخاذها للغز ولما فهم من البركة واعلاء الكلمة واعظام الشوك كما قال تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم واختلف في نخرج الى الغزو ومعه فرس فات قبل حضور القتال فقال مالك يستحق سهم الفرس وقال الشافعي والباقيون لا يسهم له الا اذا حضر القتال فلومات الفرس في الحرب استحق صاحبها وان مات صاحبه استحق استحقاقه وهو للورثة وعن الاوزاعي فيمن وصل الى موضع القتال فباع فرسه يسهم له لكن يستحق البائع مما عظموا قبل العقد والمشتري مما بعده وما اشبهه قسم وقال غيره يوقف حتى يصطلحوا عن أبي حنيفة من دخل أرض العدو راجلا لا يسهم له الاسهم راجل ولو اشترى فرسا وقاتل عليه واختاف في غزاة البحر اذا كان معهم خيل فقال الاوزاعي والشافعي يسهم له (تكميل) هذا الحديث يذكره الاصوليون في مسائل القياس في مسألة الائمة أى اذا اقترن الحكم بوصف لولا ان ذلك الوصف للتعليل لم يقع الاقتران فلما جاء في سياق واحد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى للفرس سهمين وللراجل سهم ما دل على افتراق الحكم \* (قوله) **باب** من قاد دابة غيره في الحرب) ذكر فيه حديث البراء بن عازب ان هوازن كانوا قوما رماة الحديث والغرض منه قوله فيه وأبو سفيان وهوازن الحارث بن عبد المطلب أخذ بلجامها وسيأتى شرحه مستوفى في غزوة حنين من كتاب المغازي ان شاء الله تعالى \* (قوله) **باب** الرّكاب والغرز للدابة) قيل الرّكاب يكون من الحديد والخشب والغرز لا يكون الا من الخلد وقيل هما مترادفان أو الغرز للجمل والرّكاب للفرس وذكر فيه حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أدخل رجلا في الغرز أهل الحديث وهو ظاهر فيما ترجم له من الغرز وأما الرّكاب فألحقه به لانه في معناه وقال ابن بطال كأنه أشار الى أن ما جاء عن عمر انه قال اقطعوا الرّكب وشبوا على الخيل وشاليس على منع اتخاذ الرّكب أصلا وانما أراد تدريهم على ركوب الخيل \* (قوله) **باب** ركوب الفرس العرى) بضم المهملة وسكون الراء أى ليس

\*(باب الفرس القطوف)\* \*حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا بن زيد بن زريع (٥٣) حدثنا سعد بن قتادة عن أنس بن

مالك رضي الله عنه أن أهل المدينة فزعوا مرة فركب النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لاني طلحة كان يقطف أو كان فيه قطاف فلما رجع قال وجدنا فرسكم ههنا فاجروا فكان بعد ذلك لا يجارى

\*(باب السبق بين الخيل)\*  
 \*حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أجرى النبي صلى الله عليه وسلم ما ضم من الخيل من الحفباء إلى ثنية الوداع وأجرى ما لم يضر من الثنية إلى مسجد بن زريق قال ابن عمر وكنت فيمن أجرى قال عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني عبد الله قال سفيان بين الحفباء إلى ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة وبين ثنية إلى مسجد بن زريق ميل \* (باب ضمهم الخيل للسبق) \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ساق بين الخيل التي لم تضر وكان أمدها من الثنية إلى مسجد بن زريق وأن عبد الله بن عمر كان سابقا ثم قال أبو عبد الله أمدا غاية فطال عليهم الأمد \* (باب غاية السباق للخيل المضمرة) (٣) كذا يابض بالأصول

عليه سرج ولا أداة ولا يقال في الاتمين إنما يقال عريان قاله ابن فارس قال وهى من النوادر انتهى وحكى ابن التين أنه ضبط في الحديث بكسر الراء وتشديد التحتانية وليس في كتب اللغة ما يساعده \* ذكر فيه حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استقبلهم على فرس عرى ماعليه سرج في عنقه سيف وهو طرف من الحديث الذي تقدم في أنه استعار فرسا لاني طلحة وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أخرى عن حماد بن زيد وفي أوله فزع أهل المدينة لئلا يقتلهاهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبقهم إلى الصوت وهو على فرس بغير سرج وفي رواية له وهو على فرس لاني طلحة وقد سبق في باب الشجاعة في الحرب في حديث أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس بعض هذا الحديث وقد سبق شرحه في الهمة وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع والفرسية البالغة فإن الركوب المذكور لا يفعله إلا من أحكم الركوب وأدمن على الفروسية وفيه تعليق السيف في العنق إذا احتاج إلى ذلك حيث يكون أعون له وفي الحديث ما يشير إلى أنه ينبغي للفراس أن يتعاهد الفروسية ويروض طباعه عليها لئلا يفجأ شدة فيكون قد استعذلها ﴿قوله﴾ (باب الفرس القطوف) أى البطى المشى قال أبو زيد وغيره قطنت الدابة تقطف قطا فاقطوفا والقطوف من الدواب المقارب الخطو وقيل الضيق المشى وقال النعماني إن مشى وثبا فهو قطوف وإن كان يرفع يديه ويقوم على رجله فهو سبوت وإن التوى برا كبه فهو قوص وإن منع ظهره فهو شמוש ذكر فيه حديث أنس أن أهل المدينة فزعوا مرة فركب النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لاني طلحة كان يقطف الحديث وقوله يقطف بكسر الطاء وبضمها وقد سبق شرحه في الهمة وقوله أو كان فيه قطاف شكل من الراوى وسيأتى في باب السرعة والركض من طريق محمد بن سيرين عن أنس بلفظ فركب فرسا لاني طلحة بطيئا وقوله لا يجارى بضم أوله زاد في نسخة الصغاني قال أبو عبد الله أى لا يسابق لانه لا يسبق في الجرى وفيه بركة النبي صلى الله عليه وسلم لكونه ركب ما كان بطيئا فأصار سابقا وسيأتى في رواية محمد بن سيرين المذكورة فمما سبق بعد ذلك اليوم ﴿قوله﴾ (باب السبق بين الخيل) أى مشروعية ذلك والسبق بفتح المهملة وسكون الموحدة مصدر وهو الماردهنا وبالتحريك الرهن الذي يوضع لذلك ثم قال ﴿باب ضمهم الخيل للسبق﴾ إشارة إلى أن السنة في المسابقة أن يتقدم ضمهم الخيل وأن كانت التي لا تضر لا تمتنع المسابقة عليها ثم قال ﴿باب غاية السباق للخيل المضمرة﴾ أى بيان ذلك وبين غاية التي لم تضر وذكر في الأبواب الثلاثة حديث ابن عمر في ذلك وقوله في الطريق الأولى من الحفباء بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تحتانية ومدمكان خارج المدينة من جهة (٣) ويجوز القصر وحكى الحارزمي تقديم الياء التحتانية على الفاء وحكى عياض ضم أوله وخطأه وقوله فيها أجرى قال في التي تليها سابق وهو معناه وقال فيها قال ابن عمر وكنت فيمن أجرى وقال في الرواية التي تليها أن عبد الله بن عمر كان من سابقها وسفيان في الرواية الأولى هو الثورى وشيخه عبيد الله بالتصغير هو ابن عمر العمرى والطريق الثانية عن الليث مختصرة وقد أخرجهانامة النسائي عن قتيبة عن الليث وهو عند مسلم لكن لم يستوفظ وقوله في الأولى قال عبد الله قال سفيان حدثني عبيد الله فعبده الله هو ابن الوليد العدني كذا روينا في جامع سفيان الثوري من

روايته عنه وأراد بذلك تصريح النورزي عن شيخه بالتحدث ورواه عن أبيه وقال أبو عبد الله  
وزاد الاسماعيل من طريق اسحق وهو الازرق عن الثوري في آخره قال ابن عمر وكنت في  
أجري فوثبني فرسي جداراً وأخرجه مسلم من طريق أيوب عن نافع وقال فيه فسبقت الناس  
فطففني الفرس مسجدي زريق أي جاوزني المسجد الذي كان هو الغاية وأصل التطفيف  
ما أوزع الحد وقوله في آخر الثانية قال أبو عبد الله هو المصنف وقوله أمد اغاية فطال عليهم الأمد  
وقع هذا في رواية المستمل وحده وهو تفسير أي عبدة في المجاز وهو متفق عليه عند أهل اللغة قال  
الناطقة \* سبق الجواد إذا استولى على الأمد \* ومعاوية في الرواية الثالثة هو ابن عمر  
الازدي وأبو اسحق هو الفزاري وقوله فيها قال سفيان هو موصول بالاسناد المذكور ولم يسند  
سفيان ذلك وقد ذكر نحوه موسى بن عقبة في الرواية الثالثة إلا أن سفيان قال في المسافة التي  
بين الخفيا والمنية خمسة أوسعة وقال موسى ستة أوسعة وهو اختلاف قريب وقال سفيان  
في المسافة الثانية ميل أو نحوه وقد وقع في رواية الترمذي من طريق عبيد الله بن عماد راج ذلك  
في نفس الخبر والخبر بالستة بالميل قال ابن بطلان انما ترجم لطريق الليث بالاضمار وأورده بلفظ  
سابق بين الخيل التي لم تضمير ليشير بذلك إلى تمام الحديث وقال ابن المنير لا يلتزم ذلك في تراجمه  
بل ربما ترجم مطلقاً لما قد يكون ثابتاً وما قد يكون منفيّاً بمعنى قوله اضمار الخيل للسبق أي هل  
هو شرط أم لا فيبين الرواية التي ساقها أن ذلك ليس بشرط ولو كان غرضه الاقتصار على مجرد المكان  
الاقتصار على الطرف المطابق للترجمة أولى لكنه عدل عن ذلك للنسبة المذكورة وأيضاً لازالة  
اعتقاد أن التضمير لا يجوز لما فيه من شقة سوقها والخطرفيه فيمن أنه ليس بمشروع بل مشروع  
والله أعلم (قلت) ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلان بل أفاد النسبة في الاقتصار (قوله  
أضمرت) بضم أوله وقوله لم تضمير بكون الضاد المعجمة والمراد به ان تعلف الخيل حتى تدمن  
وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتاً وتغشى بالجلال حتى تحمي فتعرق فاذا جف  
عرقها خف لجهاد وقويت على الجري وفي الحديث مشروعية المسابقة وأنه ليس من العبث بل  
من الرياضة المحمودة الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الغزو والاتناجع عند الحاجة وهي دائرة  
بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك قال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على  
الخيل وغيرها من الدواب وعلى الأقدام وكذا التراخي بالسهم واستعمال الاسلحة لما في ذلك من  
التدريب على الحرب وفيه جواز اضمار الخيل ولا يخفى اختصاص استحبابها بالخيل المعدة  
للفزو وفيه مشروعية الاعلام بالابتداء والانتهاء عند المسابقة وفيه نسبة الفعل إلى الأمر به  
لأن قوله سابق أي أمر أو أباح \* (تنبيه) لم يتعرض في هذا الحديث للمراهنة على ذلك لكن ترجم  
الترمذي له باب المراهنة على الخيل ولعله أشار إلى ما أخرجه أحمد من رواية عبد الله بن عمر المكبر  
عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل وراهن وقد أجمع العلماء  
كما تقدم على جواز المسابقة بغير عوض لكن قصرها مالك والشافعي على الخف والحافر  
والثمل وخصه بعض العلماء بالخيل وأجاز عطاء في كل شيء واتفقوا على جوازها بعوض بشرط  
أن يكون من غير المتسابقين كالإمام حيث لا يكون له معهم فرس وجوز الجمهور أن يكون من  
أحد الجانبين من المتسابقين وكذا إذا كان معهما ثالث محلي بشرط أن لا يخرج من عنده شيئاً

\* حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا معاوية حدثنا أبو  
اسحق عن موسى بن عقبة  
عن نافع عن ابن عمر رضي الله  
عنهما قال سابق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بين الخيل  
التي قد أضمرت فأرسلها من  
الخفيا وكان أمد هائنة  
الوداع فقلت لموسى فكم  
كان بين ذلك قال ستة أميال  
أو سبعة وسابق بين الخيل  
التي لم تضمير فأرسلها من ثنية  
الوداع وكان أمد هائنة  
بج زريق قلت فكم بين  
ذلك قال ميل أو نحوه  
وكان ابن عمر ممن سابق فيها

ليخرج العقد عن صورة القمار وهو أن يخرج كل منهما سباقاً في غلب أخذ السبقين فاتفقوا على  
منعه ومنهم من شرط في الحبل أن يكون لا يتحقق سبق في مجلس سبق وفيه ان المراد بالمسابقة  
بالخيل كونها مركوبة لا مجرد ارسال الفرسين بغير ركاب لقوله في الحديث وان عبد الله بن  
عمر كان فيمن سابق بها كذا استدلل به بعضهم وفيه نظر لان الذي لا يشترط الركوب لا يمنع صورة  
الركوب وانما احتج الجمهور بأن الخيل لا تمسك بالقدمين بانفسها القصد الغاية بغير ركاب وربما نفرت  
وفيه نظر لان الاحتذاء لا يختص بالركوب فلو أن السائس كان ماهراً في الجري بحيث لو كان مع  
كل فرس سابع يهديها الى الغاية لا يمكن وفيه جواز اضافة المسجدة الى قوم مخصوصين وقد ترجم  
له البخاري بذلك في كتاب الصلاة وفيه جواز معاملة البهائم عند الحاجة بما يكون تغذية الهافي  
غير الحاجة كالأجاعة والاعراة وفيه تنزيل الخلق منازلهم لانه صلى الله عليه وسلم غاير بين منزلة  
المضمر وغير المضمر ولو خلطهم لا تعب غير المضمر **(قوله ما)** **ناقاة النبي صلى الله عليه**  
**وسلم** كذا أفرد الناقاة في الترجمة إشارة الى أن العضباء والقصواء واحدة **(قوله وقال ابن عمر**  
**أردف النبي صلى الله عليه وسلم أسامة على القصواء)** هو طرف من حديث وصلة المصنف في الحج  
وقد تقدم شرحه في حجة الوداع **(قوله وقال المسور ما خلأت القصواء)** هو طرف من الحديث  
الطويل الماضي مع شرحه في كتاب الشروط وفيه ضبط القصواء **(قوله حدثنا معاوية)** هو ابن  
عمر والازدي وأبو اسحق هو الفزاري **(قوله طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس)** أي رواه  
مطوقاً وهذا التعليق وقع في رواية المستملى وحده هنا وموسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وحماد  
هو ابن سلمة ووقع في رواية من عدى الهروي بعد سياق رواية زهير وقد وصله أبو داود عن موسى  
ابن اسمعيل المذكور وليس سباقه بطول من سياق زهير بن معاوية عن حماد عن هو أطول من  
سياق أبي اسحق الفزاري فترجح رواية المستملى وكأنه اعتمد رواية أبي اسحق لما وقع فيها من  
التصريح بسماع حماد عن أنس وأشار الى أنه روى مطوقاً من طريق ثابت ثم وجدته من رواية  
حماد أيضاً مطوقاً فاخرجه والله أعلم **(قوله لا تسبق قال حماد ولا تكاد تسبق)** شك منه وهو  
موصول بالاسناد المذكور وفي بقية الروايات بغير شك وقوله ان لا يرتفع شيء من الدنيا وفي رواية  
موسى بن اسمعيل أن لا يرتفع شيئاً وكذا قال المصنف في الرقاق وكذا قال النفيلى عن زهير عن أبي  
داود وفي رواية شعبة عن حماد عن أنس أن لا يرتفع شيء من الدنيا وقوله جفاء اعرابي فسبقها  
في رواية ابن المبارك وغيره عن حماد عن أبي نعيم فسابقها فسبقها وفي رواية شعبة سابق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابي ولم أقف على اسم هذا الاعرابي بعد التبع الشديد **(قوله**  
**على قعود)** بفتح القاف ما استحق الركوب من الابل قال الجوهري هو البكر حتى يركب وأقل  
ذلك ان يكون ابن سنتين الى أن يدخل السادسة فيسمى جعلاً وقال الازهرى لا يقال الا للذكور  
ولا يقال للانثى قعودة وانما يقال لها قعود قال وقد حكى الكسائي في النوادر قعودة للقاصص  
وكلام الاكثر على خلافه وقال الخليل القعودة من الابل ما يتعده الراعى لجل متاعه والهائم فيه  
للمباغاة **(قوله حتى عرفه)** أي عرف أثر المشقة وفي رواية المصنف في الرقاق فلما رأى ما في  
وجوههم وقالوا سبقت العضباء الحديث والعضباء بفتح المهملة وسكون المعجمة بعد هاء واحدة  
ومدهى المقطوعة الآن أو المشقوقة وقال ابن فارس كان ذلك لقباً لها لقوله تسمى العضباء

\* **(باب ناقاة النبي صلى الله**  
**عليه وسلم)** \* وقال ابن عمر  
أردف النبي صلى الله عليه  
وسلم أسامة على القصواء  
وقال المسور قال النبي صلى  
الله عليه وسلم ما خلأت  
القصواء \* **حدثنا عبد الله**  
**ابن محمد** حدثنا معاوية  
حدثنا أبو اسحق عن حماد  
قال سمعت أنس رضي الله  
عنه يقول كانت ناقاة النبي  
صلى الله عليه وسلم يقال  
لها العضباء \* **حدثنا مالك**  
**ابن اسمعيل** حدثنا زهير عن  
حماد عن أنس رضي الله  
عنه قال كان للنبي صلى الله  
عليه وسلم ناقاة تسمى العضباء  
لا تسبق قال حماد ولا تكاد  
تسبق جفاء اعرابي على قعود  
فسبقها فشق ذلك على  
المسلمين حتى عرفه فقال حق  
على الله أن لا يرتفع شيء  
من الدنيا الا وضعه طوله  
موسى عن حماد عن ثابت  
عن أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم

واقوله يقال لها العضباء ولو كانت تلك صفتهم لم يحتج لذلك وقال الرخصي العضباء منقول من قولهم ناقة عضباء أي قصيرة البدن واختلف هل العضباء هي القصواء أو غيرها فحزم الحربي بالاول وقال تسمى العضباء والقصواء والجذعاء وروى ذلك ابن سعد عن الواقدي وقال غيره بالثاني وقال الجذعاء كانت شهباء وكان لا يحمله عند نزول الوحي غيرها وذكر له عدة نوق غير هذه تتبعها من اعني يجمع السيرة وفي الحديث اتخذا لابل للركوب والمسابقة عليها وفيه الترهيد في الدنيا للإشارة الى ان كل شئ منها لا يرتفع الا انضع وفيه الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وتواضعه وعظمته في صدور أصحابه **(قوله ما)** الغزو على الحير) كذا في رواية المستملي وحده بغير حديث وضم النسفي هذه الترجمة التي بعدها فقال باب الغزو على الحير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء ولم يتعرض لذلك أحد من الشراح وهو مشكل على الحاليين لكن في رواية المستملي أسهل لأنه يحمل على انه وضع الترجمة وأخلى بيضا للحديث اللائق بها فاستمر ذلك وكأنه أراد ان يكتب طريقا للحديث معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له غفير وقد تقدم قريبا في باب اسم الفرس والحمار وكونه كان راكبه يحتمل ان يكون في الحضر وفي السفر فيحصل مقصود الترجمة على طريقة لا يفرق بين المطلق والعام والله أعلم وأما رواية النسفي فليس في حديثي الباب الا ذكر البغلة خاصة ويمكن ان يكون أخلى آخر الباب بيضا كما قلنا في رواية المستملي أو يؤخذ حكم الحمار من البغلة وقد أخرج عبد بن حميد من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوم خيبر على حمار مخطوم يجبل من ليف وفي سنده مقال **(قوله ما)** بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء) قاله أنس يشير الى حديثه الطويل في قصة حنين وسياق موصول مع شرحه في المغازي وفيه وهو على بغلة بيضاء **(قوله)** وقال أبو حميد أهدى ملك أيلة للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) يشير الى حديثه الطويل في غزوة تبوك وقد مضى موصول في آخر كتاب الزكاة وفيه هذا القدر وزيادة وقد قدمت الإشارة الى اسم صاحب أيلة هناك مع بقية شرح الحديث وبما ينبيه عليه هنا ان البغلة البيضاء التي كان عليها في حنين غير البغلة البيضاء التي أهداها له ملك أيلة لان ذلك كان في تبوك وغزوة حنين كانت قبلها وقد وقع في مسلم من حديث العباس ان البغلة التي كانت تحته في حنين أهداها له فروة بن نفثة بضم النون بعدها فام خفيفة ثم مثله وهذا هو الصحيح وذكر أبو الحسين بن عبدوس ان البغلة التي ركبها يوم حنين دلل وكانت شهباء أهداها له المقوقس وان التي أهداها له فروة يقال لها فضة ذلك ابن سعد وذكره عكسه والصحيح ما في مسلم ثم ذكر المصنف في الباب حديثين أحدهما حديث عمرو بن الحارث وهو أخو جويرية أم المؤمنين قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بغلته البيضاء الحديث وقد تقدم في أول الوصايا وان شرحه يأتي في الوفاة آخر المغازي ثانيها حديث البراء في قصة حنين وقد تقدم قريبا وفيه والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلة بيضاء وسياق شرحه في المغازي ان شاء الله تعالى واستدل به على جواز اتخاذ البغال وانزاع الحجر على الخيل وأما حديث علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان فقال الطحاوي أخذ به قوم فخرموا ذلك ولا حجة فيه لان معناه الحض على تكثير الخيل لما فيها من الثواب وكأن المراد الذين

لا يعلمون

**(باب الغزو على الحير) \***  
**(باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء) \*** قاله أنس وقال أبو حميد أهدى ملك أيلة للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء **\* حديثنا عمرو بن علي** حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بغلته البيضاء وسلاحه وأرضات ركها صدقة **\* حديثنا محمد بن المثنى** حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني أبو اسحق عن البراء رضي الله عنه قال له وجبل يا أبا عمارة وليتم يوم حنين قال لا والله ما ولي النبي صلى الله عليه وسلم ولكن ولي سرعان الناس فلقمهم هو وزن بالنبل والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وأبو سفيان ابن الحارث أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

\* (باب جهاد النساء) \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن معاوية بن اسحق (٥٧) عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم

لا يعلمون الثواب المرتب على ذلك **(قوله بآ)** جهاد النساء ذكر فيه حديث عائشة جهاد كن الحج وقد تقدم في أول الجهاد ومضى شرحه في كتاب الحج وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بلفظ جهاد الكبير أي العاجز الضعيف والمرأة الحج والعمرة **(قوله)** فيه وقال عبد الله بن الوليد هو العدني وروايته موصولة في جامع سفيان وقوله في الطريق الأخرى وعن حبيب بن أبي عمرة هو موصول من رواية قبيصة المذكورة والحاصل ان عنده فيه عن سفيان اسنادين وقد وصله الاسماعيلي من طريق هناد بن السري عن قبيصة كذلك وقال ابن بطلال دل حديث عائشة على أن الجهاد غير واجب على النساء ولكن ليس في قوله جهاد كن الحج انه ليس لهن ان يتطوعن بالجهاد وانما يمكن عليهن واجبا لما فيه من مغايرة المطلوب منهن من السترو ومحاربة الرجال فلذلك كان الحج أفضل لهن من الجهاد (قلت) وقد لمح البخاري بذلك في إرادته الترجمة مجملة وتعليقه بالتراجم المصرحة بخروج النساء الى الجهاد **(قوله)** **بآ** غزو المرأة في البحر ذكر فيه حديث أنس في قصة أم حرام وقد تقدم قريبا في باب فضل من يصرع في سبيل الله ويأتي شرحه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى وقوله في آخره قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت ظاهرها انها تزوجته بعد هذه المقالة ووقع في رواية اسحق عن أنس في أول الجهاد بلفظ وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرها انها كانت حينئذ زوجته فاما ان يحمل على انها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وهذا جواب ابن التين واما أن يجعل قوله في رواية اسحق وكانت تحت عبادة جلة معترضة أراد الراوي وصفها به غير بعيد بحال من الاحوال وظهر من رواية غيره انه انما تزوجها بعد ذلك وهذا الثاني اولى لموافقة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على ان عبادة تزوجها بعد ذلك كما سيأتي بعد اثني عشر بابا وقوله في آخره فركبت البحر مع بنت قرظ هي زوج معاوية واسمها فاختة وقيل كنود وكانت تحت عتبة بن سهل قبل معاوية ويحتمل ان يكون معاوية تزوج الاخنتين واحدة بعد أخرى وهذا رواه ابن وهب في موطأته عن ابن لهيعة عن سمع قال ومعاوية أول من ركب البحر للغزاة وذلك في خلافة عثمان وأبوها قرظ بنت القاف والراء والطاء المحجمة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف وهي قرشية نوفلية وظهر بعض الشراح انها بنت قرظ بن كعب الانصاري فوهم والذي قلته سرح به خليفة بن خياط في تاريخه وزاد أن ذلك كان سنة ثمان وعشرين والبلاذري في تاريخه أيضا وذكر ان قرظ بن عبد عمرو مات كافرا فيكون لها هي رؤية وكذا الاخيهامسلم بن قرظ الذي قتل يوم الجمل مع عائشة \* (تنبيهان) \* يتعلقان بهذا الاسناد (أحدهما) وقع في هذا الاسناد حدثنا أبو اسحق هو الفزاري عن عبد الله ابن عبد الرحمن الانصاري هكذا هو في جميع الروايات ليس بينهما أحد وزعم أبو مسعود في الاطراف انه سقط بينهما زائدة بن قدامة وأقره المزني على ذلك وقوامان المسيب بن واضح رواه عن أبي اسحق الفزاري عن زائدة عن أبي طوالة وقد قال أبو علي الجبائي تأملته في السير لابن اسحق الفزاري فلم أجدها زائدة ثم ساقه من طريق عبد الملك بن حبيب عنه عن أبي طوالة ليس بينهما زائدة ورواية المسيب بن واضح خطأ وهو ضعيف لا يقضى زيادته على خطأ ما وقع في الصحيح

المؤمنين رضى الله عنها قالت استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقال جهاد كن الحج وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان عن معاوية بن رازا حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن معاوية بن رازا وعن حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم سأله نساؤه عن الجهاد فقال نعم الجهاد الحج \* (باب غزو المرأة في البحر) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت أنسا رضى الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة ملحان فأتىها عندها ثم فخل فقالت لم تفضل يا رسول الله فقال ناس من أمتي يركبون البحر الا خضر في سبيل الله مثلهم مثل الملوك على الاسرة فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك فقالت له مثل أولئك فقال فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله أن يجعلني منهم قال

(٨ - فتح الباري س) أنت من الاولين ولست من الاخرين قال قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظ فلما قتلت ركبت دابتها فوقعت بها فسلطت عنها فماتت



\* (باب جل الرجل امرأته في الغزودون بعض نسائه)  
 \* حدثنا ججاج بن منهل حدثنا عبد الله بن عمر النخعي حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثي طائفة من الحديث قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج أفرغ بين نسائه فأيتن يخرج سهمها خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فأفرغ بيننا في غزوة غزاه فخرج فيها سهمي فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب \* (باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال) \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد أنهرم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهما لمهمرتان أرى خدما سوقهما تنقران القرب وقال غيره تنقلان القرب على متونهما ثم تغرغان في أفواه القوم ثم ترجعان فقلانها ثم يجبان فتغسرغان في أفواه القوم

ولاسيما وقد أخرجه الامام أحمد في مسنده عن معاوية بن عمرو شيخ البخاري فيه كما أخرجه البخاري سواء ليس فيه زائدة وسبب الوهم من أبي مسعود أن معاوية بن عمرو روى أيضا عن زائدة عن أبي طوالة فظن أبو مسعود أنه عن معاوية بن عمرو عن أبي اسحق عن زائدة وليس كذلك بل هو عنه عن أبي اسحق وزائدة معا جعها تارة وفرقهما أخرى أخرجه أحمد عنه عاظما لروايته عن أبي اسحق على روايته عن زائدة وأخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خزيمة عن معاوية بن عمرو عن زائدة وحده وكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن جعفر الصائغ عن معاوية فوضعت صحة ما وقع في الصحيح والله الحمد (ثانيهما) هذا الحديث رواه عن أنس اسحق بن أبي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان وأبو طوالة فقال اسحق في روايته عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام وقال أبو طوالة في روايته دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بنت ملحان وكلاهما ظاهر في أنه من مسند أنس وأما محمد بن يحيى فقال عن أنس عن خالته أم حرام وهو ظاهر في أنه من مسند أم حرام وهو المعتقد وكان أنس لم يحضر ذلك فحمله عن خالته وقد حدث به عن أم حرام عمر بن الاسود أيضا كما سيأتي بعد أبواب وقد أحال المزيرواية أبي طوالة في مسند أنس على مسند أم حرام ولم يفعل ذلك في رواية اسحق بن أبي طلحة فأوهم خلاف الواقع الذي حرره والله الهادي \* (قوله ما) جل الرجل امرأته في الغزودون بعض نسائه ذكر فيه طرفا من حديث عائشة في قصة الافك وهو ظاهر فيما ترجم له وسيأتي شرح حديث الافك تأمنا في التفسير وفيه التصريح بان جل عائشة معه كان بعد القرعة بين نسائه \* (قوله) غزو النساء وقتالهن مع الرجال وقع في هذه الترجمة حديث الربيع بنت معوذ وسيماني بعد باب وفي حديث أم عطية الذي مضى في الحوض وفي حديث ابن عباس عند مسلم كان يغزوهن فيداوين الجرحى الحديث ووقع في حديث آخر مرسل أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال كان النساء يشهدن مع النبي صلى الله عليه وسلم المشاهد ويستقن المقاتلة ويداوين الجرحى ولا يداودن من طريق جابر بن زيد عن جدته انهن خرجن مع النبي صلى الله عليه وسلم في حنين وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهن عن ذلك فقلن خرجنا نعزل الشعر ونعين في سبيل الله ونداوى الجرحى وتناول السهام ونسقى السويق ولم أرى شيئا من ذلك التصريح بانهن قاتلن ولا جل ذلك قال ابن المنير بوب على قتالهن وليس هو في الحديث فاما ان يريدان اعانتن للغزاة غزوا واما ان يريدان ما ثبتن لسقي الجرحى ونحو ذلك الاوهن بصدد أن يدافعن عن أنفسهن وهو الغالب انتهى وقد وقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس ان أم سليم اتت بنت خنجر يوم حنين فقالت اتخذته ان دنامي أحد من المشركين بقرته بطنه ويحتمل أن يكون غرض البخاري بالترجمة ان يبين انهن لا يقاتلن وان خرجن في الغزو فالتقدير بقوله وقتالهن مع الرجال أي هل هو سائغ أو اذا خرجن مع الرجال في الغزو يقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحى ونحو ذلك ثم ذكر المصنف حديث أنس لما كان يوم أحد أنهرم الناس الحديث والغرض منه قوله فيه ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهما لمهمرتان أرى خدما سوقهما تنقران القرب وقال غيره تنقلان القرب على متونهما ثم تغرغان في أفواه القوم ثم ترجعان فقلانها ثم يجبان فتغسرغان في أفواه القوم



القاف بعده زاي والقرب بكسر القاف وبالموحدة جمع قربة وقوله وقال غيره تنقلان القرب  
يعنى باللام دون الزاي وهى رواية جعفر بن مهران عن عبد الوارث أخرجهما الاسماعيل وقوله  
تنقزان قال الداودى معناه تسرعان المشى كالهرولة وقال عياض قبل معنى تنقزان ثبان  
والنقز الوثب والقفز كتابة عن سرعة السير وضبطوا القرب بالنصب وهو مشكل على هذا  
التأويل بخلاف رواية تنقلان قال وكان بعض الشيوخ يقرؤه برفع القرب على أن الجملة حال  
وقد تخرج رواية النصب على نزع الخافض كانه قال ثبان بالقرب قال وضبطه بعضهم بتنقزان  
بضم أوله أى تحركان القرب لشدة عدوهما وتصح على هذا رواية النصب وقال الخطابي أحسب  
الرواية تفران بدل تنقزان والزفر حمل القرب النقال كما فى الحديث الذى بعده **(قوله)**  
**باب حمل النساء القرب الى الناس فى الغزو** أى جواز ذلك **(قوله)** قال ثعلبة بن أبى مالك  
فى رواية ابن وهب عن يونس عند أبى نعيم فى المستخرج عن ثعلبة القرطبي بضم القاف وفتح الراء  
بعدها مجمة مختلف فى صحته قال ابن معين له رواية وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله  
ابن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأة من بنى قريظة فعرف بهم وحالف الانصار (قلت)  
وكانت اليهودية قد فشت فى اليمن فلذلك صاهرهم أبو مالك وكانته قتل فى بنى قريظة فتدذكروا  
مصعب الزبيرى ان ثعلبة بن لم يكن أثبت قوله فترك وكان ثعلبة امام قومه وله حديث مرفوع  
عند ابن ماجه لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل وقد صرح الزهرى عنه بالاخبار فى حديث آخر  
سأئى فى باب لواء النبى صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فقال له بعض من عنده لم أقف على اسمه **(قوله)**  
يريدون أم كلثوم كان عمر قد تزوج أم كلثوم بنت على وأبها فاطمة ولهذا قالوا لها بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكانت قد ولدت فى حياته وهى أصغر بنات فاطمة عليها السلام **(قوله)** أم  
سليط (كذا فيه بفتح المهملة وكسر اللام وزن رغيف ولم أر لها فى كتب من صنف فى الصحابة  
ذكر الألفى الاستيعاب فذكرها مختصرة بالذى هو وقد ذكرها ابن سعد فى طبقات النساء وقال هى  
أم قيس بنت عيسى بن زياد بن ثعلبة من بنى مازن تزوجها أبو سليط بن أبى حارثة عمرو بن قيس  
من بنى غدي بن النجار فولدت له سليطاً وفاطمة يعنى فلذلك يقال لها أم سليط وذكر أنها شهدت  
خيبر وحنينا وغفل عن ذكر شهودها أحداً وهو ثابت بهذا الحديث وذكر فى ترجمة أم عمارة  
الانصارىة شبيباً بهذه القصة من وجه آخر عن عمر لكن فيه فقال بعضهم أعطه صفيّة بنت أبى  
عبيد زوج عبد الله بن عمرو قال فيه أيضاً لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما التفت  
عينا ولا نمى الا يوم أحد الا وأنا أراها تقا تل دونى فهذا يشعر بان القصة تعددت **(قوله)** تفر  
بفتح اوله وسكون الزاي وكسر الفاء أى تحمل وزنا ومعنى **(قوله)** قال أبو عبد الله تفر تخط  
كذا فى رواية المستقلى وحده وتعب بان ذلك لا يعرف فى اللغة وإنما الزفر الحمل وهو بوزنه  
ومعناه قال الخليل زفر بالحمل زفر انض به والزفر أيضاً القرية نفسها وقيل اذا كانت مملوءة ماء  
ويقال للاماء اذا حملن القرب زوافر والزفر أيضاً البحر الفاض وقيل الزافر الذى يعين فى حمل  
القربة (قلت) وقع عند أبى نعيم فى المستخرج بعد ان أخرجه من طريق عبد الله بن وهب عن  
يونس قال عبد الله تفر تحمل وقال أبو صالح كاتب الليث تفر تفرز (قلت) فلعل هذا مستند  
البحارى فى تفسيره وسأبقى بقية الكلام على فوائد هذا الحديث فى غزوة أحد ان شاء الله تعالى

\* (باب حمل النساء القرب  
الى الناس فى الغزو) \*  
حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل  
عن ابن شهاب قال قال ثعلبة بن  
أبى مالك ان عمر بن الخطاب  
رضى الله عنه قسم مروطا  
بين نساء من نساء المدينة  
فبقى مرط جسد فقال له  
بعض من عنده يا أمير  
المؤمنين أعط هذا البنة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم التى عندك يريدون أم  
كلثوم بنت على فقال عمر  
أم سليط أحق وأم سليط  
من نساء الانصار من بايع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال عمر فانها كانت  
تفر لنا القرب يوم أحد قال  
أبو عبد الله تفر تخط

عن الربيع بنت معوذ قالت  
كنا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم نسقي وندأوى الجرحى  
ونرد القتل (باب مداواة  
الجرحى والقتلى) \* حدثنا  
مسدد حدثنا بشر بن  
المفضل عن خالد بن ذكوان  
عن الربيع بنت معوذ  
قالت كنا نغزو مع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فنسقي القوم ونخدمهم  
ونرد القتل والجرحى الى  
المدينة \* (باب نزع السهم  
من البدن) \* حدثنا محمد  
ابن العلاء حدثنا أبو أسامة  
عن يزيد بن عبد الله عن أبي  
بردة عن أبي موسى رضى  
الله عنه قال رى أبو عامر  
في ركبته فانهت اليه فقال  
له نزع هذا السهم فنزعته  
فترى منه الماء فدخلت  
على النبي صلى الله عليه  
وسلم فأخبرته فقال اللهم  
اغفر لعبيد أبي عامر \* (باب  
الحراسة في الغزو في سبيل  
الله) \* حدثنا اسمعيل بن  
خليل أخبرنا علي بن مسهر  
أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا  
عبد الله بن عامر بن ربيعة  
قال سمعت عائشة رضى الله  
عنها تقول كان النبي صلى  
الله عليه وسلم سهر فلما قدم  
المدينة قال ليت رجلا من

﴿قوله﴾ **باب** مداواة النساء الجرحى أى من الرجال وغيرهم (في الغزو) ثم قال بعده  
باب مداواة النساء الجرحى والقتلى كذا اللام كثر وزاد الكشميهنى الى المدينة (قوله عن الربيع)  
بالتشديد وأبوها معوذ بالتشديد أيضا والذال المعجمة لها ولا يباعها (قوله كنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم نسقي) كذا أو رده في الأول مختصرا أو ورد في الذي بعده وسبقه أتم وأوفى بالمقصود  
وزاد الاسماعيلي من طريق أخرى عن خالد بن ذكوان ولا نقابل وفيه جواز معالجسة المرأة  
الاجنبية الرجل الاجنبى للضرورة قال ابن بطال ويختص ذلك بدوات المحارم ثم المتجالات منهن  
لان موضع الجرح لا يلتذ بلسه بل يتشعر منه الجلد فان دعت الضرورة اغتصب المتجالات فليكن  
غير مباشرة ولا لمس وبدل على ذلك اتفاقهم على أن المرأة اذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها ان  
الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل يغسلها من وراء حائل في قول بعضهم كالزهرى وفي قول الاكثر  
نعم وقال الاوزاعي تدفن كما هي قال ابن المنير الفرق بين حال المداواة وتغسيل الميت ان الغسل  
عبادة والمداواة ضرورة والضرورات تنبيح المحظورات ﴿قوله﴾ **باب** نزع السهم  
من البدن ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة عمه أبي عامر باختصار وساقه في غزوة حنين بقامه  
وسبق أتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى قال المهلب فيه جواز نزع السهم من البدن وان كان في  
غيبه الموت وليس ذلك من الالتقاء الى التملكة اذا كان يرجو الانتفاع بذلك قال ومثله البط  
والسكى وغير ذلك من الامور التي يتداوى بها وقال ابن المنير لعله ترجم هذا التلاخيخ ان الشهيد  
لا ينزع منه السهم بل يبقى فيه كما أمر به فنه بدما حتى يبعث كذلك فبين هذه الترجمة ان هذا  
مما شرع انتهى والذي قاله المهلب أولى لان حديث الباب يتعلق بمن أصابه ذلك وهو في الحياة  
بعد والذي أبداه ابن المنير يتعلق بنزعه بعد الوفاة ﴿قوله﴾ **باب** الحراسة في الغزو  
في سبيل الله أى بيان ما فيها من الفضل وذكر فيه حديثين أحدهما عن عائشة (قوله أخبرنا  
يحيى بن سعيد) هو الانصارى وعبد الله بن عامر بن ربيعة هو العنزى له رواية ولا يباعها ورواية  
(قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم) سهر فلما قدم المدينة قال ليت رجلا صالحا من أصحابي  
يحرسنى الليلة) هكذا في هذه الرواية ولم يبين زمان السهر وظاهره ان السهر كان قبل التقدم  
والقول بعده وقد أخرجه مسلم من طريق الليث عن يحيى بن سعيد وقال فيه سهر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال فذكره وظاهره ان السهر والقول معا كانا بعد  
التقدم وقد أخرجه النسائي من طريق أبي اسحق الفزاري عن يحيى بن سعيد بلفظ كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة يسهر من الليل وليس المراد بتقدمه المدينة أول  
قدومه اليها من الهجرة لان عائشة اذ ذلك لم تكن عنده ولا كان سعد أيضا من سبق وقد أخرجه  
أحمد عن يزيد بن هرون عن يحيى بن سعيد بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سهر ذات ليلة  
وهي الى جنبه قالت فقلت ما شأنك يا رسول الله الحديث وقد روى الترمذى من طريق عبد الله  
ابن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك  
من الناس واسناده حسن واختلف في وصله وارساله (قوله جئت لا حرسن) في رواية الليث  
المذكورة فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعاه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فنام النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المصنف في التتمى من طريق

أصحابي صالحا يحرسنى الليلة اذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا فقال أنا سعد بن أبي وقاص جئت لا حرسن سليمان  
فنام النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه

سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد حتى سمعنا غبطة وفي الحديث الاخذ بالخذرو الاحتراس من العدو وأن على الناس أن يحرسوا سلطانهم خشية القتل وفيه الشاء على من تبرع بالخير وتسميته صالحا وانما عانى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مع قوة توكله للاستئذان به في ذلك وقد ظاهر بين درعين مع انهم كانوا اذا اشتد البأس كان امام الكل وأيضا فالوكل لا ينافي تعاطي الاسباب لان التوكل عمل القلب وهي عمل البدن وقد قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي وقال عليه الصلوة والسلام اعقلها وتوكل قال ابن بطال نسخ ذلك كادل عليه حديث عائشة وقال القرطبي ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما ان اعلام الله بنصر دينه واطهار ما ينجع الامر بالقتال واعداد العدو وعلى هذا فالمراد العصمة من الفتنة والاضلال أو ازهاق الروح والله أعلم \* ثانيهما عن أبي هريرة **(قوله وزاد لنا عمرو بن مرزوق (٢) هكذا وعمرو هو من شيوخ البخاري وقد سرح بسماعه منه في مواضع أخرى وجميع الاسناد سواء مديون وفيه تابعيان عبد الله بن دينار وأبو صالح والمراد بالزيادة قوله في آخره تعس وانكس الخ وقد وصله أبو نعيم من طريق أبي مسلم الكنجي وغيره عن عمرو بن مرزوق وسأني مزيد لهد في التني ان شاء الله تعالى (قوله تعس عبد الدينار) الحديث سيأتي بهذا الاسناد والمتن في كتاب الرقاق ونذكر شرحه هناك ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا قوله في الطريق الثانية طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه الحديث لقوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة (قوله تعس) بفتح أوله وكسر المهملة ويجوز فتحها وهو ضد سعد تقول تعس فلان أي شقي وقيل معنى التعس الكعب على الوجه قال الخليل التعس ان يعثر فلا ينبيق من عثرته وقيل التعس الشر وقيل العدو وقيل الهلاك وقيل التعس ان يختر على وجهه وانكس ان يختر على رأسه وقيل تعس أخطأ حجتة وبغيته وقوله وانكس بالمهملة أي عاوده المرض وقيل اذا سقط اشغل بسقطته حتى يسقط أخرى وحكي عياض ان بعضهم رواه انكس بالمججمة وفسره بالرجوع وجعله دعاء لا عليه والاول أولى **(قوله واذا شيت فلا تنقش)** شيت بكسر الميم وسكون التحتانية بعدها كاف وانتقش بالقاف والمججمة والمعنى اذا أصابته الشوك فلا وجد من يخرجها منه بالنقاش تقول نقشت الشوك اذا استخرجته وذكر ابن قتيبة ان بعضهم رواه بالعين المهملة بدل القاف ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوك تقوى رواية القاف ووقع في رواية الاصيلي عن أبي زيد المروزي واذا شيت بمناء فوقانية بدل الكاف وهو تغيير فاحش وفي الدعاء بذلك إشارة الى عكس مقصوده لان من عثر فدخلت في رجله الشوك فلم يجد من يخرجها يصير عاجزا عن الحركة والسعي في تحصيل الدنيا وفي قوله طوبى لعبد الخ إشارة الى الخضم على العمل بما يحصل به خير الدنيا والآخرة **(قوله أشعت)** صفة لعبد وهو مجرور بالفتحة لعدم الصرف ورأسه بالرفع الفاعل قال الطيبي أشعت رأسه مغبرة قدماء حالان من قوله لعبد لانه موصوف وقال الكرماني يجوز الرفع ولم يوجهه وقال غيره ويجوز في أشعت الرفع على انه صفة رأس أي رأسه أشعت وكذا قوله مغبرة قدماء **(قوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة وان كان في الساقة كان في الساقة)** هذا من المواضع التي اتحد فيها الشرط والخفاء لفظا لكن المعنى مختلف والتقدير ان كان المهم في الحراسة كان فيها وقيل معنى فهو في الحراسة أي فهو في ثواب الحراسة وقيل هو للتعظيم أي ان كان في الحراسة فهو في أمر عظيم والمراد منه لازمه أي فعليته أن يأتي بلوازمه**

(٣) قوله قوله وزاد لنا عمرو الخ كذا في نسخ الشرح التي بيدنا وانظر لفظه هكذا فله سقط بعد هاشي من النسخ

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخبيصة ان أعطى رضى وان لم يعط لم يرض لم يرفع اسراييل ومحمد بن حنادة عن أبي حصين وزاد لنا عمرو قال أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخبيصة ان أعطى رضى وان لم يعط سخط تعس وانكس واذا شيت فلا تنقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعت رأسه مغبرة قدماء ان كان في الحراسة كان في الحراسة وان كان في الساقة كان في الساقة

ان استاذن لم يؤذن له وان شفع (٦٢) لم يشفع وقال قمعسا كانه يقول فانه سمهم الله \* طوبى فعلى من كل شئ طيب

وهي ياء حوالت الى الواو  
وهو من يطيب \* (باب  
الخدمة في الغزو) \* حدثنا  
محمد بن عرعرة حدثنا شعبة  
عن يونس بن عبيد عن ثابت  
البناني عن أنس رضي الله  
عنه قال صحبت جرير بن  
عبد الله فكان يخدمني وهو  
أكبر من أنس قال جريراني  
رأيت الانصار يصنعون  
شيئاً الا أجد أحدا منهم  
الا أكرمه \* حدثنا عبد  
العزيز بن عبد الله حدثني  
محمد بن جعفر عن عمرو بن  
أبي عمرو مولى المطالب بن  
خياط أنه سمع أنس بن مالك  
رضي الله عنه يقول خرجت  
مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى خيبر أخذه فلما  
قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
راجعوا وبالله أحد قال هذا  
حبيل يحبنا ونحبه ثم أشار  
بيده الى المدينة قال  
اللهم اني أكرم ما بين لابتها  
كثيريم ابراهيم مكة اللهم  
بارك لنا في ساعنا ومسننا  
\* حدثنا سليمان بن داود أبو  
الربيع عن اسمعيل بن  
زكريا حدثنا عاصم عن  
مورق العجلي عن أنس رضي  
الله عنه قال كنا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم أكثرنا  
ظلامن يستظل بكساءه  
وأما الذين صاموا فلم يعملوا  
شياً وأما الذين

ويكون مستغلاً بجوف يسهل عمله وقال ابن الجوزي المعنى انه خامل الذكر لا يقصد السموفان اتفق له  
السري سار فكأنه قال ان كان في الحراسة استمر فيها وان كان في الساقية استمر فيها (قوله ان استأذن  
لم يؤذن له وان شفع لم يشفع) فيه ترك حب الرئاسة والشهر وفضل الخمول والتواضع وسيأتي مزيد  
لذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله فنعسا كأنه يقول فأتعسهم الله) وقع هذا في رواية  
المستطلى وهي على عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق ما في القرآن بتفسيرها وهكذا قال أهل  
التفسير في قوله تعالى والذين كفروا فنعسا لهم (قوله طوبى فعلى من كل شيء طيب وهي  
يا حوات الى الواو وهو من يطيب) كذا في رواية المستطلى أيضا والقول فيه كالقول في الذي قبله  
وقال غيره المراد الدعاء بالجنة لان طوبى أشهر شجرها وأطيبه فدعاه ان يالهها ودخول الجنة  
ملزوم ينلها \* (تكميل) \* ورد في فضل الحراسة عدة أحاديث ليست على شرط البخاري منها  
حديث عثمان مرفوعا حرس ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها أخرجه  
ابن ماجه والحاكم وحديث سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعا من حرس وراء المسلمين متطوعا لم ير  
النار بعينه الا تحلة القسم أخرجه أحمد وحديث أبي ربحانة مرفوعا حرم النار على عين سهرت  
في سبيل الله أخرجه النسائي ونحوه للترمذي عن ابن عباس والطبراني من حديث معاوية بن  
حيدة ولا يبعلى من حديث أنس واسنادها حسن وللحاكم عن أبي هريرة نحوه ﴿ (قوله  
الخدمة في الغزو) أي فضلها سواء كانت من صغير كبير أو عكسه أو مع  
المساواة وأحاديث الباب الثلاثة يؤخذ منها حكم هذه الاقسام وثلاثها عن أنس \* الاول  
(قوله) حدثنا محمد بن عروة (بهم ملتين وقد ذكر الطبراني في الاوسط انه تفرد به عن شعبة وهو من  
بكاشيوخ البخاري ممن روى عنه الباقر بواسطة (قوله) صحبت جري بن عبد الله (في رواية مسلم  
عن نصر بن علي عن محمد بن عروة خرجت مع جري بن عبد الله الجلي في سفر (قوله) فكان  
يخدمني وهو أكبر من أنس) فيه التفات أو تجريد لانه قال من أنس ولم يقل مني وفي رواية مسلم  
عن محمد بن المنخني عن ابن عروة وكان جرياً كبيراً من أنس ولعل هذه الجملة من قول ثابت وزاد  
مسلم عن نصر بن علي فقلت لا تفعل (قوله) يصنعون شيئاً (في رواية نصر يصنعون برسول الله  
صلى الله عليه وسلم شيئاً أي من التعظيم وأبهم ذلك مبالغته في تكثير ذلك (قوله) لأجد أحداً منهم  
الأكرمة (في رواية نصر آليت أي حلفت ان لأحجب أحداً منهم الا خدمته وفي رواية  
للإسماعيلي من وجه آخر عن ابن عروة لا أزال أحب الانصار وفي هذا الحديث فضل الانصار  
وفضل جري ورواؤه ومحبته للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث من الاحاديث التي أوردها  
المصنف في غير مظنتها وألبق المواضع بها المناقب \* الحديث الثاني حديث أنس أيضاً خرجت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر أخدمه وسيأتي باتم من هذا السياق بعد بابين \* الحديث  
الثالث حديث أنس أيضاً وعاصم هو ابن سليمان ومورق بتشديد الراء المكسورة وهما تابعيان  
في نسق والاسناد كله بصريون (قوله) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم من وجه آخر  
عن عاصم في سفر فزنا الصائم ومنا المفطر قال فزنا منزلاً في يوم حار (قوله) أكثرنا ظلاماً يستظل  
بكسائه (في رواية مسلم وأكثرنا ظلاماً صاحب الكساء وزاد ومن من يتقى الشمس يبدمه (قوله) فاما  
الذين صاموا فلم يصنعوا شيئاً (في رواية مسلم فسقط الصوام أي عجزوا عن العمل (قوله) وأما الذين

أفطروا فبعثوا الركاب) أي أناروا الأبل لخدمتها وسقيها وعلفها وفي رواية مسلم فضرروا الأخبية  
وسقوا الركاب (قوله بالاجر) أي الوافر وليس المراد نقص أجر الصوم بل المراد ان المفطرين  
حصل لهم أجر عملهم ومثل أجر الصوم لتعطيتهم أشغالهم وأشغال الصوم فلذلك قال بالاجر كما  
لوجود الصفات المقتضية لتحصيل الاجر منهم قال ابن أبي صفرة فيه ان أجر الخدمة في الغزو  
أعظم من أجر الصيام (قلت) وليس ذلك على العموم وفيه الخوض على المعاونة في الجهاد وعلى  
ان الفطر في السفر أولى من الصيام وان الصيام في السفر جائز خلافا لمن قال لا ينعقد وليس في  
الحديث بيان كونه اذ ذلك كان صوم فرض أو تطوع وهذا الحديث من الاحاديث التي أوردها  
المصنف أيضا في غير مظنتها لكونه لم يذكر في الصيام واقتصر على ايراده هنا والله أعلم ﴿قوله﴾  
**باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر** ذكر فيه حديث أبي هريرة وهو ظاهر  
فما ترجم له لانه يتناول حالة السفر من هذا الاطلاق بطريق الاولى والسلاحي تقدم تفسيره في  
الصلح مع بعض الكلام عليه ويأتي بقيته بعد تحسين بابا في باب من أخذ بالركاب وقوله حدثنا  
اسحق بن نصر هو ابن ابراهيم بن نصر نسب لجد السعدي وهو بالمهملة الساكنة وفتح أوله وقيل  
بالضم والمعجمة وقوله كل يوم منصوب على الظرفية وقوله يعين يأتي توجيهه وقوله يحمله أي  
يساعده في الركوب وفي الخلل على الدابة قال ابن بطلان وبين في الرواية الآتية في باب من أخذ  
بالركاب ان المراد من أعان صاحب الدابة عليها حيث قال ويعين الرجل على دابته قال واذا أجر  
من فعل ذلك بدابة غيره فاذا حمل غيره على دابة نفسه احتسابا كان أعظم أجر أو قوله دل الطريق  
بفتح الدال أي بيانه لمن احتاج اليه وهو بمعنى الدلالة ﴿قوله﴾ **باب فضل رباط يوم**  
في سبيل الله وقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا الآية) الرباط بكسر  
الراء وبالوحدة الحقيقية ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم قال ابن  
التمين بشرط ان يكون غير الوطن قاله ابن حبيب عن مالك (قلت) وفيه نظري إطلاقه فقد  
يكون وطنه ونوى الإقامة فيه دفع العدو ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور فبين  
المراقبة والحراسة عموم وخصوص وجهي واستدلال المصنف بالآية اختيار لا شهر التناسير  
فعن الحسن البصري وقتادة اصبروا على طاعة الله وصابروا أعداء الله في الجهاد ورباطوا في  
سبيل الله وعن محمد بن كعب القرظي اصبروا على الطاعة وصابروا وانتظار الوعد ورباطوا العدو  
واتقوا الله فيما بينكم وعن زيد بن أسلم اصبروا على الجهاد وصابروا العدو ورباطوا الخيل قال  
ابن قتيبة أصل الرباط ان يربط هؤلاء خيلهم وهؤلاء خيلهم استعداد القتال قال الله تعالى وأعدوا  
لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وأخرج ذلك ابن أبي حاتم وابن جرير وغيرهما وتفسيره  
برباط الخيل يرجع الى الاول وفي الموطأ عن أبي هريرة مرفوعا وانتظار الصلاة فذلكم الرباط  
وهو في السنن عن أبي سعيد في المستدرک عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان الآية نزلت في  
ذلك واحتج بانه لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو فيه رباط انتهى وحمل الآية على  
الاول أظهر وما احتج به أبو سلمة لاجحة فيه ولا سيما مع ثبوت حديث الباب فعلى تقدير تسليم انه  
لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رباط فلا يمنع ذلك من الامر به والترغيب فيه ويحتمل  
ان يكون المراد كلاما من الأمرين أو ما هو أهم من ذلك وأما التقييد باليوم في الترجمة وإطلاقه في

أفطروا فبعثوا الركاب  
واستهنوا وعالجوا فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ذهب المفطرون اليوم بالاجر  
\* (باب فضل من حمل  
متاع صاحبه في السفر)  
\* حدثنا اسحق بن نصر  
حدثنا عبد الرزاق عن  
معمر عن همام عن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كل سلاحي عليه صدقة  
كل يوم يعين الرجل في دابته  
يحمله عليه أو رفع عليها  
متاعه صدقة والكلمة  
الطيبة وكل خطوة يمشيها الى  
الصلاة صدقة ودل الطريق  
صدقة \* (باب فضل رباط يوم  
في سبيل الله وقول الله  
عز وجل يا أيها الذين آمنوا  
اصبروا وصابروا ورباطوا  
واتقوا الله لعلكم تفلحون)

\* حدثنا عبد الله بن منير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد (٦٤) في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها \* (باب من غزا بصبي

للخدمة) \* حدثنا قتيبة  
حدثنا يعقوب عن عمرو عن  
أنس بن مالك رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا يه طلبة التمس لي  
غلاما من علمائكم يخدمني  
حتى أخرج إلى خير فخرج  
بي أبو طلحة مردفي وأنا غلام  
راهقت الحلم فكنت أخدم  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا نزل فكنت اسمعه  
كثيرا يقول اللهم أعوذ بك  
من الهم والحزن والعجز  
والكسل والجبن والجن  
وضع الدين وغلبة الرجال ثم  
قدمنا خير فلما فتح الله عليه  
الحصن ذكر له جمال صفية  
بنت حي بن أخطب وقد  
قتل زوجها وكانت عروسا  
فاستطفاها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لنفسه فخرج  
بها حتى بلغنا سد الصهباء  
حلت فبني بها ثم صنع حبسا  
في نطع صغير ثم قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم آذن  
من حولك فكانت تلك  
وليمة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على صفية ثم  
خرجنا إلى المدينة قال  
فرايت رسول الله صلى

الآية فكانه أشار إلى أن مطلقها بقيد بالحديث فإنه يشعر بأن أقل الرباط يوم لسبقه في مقام  
المباغة وذكره مع موضع سوط يشير إلى ذلك أيضا (قوله سمع أبا النضر) هو هاشم بن القاسم  
والتقدير أنه سمع وهي تحذف من الخط كثيرا (قوله خير من الدنيا وما عليها) تقدم في أوائل الجهاد  
من حديث سهل بن سعد هذا مختصرا بلفظ وما فيها والتعبير بقوله وما عليها أبلغ وتقدم الكلام  
هناك على حديث الروحة والغدوة وكذا على حديث موضع سوط أحدكم لكن من حديث أنس  
وسأني من حديث سهل بن سعد أيضا في صفة الجنة ووقع في حديث سلمان عند أحد والنسائي  
وابن حبان رباط يوم أوله خير من صيام شهر وقيامه ولا جدو الترمذي وابن ماجه عن عثمان رباط  
يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل قال ابن بزي ولا تعارض بينهما لأنه يحمل  
على الأعلام بالزيادة في النواب عن الأول أو باختلاف العاملين (قلت) أو باختلاف العمل  
بالنسبة إلى الكثرة والقله ولا يعارضان حديث الباب أيضا لأن صيام شهر وقيامه خير من الدنيا  
وما عليها (قوله) من غزا بصبي للخدمة) يشير إلى أن الصبي لا يخاطب بالجهاد  
ولكن يجوز الخروج به بطريق التبعية ويعقوب المذكور في الاسناد هو ابن عبد الرحمن  
الاسكندراني وعمره هو ابن أبي عمرو ومولى المطلب وسأذكر معظم شرحه في غزوة خيبر من كتاب  
الغازي أن شاء الله تعالى وقد اشتمل على عدة أحاديث الاستعاذة وبأق شرحها في الدعوات وقصة  
صفية بنت حيي والبناء بها ويأتي شرح ذلك في السكاح وقوله صلى الله عليه وسلم لا جدو أجل  
يحبنا ونحبه وقوله عن المدينة اللهم إني أحرم ما بين لا يتيها وقد تقدم شرحه في أواخر الحج وقد  
تقدم من أصل الحديث شيء يتعلق بستر العورة في كتاب الصلاة لكن ذلك القدر ليس في هذه  
الرواية والغرض من الحديث هنا صدره وقد استشكل من حيث أن ظاهره أن ابتداء خدمة أنس  
للنبي صلى الله عليه وسلم من أول ما قدم المدينة لأنه صرح عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه  
وسلم تسع سنين وفي رواية عشرين وخيبر كانت سنة سبع فيلزم أن يكون انما خدمه أربع  
سنين قاله الداودي وغيره وأجيب بأن معنى قوله لا يه طلبة التمس لي غلاما من علمائكم تعيين من  
يخرج معه في تلك السفرة فعينه أبو طلحة أنس فيخط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به  
لأن أصل الخدمة فإنها كانت مقدمة فيجمع بين الحديثين بذلك وفي الحديث جواز استخدام  
القيم بغير أجره لأن ذلك لم يقع ذكره في هذا الحديث ونحل الصبيان في الغزو وكذا قاله بعض  
الشراح وتبعوه وفيه نظر لأن أنسا حينئذ كان قد زاد على خمسة عشر لأن خير كانت سنة  
سبع من الهجرة وكان عمره عند الهجرة ثمان سنين ولا يلزم من عدم ذكر الأجر عدم وقوعها  
(قوله) هذا أجل يحبنا ونحبه قيل هو على الحقيقة ولا مانع من وقوع مثل ذلك بأن يخلق الله  
الحجة في بعض الجمادات وقيل هو على الجواز المراد أهل أحد على حد قوله تعالى وأسأل القرية  
وقال الشاعر وما حب الديار شغفن قلبي \* ولكن حب من سكن الديارا

(قوله)  
الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعامة ثم يجلس عند بغيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى  
تركب فسرنا حتى إذا أشرفنا على المدينة نظر إلى أحد فقال هذا أجل يحبنا ونحبه ثم نظر إلى المدينة فقال اللهم إني أحرم ما بين  
لانيها بمنزل ما حرم إبراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم

النعمان حدثنا جاد بن زيد عن يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال حدثتني أم حرام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما في يديها فاستيقظ وهو يضحك قالت يا رسول الله ما يضحكك قال عجبت من قوم من أمتي يركبون البحر كالملاوك على الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين أو ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فيقول أنت من الأولين فترجى بها عبادة ابن الصامت فخرج بها إلى الغزو فلما رجعت قربت دابة أتركها فوقعت فاندقت عنقها \* (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) \* وقال ابن عباس أخبرني أبو سفيان قال قال لي قيسر سألتك، أشرف الناس أتبعوه أم ضعفاء وهم فرغت ضعفاء هم وهم أتباع الرسل \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مصعب بن سعد قال رأى سعد بن سعد رضي الله عنه أن له فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله

**(قوله ما ركوب البحر)** كذا أطلق الترجمة وخصوصا إرادته في أبواب الجهاد يشير إلى تخصيصه بالغزو وقتها خالف السلف في جواز ركوبه وتقدم في أوائل البيوع قول مطر الوراق ما ذكره الله الجحوق واحتج بقوله تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر وفي حديث زهير بن عبد الله يرفعه من ركب البحر إذا ارتجى فقد برئت منه الذمة وفي رواية فلا يلومن إلا نفسه أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث وزهير مختلف في صحبته وقد أخرج البخاري حديثه في تاريخه فقال في روايته عن زهير عن رجل من العلماء فإذا غلبت السلامة فالبر والبحر ومفهومة الجواز عند عدمه وهو المشهور من أقوال العلماء فإذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة وهو عن مالك فنفعه للمرأة مطلقا وهذا الحديث حجة للجمهور وقد تقدم قريبا أن أول من ركبته للغزو معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان وذكر مالك أن عمر كان يمنع الناس من ركوب البحر حتى كان عثمان فزال معاوية يستأذنه حتى أذن له **(قوله عن يحيى)** هو ابن سعيد الأنصاري وقد سبق الحديث قريبا وإن شرحه سيأتي في كتاب الاستئذان **(قوله ما من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب)** أي ببركتهم ودعائهم **(قوله وقال ابن عباس)** أخبرني أبو سفيان أي ابن حرب فذكر طرفا من الحديث الطويل وقد تقدم موصولا في بدء الوحي والغرض منه قوله في الضعفاء وهم أتباع الرسل وطريق الاحتجاج به حكاية ابن عباس ذلك وتقريره ثم ذكر في الباب حديثين \* الأول قوله حدثنا محمد بن طلحة أي أبو مصرف وقوله عن طلحة أي ابن مصرف وهو والد محمد بن طلحة الراوي عنه ومصعب ابن سعد أي ابن أبي وقاص وقوله رأى سعد أي ابن أبي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه ثم إن صورة هذا السياق مرسل لأن مصعب لم يدرك زمان هذا القول لكن هو محمول على أنه سمع ذلك من أبيه وقد وقع التصريح عن مصعب بالرواية عنه عن أبيه عند الاسماعيلي فأخرجه من طريق معاذ بن هاني حدثنا محمد بن طلحة فقال فيه عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر المرفوع دون ما في أوله وكذا أخرجه هو والنسائي من طريق مسعر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه ولنظفه أنه ظن أنه فضلا على من دونه الحديث ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعا أيضا لكنه اختصره ولنظفه ينصر المسلمون بدعاء المستضعفين أخرجه أبو نعيم في ترجمة في الحلية من رواية عبد السلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن عمرو بن مرة وقال غريب من حديث عمرو بن مرة عبد السلام **(قوله رأى)** أي ظن وهي رواية النسائي **(قوله على من دونه)** زاد النسائي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بسبب شجاعته ونحو ذلك **(قوله هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم)** في رواية النسائي إنما نصر الله هذه الأمة بضعفتهم بدعواتهم وصلاتهم وإخلاصهم وله شاهد من حديث أبي الدرداء عند أحمد والنسائي بلفظ إنما تنصرون وترزقون بضعفائكم قال ابن بطال تأويل الحديث أن الضعفاء أشد إخلاصا في الدعاء وأكثر خشوعا في العبادة لخلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا وقال المهلب أراد صلى الله عليه وسلم بذلك حض سعد على التواضع ونفي الزهو على غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة وقد روى عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع إرسالها فقال قال سعد يا رسول الله أرايت رجلا يكون حاميا للقوم ويدفع عن أصحابه أي يكون



\* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر عن أبي سعيد رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي زمان يغزو فئام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فيقتال نعم فيفتح عليه ثم يأتي زمان فيقال فيكم من صحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح \* (باب لا يقال - ٦٦) فلان شهيد \* وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الله أعلم

عن يجاهد في سبيله والله أعلم عن يكلم في سبيله \* حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقى هو والمشركون فاقبوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه فقال ما أجزأنا اليوم أحدكم أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانه من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبك قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين ثديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفائه من أهل النار فأعظم الناس ذلك

نصيبه كصيب غيره فذكر الحديث وعلى هذا المراد بالفضل إرادة الزيادة من الغنية فاعلمه صلى الله عليه وسلم أن سهام المقاتلة سواء فإن كان القوي يترجح بفضل شجاعته فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه وبهذا يظهر السرف في تعقيب المصنف له بحديث أبي سعيد الثاني (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله ورواية عن أبي سعيد من رواية الأقران (قوله يغزو فئام) بكسر الفاء ويجوز فتحها وبهزيمة على التخيانية ويجوز تسهيلها أي جماعة وسأني شرحه في علامات النبوة وفضائل الصحابة قال ابن بطلان هو كقوله في الحديث الآخر خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لأنه يفتح للصحابة الفضلهم ثم للتابعين لفضلهم ثم لمتابعيهم لفضلهم قال ولذلك كان الصلاح والفضل والنصر للطبقة الرابعة أقل فكيف عن بعدهم والله المستعان \* (قوله لا يقال فلان شهيد) أي على سبيل القطع بذلك إلا أن كان بالوحي وكأنه أشار إلى حديث عمر أنه خطب فقال تقولون في مغازيكم فلان شهيد ومات فلان شهيدا ولعله قد يكون قد أقر راحلته ألا تتولوا ذلكم ولكن قولوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات في سبيل الله أو قتل فهو شهيد وهو حديث حسن أخرجه أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما من طريق محمد بن سيرين عن أبي العجينة بفتح المهملة وسكون الجيم ثم فاه عن عمر وله شاهد في حديث مرفوع أخرجه أبو نعيم من طريق عبد الله بن الصلت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعدون الشهيد قالوا من أصابه السلاح قال كم من أصابه السلاح وليس بشهيد ولا جديدكم من مات على فراشه حتف أنفه عند الله صديق وشهيد وفي إسناده نظر فانه من رواية عبد الله بن خبيق بالمعجمة والموحدة والقاف مصغر عن يوسف بن أسباط الزاهد المشهور وعلى هذا فالمراد النهي عن تعيين وصف واحد بعينه بأنه شهيد بل يجوز أن يقال ذلك على طريق الإجمال (قوله وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الله أعلم عن يجاهد في سبيله والله أعلم عن يكلم في سبيله) أي يجرح وهذا طرف من حديث تقدم في أوائل الجهاد من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة باللفظ الأول ومن طريق الآخر عرج عنه باللفظ الثاني ووجه أخذ الترجمة منه يظهر من حديث أبي موسى الماشي من قاتل تكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ولا يطلع على ذلك إلا بالوحي فن ثبت أنه في سبيل الله أعطى حكم الشهادة فقوله والله أعلم عن يكلم في سبيله أي فلا يعلم ذلك إلا من أعلمه الله فلا ينبغي إطلاق كون كل مقتول في الجهاد أنه في سبيل الله ثم ذكر المصنف حديث سهل بن سعد في قصة الذي بالغ في القتال حتى قال المسلمون ما أجزأ أحدنا أجزأ ثم كان آخر أمره أن قتل نفسه وسأني شرحه مستوفي في المغازي حيث ذكره المصنف ووجه أخذ الترجمة منه أنهم شهدوا برجائه في أمر الجهاد فلو كان قتل لم يتمتع

وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفائه من أهل النار فأعظم الناس ذلك ان فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين ثديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يريد للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يريد للناس وهو من أهل الجنة



أَنْ يَشْهَدُوا بِهِ بِالشَّهَادَةِ وَقَدْ ظَهَرَ مِنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَقَاتِلْ لِلَّهِ وَأَنَّهُ قَاتِلٌ غَضَبًا لِقَتْلِهِ فَلَا يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ  
 مَقْتُولٍ فِي الْجِهَادِ أَنَّهُ شَهِيدٌ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ مِثْلَ هَذَا وَإِنْ كَانَ مَعَ ذَلِكَ يُعْطَى مُحْكَمُ الشَّهَادَةِ فِي  
 الْأَحْكَامِ الظَّاهِرَةِ وَلِذَلِكَ أَطْبَقَ السَّلَفُ عَلَى تَسْمِيَةِ الْمُقْتُولِينَ فِي بَدْرٍ وَأَحَدٍ وَغَيْرِهِمَا شَهِدَاءَ وَالْمُرَادُ  
 بِذَلِكَ الْحِسْمُ الظَّاهِرُ الْمَبْنِيُّ عَلَى الظَّنِّ الْغَالِبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ  
 مُحَمَّدٍ قَالَ لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى تَبُوكَ قَالَ لَا يَخْرُجُ مَعَنَا إِلَّا مَقْتُولٌ خَرَجَ  
 رَجُلٌ عَلَى بَكْرٍ ضَعِيفٌ فَوْقَ قِصَافَاتِ النَّاسِ الشَّهِيدُ الشَّهِيدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَا بِلَالُ نَادِ ابْنَ الْجَنَّةِ لَا يَدْخُلُهَا عَاصٍ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الشَّهِيدَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَالَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَلَمْ يَتَّيَّنْ مِنْهُ الْقَتْلُ نَفْسُهُ وَهُوَ بِذَلِكَ عَاصٍ لَا كَافِرٌ كُنْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَعَ عَلَى كُفْرِهِ فِي الْبَاطِنِ أَوْ أَنَّهُ اسْتَحْلَقَ قَتْلَ نَفْسِهِ وَقَدْ يَتَجَبَّ مِنْ الْمُهْلَبِ  
 حَيْثُ قَالَ أَنَّ حَدِيثَ الْبَابِ ضِدُّ مَا تَرَجَّمُ بِهِ الْبَخَّارِيُّ لِأَنَّهُ قَالَ لَا يَقَالُ فُلَانٌ شَهِيدٌ وَالْحَدِيثُ فِيهِ  
 ضِدُّ الشَّهَادَةِ وَكَانَ لَمْ يَتَأَمَّلْ مَرَادَ الْبَخَّارِيِّ وَهُوَ ظَاهِرٌ كَمَا قَرَّرْتَهُ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قَوْلُهُ﴾  
 بَابُ التَّحْرِيزِ عَلَى الرَّمْيِ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَعَدَّوَالْهَمَّ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ  
 رِبَاطِ الْخَيْلِ (الآيَةُ) لِمَحْجَاجٍ فِي تَفْسِيرِ الْقُوَّةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهَا الرَّمْيُ وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ  
 عَقْبَةَ بْنِ حَامِرٍ وَلَفْظُهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ عَلَى الْمَنْشَرِ وَأَعَدَّوَالْهَمَّ  
 مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ ثَلَاثًا وَلَا بِي دَاوُدَ وَابْنُ حَبَّانٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَقْبَةَ  
 ابْنِ عَامِرٍ رَفَعَهُ أَنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ الْجَنَّةِ صَانِعُهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ وَالرَّامِيَ بِهِ  
 وَمِثْلَهُ فَارْمُو أَوْ ارْكَبُوا وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَى مَنْ أَنْ تَرْكَبُوا الْحَدِيثُ وَفِيهِ مَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ بَعْدَ عِلْمِهِ  
 رَغْبَةً عَنْهُ فَانْتَهَمَ كُفْرًا وَلَمْ يَسْلَمْ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَقْبَةَ رَفَعَهُ مِنْ عِلْمِ الرَّمْيِ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنْهُ أَوْ  
 فَقَدْ عَصَى وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ بِلَفْظٍ فَقَدْ عَصَانِي قَالَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّهُ أَفْسَرُ الْقُوَّةَ بِالرَّمْيِ وَإِنْ كَانَتْ الْقُوَّةُ  
 تَظْهَرُ بِأَعْدَادٍ غَيْرِهِ مِنْ آلَاتِ الْحَرْبِ لِكُونَ الرَّمْيِ أَشَدَّ نَكَاةً فِي الْعَدُوِّ وَأَسْهَلُ مَوْتًا لِأَنَّهُ قَدِيرٌ  
 رَأْسُ الْكِتَابَةِ فَيَصَابُ فَيَنْهَزُ مِنْ خَلْفِهِ وَذَكَرَ الْمُصَنِّفُ فِي الْبَابِ حَدِيثَيْنِ \* أَحَدُهُمَا حَدِيثُ سَلَمَةَ  
 ابْنِ الْأَكْوَعِ (قَوْلُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ) أَيُّ مَنْ بَنَى أَسْلَمَ الْقَبِيلَةَ الْمَشْهُورَةَ  
 وَهِيَ بِلَفْظٍ أَفْعَلَ التَّنْضِيلُ مِنَ السَّلَامَةِ (قَوْلُهُ يَنْتَضِلُونَ) بِالضَّادِ الْمَجْمُوعَةُ أَيُّ يَتَرَامُونَ وَالتَّنَاضُلُ  
 التَّرَامِيُّ لِلْسَبْقِ وَنَضَلَ فُلَانٌ فَلَا نَازِلَ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ) وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي نَحْوِ هَذِهِ  
 الْقِصَّةِ عِنْدَ ابْنِ حَبَّانٍ وَابْنِ الْأَدْرِعِ أَنْتَهَى وَاسْمُ ابْنِ الْأَدْرِعِ مُحَجَّجٌ وَقَعَ ذَلِكَ مِنْ  
 حَدِيثِ حِزْمَةَ بْنِ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ قَالَ فِيهِ وَأَنَا مَعَ مُحَجَّجِ بْنِ الْأَدْرِعِ وَمِثْلُهُ  
 فِي مَرَسِلِ عُرْوَةَ أَخْرَجَهُ السَّرَاجُ عَنْ قَتِيْبَةَ عَنْ ابْنِ لَهْيَعَةَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْهُ وَهُوَ صَحَابِيٌّ مَعْرُوفٌ  
 لَهُ حَدِيثٌ آخَرٌ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ لِلْبَخَّارِيِّ وَفِي أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ خَرِيزَةَ وَقِيلَ اسْمُ ابْنِ الْأَدْرِعِ  
 سَلَمَةُ حَكَاهُ ابْنُ مَنْدَةَ قَالَ وَالْأَدْرِعُ لَقَبٌ وَاسْمُهُ ذُكْوَانُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ) قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ  
 مَعَهُمْ) اسْمٌ قَاتِلٌ ذَلِكَ مِنْهُمْ نَضَلَهُ الْأَسْلَمِيُّ ذَكَرَهُ ابْنُ الْحَسَنِ فِي الْمَغَازِي عَنْ سَفْيَانَ بْنِ فَرْوَةَ الْأَسْلَمِيِّ  
 عَنْ أَشْيَاحٍ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ قَالُوا إِنَّا مُحَجَّجُ بْنُ الْأَدْرِعِ يَنَاضِلُ رِجَالًا مِنْ أَسْلَمَ يَقَالُ لَهُ نَضَلَهُ  
 فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ فَقَالَ نَضَلَهُ وَأَلْقَى قَوْسَهُ مِنْ يَدِهِ وَاللَّهُ لَا أَرْمِي سَعَةً وَأَنْتَ مَعَهُ (قَوْلُهُ) وَأَنَا مَعَكُمْ  
 كَالَكُمْ) بِكسر اللام وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ عُرْوَةَ وَأَنَا مَعَ جَمَاعَتِكُمْ وَالْمُرَادُ بِالْمَعِيَةِ مَعِيَةِ الْقَصْدُ إِلَى الْخَيْرِ

\* (بَابُ التَّحْرِيزِ عَلَى الرَّمْيِ)  
 وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَعَدَّوَالْهَمَّ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
 وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تَرْهَبُونَ بِهِ  
 عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ \* حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا  
 حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ  
 أَبِي عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ  
 ابْنَ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ  
 يَنْتَضِلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْمُوا بَنِي  
 إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا  
 ارْمُوا وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ قَالَ  
 فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ  
 بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ  
 لَا تَرْمُونَ قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي  
 وَأَنْتَ مَعَهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْمُوا فَأَنَا  
 مَعَكُمْ كَالَكُمْ

ويحتمل ان يكون قام مقام المحلل فيخرج السبق من عنده ولا يخرج كما تقدم ولا سيما وقد خصه بعضهم بالامام قال المهلب يستفاد منه ان من صار السلطان عليه في جملة المناضلين له ان لا يتعرض لذلك كما فعل هؤلاء القوم حيث أمسكوا الكون النبي صلى الله عليه وسلم مع الفريق الآخر خشية أن يغلبوهم فيكون النبي صلى الله عليه وسلم مع من وقع عليه الغلب فأمسكوا عن ذلك تاديا معه انتهى وتعب بأن المعنى الذي أمسكوا له لم ينحصر في هذا بل الظاهر أنهم أمسكوا لما استشعروا من قوة قلوب أصحابهم بالغلبة حيث صار النبي صلى الله عليه وسلم معهم وذلك من أعظم الوجود المشعرة بالنصر وقد وقع في رواية حمزة بن عمرو عند الطبراني فقالوا من كنت معه فقد غلب وكذا في رواية ابن اسحق فقال فضلة لا تغلب من كنت معه واستدل بهذا الحديث على ان الذين من بني اسمعيل وفيه نظرا لاسيما في مناقب قريش من انه استدلال بالاختصاص على الاعم وفيه ان الحد الاعلى يسمى أبيا وفيه التنويه بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وتطبيب قلوب من هم دونه وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم ومعرفة بأمور الحرب وفيه التذلل الى اتباع خصال الآباء المحمودة والعمل بمثلها وفيه حسن أدب الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم \* الحديث الثاني حديث أبي أسيد بضم الهمزة وقع في رواية السرخسي وحده بفتحها وهو خطأ وقوله اذا كتبوكم كذا في نسخ البخاري بثلاثة ثم موحدة والكتب بفتحين القرب فالمعنى اذا دفنوا منكم وقد استشكل بان الذي يليق بالدفن المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف وأما الذي يليق برمي النبل فالبعد وزعم الداودي ان معنى أكتبوكم كاتروكم قال وذلك ان النبل اذا رمي في الجمع لم يخطئ غالبا ففيه ردع لهم وقد تعقب هذا التفسير بانه لا يعرف وتفسير الكتب بالكثرة غريب والاول هو المعتمد وقد ينسب رواية أبي داود حيث زاد في آخره واستبقوا نبلكم وفي رواية له ولا تسلبوا السيوف حتى يغشوكم فظهر ان معنى الحديث الامر بترك الرمي والقتال حتى يقرروا انهم اذا رموهم على بعد قد انصل اليهم وتذهب في غير منفعة والى ذلك الاشارة بقوله واستبقوا نبلكم وعرف بقوله ولا تسلبوا السيوف حتى يغشوكم ان المراد بالقرب المطلوب في الرمي قرب نسبي بحيث تنالهم سهام لا قرب قريب بحيث يلتمسون معهم والنبل يفتح النون وسكون الموحدة جمع نبله ويجمع أيضا على نبال وهي السهام العربية اللطاف \* (تنبيه) \* وقع في اسناد هذا الحديث اختلاف سائنه ان شاء الله تعالى في غزوة بدر قوله **باب** اللهو بالحرب ونحوها (قوله) أي من آلات الحرب وكأنه يشير بقوله ونحوها الى ما روى أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث عقبة بن عامر مر فوعا ليس من اللهو أي مشروعا ومطلوب الاتايب الرجل فرسه ولاعبته أهله ورميه بقوسه ونبله ثم أو ردفه حديث أبي هريرة بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم الحديث ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحرب وكأنه أشار الى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في باب أصحاب الحرب في المسجد من كتاب الصلاة وذكرنا فوائده هناك وفي كتاب العيدين قال ابن التين يحتمل أن يكون علم بر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلم انه رآهم واستحبوا ان ينعهم وهذا أولى لقوله في الحديث وهم يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذا لا يمنع الاحتمال المذكور أو لا ويحتمل أن يكون انكاره لهذا شبهه انكاره على المغنيتين وكان من شدته

\* حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صففنا لقريش وصفوا لنا اذا كتبوكم فعليكم بالنبل \* (باب اللهو بالحرب ونحوها) \* حدثنا ابراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم دخل عمر فاهوى الى الخصباء فخصبهم بها فقال دعهم يا عمر زاد علي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر في المسجد

\* (باب الجن ومن يترس بترس صاحبه) \* حدثنا احمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان أبو طلحة يترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد وكان أبو طلحة حسن الرمي فكان اذا رمى يشرف النبي صلى الله عليه وسلم فينظر الى موضع نبه \* حدثنا سعيد بن عفير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم (٦٩) على رأسه وأدعى وجهه وكسرت ربايته وكان على يمينه

رباعيته وكان على يمينه بالماء في الجن وكانت فاطمة تغسله فلما رأته الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصرها فحرقها وألصقتها على جرحه فقرأ الله \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن الزهري عن مالك بن أنس بن الحدثنان عن عمر رضي الله عنه قال كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على أهله نفقة سنته ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرع عدة في سبل الله \* حدثنا سعيد بن ابراهيم قال حدثني عبد الله ابن شداد قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفقد رجلا بعدد سعد سمعته يقول ارم فداك أبي

في الدين ينكر خلاف الاولى والحد في الجملة أولى من اللعب المباح وأما النبي صلى الله عليه وسلم فكان بصدد بيان الجواز وقوله زاد علي \* حدثنا عبد الرزاق وقع في رواية الكشمم بن زادنا على \* (قوله ما) (الجن) في رواية ابن شيمويه الترس والجن والترسة جمع ترس والجن بكسر الميم وفتح الجيم وتشقيل النون أي الدرقة قال ابن المنير وجه هذه التراجم دفع من يتخيل ان اتخاذ هذه الآلات يناقض التوكل والحق ان الحد لا يرد القدر ولكن بضيق مسالك الوسوسة لما طبع عليه البشر (قوله ومن يترس بترس صاحبه) أي فلا بأس به ثم ذكر فيه أربعة أحاديث (الاول) حديث أنس كان أبو طلحة يترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد الحديث وأورده مختصرا من هذا الوجه وسأيت بأنم من هذا السياق في المناقب في غزوة أحد قيل ان الراي يحتاج الى من يستتره لشدة يديه جميعا بالرمي فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم بترسه بترسه (ثانيها) حديث سهل وهو ابن سعد لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه الحديث والغرض منه قوله وكان على يمينه فداك أبي وأمي وقد تقدمت له طريق أخرى قريبا وأتى الكلام عليه في غزوة أحد ان شاء الله تعالى (ثالثها) حديث عمر كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله الحديث ذكر منه طرفا وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب فرض الخس وفي الفرائض والغرض منه قوله هنا ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرع عدة لان الجن من جملة آلات السلاح كما روى سعد بن منصور باسناد صحيح عن ابن عمر انه كانت عنده درقة فقال لولا ان عمر قال لي احبس سلاحك لأعطيت هذه الدرقة لبعض أولادي (رابعها) حديث علي في قوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص ارم فداك أبي وأمي وسيأتي شرحه مستوفى في المناقب وفي غزوة أحد وقوله فيه حدثنا قبيصة هو ابن عتبة وسفيان هو الثوري وزعم أبو نعيم في المستخرج ان لفظ قبيصة هنا تصحيف من دون البخاري وان الصواب حدثنا قبيصة وعلى هذا فسفيان هو ابن عيينة لان قبيصة لم يسمع من الثوري لكن لا أعرف لانكاره معني اذا لمانع أن يكون عند السفيانيين وقد أخرجه المصنف في الادب من طريق يحيى القطان عن سفيان الثوري ووقع في رواية النسفي هنا عن مسدد عن يحيى أيضا وخول هذا الحديث هنا غير ظاهرا لانه لا يوافق واحدا من ركني الترجمة وقد أثبت ابن شيمويه في روايته قبله لفظ باب يغير ترجمة وله مناسبة بالترجمة التي قبله من جهة ان الراي لا يستغنى عن شيء يبق به عن نفسه سهام من يراميه وفي حديث علي حجاز التفدية وسيأتي بسط ذلك بالذمة وبيان ما يعارضه في كتاب الادب ان شاء الله تعالى \* (قوله باب الدرق) جمع درقة أي جواز اتخاذ ذلك أو مشروعيته (قوله حدثنا سمعيل)

وأخي \* (باب الدرق) \* حدثنا سمعيل قال حدثني ابن وهب قال عمرو حدثني أبو الاسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى جاريتان تغنيان بغناء بعثا فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر فانهرنى وقال من مارة الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما فلما غنن غمزتهما فخر جتا قالت وكان يوم عيدي لعب السودان بالدرق والحراب فاما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قال تشبهين أن تنظري فقالت نعم فأفامني وراه خدي على خده ويقول دونكم يا بني أرفده حتى اذا ملئت قال حبيبك قلت نعم قال فاذهي قال

هو ابن أبي أويس كما جزم به المزني في الاطراف وأغفل ذلك في التهذيب وهذا الحديث قد تقدم في أول العديدين عن أحمد بن ابن وهب وبينت هناك الاختلاف في أبيه وهو المراد بقوله في هذا الباب قال أحمد يعني عن ابن وهب بهذا السند وقوله فيه فقال دعهم ما فلما غفل غزتهم ما خرجنا في رواية أبي ذر عبد بن غفل وكذا في رواية أبي زيد المروزي قال عياض ررواية الأكرهي الوجه **(قوله ما)** الحائل وتعليق السيف بالعنق الحائل بالميملة جمع حيلة وهي ما يقلده السيف وأورد فيه حديث أنس وقد تقدم في باب الفرس العري وباب الشجاعة في الحرب وسبقه هنا ثم سبق شرحه في الهبة والغرض منه هنا قوله وفي عنقه السيف فدل على جواز ذلك وقوله لم تراعوا وقع في رواية الجوى والكشيمى مرتين قال ابن المنير مقصود المصنف من هذه التراجم ان يبين زى السلف في آلة الحرب وما سبق استعماله في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ليكون أطيب للنفس وأني للبدعة **(قوله ما)** ماجاء في حلية السيوف أي من الجواز وعدمه **(قوله سمعت سليمان بن حبيب)** هو المخاربي قاضي دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز وغيره ومات سنة عشرين أو بعدها وليس له في البخاري سوى هذا الحديث **(قوله لقد فتح الفتوح قوم)** وقع عند ابن ماجه لتحديث أبي أمامة بذلك سبب وهو دخلنا على أبي أمامة فرأى في سيفه فاشيا من حلية فضة فغضب وقال فذكره وزاد الا سمعنا على في روايته انه دخل عليه بجمص وزاد فيه لائتم أنجل من أهل الجاهلية ان الله يرزق الرجل منكم الدرهم ينفعه في سبيل الله بسبع مائة ثم أنتم تسكون وأخرجه هشام بن عمار في فوائده والطبراني من طريقه من وجه آخر عن سليمان بن حبيب قال نزلنا حص قافلين من الروم فاذا عبد الله بن أبي زكريا ومكحول فانطلقنا الى أبي أمامة فاذا شيخ هرم فلما تكلم اذا رجل يبلغ حاجته ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغ ما أرسل به وأنتم تبلغون عنا ثم نظر الى سيفه فاذا فيه شيء من النضة فغضب حتى اشتد غضبه **(قوله العلابي)** بفتح المهملة وتخفيف اللام وكسر الموحدة جمع علماء بسكون اللام وقد فسره الاوزاعي في رواية أبي نعيم في المستخرج فقال العلابي الجلود الخام التي ليست بمذبوغة وقال غيره العلابي العصب تؤخذ رطبة فيشدها جفون السيوف وتلوى عليها فتجف وكذلك تلوى رطبة على ما يصدع من الرماح وقال الخطابي هي عصب العنق وهي أمتن ما يكون من عصب البهيرو زعم الداودي ان العلابي ضرب من الرصاص فاخطأ كاتبه عليه القزافي شرح غريب الجامع وكأنه لم يراه قرن بالآنك ظنه ضربا منه وزاد هشام بن عمار في روايته والحديد وزاد فيه أشياء لا تتعلق بالجهاد والآنك بالمد وضم النون بعينها كاف وهو الرصاص وهو واحد لا جمع له وقيل هو الرصاص الخالص وزعم الداودي ان الآنك التصدير وقال ابن الجوزي الآنك الرصاص القلعي وهو بفتح اللام منسوب الى القلعة موضع بالبادية ينسب ذلك اليه وتنسب اليه السيوف أيضا فيقال سيوف قلعية وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص وفي هذا الحديث ان تحلية السيوف وغيرها من آلات الحرب بغير الفضة والذهب أولى وأجاب من اباحها بان تحلية السيوف بالذهب والفضة انما شرع لارهاب العدو وكان لا يحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك غنية اشدهم في أنفسهم

أحمد فلما غفل **(باب الحائل)** وتعليق السيف بالعتق **(\*)** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس ولقد فرغ أهل المدينة ليلته فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد استبرأ الخبر وهو على فرس لاني طلحة عري وفي عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا ثم قال وجدناه يجرأ أو قال انه ليجر **(باب ماجاء في حلية السيوف)** **(\*)** حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا الاوزاعي قال سمعت سليمان بن حبيب قال سمعت أبا أمامة يقول لقد فتح الفتوح قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة انما كانت حليتهم العلابي والآنك والحديد

\* (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان بن أبي سنان الدؤلي وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبراه أنه غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجده فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير العضاء فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة وعلق بها سيفه وغنامة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا وإذا عنده أعرابي فقال إن هذا اخترط على سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو (٧١) في يده صلتا فقال من يمنعك مني فقلت

الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس  
\* (باب لبس البيضة) \*  
حدثنا عبد الله بن مسلمة  
حدثنا عبد العزيز بن أبي  
حازم عن أبيه عن سهل رضي  
الله عنه أنه سئل عن جرح  
النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
أحُد فقال جرح وجه النبي  
صلى الله عليه وسلم وكسرت  
رباعيته وهشمت البيضة  
على رأسه فكانت فاطمة  
عليها السلام تغسل الدم  
وعلى رضي الله عنه عسك  
فلما رأت أن الدم لا يترد  
الاكثر أخذت حصيرا  
فأحرقته حتى صار رمادا  
ألزقته فاستمسك الدم \* (باب  
من لم يركس السلاح وعقر  
الدواب عند الموت) \* حدثنا  
عمر بن عباس حدثنا عبد  
الرحمن عن سفيان عن أبي  
اسحق عن عمرو بن الحارث  
قال مات رسول الله صلى الله  
عليه وسلم السلاح وبغلة  
بيضاء وأرضا بخير جعلها  
صدقة \* (باب تفرق الناس

وقوتهم في إيمانهم) \* (قوله) **باب** من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة) ذكر  
فيه حديث جابر في قصة الأعرابي الذي اخترط سيف النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم والغرض  
منه قوله فنزل تحت شجرة فعلق بها سيفه وسأني شرحه في كتاب المغازي \* (قوله) **باب**  
لبس البيضة) بفتح الموحدة وهي ما يلبس في الرأس من آلات السلاح ذكر فيه حديث سهل بن  
سعد الماضي قبل أربعة أبواب لقوله فيه وهشمت البيضة على رأسه وقد تقدمت الإشارة إلى مكان  
شرحه \* (قوله) **باب** من لم يركس السلاح وعقر الدواب عند الموت) كأنه يشير إلى رد  
ما كان عليه أهل الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب إذا مات الرئيس فيهم وربما كان يعهد  
بذلك لهم قال ابن المنبر وفي ذلك إشارة إلى انقطاع عمل الجاهلي الذي كان يعمل له لغير الله وبطلان  
آثاره وجول ذكره بخلاف سنة المسلمين في جميع ذلك اتهمي ولعل المصنف لم يلبس بذلك إلى من نقل  
عنه أنه كسر رمحه عند الاصطدام حتى لا يغتم العدو أن لو قتل وكسر جفن سيفه وضرب بسيفه  
حتى قتل كما جاء نحو ذلك عن جعفر بن أبي طالب في غزوة مؤتة فاشار إلى أن هذا شيء ففعله جعفر  
وغيره عن اجتهاد والاصل عدم جواز اتلاف المال لأنه يفعل شيئا محققا في أمر غير محقق وذكر  
فيه حديث عمرو بن الحارث الخزاعي مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عند موته السلاح  
الحديث وقد تقدم في الرضا وسأني شرحه في المغازي وزعم الكرماني أن مناسبتة للترجمة أنه  
صلى الله عليه وسلم مات وعليه دين ولم يبع فيه شيئا من سلاحه ولو كان رهن درعه وعلى هذا  
فالمراد بكسر السلاح بيعه ولا يخفى بعده \* (قوله) **باب** تفرق الناس عن الامام  
عند القائلة والاستظلال بالشجر) ذكر فيه حديث جابر الماضي قبل بابين من وجهين وهو ظاهر  
فيما ترجم له وقد تقدمت الإشارة إلى مكان شرحه قال القرطبي هذا يدل على أنه صلى الله عليه  
وسلم كان في هذا الوقت لا يحرسه أحد من الناس بخلاف ما كان عليه في أول الأمر فإنه كان  
يحرس حتى نزل قوله تعالى والله يعصمك من الناس (قلت) قد تقدم ذلك قبل أبواب لكن قد قيل  
أن هذه القصة سبب نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس وذلك فيما أخرجه ابن أبي شيبة من  
طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان إذا نزلنا طليبا للنبي صلى الله عليه وسلم أعظم  
شجرة وأظلمها فنزل تحت شجرة فجاء رجل فاخذ سيفه فقال يا محمد من يمنعك مني قال الله فانزل الله  
والله يعصمك من الناس وهذا اسناد حسن فيجتمعا أن كان محفوظا أن يقال كان بخير في اتخاذ  
الحرس فتركه مرة لقوة يقينه فلما وقعت هذه القصة ونزلت هذه الآية ترك ذلك \* (قوله)

عن الامام عند القائلة والاستظلال بالشجر) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سنان بن أبي سنان وأبو سلمة  
أن جابر أخبره \* وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا إبراهيم بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن سنان بن أبي سنان الدؤلي أن جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما أخبراه أنه غرامع النبي صلى الله عليه وسلم فأدركتهم القائلة في واد كثير العضاء فتفرق الناس في العضاء  
يستظلون بالشجر فنزل النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم إن هذا اخترط سيفي فقال من يمنعك مني فقلت الله فقام السيف فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه

\* (باب ما قيل في الرماح) \* ويذكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمرى \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه كان (٧٢) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب

له محرمين وهو غير محرم  
فراى جارا وحشيا فاستوى  
على فرسه فسأل أصحابه أن  
يناولوه سوطه فأولوا فسألهم  
رمحه فأولوا فآخذوه ثم شد  
على الحمار فقله فاكل منه  
بعض أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم وأبى بعض  
فلما أدرى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سألوه عن  
ذلك قال انما هي طعمة  
أطعمكموها الله وعن زيد  
ابن أسلم عن عطاء بن يسار  
عن أبي قتادة في الحمار  
الوحدى مثل حديث أبي  
النضر قال هل معكم من  
الجمه شئ \* (باب ما قيل في  
درع النبي صلى الله عليه  
وسلم والقميص في الحرب) \*  
وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم أما خالده فقد احتبس  
أدراعه في سبيل الله \* حدثني  
محمد بن المنثى حدثنا عبد  
الوهاب محدثنا خالده عن  
عكرمة عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو في  
قبة اللهم اني أشدك عهدك  
ووعدك اللهم ان شئت لم  
تعبد بعد اليوم فأخذ أبو

باب ما قيل في الرماح) أي في اتخاذها واستعمالها أي من الفضل (قوله) ويذكر عن ابن  
غمر الخ) هو طرف من حديث أخرجه أحمد من طريق أبي منيب بضم الميم وكسر النون ثم  
تحتانية ساكنة ثم موحدة الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها مجمة عن ابن عمر بلفظ بعثت بين  
يدي الساعة مع السيف وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعلت الذلّة والصغار على من خالف أمرى  
ومن تشبه بقوم فهو منهم وأخرج أبو داود ومنه قوله من تشبه بقوم فهو منهم حسب من هذا  
الوجه وأبو منيب لا يعرف اسمه وفي الاسناد عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان مختلف في وثيقته وله  
شاهد مرسل بأسناد حسن أخرجه ابن أبي شيبة من طريق الاوزاعي عن سعيد بن جبلة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم بتمامه وفي الحديث إشارة الى فضل الرمح والى حل الغنائم لهذه الامة والى ان  
رزق النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها لا في غيرها من المكاسب ولهذا قال بعض العلماء انها  
أفضل المكاسب والمراد بالصغار وهو يفتح المهمل وبالمجمة بذل الحزبية وفي قوله تحت ظل رمحي  
إشارة الى أن ظله ممدود الى أبد الآباد والحكمة في الاقتصار على ذكر الرمح دون غيره من آلات  
الحرب كالسيف ان عادتهم جرت يجعل الرايات في اطراف الرمح فلما كان ظل الرمح أسبغ كان  
نسبة الرزق اليه ألبق وقد تعرض في الحديث الآخر لظل السيف كما سيأتى قريبا من قوله صلى  
الله عليه وسلم الجنة تحت ظلال السيوف فنسب الرزق الى ظل الرمح لما ذكرته ان المقصود يذكر  
الرمح الراية ونسبت الجنة الى ظل السيف لان الشهادة تقع به غالبا ولان ظل السيف يكثر  
ظهوره بكثرة حركة السيف في يد المقاتل ولان ظل السيف لا يظهر الا بعد الضرب به لانه قبل ذلك  
يكون مغمودا معلقا وذكر المصنف في الباب حديث أبي قتادة في قصة الحمار الوحشى بأسنادين  
لمالك وقد تقدم شرحه مستوفي في الحج والغرض منه قوله فسألهم رمحه فأولوا \* (قوله)  
باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم) أي من أى شئ كانت وقوله والقميص  
في الحرب أى حكمه وحكم لبسه (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالده فقد احتبس  
ادراعه في سبيل الله) هو طرف من حديث لابي هريرة تقدم شرحه في كتاب الزكاة والادراع  
جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد وأشار المصنف بذلك الى الحديث الى أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كالبس الدرع فيما ذكره في الباب ذكر الدرع ونسبه الى بعض الشجعان من الصحابة  
فدل على مشروعيته وان لبسها لا ينافى التوكل ثم ذكر فيه أحاديث \* الاول حديث ابن عباس في  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر والغرض منه قوله وهو في الدرع وقوله فيه حدثنا عبد الوهاب  
هو ابن عبد الحميد الثقفي وقوله وقال وهيب يعنى ابن خالد حدثنا خالد يوم بدر يعنى ان وهيب  
ابن خالد رواه عن خالد وهو الخذاش شيخ عبد الوهاب فيه عن عكرمة عن ابن عباس فزاد بعد قوله  
وهو في قبة يوم بدر وقدرناه محمد بن عبد الله بن خوشب عن عبد الوهاب كذلك كما سيأتى في  
الغازى وكذلك قال اسحق بن راهويه عن عبد الوهاب الثقفي فلعل محمد بن المنثى شيخ البخارى لم

يكرهه فقال حسبك يا رسول الله فقد ألحيت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيرزم الجمع يحفظها  
ويولون الدبريل الساعة موعدهم والنساء أدهى وأمر وقال وهيب حدثنا خالد يوم بدر \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن  
الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرفوعة عندهم ودى

بثلاثين صاعاً من شعير وقال يعلى حدثنا الاعمش درع من حديد وقال معلى عن عبد الواحد حدثنا الاعمش وقال رهنه درعاً من حديد \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا هيب حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى تراقيهما فكلهما هم المتصدق بصدقه انسعت عليه حتى تعفى أثره وكلهما هم الخيل بالصدقة انقبضت (٧٤) كل حلقة إلى صاحبتها وتقلصت عليه وانضمت يدها إلى تراقيه

فسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيجتهـد أن

يوسعها فلا تتسع \* (باب الجبة في السفر والحرب) \*

حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن أبي النخعي عن

مسروق قال حدثني المغيرة ابن شعبة قال انطلق رسول

الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم أقبل فطلقته بماء فتوضأ وعليه جبة شامية

فخضض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه

من كمسه وكانا ضيقين فاخرجهما من تحت فغسلهما

ومسح برأسه وعلى خفيه \* (باب الخريف في الحرب) \*

حدثنا أحمد بن المقدام حدثنا خالد بن الحرث حدثنا

سعيد عن قتادة أن أنسا حدثهم أن النبي صلى الله

عليه وسلم رخص لعبد الرحمن ابن عوف والزبير في قص

من حرير من جكة كانت بهما \* حدثنا أبو الوليد

حدثناهما عن قتادة عن

يحفظها ورواية وهيب وصلها الأثراف في تفسير سورة القهر وروايتي بيان ما استشكل من هذا الحديث في غزوة بدر وهو من مراسيل الصحابة لأن ابن عباس لم يحضر ذلك ونسأقي ما فيه هناك ثانياً حديث عائشة توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه من هونة الحديث (قوله) وقال يعلى حدثنا الاعمش درع من حديد (يعنى أن يعلى وهو ابن عبيد رواه عن الاعمش بالاسناد المذكور فزاد الدرع كانت من حديد وقد وصله المؤلف في السلم كذلك (قوله) وقال معلى عن عبد الواحد (يعنى أن معلى بن أسد رواه عن عبد الواحد بن زياد فقال فيه أيضاً رهنه درعاً من حديد وقد وصله المصنف في الاستقراض وقد تقدم الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الرهن ثالثها حديث أبي هريرة في الخيل المتصدق وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الزكاة والغرض منه هنا ذكر الجبتين فإنه روى بالموحدة وهو المناسب للذكر القميص في الترجمة وروى بالنون وهو المناسب للدرع وقد تقدم بيان اختلاف الرواة في ذلك هناك والجبة بالموحدة ما قطع من الثياب مشمرا قاله في المطالع ومجمل استشهاده للترجمة وإن كان الممثل به في المثل لا يشترط وجوده فضلاً عن مشروعيته من جهة أنه مثل بدرع الكريم فنشبهه الكريم المحمود بالدرع يشعربان الدرع محمود وموضع الشاهد منه درع الكريم لا درع الخيل وكأنه أقام الكريم مقام الشجاع لتلازمهما غالباً وكذلك ضدتهما \* (قوله) باب الجبة في السفر والحرب ذكر فيه حديث المغيرة في قصة المسح على الخفين وفيه وعليه جبة شامية وفيه فذهب يخرج يديه من كميه وكانا ضيقين وهو ظاهر فيما ترجم له وقد تقدم الكلام على الحديث مستوفى في باب المسح على الخفين من كتاب الطهارة \* (قوله) باب الحرير في الحرب ذكر فيه حديث أنس في الرخصة للزبير وعبد الرحمن بن عوف في قص الحرير ذكره من خمسة طرق ففي رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة من حكة كانت بهما وكذا قال شعبة في أحد الطريقين وفي رواية همام عن قتادة في أحد الطريقين يعني القمل ويرجح ابن التين الرواية التي فيها الحكمة وقال لعل أحد الرواة تأولها فإخطأ وجمع الداودي باحتيال أن يكون إحدى العلتين بأحد الرجلين وقال ابن العربي قد ورد أنه أُرخص لكل منهما فالأفراد يقتضي أن لكل حكمته (قلت) ويمكن الجمع بأن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة إلى السبب وتارة إلى سبب السبب ووقع في رواية محمد بن بشار عن غندر رخص أو أُرخص كذا بالشك وقد أخرجه أحمد عن غندر بلفظ رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا قال وكيع عن شعبة كما سيأتي في كتاب اللباس وأما قتيبه بالحرب فكأنه أخذ من قوله في رواية همام فرأته عليهم في غزاة ووقع في رواية أبي داود في السفر من حكة وقد ترجم له في اللباس ما رخص للرجال من الحرير للحكة ولم يقيده بالحرب فزعم

(١٠ فتح الباري من) أنس حدثنا محمد بن سنان حدثناهما عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أن عبد الرحمن

ابن عوف والزبير شكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل فأرخص لهما في الحرير فرأيته عليهما في غزاة \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة قال أخبرني قتادة أن أنسا حدثهم قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في حرير \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس قال رخص أو رخص لهما الحكمة بهما



\* (باب ما يذكر في السكين) \*  
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله  
 حدثني إبراهيم بن سعد عن  
 ابن شهاب عن جعفر بن عمرو  
 ابن أمية الضمري عن أبيه  
 قال رأيت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يا كل من كنت  
 يحترقها ثم دعى إلى الصلاة  
 فصلى ولم يتوضأ \* حدثنا  
 أبو اليمان أخبرنا شعيب  
 عن الزهري وزاد فألقى  
 السكين \* (باب ما قيل في  
 قتال الروم) \* حدثني اسحق  
 ابن يزيد الدمشقي حدثنا  
 يحيى بن حمزة قال حدثني ثور  
 ابن يزيد عن خالد بن معدان  
 أن عمر بن الأسود العنسي  
 حدثه أنه أتى عبادة بن  
 الصامت وهو نازل في ساحل  
 حص وهو في بناء له ومعه أم  
 حرام قال عمر فحدثنا أم  
 حرام أنها سمعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول أول  
 جيش من أمتي يغزون البحر  
 قد أوجبوا قالت أم حرام  
 قلت يا رسول الله أنا فيهم قال  
 أنت فيهم ثم قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أول جيش  
 من أمتي يغزون مدينة  
 قيصر مغفور لهم فقلت أنا  
 فيهم يا رسول الله قال لا

بعضهم أن الحرب في الترجمة بالجيم وفتح الراء وليس كما زعم لأنها لا تبقى لها في أبواب الجهاد مناسبة  
 ويلزم منه إعادة الترجمة في اللباس إلى الحكمة والحرب متقاربان وجعل الطبري جوازها في  
 الغزو مستتباً من جوازها للحكمة فقال دات الرخصة في لبسه بسبب الحكمة أن من قصد بلبسه  
 ما هو أعظم من أذى الحكمة كدفع سلاح العدو ونحو ذلك فإنه يجوز وقد تبع الترمذي البخاري  
 فترجم له باب ما جاء في لبس الحرب ثم المشهور عن القائلين بالجواز أنه لا يختص بالسفر  
 وعن بعض الشافعية يختص وقال القرطبي الحديث حجة على من منع الآن يدعى الاختصاصية  
 بالزيور وعبد الرحمن ولا تصح تلك الدعوى (قلت) قد جئنا إلى ذلك عمر رضي الله عنه فروى ابن  
 عساكر من طريق ابن عوف عن ابن سيرين أن عمر رأى على خالد بن الوليد قص حري فقال ما هذا  
 فذكر له خالد قصة عبد الرحمن بن عوف فقال وأنت مثل عبد الرحمن أولئك مثل ما لعبد الرحمن ثم  
 أمر من حضره فزقوه رجاله ثقات الآن فيه انقطاعاً وقد اختلف السلف في لباسه فنع مالك وأبو  
 حنيفة مطلقاً وقال الشافعي وأبو يوسف بالجواز للضرورة وحكى ابن حبيب عن ابن الماجشون  
 أنه يستحب في الحرب وقال المهلب لباسه في الحرب لأرهاب العدو وهو مثل الرخصة في الاختيال  
 في الحرب انتهى ووقع في كلام النووي بعبارة أن الحكمة في لبس الحرير للحكمة لما فيه من  
 البرودة وتعب بان الحرير حار فالصواب أن الحكمة فيه خاصة فيه لدفع ما تنشأ عنه الحكمة  
 كالقمل والله أعلم \* (قوله) ما يذكر في السكين ذكر فيه حديث جعفر بن عمرو  
 ابن أمية عن أبيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحترق من كنف شاة الحديث وفي الطريق الأخرى  
 فألقى السكين وقد قدم شرحه في كتاب الطهارة \* (قوله) ما قيل في قتال  
 الروم أي من الفضل واختلف في الروم فالأكثر أنهم من ولد عيص بن اسحق بن إبراهيم واسم  
 جددهم قبل روماني وقيل هو ابن ليطابن يونان بن يافث بن نوح (قوله) عن خالد بن معدان  
 بفتح الميم وسكون المهملة والاسناد كله شاميون واسحق بن يزيد شيخ البخاري فيه هو اسحق بن  
 إبراهيم بن يزيد الفراء يسي نسب لجدده (قوله) عمر بن الأسود العنسي بالنون والمهملة وهو شامي  
 قد سمي يقال اسمه عمرو وعمر بالتصغير لقبه وكان عابداً محضراً ما وكان عربي يثني عليه ومات في  
 خلافة معاوية وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عند من يفرق بينه وبين أبي عياض  
 عمرو بن الأسود والراجح التفرقة وأم حرام معهما تين تقدم ذكرها في أوائل الجهاد في حديث أنس  
 وقد حدث عنها أنس هذا الحديث أتت من هذا السباق وآخر جرح الحسن بن سفيان هذا الحديث  
 في مسنده عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة بسند البخاري وزاد في آخره قال هشام رأيت قبرها  
 بالساحل (قوله) يغزون مدينة قيصر يعني القسطنطينية قال المهلب في هذا الحديث نكتة  
 لمعاوية لأنه أول من غزا البحر ومنقبته لولده يزيد لأنه أول من غزا مدينة قيصر وتعبه ابن التين  
 وابن المنبر بما حصل له أنه لا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص إذا اختلف  
 أهل العلم أن قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم مشروط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى  
 لو ارتدوا أحد من غزاهم بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقاً فدل على أن المراد مغفور لمن  
 وجد شرط المغفرة فيه منهم وأما قول ابن التين يحتمل أن يكون لم يحضر مع الجيش فورد إلا أن  
 يريد لم يباشر القتال فيمكن فإنه كان أمير ذلك الجيش بالاتفاق وجوز بعضهم أن المراد بمدينة قيصر



\* (باب قتال اليهود) \* حدثنا اسحق بن محمد القروي حدثنا مالك عن نافع عن (٧٥) عبد الله بن عمر رضي الله عنهم أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال  
تقاتلون اليهود حتى يحتج  
أحدهم وراء الجرف فيقول  
يا عبد الله هذا يهودي ورائي  
فأقله \* حدثنا اسحق بن  
ابراهيم أخبرنا جري عن  
عمارة بن القعقاع عن أبي  
زرعة عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا تقوم  
الساعة حتى تقاتلوا اليهود  
حتى يقول الجرو وراء اليهودي  
يا مسلم هذا يهودي ورائي  
فأقله \* (باب قتال الترك) \*  
حدثنا أبو النعمان حدثنا  
جرير بن حازم قال سمعت  
الحسن يقول حدثنا عمرو  
ابن تغلب قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم إن من أشراط  
الساعة أن تقاتلوا قوما  
يتعولون نعال الشعر وإن من  
أشراط الساعة أن تقاتلوا  
قوما عراض الوجوه كأن  
وجوههم المحان المطرقة  
\* حدثني سعيد بن محمد حدثنا  
يعقوب حدثنا أبي عن صالح  
عن الأعرج قال قال أبو  
هريرة رضي الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا  
الترك صغار الاعين جر  
الوجوه ذلف الأنوف كأن  
وجوههم المحان المطرقة  
ولا تقوم الساعة حتى  
تقاتلوا قوما نعالهم الشعر

المدينة التي كان بها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم تلك المقالة وهي حص وكانت دار ملكه  
اذناله وهذا يدفع بان في الحديث ان الذين يغزون البحر قبل ذلك وان أم حرام فيهم وحص  
كانت قد فتحت قبل الغزوة التي كانت فيها أم حرام والله أعلم (قلت) وكانت غزوة يزيد المذكورة  
في سنة اثنتين وخمسين من الهجرة وفي تلك الغزاة مات أبو أيوب الانصاري فأوصى أن يدفن عند  
باب القسطنطينية وان يعنى قبره ففعل به ذلك فيقال ان الروم صاروا بعد ذلك يستسقون به وفي  
الحديث أيضا الترغيب في سكنى الشام وقوله قد أوجبوا أي فعلوا فعلا وجبت لهم به الجنة  
﴿قوله﴾ (باب قتال اليهود) ذكر فيه حديث ابن عمر وأبي هريرة في ذلك وهو اخبار  
بما يقع في مستقبل الزمان (قوله القروي) بفتح القاء والراء منسوب الى جده أبي فروة واسحق  
هذا غير اسحق بن عبد الله بن أبي فروة الضعيف وهو أعني اسحق بن عبد الله عم والده هذا  
واسحق هذا رابعا روى عنه البخاري بواسطة وهذا الحديث مما حدث به مالك خارج الموطأ ولم  
ينفرد به اسحق المذکور بل تابعه ابن وهب ومعن بن عيسى وسعيد بن داود والوليد بن مسلم  
أخرجها الدارقطني في غرائب مالك وأخرج الاسماعيلي طريق ابن وهب فقط (قوله يقاتلون)  
فيه جواز مخاطبة الشخص والمراد غيره ممن يقول بقوله وبعتد اعتقاده لانه من المعلوم ان  
الوقت الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم لم يأت بعد وانما أراد بقوله يقاتلون مخاطبة المسلمين  
ويستفاد منه ان الخطاب الشفاهي يعم مخاطبين ومن بعدهم وهو متفق عليه من جهة الحكم  
وانما وقع الاختلاف فيه في حكم الغائبين هل وقع بتلك مخاطبة أنفسهم أو بطريق الالتحاق  
وهذا الحديث يؤيد من ذهب الى الاول وفيه اشارة الى بقاء دين الاسلام الى أن ينزل عيسى  
عليه السلام فانه الذي يقاتل الدجال ويستأصل اليهود الذين هم تبع الدجال على ما ورد من  
طريق أخرى وسيأتي بيانهم مستوفى في علامات النبوة ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ (باب  
قتال الترك) اختلف في أصل الترك فقال الخطابي هم بنو قنطوراء أمة كانت لأبراهيم عليه  
السلام وقال كراعهم الديلم ونعقب بانهم جنس من الترك وكذلك الغزوة قال أبو عمرو وهم من أولاد  
يافث وهم أجناس كثيرة وقال وهب بن منبه هم بنو عجم وأجوج وما جوج لما بنى ذو القرنين  
السد كان بعض يأجوج وما جوج غائبين فتركوا الم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك وقبل انهم  
من نسل تبع وقيل من ولد افرديون بن سام بن نوح وقيل ابن يافث لصلبه وقيل ابن كومي بن  
يافث \* ذكر فيه حديثين أحدهما حديث عمرو بن تغلب بفتح المنة وسكون المجمة وكسر اللام  
بعدها موحدة والحسن هو البصري والاسناد كله بصريون (قوله من أشراط الساعة) زاد  
الكشميني في أوله ان (قوله يتعولون نعال الشعر) هذا والحديث الذي بعده ظاهر في أن الذين  
يتعولون الشعر غير الترك وقد وقع للاسمعيلي من طريق محمد بن عباد قال بلغني ان أجناب بابك  
كانت نعالهم الشعر (قلت) بابك بموحدين مفتوح حزين وآخره كاف يقال له الخزرجي بضم  
المجمة وتشديد الراء المفتوحة وكان من طائفة من الزنادقة استباحوا المحرمات وقامت لهم  
شوكة كبيرة في أيام المأمون وغلبوا على كثير من بلاد النجم كطبرستان والري الى أن قتل بابك  
المذكور في أيام المعتصم وكان خروجه في سنة إحدى ومائتين أو قبلها وقتله في سنة اثنتين  
وعشرين (قوله المحان) بالجيم وتشديد النون جمع محجن وقد تقدم ذكره قبل أبواب المطرقة التي

\*(باب قتال الذين ينتعلون الشعر) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومنا لهم الشعر ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومنا كان وجوههم الجمان المطرقة قال سفيان وزاد فيه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رواية صغار الاعمى ذلف الأنوف كان وجوههم الجمان المطرقة \* (باب من صف أصحابه عند الهزيمة نزل عن دابته فاستنصر) \* حدثنا عمرو بن خالد الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء وماله رجل أكنتم فررتم يا أبا عمارة يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه وخفافهم حبر ليس بسلاح فأثاقوا ومارما جمع هوازن وبني نصر ما يكاد يسقط لهم سهم فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فأقبلوا ذالك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء وابن عمه أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب يقوده فترسل واستنصر ثم قال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم صف أصحابه \* (باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة) \* (٧٦) حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا عيسى عن هشام عن محمد عن عبيدة

عن علي رضي الله عنه قال لما كان يوم الأحزاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة يوتهم وقبورهم ناراً شغلونا عن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس \* حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو في التهنوت اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج عباس بن أبي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم سنين

ألبست الأشرطة من الجلود هي الأغشية تقول طارقت بين النعائين أي جعلت أحدهما على الأخرى وقال الهروي هي التي أطرقت بالعصب أي ألبست به \* ثانيها حديث أبي هريرة في ذلك (قوله باب قتال الذين ينتعلون الشعر) ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور من وجه آخر (قوله قال سفيان وزاد فيه أبو الزناد) هو موصول بالاسناد المذكور وأخطأ من زعم أنه معلق وقد وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن عباد عن سفيان بالاسنادين معا (قوله رواية) هو عوض عن قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع عند الاسماعيلي من طريق محمد بن عباد عن سفيان بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في الباب الذي قبله من وجه آخر عن الأعرج بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فيه جر الوجوه وليد كرسغار الاعمى وقوله ذلف الأنوف أي صغارها والعرب تقول ألمح النساء الذلف وقيل الذلف الاستواء في طرف الأنف وقيل قصر الأنف وانبطاحه وسبأ في بقية شرح هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى \* (قوله باب من صف أصحابه عند الهزيمة) أي صف من ثبت معه بعد هزيمة من لم يزم ذكر فيه حديث البراء في قصة حنين وهو ظاهري فمات ترجم له ووقع في آخره ثم صف أصحابه وذلك بعد ان نزل واستنصر والمراد بقوله واستنصر أي استنصر الله بعد أن رمى الكفار بالتراب وسبأ في شرح ذلك مستوفى في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى \* (قوله باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة) ذكر فيه خمسة أحاديث \* الأول حديث علي لما كان يوم الأحزاب الحديث (قوله عن هشام) هو الدستوائي وزعم الاصيلي انه ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاخطأ من وجهين وتجاهل الكرماني فقال

المناسب

كسني يوسف \* حدثنا أحمد بن محمد

أخبرنا عبد الله أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد انه سمع عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه ما يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب على المشركين فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم \* حدثنا عبد الله بن أبي شيبه حدثنا جعفر بن عون حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ظل الكعبة فقال أبو جهل وناس من قريش وفجرت جزور بناحية مكة فارسوا فجأوا من سلاها وطرخوا عليه فخافت فاطمة فالتفتة عنه فقال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش لا يجهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط قال عبد الله فلقدر رأيتهم في قلب بدر قتل

قال أبو اسحق ونسبت السابع قال أبو عبد الله قال يوسف بن أبي اسحق عن (٧٧) أبي اسحق أمية بن خلف وقال شعبة

أمية أو أي والصحيح أمية  
\* حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا جاد. عن أيوب عن  
ابن أبي مليكة عن عائشة  
رضي الله عنها أن اليهود  
دخلوا على النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالوا السلام  
عليك ولعنهم فقال مالك  
قالت أولم تسمع ما قالوا قال  
فلم تسمعي ما قلت وعليكم  
\* (باب) \* هل يرشد المسلم  
أهل الكتاب أو يعلمهم  
الكتاب حدثنا اسحق أخبرنا  
يعقوب بن إبراهيم حدثنا  
ابن أخي ابن شهاب عن عمه  
قال أخبرني عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة بن مسعود  
أن عبد الله بن عباس رضي  
الله عنهما أخبره أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
كتب إلى قيصر وقال  
فان توليت فان عليك اثم  
الاريسيين \* (باب الدعاء  
للمشركين بالهدى  
ليألفهم) \* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب حدثنا أبو  
الزناد أن عبد الرحمن قال  
قال أبو هريرة رضي الله عنه  
قدم طفيل بن عمرو الدوسي  
وأصحابه على النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله  
إن دوسا عصت وأبت فادع  
الله عليها فقبل هلك  
دوس. قال اللهم اهد دوسا  
وإئت بهم

المناسب أنه هشام بن عروة وسياق شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة ان شاء  
الله تعالى وفيه الدعاء عليهم بأن لا الله بيوثهم وقبورهم ناروا ليس فيه الدعاء عليهم بالهزيمة لكن  
بؤخذ ذلك من لفظ الزلزلة لأن في احراق بيوتهم غاية التزلزل لنفوسهم \* ثانياً حديث أبي هريرة  
في الدعاء في القنوت وفيه اللهم اشد وطأتك على مضر ودخوله في الترجمة بطريق العموم لأن  
شدة الوطأة يدخل تحتها ما ترجم به فان المراد اشد دعائهم بالبأس والعقوبة والاخذ الشديد وان  
ذكون المذكور في الاسناد هو أبو الزناد واسمه عبد الله وقد تقدم من وجه آخر في كتاب الوتر  
ويأتي شرحه مستوفى في التفسير ان شاء الله تعالى \* ثالثاً حديث ابن أبي أوفى وهو ظاهر فيما  
ترجم له والمراد الدعاء عليهم اذا ائتمزموا ان لا يستقر لهم قرار وقال الداودي أراد أن تطيش  
عقولهم وترعد أقدامهم عند اللقاء فلا يشبوا وقد ذكر الاسماعيلي من وجه آخر زيادة في هذا  
الدعاء وسياق التنبيه عليهم في باب لا تنموا لقاء العدو ان شاء الله تعالى \* رابعاً حديث عبد الله  
ابن مسعود في قصة الجزور التي فحرت بمكة وفيه اللهم عليك بقر يش وفيه ما قرئته في  
الحديث الثاني (قوله قال أبو اسحق) هو بالاسناد المذكور وكونه لما حدث سفيان بهذا  
الحديث كان نسي السابع وقول المصنف قال يوسف بن أبي اسحق عن أبي اسحق أمية بن خلف  
وقال شعبة أمية أو أي والصحيح أمية أراد بذلك ان أبا اسحق حدث به مرة فقال أي بن خلف  
وهذه رواية سفيان وهو الثوري هنا وحدث به أخرى فقال أمية وهي رواية شعبة وحدث به  
أخرى فشك فيه ويوسف المذكور هو ابن اسحق بن أبي اسحق نسبة الى جده وقد وصل المصنف  
حديثه بطوله في الطهارة وطريق شعبة وصلها المؤلف أيضاً في كتاب المبعث وقد بينت في الطهارة  
ان اسرا ئيل روى عن أي اسحق هذا الحديث فسمى السابع وذكرت ما فيه من البحث \* خامسها  
حديث عائشة في قصة اليهود وفيه فلم تسمعي ما قلت وعليكم وكونه أشار الى ما ورد في بعض  
طرقه في آخره يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا وقد ذكرها الاسماعيلي هنا من الوجه الذي  
أخرجه البخاري ففيه مشروعية الدعاء على المشركين ولو خشى الداعي أنهم يدعون عليه وسياق  
الكلام عليه مستوفى في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى \* (قوله باب هل  
يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب) المراد بالكتاب الا قول التوراة والانجيل وبالكتاب  
الثاني ما هو أعم منهما ومن القرآن وغير ذلك وأورد فيه طرفاً من حديث ابن عباس في شأن هرقل  
وقد ذكره بعدد باين من وجه آخر عن ابن شهاب بطوله واسحق شيخه فيه هو ابن منصور وهذه  
الطريق أهملها المزني في الاطراف وارشادهم منه ظاهراً ما تعلمهم الكتاب فكانه استنبطه  
من كونه كتب اليهم بعض القرآن بالعربية وكونه سلمهم على تعليمه اذ لا يقرؤنه حتى  
يترجم لهم ولا يترجم لهم حتى يعرف المترجم كيفية استخراجه وهذه المسئلة مما اختلف فيه  
السلف فنع ما لله من تعليم الكافر القرآن ورخص أبو حنيفة واختلف قول الشافعي والذي  
ينظر ان الرابع التفسير بين من يرجح منه الرغبة في الدين والدخول فيه مع الامن منه ان  
يتسلط بذلك الى الطعن فيه وبين من يتحقق ان ذلك لا ينجع فيه أو يظن انه يتوصل بذلك الى  
الطعن في الدين والله أعلم ويفرق أيضاً بين القليل منه والكثير كما تقدم في أوائل كتاب الحيض  
\* (قوله باب الدعاء للمشركين بالهدى ليألفهم) ذكر فيه حديث أبي

\* (باب دعوة اليهود والنصارى وعلى ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقبصر والدعوة قبل القتال) \*  
 حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسارضى الله عنه يقول لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى  
 الروم قبل له انهم لا يقرؤن كتابا الا أن يكون محتوما فالتخذا تخذا من فضة فكانى أنظر الى بياضه في يده ونقش فيه محمد رسول الله  
 \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن  
 عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى فأمره أن يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين

الى كسرى فلما قرأه كسرى  
 خرقه فحسب أن سعيد بن  
 المسيب قال فدعا عليهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم أن  
 يتزقوا كل ممزق \* (باب دعاء  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى  
 الاسلام والنبوة وأن  
 لا يتخذ بعضهم بعضا ربابا  
 من دون الله وقوله تعالى  
 ما كان لبشر أن يؤتيه الله  
 الكتاب الاية) \* حدثنا  
 ابراهيم بن حزمة حدثنا  
 ابراهيم بن سعد عن صالح بن  
 كيسان عن ابن شهاب عن  
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة  
 عن عبد الله بن عباس  
 مرضى الله عنهم أنه أخبره أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كتب الى قبصر يدعوهم الى  
 الاسلام وبعث بكتابه اليه  
 مع دحية الكلبي وأمره  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أن يدفعه الى عظيم  
 بصري ليدفعه الى قبصر  
 وكان قبصر لما كشف الله  
 عنه جنود فارس مشى

هريرة في قدوم الطفيل بن عمرو الدوسي. وقول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اهددوسا وهو  
 ظاهر فيما ترجم له وقوله ليتألفهم من فتقه المصنف اشارة منه الى الفرق بين المقامين وأنه صلى  
 الله عليه وسلم كان تارة يدعو عليهم وتارة يدعو لهم فالحالة الاولى حيث تشبهت دسوكتم  
 ويكثر اذاهم كما تقدم في الاحاديث التي قبل هذا الباب والحالة الثانية حيث تؤمن عائلتهم  
 ويرجى تألفهم كما في قصة دوس وسبأ في شرح الحديث المذكور في المغازي ان شاء الله تعالى  
 (قوله ما) دعوة اليهود والنصارى أى الى الاسلام وقوله وعلى ما يقاتلون اشارة  
 الى ان ما ذكر في الباب الذي بعده عن علي حيث قال تقاتلوهم حتى يكونوا امثلنا وفيه أمره صلى  
 الله عليه وسلم بالترول بساحتهم ثم دعائهم الى الاسلام ثم القتال ووجه أخذه من حديث الباب  
 انه صلى الله عليه وسلم كتب الى الروم يدعوهم الى الاسلام قبل ان توجه الى ميقاتلهم (قوله  
 وما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقبصر) قد ذكر ذلك في الباب مسندا وقوله  
 والدعوة قبل القتال كانه يشير الى حديث ابن عون في اغارة النبي صلى الله عليه وسلم على بني  
 المصطلق على غرة وهو متخرج عنده في كتاب الفتن وهو محمول عند من يقول باشتراط الدعاء قبل  
 القتال على انه بلغتهم الدعوة وهي مسئلة خلافية فذهب طائفة منهم عمر بن عبد العزيز الى  
 اشتراط الدعاء الى الاسلام قبل القتال وذهب الاكثر الى ان ذلك كان في بدء الامر قبل انتشار  
 دعوة الاسلام فان وجد من لم تبلغه الدعوة لم يقاتل حتى يدعى نص عليه الشافعي وقال مالك من  
 قربت داره قوتل بغير دعوة لاشتهار الاسلام ومن بعدت داره فالدعوة لأقطع للشك وروى سعيد  
 ابن منصور بإسناد صحيح عن أبي عثمان النهدي أحد كبار التابعين قال كنا ندعو ونذع (قلت) وهو  
 منزل على الحالين المتقدمين ثم ذكر في الباب حديثين \* أحدهما حديث أنس في اتخاذ الخاتم  
 وسبأ في الكلام عليه مسند وفي في كتاب اللباس \* ثانيهما حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعث كتابه الى كسرى وسبأ في شرحه في أواخر المغازي وفيه ان المبعوث به كان عبد الله بن  
 حذافة السهمي ونذكر هنا ما يتعلق بكسرى وما المراد بعظيم البحرين وفي الحديث الدعاء الى  
 الاسلام بالكلام والكتابة وان الكتابة تقوم مقام النطق وفيه ارشاد المسلم الى الكافرون العادة  
 جرت بين الملوك بترك قتل الرسل ولهذا مرق كسرى الكتاب ولم يتعرض للرسل (قوله  
 ما) دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا  
 أربابا من دون الله وقوله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب الاية (أورد فيه أحاديث \* أحدها

من حص الى ايلياء شكر المأبلة الله فلما جاء قبصر كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا الى حديث  
 ههنا أحد من قومه لأئمالهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني أبو سفيان بن حرب أنه كان بالشام في رجال  
 من قريش قدموا تجارا في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش قال أبو سفيان فوجدنا رسول  
 قيصري بعض الشام فانطلق بي وبأصحابي حتى قدمنا ايلياء فأدخلنا عليه فآذاهوا جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله  
 عظماء الروم فقال لترجمانه سلمهم أيهم أقرب نسباً الى هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي قال أبو سفيان فقلت أنا أقرب بهم اليه نسباً قال

ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عم وليس في الركب يومئذ أحد من بني عبد مناف غيري فقال قصص أدنوه وأمر بأصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كتيبي ثم قال لترجانه قل لأصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم أنه نبي فان كذب فكذبوه قال أبو سفيان والله لولا الحياء يومئذ من أن يأتوا أصحابي عن الكذب لكانت به حين سألتني عنه ولكني استحييت أن يأتوا الكذب عنى فصدمته ثم قال لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا ذو نسب قال فهل قال هذا القول أحد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تهمونه على الكذب قبل أن يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آبائه من ملك قلت لا قال فأنشأ الناس يتبعونه أم ضعفاء وهم قلت بل ضعفاء وهم قال فيزيدون أو ينقصون قلت بل يزيدون قال فهل يرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة فمن يخاف أن يغدر قال أبو سفيان ولم تنكني كلمة أدخل فيها شيئا أتقصه به لأخاف أن تؤثر عني غيرها قال فهل قالت له وقالت لكم قلت نعم قال فكيف كانت خربة وحر بكم قلت كانت دولا ولا نجبالا يدل عينا المروندال عليه الأخرى قال فإذا يأمركم به قال يأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا وبنا ناعما كان يعبد آباؤنا ويا أمربنا الصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له اني سألتك عن نسبه فيكم فرزعت انه ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول قبله فرزعت أن لا فقلت لو كان أحد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتيكم يقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرزعت أن لا فعرفت أنه لم يكن أيدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من آبائه من ملك فرزعت أن لا فقلت لو كان من آبائه ملك قلت يطلب ملك آبائه وسألتك أنشأ الناس يتبعونه أم ضعفاء وهم فرزعت أن ضعفاء هم اتبعوه وهم أتباع الرسل وسألتك هل يزيدون أو ينقصون فرزعت أنهم يزيدون وكذلك الايمان حتى (٧٩) يتم وسألتك هل يرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه فرزعت

حديث ابن عباس في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى قيصر وفيه حديث عن أبي سفيان بن حرب وقد تقدم بطوله في بدء الوحي والكلام عليه مستوفى وهو ظاهر فيما ترجم به ويأتى شيء من الكلام عليه في تفسير سورة آل عمران ان شاء الله تعالى وأما قوله تعالى ما كان لبشر ما المراد من الآية الا انكار على من قال كونوا عبادا لي من دون الله ومثلها قوله تعالى يا عيسى ابن مريم أنت قلت

بعد أن يدخل فيه فرزعت أن لا فكذلك الايمان حين تخطب بشاشته القلوب لا يسخطه أحد وسألتك هل يغدر فرزعت أن لا وكذلك

الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلهم وقاتلهم فرزعت أن قد فعل وأن حر بكم وحر به يكون دولا يدل عليكم المروندالون عليه الأخرى وكذلك الرسل تبلي وتكون له العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرزعت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبناكم عما كان يعبد آباؤكم ويأمركم بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة قال وهذه صفة نبي قد كنت أعلم أنه خارج ولكن لم أعلم أنه منكم وان يك ما قلت حقا فوشك أن يلك موضع قدمي هاتين ولوأرجوان أخلص اليه لتجسبت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت قدميه قال أبو سفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فاني أدعوك بدعوة الاسلام أسلم تسلم وأسلم يؤت الله أجره مرتين فان ترأيت فعليك اثم الاريسين ويا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آربابا من دون الله فان تولوا فاقولوا اشهدوا بانا مسلمون قال أبو سفيان فلما أن قضى مقالته علت أصوات الذين حولهم من عظماء الروم وكثر لغظهم فلا أدري ماذا قالوا وأمر بنا فأخرجنا فلما أن خرجت مع أصحابي وخلصت بهم قلت لهم لقد أمر أمر ابن أبي كبشة هذا ملك بني الاصفري يخافه قال أبو سفيان والله ما زالت ذلما مستهقنا بأن أمره سيظهر حتى أدخل الله قباي الاسلام وأنا كاره \* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد رضى الله عنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر لا أعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك أيهم يعطى فغدوا وكلهم يرجوان يعطى فقال أين على فقيل يشك عينيه فأمر فدعى له فبحق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء فقال نقاتلهم حتى يكونوا أمثلنا فقال على رسلنا حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن يهدي بك رجلا واحد خير لك من حمر النعم \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمر وحدثنا الواحشي عن جسد قال سمعت أنس رضى الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا قوما لم يغز حتى يصبح فان سمع أذانا أمسك وان لم يسمع اذانا أعار

بعد ما أصبح فنزلنا خبر ليلنا \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزانا  
 \* وحدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى خيبر فجاهلها بالولا وكان  
 إذا جاء قومًا بابل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت بهم وودعناهم ومكانهم فلما رأوه قالوا الحمد لله ونحمد الله ونسبحه فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر خبرنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المذنبين \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن  
 الزهري حدثني سعيد بن المسيب (٨٠) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن

أقاتل الناس حتى يقولوا  
 لا اله الا الله فن قال لا اله  
 الا الله فقد عصم من نفسه  
 رماله الابحثة وحسابه على  
 الله رواه عمرو بن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 \* (باب من أراد غزوة فورتى  
 بغيرها ومن أحب الخروج  
 إلى السفر يوم الخميس)  
 \* حدثنا يحيى بن بكير حدثني  
 الليث عن عقيل عن ابن  
 شهاب قال أخبرني عبد  
 الرحمن بن عبد الله بن كعب  
 ابن مالك أن عبد الله بن  
 كعب وكان قائد كعب من  
 قبته قال سمعت كعب بن  
 مالك حين تخلف عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ولم  
 يكن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يريد غزوة الا ورتى  
 بغيرها \* حدثنا أحمد بن  
 محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا  
 يونس عن الزهري قال  
 أخبرني عبد الرحمن بن  
 عبد الله بن كعب بن مالك

للناس الآية وقوله تعالى اتخذوا أخابرهم ورهبانهم أربابا من دون الله الآية \* ثانيها حديث  
 سهل بن سعد في إعطاء على الراية يوم خيبر وسأني شرحه في المغازي والغرض منه قوله ثم ادعهم  
 إلى الاسلام \* ثالثها حديث أنس في ترك الأغارة على من سمع منهم الاذان ذكره من وجهين وسأني  
 شرحه في غزوة خيبر أيضا وهو دال على جواز قتال من بلغته الدعوة بغير دعوة فيجمع بينه وبين  
 حديث سهل الذي قبله بان الدعوة مستحقة لا شرط وفيه دلالة على الحكم بالدليل لكونه كلف عن  
 القتال بمجرد سماع الاذان وفيه الاخذ بالاحوط في أمر الدماء لانه كلف عنهم في تلك الحالة مع  
 احتمال أن لا يكون ذلك على الحقيقة ووقع هنا فلما أصبح خرجت بهم وودعناهم وسأني  
 في رواية جابر بن سلمة عن أنس عند مسلم فالتبناهم حين بزغت الشمس ويجمع بينهم وصلوا  
 أول البلد عند الصبح فنزلوا فاصلا فوجهوا وأجرى النبي صلى الله عليه وسلم فرسه حينئذ في رفاق  
 خيبر كما في الرواية الأخرى فوصل في آخر الرفاق إلى أول الحصون حين بزغت الشمس \* رابعها  
 حديث أبي هريرة أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث وهو ظاهر فيما ترجم  
 له أنزلنا حديث قال وعلام تقاطلون وقدمت في شرحه في كتاب الايمان في الكلام على حديث ابن  
 عمر لكن في حديث ابن عمر زيادة إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وقد وردت الأحاديث بذلك زائدة  
 بعضها على بعض ففي حديث أبي هريرة الافتصار على قول لا اله الا الله وفي حديثه من وجه آخر  
 عند مسلم حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وفي حديث ابن عمر ما ذكرت وفي  
 حديث أنس الماضي في أبواب القبلة فاذا صلوا واستقبلوا أو كلوا ذبيحتنا قال الطبري وغيره أما  
 الأول فقال له في حال قتاله لاهل الأوثان الذين لا يقرون بالتوحيد وأما الثاني فقال له في حالة قتال أهل  
 الكتاب الذين يعترفون بالتوحيد ويجحدون نبوته عموما وخصوصا وأما الثالث ففيه الإشارة إلى  
 ان من دخل في الاسلام وشهد بالتوحيد ولم يعمل بالظاعات ان حكمهم أن يقتلوا حتى  
 يدعوا إلى ذلك وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في أبواب القبلة (قوله رواه عمرو بن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم) أي مثل حديث أبي هريرة وأما رواية عمر فوصلها المؤلف في الزكاة  
 وأما رواية ابن عمر فوصلها المؤلف في الايمان \* (قوله ما) من أراد غزوة فورتى  
 بغيرها ومن أحب الخروج إلى السفر يوم الخميس) أما الجلة الأولى فعني ورتى ستروا تستعمل في  
 اظهار شيء مع ارادة غيره وأصله من الوري بفتح ثم سكون وهو ما يجعل وراء الانسان لان من ورتى

قال سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما يريد غزوة يغزوها الا ورتى بغيرها بشيء  
 حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حشد يد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل غزوة تبوك فغزاها  
 للمسلمين أمره ليتأهبوا أهبة عدوهم وأخبرهم بوجهه الذي يريد وعن يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب  
 ابن مالك رضي الله عنه أن كعب بن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إذا خرج في سفر الا يوم الخميس  
 \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه رضي الله عنه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يجب أن يخرج يوم الخميس



\* (باب الخروج بعد

الظهر) \* حدثنا سليمان بن

حرب حدثنا جاذن بن زيد عن

أيوب عن أبي قلابة عن أنس

رضي الله عنه أن النبي صلى

الله عليه وسلم صلى بالمدينة

الظهر أربعاء والعصر بذي

الحليفة ركعتين وسمعته

يصرخون همما جميعا

\* (باب الخروج آخر الشهر)

وقال كريب عن ابن عباس

رضي الله عنهم ما انطلق النبي

صلى الله عليه وسلم من المدينة

لخمس بقين من ذي القعدة

وقدم مكة لأربع ليال خلون

من ذي الحجة \* حدثنا

عبد الله بن مسلمة عن مالك

عن يحيى بن سعيد عن عمة

بنت عبد الرحمن أنها سمعت

عائشة رضي الله عنها تقول

خرجنا مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم لخمس ليال

بقين من ذي القعدة ولا

نرى إلا الحج فلما دونامن

مكة أمر رسول الله صلى

الله عليه وسلم من لم يكن

معه هدى إذا طاف بالبيت

وسعى بين الصفا والمروة أن

يحل قالت عائشة قد دخل

علينا يوم النحر لحم بقر فقلت

ما هذا فقال شمر رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن

أزواجه قال يحيى قد كرت

هذا الحديث للقاسم بن محمد

فقال أنتك والله بالحديث

على وجهه

بشيء كأنه جعله وراه وقيل هو في الحرب أخذ العدو على غرة وقبده السيراني في شرح سيبويه  
بالحجزة قالوا أصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمز وكانهم سهلوا وأما الخروج يوم الخميس فلعل  
سببه ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم بورك لامتى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف  
أخرجه الطبراني من حديث ندي بنون وفيه وحدة مصغرة ابن شريط بفتح الميم أوله وكونه صلى الله  
عليه وسلم كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وسأني بعد باب  
أنه خرج في بعض أسفاره يوم السبت ثم أورد المصنف اطرافا من حديث كعب بن مالك الطويل في  
قصة غزوة تبوك طائفة فيما ترجم له ورزى سعيد بن منصور عن مهدي بن ميمون عن واصل بن  
أبي عتبة قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سافر أحب أن يخرج يوم الخميس وقوله في  
الطريق الثانية وعن يونس عن الزهري هو موصول بالاسناد الأول عن عبد الله وهو ابن المبارك  
عن يونس ورواهم من زعم أن الطريق الثانية معاقة وقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن ابن  
المبارك عن يونس بالحديثين جميعا بالوجهين نعم توقف الدارقطني في هذه الرواية التي وقع فيها  
التصريح بسماع عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك من جده وقد أوضحت ذلك في المقدمة  
والخاص أن رواية الزهري للجملة الأولى هي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك  
وروايته للجملة الثانية المتعلقة بيوم الخميس هي عن عمه عبد الرحمن بن كعب بن مالك وقد جمع  
الزهري منهما جميعا وحدث يونس عنه بالحديثين مفصلا وأراد البخاري بذلك دفع الوهم واللبس  
عن يظن فيه اختلافا وسبأني مز يدبسط لذلك في المغازي أن شاء الله تعالى (قوله)  
باب الخروج بعد الظهر ذكر فيه حديث أنس وقد تقدم في الحج وكانه أوردته إشارة إلى  
أن قوله صلى الله عليه وسلم بورك لامتى في بكورها لا يمنع جواز التصرف في غير وقت البكور وإنما  
خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وحديث بورك لامتى في بكورها أخرجه أصحاب  
السنن وصححه ابن حبان من حديث بخير الغلاء بدي بالعين المجرمة وقد اعتنى بعض الحفاظ بجمع  
طرقه فبلغ عددهم من جاء عنه من الصحابة نحو العشرين نفسا (قوله) باب الخروج  
آخر الشهر أي ردا على من كره ذلك من طريق الطيرة وقد نقل ابن بطال أن أهل الجاهلية كانوا  
يتحرون أوائل الشهور للأعمال ويكرهون التصرف في محاق القمر (قوله) وقال كريب عن ابن  
عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لخمس بقين (قوله) فوطرف من حديث  
وصله المصنف في الحج ثم أورد حديث عمة عن عائشة في ذلك وقدم مضى الكلام عليهم في كتاب  
الحج وفيه استعمال القصص في التاريخ وهو ما دام في النصف الأول من الشهر يؤرخ بما خلا وإذا  
دخل النصف الثاني يؤرخ بما بقي وقد استشكل قول ابن عباس وعائشة أنه خرج لخمس بقين لأن  
ذا الحجة كان أوله الخميس للاتفاق على أن الوقفة كانت الجمعة فيلزم من ذلك أن يكون خرج يوم  
الجمعة ولا يصح ذلك لقول أنس في الحديث الذي قبله أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة  
أربعاء ثم خرج وأجيب بأن الخروج كان يوم السبت وإنما قال الصحابة لخمس بقين بناء على العدد  
لأن ذا القعدة كان أوله الأربعاء فاتفق أن جاء ناقصا فجاء أول ذي الحجة الخميس فظهر أن الذي كان  
بقي من الشهر أربع لآخره كذا الجواب به جمع من العلماء ويحتمل أن يكون الذي قال لخمس بقين أراد  
ضم يوم الخروج إلى ما بقي لأن التأهب وقع في أوله وإن اتفق التأخير إلى أن صليت الظهر فكانهم



\* (باب الخروج في رمضان) \* حدثنا علي بن عبيد الله حدثنا سفيان قال حدثني الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ التكديد أظفر قال سفيان قال الزهري أخبرني عبيد الله عن ابن عباس وساق الحديث \* (باب التوديع) \* (٨٢) وقال ابن وهب أخبرني عمرو عن بكير عن سليمان بن يسار عن

أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال لنا إن لقيتم فلانا أو فلانا بالرجلين من قريش سمعاهما فارقوهما بالنار قال ثم أتينا فودعه حين أردنا الخروج فقال اني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان أخذتوهما فاقتلوهما \* (باب السمع والطاعة للامام) \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمد بن الصباح عن اسمعيل ابن زكريا عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فاذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة \* (باب) يقاتل من وراء الامام ويتقي به \* \* حدثنا أبو البيان أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد أن الأعرج حدثه أنه سمع بأب هريرة رضي الله

لما تأهبوا بأبوا العلة السبت على سفر اعتدوا به من حلة أيام السفر والله أعلم \* (قوله باب الخروج في رمضان) ذكر فيه حديث ابن عباس في ذلك وقد مضى شرحه في كتاب الصيام وأراد به رفع وهم من يتوهم كراهة ذلك \* (قوله باب التوديع عند السفر) أي أعم من أن يكون من المسافرين لا مقيم أو عكسه وحديث الباب ظاهر للاول ويؤخذ الثاني منه بطريق الاولى وهو الاكثر في الوقوع (قوله وقال ابن وهب الى آخره) وصله المسائي والاسماعيلي من طريقه وسأقي موصولا للمصنف من وجه آخر ويأتي شرحه هناك بعد اثنين وأربعين بابا وفيه تسمية من أجهم في هذا \* (قوله باب السمع والطاعة للامام) زاد في رواية الكشميهني ما لم يأمر بمعصية والاطلاق محمول عليه كما هو في نص الحديث ثم ساق حديث ابن عمر في ذلك من وجهين وساقه على لفظ الرواية الثانية وسيأتي الكلام عليه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى وساقه هنا بلفظ الرواية الاولى وقيد الترجمة هناك بما وقع هنا في رواية الكشميهني وقوله فلا سمع ولا طاعة بالفتح فيهما والمراد في الحقيقة الشرعية لا الوجودية \* (قوله باب) يقاتل من وراء الامام ويتقي به) يقال بفتح المثناة ولم يزد البخاري على لفظ الحديث والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلقه حقيقة أو قدمه ووراء يطلق على المعنيين (قوله نحن الآخرون السابقون) وهذا الاسناد من اطاعني فقد اطاع الله الحديث الجملة الاولى طرف من حديث سبق بيانه في كتاب الجمعة وسبق في الطهارة ان عادته في ايراد هذه النسخة وهي شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان يصدر بأول حديث فيها ويعطف الباقي عليه لكونه سمعها هكذا وان مسلمان في نسخة معمر عن همام عن أبي هريرة سلك طريقا نحو هذه فانه يقول في أول كل حديث منها فذكر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيت وكيت وتكلف ابن المنذر فقال وجه مطابق للترجمة لقوله نحن الآخرون السابقون الاشارة الى انه الامام وانه يجب على كل أحد ان يقاتل عنه وينصره لانه وان تأخر في الزمان لكنه متقدم في أخذ العهد على كل من تقدمه أنه ان أدرك زمانه أن يؤمن به وينصره فهم في الصورة امامه وفي الحقيقة خلقه فناسب ذلك قوله يقاتل من وراءه لانه أعم من أن يراد بها الخلف أو الامام وقوله فيه وان قال بغيره فان عليه منه كذا هنا قيل استعمل القول بمعنى الفعل حيث قال فان قال بغيره كذا قال بعض الشراح وليس بظاهر فانه قسم قوله فان أمر فيعمل على ان المراد وان أمر والتعبير عن الامر بالقول لأشكال فيه وقيل معنى قال هنا حكم ثم قيل انه مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الخاء نسبة وهو الملك الذي ينفذ حكمه بلغة جبر وقوله فان عليه منه أي وزرا وحذف في هذه الرواية على طريق الاكتفاء لدلالة مقابله عليه وقد ثبت في غير هذه الرواية كما سأقي ان شاء الله تعالى ويحتمل أن يكون من في قوله فان عليه منه تبعية أي فان عليه بعض ما يقول وفي رواية أبي زيد المروزي منه بضم الميم وتشديد النون بعد هاء تانيث وهو تعجيف بلاريب وبالاول جزم

عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وهذا الاسناد من اطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامام جنة يقاتل من وراءه ويتقي به فان أمر بتقوى الله وعدل فان له بذلك أجر وان قال بغيره فان عليه منه

أبو ذر وقوله انما الامام جنة بضم الجيم أى ستره لانه يمنع العدو من أذى المسلمين ويكف أذى بعضهم عن بعض والمراد بالامام **ص** كل قائم بامور الناس والله أعلم وسياق بقية شرحه في كتاب الاحكام **قوله** **باب** البيعة في الحرب على ان لا يفروا وقال بعضهم على الموت) كانه أشار الى أن لاتنافي بين الروايتين لاحتمال أن يكون ذلك في مقامين أو أحدهما يستلزم الآخر **قوله** لقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الآية) قال ابن المنير أشار البخارى بالاستدلال بالآية الى أنهم بايعوا على الصبر ووجه أخذه منها قوله تعالى فاعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم والسكينة الطمأنينة في موقف الحرب فدل ذلك على أنهم أضمرُوا في قلوبهم أن لا يفروا فاعانهم على ذلك وتعقب بان البخارى انما ذكر الآية عقب القول الصائر الى ان المبايعة وقعت على الموت ووجه انتزاع ذلك منها ان المبايعة فيها مطلقة وقد أخبر سلمة بن الأكوع وهو من بايع تحت الشجرة انه بايع على الموت فدل ذلك على انه لاتنافي بين قوله لهم بايعوه على الموت وعلى عدم الفرار لان المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد ان يتبع الموت ولا بد وهو الذى أنكره نافع وعُدل الى قوله بل بايعهم على الصبر أى على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك الى الموت أم لا والله أعلم وسياق في المغازي موافقة المسيب بن حزن والد سعيد لابن عمر على خفاء الشجرة وبيان الحكمه في ذلك وهو ان لا يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما آمن تعظيم بعض الجهال لها حتى ربما أفضى بهم الى اعتقاد ان لها قوة تنفع أو ضرر كما نراه الآن مشاهدا فيما هو دونها والى ذلك أشار ابن عمر بقوله كانت رجمة من الله أى كان خفاؤها عليهم بعد ذلك رجمة من الله تعالى ويحتمل أن يكون معنى قوله رجمة من الله أى كانت الشجرة موضع رجمة الله ومحل رضوانه لنزول الرضا عن المؤمنين عندها ثم ذكر فيه خمسة أحاديث \* أحدها حديث ابن عمر رجعنا من العام المقبل فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا أى النبي صلى الله عليه وسلم تحتها أى فى عمرة الحديبية **قوله** فسألنا نافعا) قائل ذلك هو جويرية بن أسماء الراوى عنه وقد تعقبه الامام على بان هذا من قول نافع وليس بمسند وأجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما أجاب به لما فهمه عن مولاة ابن عمر فيكون مسندا بهذه الطريقة \* ثانيها حديث عبد الله بن زيد أى ابن عاصم الانصارى المازنى **قوله** لما كان زمن الحرة) أى الوقعة التى كانت بالمدينة فى زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين كما سأتى ببيان ذلك فى موضعه ان شاء الله تعالى **قوله** ان ابن حنظلة) أى عبد الله بن حنظلة ابن أبى عامر الذى يعرف أبوه بغسيل الملائكة والسبب فى تلقبه بذلك انه قتل باحد وهو جنب فغسلته الملائكة وعلفت امرأته تلك الليلة بانه عبد الله بن حنظلة فمات النبي صلى الله عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وأتى الكرماني بأجوبة فقال ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ البيعة ليزيد بن معاوية والمراد به نفس يزيد لان جده أباسفبان كان يكنى أيضا أبا حنظلة فيكون التقدير أن ابن أبى حنظلة ثم حذف لفظ أبى تحذفها أو يكون نسب الى عمه حنظلة بن أبى سفيان استخفافا واستهجانا واستبشاعا بهذه الكلمة المزة انتهى ولقد أطلال رجمة الله فى غير طائل وأتى بغير الصواب ولوراجع موضعا آخر من البخارى لهذا الحديث بعينه لرأى فيه مانعه لما كان يوم الحرة والناس يبايعون لعبد الله بن حنظلة فقال عبد الله بن زيد علام يبايع الى حنظلة الناس

\* (باب البيعة في الحرب على أن لا يفروا) \* وقال بعضهم على الموت لقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الآية \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رضى الله عنهم ما رجعنا من العام المقبل فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها كانت رجمة من الله فسألنا نافعا على أى شئ بايعهم على الموت قال لا بل بايعهم على الصبر \* حدثنا موسى بن حنظلة وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن عليم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة أمناه آت فقال له ان ابن حنظلة يبايع الناس على الموت فقال

لَا بَايِعَ عَلَى هَذَا أَحَدٌ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ \* حَدَّثَنَا الْمُكَنِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا بَزْدَنُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١٤) ثُمَّ عُدْتُ إِلَى ظِلِّ شَجَرَةٍ فَلَمَّا خَفَ النَّاسُ قَالَ يَا ابْنَ الْأَكُوْعِ لَا بَايِعَ قَالَ قُلْتُ قَدْ

باب عتبار رسول الله قال وايضاً  
فبايعته الثانية فقلت له  
يا ابا مسلم على اى شئ كنتم  
تبايعون يومئذ قال على  
الموت \* حدثنا حفص بن  
عمر حدثنا شعبة عن حميد  
قال سمعت انساً رضى الله  
عنه يقول كانت الانصار  
يوم الخندق تقول

نحن الذين يابعو محمدًا  
 على الجهاد ما حينئذ  
 فاجابهم فقال اللهم لا عيش  
 الا عيش الآخرة فأكرم  
 الانصار والمهاجرة \* حدثنا  
 اسحق بن ابراهيم سمع محمد  
 ابن فضيل عن عاصم عن أبي  
 عثمان عن مجاشع رضى الله  
 عنه قال أئبت النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنا وأخى فقلت  
 يابعا على الهجرة فقال  
 مضت الهجرة لاهلها فقلت  
 علام تباعنا قال على الاسلام  
 والجهاد \* (باب عزم الامام  
 على الناس فيما يطيقون) \*  
 حدثنا عثمان بن ابي شيبة  
 جد ثاجر عن منصور عن  
 ابي وائل قال قال عبد الله  
 رضى الله عنه لقه دأ ثاني  
 اليوم رجل فسألني عن أمر  
 ما دريت ما ارد عليه فقال  
 ارايت رجلا مؤدبا نشطا  
 يخرج مع امرأته في الغزى

الحديث وهذا الموضع في أثناء غزوة الحديبية من كتاب المغازي فهذا إذا احتماله الثاني وأما احتماله الأول فبيده اتفاق أهل النقل على أن الأمير الذي كان من قبل يزيد بن معاوية اسمه مسلم بن عقبة لا عبد الله بن حنظلة وأن ابن حنظلة كان الأمير على الأنصار وأن عبد الله بن مطيع كان الأمير على من سواهم وأنهم ما قاتلوا جميعاً في تلك الوقعة والله المستعان (قوله لا أباع على هذا أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه إيماء إلى أنه بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وليس بصريح ولذلك عقبه المصنف بحديث سلمة بن الأكوع لتصريحه فيه بذلك قال ابن المنير والحكمة في قول الصحابي أنه لا يفعل ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن كان مستحقاً للنبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم أن يقيه بنفسه وكان فرضاً عليهم أن لا يفرواعنه حتى يوتوا دونه وذلك بخلاف غيره \* نالها حديث سلمة فتقوله فقلت له يا أبا مسلم هي كنية سلمة ابن الأكوع والقاتل فقلت له الراوي عنه وهو يزيد بن أبي عبيد موله وهذا الحديث أحد ثلاثيات البخاري وقد أخرج في الأحكام أيضاً ويأتي الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى قال ابن المنير الحكمة في تكراره البيعة لسلمة أنه كان مقدماً ما في الحرب فأسكنه عليه العقد احتياطاً (قلت) أولاً أنه كان يقاتل قتال الفارس والراجل فتعددت البيعة بتعدد الصفة \* رابعها حديث أنس كانت الأنصار يوم الخندق تقول نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً وهو ظاهر فيما ترجم به وقد تقدم موصولاً في أوائل الجهاد ويأتي الكلام عليه في المغازي إن شاء الله تعالى \* خامسها حديث مجاشع وهو ابن مسعود وأخوه اسمه مجالد يجيم وسبأني الكلام عليه في المغازي في غزوة الفتح إن شاء الله تعالى ﴿قوله يا عزم الامام على الناس فيما يطيقون﴾ المراد بالعزم الأمر الحازم الذي لا تردد فيه والذي يتعلق به الجار والمجرور محذوف تقديره مثلاً محله والمعنى وجوب طاعة الامام محله فيما لهم به طاعة (قوله قال عبد الله) أي ابن مسعود وهذا الاسناد كله كوفيون (قوله أثنى اليوم رجل) لم أقف على اسمه (قوله مؤثراً) بهمزة ساكنة وتحتانية خفيفة أي كامل الاداء أي أداها الحرب ولا يجوز حذف الهمزة منه لثلاثي يصير من أودى إذا هلك وقال الكرماني معناه قويا وكأنه فسر باللازم وقوله نشيطا بنون وبججمة من النشاط (قوله نخرج مع امرأتنا) كذا في الرواية بالنون من قوله نخرج وعلى هذا فالمراد بقوله رجلاً أحداً وهو محذوف الصفة أي رجلاً منا وعلى هذا عول الكرماني لأن السياق يقتضي أن يقول مع امرأته وفيه حينئذ التفات ويحتمل أن يكون بالتحمانية بدل التون وفيه أيضاً التفات (قوله لا لخصيها) أي لا لظيقها القوله تعالى علم أن لن تحصوه وقل لا أندرى أي هي طاعة أم معصية والأول مطابق لمفاهيم البخاري فترجم به والثاني موافق لقول ابن مسعود وإذا شك في نفسه شيء سأل رجلاً فشفاه منه أي من تقوى الله أن لا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى يسأل من عنده علم فبدله على ما فيه شفاؤه وقوله شك في نفسه شيء من المقولوب إذا التقدير وإذا شك نفسه في شيء أرضى من شك معنى لصق والمراد بالشئ ما يتردد في جوارحه وعدمه وقوله حتى يفعله غاية لقوله لا يعزم وألغزم الذي يتعلق به المستثنى وهو مرة والحاصل

فيعزم علينا في أشياء لا نحصيها فقلت له والله ما أدري ما أقول لك إلا أنا كُتِّم مع النبي صلى الله عليه وسلم فغسي ان لا يعزم علينا ان في امر الامر حتى نفعله وان احدهم لم ينزل بغير ما اتى الله واذا شك في نفسه شئ سأل رجلا فشقاه منه وأوشك أن لا يتجدد.

ان الرجل سأل ابن مسعود عن حكم طاعة الامير فاجابه ابن مسعود بالوجوب بشرط أن يكون  
 المأمور به موافقا لقوى الله تعالى **(قوله ما غير)** بجمعة وموحدة مفتوحين أى مضى وهو من  
 الاضداد يطلق على ماضى وعلى ما بقى وهو هنا محتمل للأمرين قال ابن الجوزى هو بالماضى هنا  
 أشبه كقوله ما ذكر والنغب بمثابة مفتوحة ومجبة ساكنة ويجوز فتحها قال القزاز وهو أكثر  
 وهو الغدير يكون فى ظل فيرد ماؤه ويروقل هو ما يحققره السيل فى الأرض المنخفضة قصير  
 مثل الاخدر دفيق الماء فيه فيصفقه الريح فيصير صافيا باردا وقيل هو فقرة فى صخرة يبقى فيها الماء  
 كذلك فشبهه ماضى من الدنيا بما شرب من دافوه وما بقى منها بما تأخر من كذره واذا كان هذا  
 فى زمان ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان ووجود تلك القن العنابية فإذا يكون اعتقاده  
 فيما جاء بعد ذلك وهم جرا وفى الحديث انهم كانوا يعثرون وجوب طاعة الامام وأما توقف  
 ابن مسعود عن خصوص جوابه وعدوله الى الجواب العام فلا شكال الذى وقع له من ذلك وقد  
 أشار اليه فى بقية حديثه ويستناد منه التوقف فى الافتاء فيما أشكل من الامر كالأول أن بعض  
 الاجناد استفتى ان السلطان عينه فى أمر مخوف بمجرد التشبهى وكلفه من ذلك ما لا يأتى من  
 أجابه بوجوب طاعة الامام اشكل الامر لما وقع من الفساد وان أجابه بجواز الامتناع أشكل  
 الامر لما قد ينضى به ذلك الى الفسنة فالصواب التوقف عن الجواب فى ذلك وأمنائه والله الهادى  
 الى الصواب **(قوله ما)** كان النبي صلى الله عليه وسلم اذالم يقاتل أول النهار آخر  
 القتال حتى تزول الشمس) أى لأن الرياح تهب غالبا بعد الزوال فيحصل بها تبريد حدة السلاح  
 والحرب وزيد فى النشاط وأورد فيه حديث عبد الله بن ابى أوفى بمعنى ما ترجم به لكن ليس فيه اذا  
 لم يقاتل أول النهار وكأنه أشار بذلك الى ما ورد فى بعض طرقه فعند أحمد من وجه آخر عن موسى  
 ابن عتبة بهذا الاسناد انه كان صلى الله عليه وسلم يحب أن ينهض الى عدوه عند زوال الشمس  
 ولسعيد بن منصور من وجه آخر عن ابن ابى أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهل اذا زالت  
 الشمس ثم ينهض الى عدوه وللمصنف فى الجزية من حديث النعمان بن مقرن كان اذالم يقاتل أول  
 النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن حبان  
 من وجه آخر وصححه وفى روايتهم حتى تزول الشمس وتهب الارواح وينزل النصر فيظهر أن  
 فائدة التأخير لكون أوقات الصلاة مظنة اجابة الدعاء وهو بوجوب الریح قد وقع النصر به فى الاحزاب  
 فصار مظنة لذلك والله أعلم وقد أخرج الترمذى حديث النعمان بن مقرن من وجه آخر عنه  
 لكن فيه انقطاع ولفظه يوافق ما قلته قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع  
 الضحى أمسك حتى تطلع الشمس فاذا طاعت قاتل فاذا انتصف النهار أمسك حتى تزول الشمس  
 فاذا زالت الشمس قاتل فاذا دخل وقت العصر أمسك حتى يصلها ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك  
 تهيج رياح النصر ويدعوا المؤمنون لجيوشهم فى صلاتهم **(تنبيه)** وقع فى رواية الاسماء على من  
 هذا الوجه زيادة فى الدعاء وسبأ فى التنبيه عليها فى باب لا تتموا لقاء العدو مع بقية الكلام على  
 شرحه ان شاء الله تعالى **(قوله ما)** استئذان الرجل) أى من الرعية (الامام) أى فى  
 الرجوع أو التخلف عن الخروج أو نحو ذلك **(قوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا**

والذى لا اله الا هو ما ذكر  
 ما غير من الدنيا الا كالثغب  
 شرب صفوه وبقي كذره  
 \* (باب) \* كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم اذالم يقاتل أول  
 النهار آخر القتال حتى تزول  
 الشمس \* حدثنا عبد الله  
 ابن محمد حدثنا معاوية بن  
 عمرو حدثنا أنس بن مالك  
 الفزاري عن موسى بن  
 عقيب عن سالم أبى النضر  
 مولى عمر بن عبد الله  
 وكان كاتب له قال كتب  
 اليه عبد الله بن أبى أوفى  
 رضى الله عنهم ما فقرأ أنه أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فى بعض أيامه التى لقي  
 فيها انتظر حتى مالت الشمس  
 ثم قام فى الناس قال أيها  
 الناس لا تتموا لقاء العدو  
 وسلوا الله العافية فاذا  
 لقيتموه فاصبروا واعلموا  
 أن الجنة تحت ظلال  
 السوف ثم قال اللهم منزل  
 الكتاب ومجرى النجوم  
 وانصرنا عليهم \* (باب)  
 استئذان الرجل (الامام) \*  
 لقوله انما المؤمنون الذين  
 آمنوا بالله ورسوله واذا

كلوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية \* حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جابر عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلتا حق بن النسي صلى الله عليه وسلم وأنا على ناضح لنا (٨٦) قد أعني فلا يكاد يسير فقال لي مالبعيرك قال قلت أعني قال فتخلف رسول الله صلى

الله عليه وسلم فزجره ودعا له فما زال يسير حتى رأى الابل قد امها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد أصابته بركتك قال أفقتبعنيه قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم قال فبعينيه فبعته اياه على أن لي فقارظهره حتى أبلغ المدينة قال فقلت يا رسول الله اني عروس فاستأذنته فأذن لي فتقدمت للناس الى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيني خالي فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت به فلا مسنى قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حين استأذنته هل تزوجت بكر أم ثيبا فقلت تزوجت ثيبا قال فهل اتزوجت بكر اتلاعها وتلاع بك فقلت يا رسول الله تزني والذى أو استشهد ولي اخوات صغار فكرهت أن أتزوج مثلهن فلا تؤدبن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا لا تقوم عليهن وتؤدبن قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني نفسه ورده على

كلوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) قال ابن التين هذه الآية احتج بها الحسن على أنه ليس لاحد أن يذهب من العسكر حتى يستأذن الامير وهذا عند سائر الفقهاء كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم كذا قال والذي يظهر أن الخصوصية في عموم وجوب الاستئذان والا فلو كان ممن عينه الامام فطرأ له ما يقتضي التخلف أو الرجوع فإنه يحتاج الى الاستئذان ثم أورد فيه حديث جابر في قصة حمله وقد تقدم شرحه في كتاب الشر وطوال الغرض منه هنا قوله اني عروس فاستأذنته فأذن لي وسألتني الكلام على ما يتعلق بتزويجه في النكاح \* (تنبيه) \* قوله في آخر هذا الحديث قال المغيرة هذا في قضاءنا حسن لا نرى به بأسا هذا موصول بالاستناد المذكور الى المغيرة وهو ابن مقسم الضبي أحد فقهاء الكوفة وهو اده بذلك ما وقع من جابر من اشتراط ركوب حمله الى المدينة وأعرب الداودي فقال مراده جواز زيادة الغريم على حقه وان ذلك ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم وقد تعقبه ابن التين بان هذه الزيادة لم ترد في هذه الطريق هنا وهو كما قال \* (قوله باب) من غزا وهو حديث عهد بعمره) بكسر العين أي بزوجه وبضها أي بزمان عرسه وفي رواية الكشيمى بعمره وهو يؤيد الاحتمال الثاني (قوله فيه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير الى حديثه المذكور في الباب قبله وان ذلك في بعض طرقه وسألتني في أوائل النكاح من طريق سيار عن الشعبي بلفظ فقال ما يجعلك قلت كنت حديث عهد بعمره الحديث \* (قوله باب) من اختار الغزو بعد البناء فيه ابوه ريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير الى حديثه الآتي في الخمس من طريق همام عنه فقال غزاني من الانبياء فقال لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ولما بيني بها الحديث وسألتني شرحه هناك وزجهم عليه في النكاح من أحب البناء بعد الغزو وساق الحديث والغرض هنا من ذلك ان يتفرغ قلبه للجهاد ويقبل عليه بنشاط لان الذي يعقد عقده على امرأة يبقى متعلقا بالطريق المجتلاف ما اذا دخل بها فانه يصير الامر في حقه أخف غالباً ونظيره الاشتغال بالاكل قبل الصلاة \* (تنبيهان) \* أحدهما أورد الداودي هذه الترجمة محرفة ثم اعترضها وذلك انه وقع عنده باب من اختار الغزو وقبل البناء فاعترضه بان الحديث فيه انه اختار البناء قبل الغزو (قلت) وعلى تقدير صحة ما وقع عند الداودي فلا يلزمه الاعتراض لانه أورد الترجمة مورد الاستفهام فكأنه قال ما حكم من اختار الغزو وقبل البناء هل ينعى كمال عليه الحديث أو يسوغ ويحمل الحديث على الاولوية ثانيهما قال الكرماني كأنه اكتفى بالإشارة الى هذا الحديث لانه لم يكن على شرطه (قلت) ولم يستحضر أنه أورد موصولا في مكان آخر كما سألتني قريبا والجواب الصحيح انه جرى على عادته الغالبية في أنه لا بعد الحديث الواحد اذا التحد مخرجه في مكانين بصورة غالباً بل يتصرف فيه بالاختصار ونحوه في أحد الموضعين \* (قوله باب) مبادرة الامام عند الفرع) ذكر فيه حديث أنس

غدوت عليه بالبعير فأعطاني نفسه ورده على (باب من غزا وهو حديث عهد بعمره) \* فيه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب من اختار الغزو بعد البناء) \* فيه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب مبادرة الامام عند الفرع) \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان بالمدينة فروع فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال مارأيتنا من شيء وان وجدناه لبحرا

\* (باب السرعة والركض في الفرع) \* حدثنا الفضل بن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن أنس بن مالك رضي الله عنه قال فزع الناس فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسًا لابي طلحة بطيًّا ثم خرج ركضًا وحده فركب الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه ليجر فاسبق بعد ذلك اليوم (٨٧) \* (باب الخروج في الفرع وحده) \*

\* (باب الجعائل والجلان في السبيل) \* وقال مجاهد قلت لأن عمر الغزو قال اني أحب أن أعينك بطائفة من مالي قلت أوسع الله علي قال ان غنالك لك واني أحب أن يكون من مالي في هذا الوجه وقال عمران ناسا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا ثم لا يجاهدون في فعل فنحن أحق بماله حتى نأخذ منه مأخذًا فقال طائوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت وضعه عند أهلك \* حدثنا الحميد بن حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن أنس سأل زيد بن أسلم فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه جلت علي فرس في سبيل الله فرائيته يباع فسأت النبي صلى الله عليه وسلم اشتريه فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر جمل علي فرس في سبيل الله فوجده يباع فاراد أن

في ركوب النبي صلى الله عليه وسلم فرس أي طلحة وقد تقدم الكلام عليه في الهبة ومضى مرارًا منها في باب الشجاعة في الحرب \* (قوله) بالسرعة والركض في الفرع ذكر فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر وقد تقدم ونجد المذكور في اسناده هو ابن سيرين \* (قوله) بالخروج في الفرع وحده كذا ثبت هذه الترجمة بغير حديث وكأنه أراد أن يكتب فيه حديث أنس المذكور من وجه آخر فاختم قبل ذلك قال الكرماني ويحتمل أن يكون اكتفى بالإشارة إلى الحديث الذي قبله كذا قال وفيه بعد وقد ضم أبو علي بن شويه هذه الترجمة إلى التي بعدها فقال باب الخروج في الفرع وحده والجعائل إلى آخره وليس في أحاديث باب الجعائل مناسبة لذلك أيضًا لأنه يمكن جملة على ما قبلت أو لا قال ابن بطال جملة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له أن يشجع نفسه لما في ذلك من النظر للمسلمين الآن يكون من اهل الغناء الشديد والنبات البالغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره ولا سيما مع ما علم ان الله يعصمه وينصره \* (قوله) بالجعائل والجلان في السبيل الجعائل بالجيم جمع جمعيله وهي ما يجعله القاعد من الأجرة لمن يغزو عنه والجلان بضم المهمله وسكون الميم مصدر كالجل تقول جل جلا وجلا نا قال ابن بطال ان اخرج الرجل من ماله شيئًا فطووع به أو اعان الغازي على غزوه بفرس ونحوه فلا نزاع فيه وانما اختلفوا فيما اذا أجز نفسه أو فرسه في الغزو ففكره ذلك مالك وكره أن يأخذ جملة على أن يتقدم إلى الحصن وكره أصحاب أبي حنيفة الجعائل الا ان كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وقالوا ان اعلن بعضهم بعضًا جاز لا على وجه البديل وقال الشافعي لا يجوز أن يغزو بجعل يأخذه وانما يجوز من السلطان دون غيره لان الجهاد فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز أن يستحق على غيره عوضا انتهى ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من طريق ابن سيرين عن ابن عمر قال يمتع القاعد الغازي بما شاء فاما انه يبيع غزوه فلا ومن وجه آخر عن ابن سيرين سئل ابن عمر عن الجعائل فكرهه وقال أرى الغازي يبيع غزوه والجاعل يفر من غزوه والذي يظهر أن البخاري أشار إلى الخلاف فيما يأخذه الغازي هل يستحقه بسبب الغزو ولا يتجاوز إلى غيره أو يملكه فيصرف فيه بما شاء كما سيأتي بيان ذلك (قوله) وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو هو بالنصب على الاعراء والتقدير عليك الغزو وأعلى حذف فعل أي اريد الغزو وفي رواية الكشميهني أن غزو بالاستفهام وهذا الاثر وصله في المغازي في غزوة الفتح بعنانه وسيأتي بيانه هناك ونبه به علي مراد ابن عمر بالآثر الذي رواه عنه ابن سيرين وانه لا يكره اعانة الغازي (قوله) وقال عمر الخ (قوله) واصله ابن ابي شيبة من طريق أبي اسحق سليمان الشيباني عن عمرو بن مرة قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب ان ناسا قد كرمثله قال ابواحق فقلت إلى أسير ابن عمرو فحدثته بما قال فقال صدق جاءنا كتاب عمر بذلك وأخرجه البخاري في تاريخه من هذا الوجه وهو اسناد صحيح (قوله) وقال طائوس ومجاهد الخ) واصله ابن ابي شيبة بعنانه

يتأعنه فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تبعه ولا تعد في صدقتك \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني ابو صالح قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي ما تخلفت عن سيره ولكن لا أجسد جولة ولا أجد ما أجملهم عليه ويشق علي أن يتخلفوا عني ولوددت أني قاتلت



عنهما ثم أورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث عمر في قصة الفرس الذي حل عليه فوجده يباع الحديث وقد تقدم شرحه في الهبة \* ثانيها حديث ابن عمر في هذه القصة نفسها وقد تقدم أيضا \* ثالثها حديث أبي هريرة في التحريض على الغزو وقد تقدم في أول الجهاد ووجه دخول قصة فرس عمر من جهة أن النبي صلى الله عليه وسلم أقر المحمول عليه على التصرف فيه بالبيع وغيره فدل على تقوية ما ذهب إليه طاوس من أن لا أخذ التصرف في المأخوذ وقال ابن المنير كل من أخذ ما لا من بيت المال على عمل إذا همل العمل يرد ما أخذ وكذا الأخذ على عمل لا يتأهل له ويحتاج إلى تأويل ما ذهب إليه عمر في الأمر المذكور بأن يحمل على الكراهة وقد قال سعيد بن المسيب من أعان بشيء في الغزو فإنه لنذى يعطاه إذا بلغ رأس المعزى أخرجه ابن أبي شيبة وغيره وروى ماثل في الموطأ عن ابن عمر إذا بلغت وادي القرى فسانك به أي تصرف فيه وهو قول الليث والثوري ووجه دخول حديث أبي هريرة أنه لم يلق بالركن الثاني من الترجمة وهو الحملان في سبيل الله لقوله أو لا وأجد ما أحلهم عليه **(قوله ما)** **(الاجير)** للاجير في الغزو حالان أما أن يكون استؤجر للخدمة أو استؤجر ليقايل فالأول قال الأوزاعي وأحمد واسحق لا يسهم له وقال الأكثر يسهم له الحديث سلمة كنت أجير الطلحة أسوس فرسه أخرجه مسلم وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أسهم له وقال الثوري لا يسهم للاجير إلا أن قاتل وأما الاجير إذا استؤجر ليقايل فقال المالكية والحنفية لا يسهم له وقال الأكثر له سهمه وقال أحمد لو استأجر الامام قوماء على الغزو لم يسهم لهم سوى الاجرة وقال الشافعي هذا فمين لم يجب عليه الجهاد أما الحر البالغ المسلم إذا حضر الصف فإنه يعين عليه الجهاد فيسهم له ولا يستحق أجرة **(قوله وقال)** الحسن وابن سيرين يقسم للاجير من الغنم) وصلة عبد الرزاق عنهما بلنظ يسهم للاجير ووصله ابن أبي شيبة عنهما بالفظ العبد والاجير إذا شهد القتال أعطوا من الغنمة **(قوله وأخذ عطية)** ابن قيس فرس على النصف الخ) وهذا الصنيع جائز عند من يجيز المخاربة وقال بصحة هذا الأوزاعي وأحمد خلا فالثلاثة وقد تقدمت مباحث المخاربة في كتاب المزارعة ثم ذكر المصنف حديث صفوان بن يعلى عن أبيه وهو يعلى بن أمية قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك الحديث وسيأتي شرحه في القصاص والغرض منه قوله فاستأجرت أجيرا قال المهلب استنبط البخاري من هذا الحديث جواز استئجار الحر في الجهاد وقد خاطب الله المؤمنين بقوله واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة الآية فدخل الاجير في هذا الخطاب قلت وقد أخرج الحديث ابوداود ومن وجه آخر عن يعلى بن أمية أو ضح من الذي هنا ولنظ هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو وأنا شيخ ليس لي خادم فالتفت أجيرا يكفيني وأجرى له سهمي فوجدت رجلا فلما دنا الرحيل أناني فقال ما أدري ما سهمك وما يبلغ قسمي شيء كان السهم أول يكن قسميت له ثلاثة ذنانا الحديث وقوله في هذه الرواية فهو أوثق أعمال في رواية السرخسي الجمالي بالمسئلة والمستملى بالجهم والذي قاتل الاجير هو يعلى بن أمية نفسه كما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين (تنبيهان) الأول وقع في رواية المستملى بين أثر عطية بن قيس وحديث يعلى بن أمية باب استعارة النرس في الغزو وهو خطأ لأنه يستلزم أن يخلو باب الاجير من حديث مرفوع ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن أمية وكأنه وجد هذه الترجمة في الطرة خالية عن حديث

في سبيل الله فقلت ثم أحيت ثم قلت ثم أحيت **(باب الاجير)** \* وقال الحسن وابن سيرين يقسم للاجير من الغنم وتأخذ عطية بن قيس فرسا على النصف فبلغ سهم الفرس أربع مائة دينار فأخذ ما تبين وأعطى صاحبه ما تبين \* حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضى الله عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو أوثق أعمال في نفسي فاستأجرت أجيرا فقاتل رجلا فعض أحدهما الآخر فانتزع بده من فيه ونزع ثنيته فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأهدرها وقال أيدفع بده إليك فتقضهما كما يقضم الفحل



\* (باب ما قيل في لواء النبي

صلى الله عليه وسلم) \* حدثنا  
سعيد بن أبي مريم قال  
حدثنا الليث قال أخبرني  
عتيب عن ابن شهاب  
عن نعلبة بن أبي مالك  
القرطبي أن قيس بن سعد  
الانصاري رضى الله عنه  
وكان صاحب لواء النبي  
صلى الله عليه وسلم أراد الحج  
فرجل \* حدثنا قتيبة بن  
سعيد حدثنا حاتم بن اسمعيل  
عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة  
ابن الأكوع رضى الله عنه  
قال كان علي رضى الله عنه  
تخلف عن النبي صلى الله  
عليه وسلم في خيبر وكان به  
رمد فقال أنا أتخلف عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فخرج علي بالنبى صلى  
الله عليه وسلم فلما كان مساء  
الليلة أتى ففتحها في صباحها  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لأعطين الراية  
أولاً يأخذن غدار رجل يحبه  
الله ورسوله أو قال يحب الله  
ورسوله يفتح الله عليه فإذا  
نحن بعلي وما رجوة فقالوا  
هذا على فأعطاه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ففتح الله  
عليه \* حدثنا محمد بن العلاء  
حدثنا أبو أسامة عن هشام  
ابن عروة عن أبيه عن نافع بن  
جبير قال سمعت العباس  
يقول للزبير رضى الله عنهما  
ههنا أمر لى النبي صلى الله  
عليه وسلم أن تركز الراية

فظن ان هذا موضعها وان كان كذلك فحكمها حكم الترجمة الماضية قرياً وهي باب الخروج  
في الفزع وحده وكأنه أراد أن يورد فيه حديث أنس في قصة فرس أبي طلحة أيضاً فلم يتفق ذلك  
ويقوى هذا أن ابن شبيب جعل هذه الترجمة مستقلة قبل باب الاجير بغية رجب وأوردنا  
الاسماعيلي عقب باب الاجير وقال لم يذكر فيها حديثنا ثانياً ما وقع في رواية أبي ذرقة قديم باب  
الجعائل وما بعده الى هنا وأخر ذلك الماقون وقد مواعليه باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم (اللواء  
وسلم وان خطب فيه قريب) **(قوله باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم)** ثم صارت  
بكسر اللام والمد هي الراية ويسمى أيضاً العلم وكان الأصل أن يسكنها رئيس الجيش ثم صارت  
تحمّل على رأسه وقال أبو بكر بن العربي اللواء غير الراية فاللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى  
عليه والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح وقيل اللواء دون الراية وقيل اللواء العلم الضخم  
والعلم علامة لتحل الامير يدور معه حيث دار والراية تولى صاحب الحرب وجنح الترمذى الى  
التفرقة فترجم بالاولوية وأورد حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه  
أبيض ثم ترجم للرايات وأورد حديث البراء ان راية رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت سوداء  
مربعة من غمرة وحديث ابن عباس كانت رايتهم سوداء ولواؤه أبيض أخرجه الترمذى وابن  
ماجه وأخرج الحديث أبو داود والسنائي أيضاً ومثله لابن عدى من حديث أبي هريرة ولا يعل  
من حديث بريدة وروى أبو داود من طريق سمك عن رجل من قومه عن آخر منهم رأيت راية  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء ويجمع بينها باختلاف الاوقات وروى أبو يعلى عن أنس  
رفعه ان الله أكرم أمي بالألوية اسناده ضعيف ولا يلى الشيخ من حديث ابن عباس كان مكتوباً  
على رايتهم لاله الا الله محمد رسول الله وسنده واه وقيل كانت له راية تسمى المقاب سوداء مربعة  
وراية تسمى الراية البيضاء وربما جعل فيها شئ أسود وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها  
(قوله عن نعلبة بن أبي مالك) قد سدم ذكره في باب حمل النساء القرب في الغزو (قوله ان قيس  
ابن سعد) أي ابن عبادة الصحابي ابن الصحابي وهو سيد الخرج ابن سيدهم وسيأتي للمصنف من  
حديث أنس في الأحكام انه كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاة صاحب الشرطة (قوله  
وكان صاحب لواء النبي صلى الله عليه وسلم) أي الذي يختص بالخرج من الانصار وكان النبي صلى  
الله عليه وسلم في مغازبه يدفع الى رأس كل قبيلة لواء يقاتلون تحته وأخرج أحمد باسناد قوى من  
حديث ابن عباس ان راية النبي صلى الله عليه وسلم كانت تكون مع علي وراية الانصار مع سعد  
ابن عبادة الحديث (قوله أراد الحج فرجل) هو يشديد الجيم وأخطأ من قالها بالمهملة راقص  
البحاري على هذا القدر من الحديث لانه موقوف وليس من غرضه في هذا الباب وانما أراد منه أن  
قيس بن سعد كان صاحب اللواء النبوي ولا يتقرر في ذلك الا باذن النبي صلى الله عليه وسلم فهذا  
القدر هو المرفوع من الحديث تاماً وهو الذي يحتاج اليه هنا وقد أخرج الاسماعيلي الحديث  
تاماً من طريق الليث التي أخرجه المصنف منها فقال بعد قوله فرجل أحدشقي رأسه فقام غلام له  
فقلده هديه فنظر قيس هديه وقد قلده أهل بالحج ولم ير رجل شق رأسه الا خرواً أخرجه من طريق  
أخرى عن الزهري بتمامه نحوه وفي ذلك مصير من قيس بن سعد الى أن الذي يريد الاحرام اذا قلده  
هديه يدخل في حكم المحرم وقرأت في كلام بعض المتأخرين ان بعض الشارحين تحير في شرح

\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقول الله جل وعز سنلقي في قلوب الذين كفروا لرعب) \* قاله جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فبينما أنا نائم أتيت مفااتيخ خزائن الأرض فوضعت في يدي قال أبو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسماء بنت أبي بكر تنمش لونها \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن أبا سفيان أخبره أن أبا هريرة أرسل إليه وهو بليداء ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من قراءة الكتاب كسرت عنده الخشب وارتفعت الأصوات وآخر جننا فقلت لأصحابي حين أقمركمنا لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أنه يخافه ملك بني الأصفر

القدر الذي وقع في البخاري وتكلف له وجوها مجيبة فلم ينظر المراد بالشارح المذكور فاني لم أقف عليه ثم رأيت ما نقله المتأخر المذكور في كلام صاحب المطالع وأبهم الشارح الذي تخبروا قال أنه جعل الكلام مالا يحمله وذكر الدسباطي في الحاشية أن البخاري ذكر بقية الحديث في آخر الكتاب وليس في الكتاب شيء من ذلك \* ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في قصة علي يوم خيبر وسيأتي شرحه في كتاب المغازي والغرض منه قوله لا أعطين الراية عدا رجلا يحبه الله ورسوله فإنه مشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص معين بل كان يعطيها في كل غزوة لمن يريد وقد أخرجه أحمد من حديث يزيد بن أبي ربيعة باللفظ الذي دفع اللواء إلى رجل يحبه الله ورسوله والحديث وهذا مشعر بأن الراية واللواء سواء \* ثالثها حديث نافع بن جبير سمعت العباس أي ابن عبد المطلب يقول للزبير أي ابن العوام ههنا أمرك النبي صلى الله عليه وسلم أن تترك الراية وهو طرف من حديث أورده المصنف في غزوة النخع وسيأتي شرحه مستوفي هنالك وأبين هنالك أن شاء الله تعالى ما في سياقه من صورة الارسل والجواب عن ذلك وأبين تعيين المكان المشار إليه وأنه الخجون وهو بفتح المهمله وضم الجيم الخفيفة قال الطبري في حديث علي أن الامام يؤمر على الجيش من يوثق بقوة وبصيرته ومعرفته وسيأتي بقية شرحه في المغازي أن شاء الله تعالى وقال المهلب في حديث الزبير أن الراية لا تترك إلا بأذن الامام لأنها علامة على مكانه فلا يتصرف فيها إلا بأمره وفي هذه الاحاديث استحباب اتخاذ اللواء في الحروب وان اللواء يكون مع الامير أو من يقيمه لذلك عند الحرب وقد تقدم حديث أنس أخذ الراية يزيد بن حارثة فأصيب ثم أخذها جعفر فأصيب بالحديث ويأتي تمام شرحه في المغازي أن شاء الله تعالى أيضا ﴿ قوله ما ﴾ قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقول الله عز وجل سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب قاله جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير إلى حديثه الذي أوله أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الانبياء قبلي فان فيه ونصرت بالرعب مسيرة شهر وقد تقدم شرحه في التيمم ووقع في الطبراني من حديث أبي امامة شهر أو شهرين وله من حديث السائب بن يزيد شهر امانى وشهر اخلفي وظهر لي ان الحكمة في الاقتصار على الشهرانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار التي حوله أكثر من ذلك كالشام والعراق واليمن ومصر ليس بين المدينة النبوية واللواحدة منها الا شهر فبادونه ودل حديث السائب على ان التردد في الشهر والشهرين امان ان يكون الراوي سمعه كما في حديث السائب واما انه لا أثر لتردده وحديث السائب لا ينافي حديث جابر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما يشأ عنه من الظفر بالعدو ثم ذكر المصنف في الباب حديثين \* أحدهما حديث أبي هريرة الذي أوله بعثت بجوامع الكلم وفيه ونصرت بالرعب وبينما أنا نائم أتيت مفااتيخ خزائن الأرض وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب التعبير أن شاء الله تعالى وجوامع الكلم القرآن فإنه تقع فيه المعاني الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك ومفااتيخ خزائن الأرض المراد منها ما يفتح لأمته من بعده من الفتوح وقيل المعادن وقول أبي هريرة وأنتم تنمشونها بوزن تنمشونها من النشل بالنون والمثناة أي تستخرجونها تقول ثلث البئر إذا استخرجت ترابها \* ثانيها حديث أبي سفيان في قصة هرقل ذكر طرافتها وقد تقدم هذا الاسناد بطوله في بدء الوحى والغرض منه هنا قوله أنه يخافه

(باب جل الزاد في الغزو وقول الله عز وجل وترتدوا فان خير الزاد التقوى) \* حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام قال أخبرني أبي وحدثني أيضا فاطمة عن أسماء رضي الله عنها قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة قالت فلم نجد لسفرتي ولا لسقائه ما نرى بطهما به (٩١) فقلت لأبي بكر والله ما أجد شيئا

أربط به الا نطاق قال فشقيه بانثنين فاربطه بواحد السقاء وبالاخر السفرة ففعلت فلذلك سميت ذات النطاقين \* حدثنا علي ابن عبد الله أخبرنا سفيان عن عمرو قال عروا أخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهم قال كانت ترتد لحوم الاضاحي وفيه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة وفي رواية مالك بالارواد وقد تقدم في الطهارة مع الكلام عليه وقوله في هذه الرواية فلكذا بضم اللام أي أدرنا اللقمة في الفم وقوله وشر بنا قال الداودي لأراه محفوظا الا ان كان أراد المفضضة كذا قال ويحتمل أن يكون بعضهم استغف السويق وبعضهم جعل في الماء وشر به فلا اشكال \* رابعها حديث سلمة وهو ابن الاكوع خفت أزواد الناس وأملقوا فأبى في زادهم ومعنى أملق افتقر وقد يأتي متعديا بمعنى أفنى (قوله فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابلهم) أي بسبب نحر ابلهم أو فيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم (قوله نادى الناس يأتون) أي فهم يأتون ولذلك رفعه وزاد في الشركة فبسط لذلك نطع وقد تقدم ان فيه اربع لغات فتح النون وكسرها وفتح الطاء وسكونها (قوله وبرك) بالتشديد أي دعا بالبركة وقوله عليهم في رواية الكشميهني عليه أي على الطعام ومثله في الشركة (قوله فاحتى الناس) بمعمله ساكنة ثم مشددة أي أخذوا حشية حشية وقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد إلى آخر الشهادة إشارة إلى ان ظهور المعجزة مما يؤيد الرسالة وفي الحديث حسن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابة إلى ما يلتمس منه أصحابه واجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج إلى الزاد في السفر ومنقبصة ظاهرة لعدم الدالة على قوة يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين على انه ليس في اجابة النبي صلى الله عليه وسلم لهم على نحر ابلهم ما يتحتم انهم ييقنون بلا ظهور لاحتمال ان يبعث الله لهم ما يحملهم من غنمة ونحوها لكن أجاب عمر إلى ما أشار به لتجليل المعجزة بالبركة التي حصلت في الطعام وقد وقع لهم شبهة بهذه القصصة في الماء وذلك فيما أخرجه ابن خزيمة وغيره وستأتي الإشارة إليه في علامات النبوة وقول عمر ما بقاؤكم بعد ابلكم أي لان نوال المشي رجاء أفضى إلى الهلاك وكان عمر أخذ ذلك من النهي عن الحرج الا هلية يوم خير استبقا فظهورها قال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه يجوز للامام في الغلاء الزام من عنده ما يفضل عن قوته ان فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابلهم فاذن لهم فلقهم عرفا خبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلكم فدخلكم عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يأتون بفضل أزوادهم فدعوا وبرك عليهم ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله

ملك بنى الاصفر لانه كان بين المدينة وبين المكان الذي كن قيصر ينزل فيه مدة شهر أو نحوه (قوله ما) جل الزاد في الغزو وقول الله عز وجل وترتدوا فان خير الزاد التقوى أشار بهذه الترجمة إلى أن جل الزاد في السفر ليس منافيا للتوكل وقد تقدم في الحج في تفسير الآية من حديث ابن عباس ما يؤيد ذلك ثم ذكر فيه أربعة أحاديث \* أحدها حديث أسماء بنت أبي بكر في تسميتها ذات النطاقين والغرض منه قولها فلم نجد لسفرتي ولا لسقائه ما نرى بطهما به فانه ظاهر في جعل آلة الزاد في السفر وسيأتي الكلام على شرحه في أبواب الهجرة والنطاق بكسر النون ما تشد به المرأة وسطها ليرتفع به ثوبها من الارض عند المهنمة \* ثانيها حديث جابر كانت ترتد لحوم الاضاحي الحديث وسيأتي شرحه في كتاب الاضاحي ان شاء الله تعالى \* ثالثها حديث سويد بن ابن النعمان وفيه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة وفي رواية مالك بالارواد وقد تقدم في الطهارة مع الكلام عليه وقوله في هذه الرواية فلكذا بضم اللام أي أدرنا اللقمة في الفم وقوله وشر بنا قال الداودي لأراه محفوظا الا ان كان أراد المفضضة كذا قال ويحتمل أن يكون بعضهم استغف السويق وبعضهم جعل في الماء وشر به فلا اشكال \* رابعها حديث سلمة وهو ابن الاكوع خفت أزواد الناس وأملقوا فأبى في زادهم ومعنى أملق افتقر وقد يأتي متعديا بمعنى أفنى (قوله فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابلهم) أي بسبب نحر ابلهم أو فيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم (قوله نادى الناس يأتون) أي فهم يأتون ولذلك رفعه وزاد في الشركة فبسط لذلك نطع وقد تقدم ان فيه اربع لغات فتح النون وكسرها وفتح الطاء وسكونها (قوله وبرك) بالتشديد أي دعا بالبركة وقوله عليهم في رواية الكشميهني عليه أي على الطعام ومثله في الشركة (قوله فاحتى الناس) بمعمله ساكنة ثم مشددة أي أخذوا حشية حشية وقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد إلى آخر الشهادة إشارة إلى ان ظهور المعجزة مما يؤيد الرسالة وفي الحديث حسن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابة إلى ما يلتمس منه أصحابه واجراؤهم على العادة البشرية في الاحتياج إلى الزاد في السفر ومنقبصة ظاهرة لعدم الدالة على قوة يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين على انه ليس في اجابة النبي صلى الله عليه وسلم لهم على نحر ابلهم ما يتحتم انهم ييقنون بلا ظهور لاحتمال ان يبعث الله لهم ما يحملهم من غنمة ونحوها لكن أجاب عمر إلى ما أشار به لتجليل المعجزة بالبركة التي حصلت في الطعام وقد وقع لهم شبهة بهذه القصصة في الماء وذلك فيما أخرجه ابن خزيمة وغيره وستأتي الإشارة إليه في علامات النبوة وقول عمر ما بقاؤكم بعد ابلكم أي لان نوال المشي رجاء أفضى إلى الهلاك وكان عمر أخذ ذلك من النهي عن الحرج الا هلية يوم خير استبقا فظهورها قال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه يجوز للامام في الغلاء الزام من عنده ما يفضل عن قوته ان فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابلهم فاذن لهم فلقهم عرفا خبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلكم فدخلكم عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يأتون بفضل أزوادهم فدعوا وبرك عليهم ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله

فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابلهم فاذن لهم فلقهم عرفا خبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلكم فدخلكم عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يأتون بفضل أزوادهم فدعوا وبرك عليهم ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله

\* (باب جل الزاد على الرقاب) \* حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا عبدة عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال خرجنا ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففقد زادنا حتى كان الرجل منا بأكل ثمرة قال رجل يا أبا عبد الله وأين كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدناها فقدناها حتى أتينا البحر فاذا حوت قدذه البحر فأكلنا منه ثمانية عشر يوماً ما أحببنا \* (باب إرداف المرأة خلف أخيها) \* حدثنا عمرو بن علي - حدثنا أبو عاصم - حدثنا عثمان بن الأسود حدثنا ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله يرجع أصحابك بأجر حج وعمرة ولم أزد على الحج فقال لها اذهبي وليردك عبد الرحمن فأمر عبد الرحمن أن يعمرهما من التسعين (٩٢) فانتظرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة حتى جاءت \* حدثنا عبد الله

ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو وهو ابن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما قال قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أزدف عائشة وأعمرهما من التسعين \* (باب الارتداف في الغزو والحج) \* حدثنا شقيق - حدثنا عبد الوهاب - حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه قال كنت رديف أبي طلحة وأنهم ليصبرخون بهم جميعاً الحج والعمرة \* (باب الردف على الحمار) \* حدثنا قتيبة - حدثنا أبو صفوان عن يونس ابن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن أسامة ابن زيد رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة وأردف أسامة وراءه \* حدثنا يحيى

يخرجه البيع لما في ذلك من صلاح الناس وفي حديث سلمة جواز المشورة على الامام بالمصلحة وان لم يتقدم منه الاستشارة \* (قوله ما - جل الزاد على الرقاب) أي عند نزع رجله على الدواب ذكر فيه حديث جابر في قصة العنبر بمقتصر على بعضه والغرض منه قوله ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا وسيأتي شرحه مستوفى في أواخر المغازي \* (قوله ما - إرداف المرأة خلف أخيها) ذكر فيه حديث عائشة في ارتدافها في العمرة خلف أخيها عبد الرحمن وحديث عبد الرحمن بن أبي بكر في ذلك وقد تقدم الكلام عليه ما مستوفى في كتاب الحج ويشبه أن يكون وجه دخوله هنا حديث عائشة المتقدم جهاد مكن الحج \* (قوله ما - الارتداف في الغزو والحج) ذكر فيه حديث أنس كنت رديف أبي طلحة وأنهم ليصبرخون بهم أو قد تقدم شرحه في الحج \* (قوله ما - الردف على الحمار) ذكر فيه حديث أسامة بن زيد مختصراً في ارتدافه النبي صلى الله عليه وسلم وقد سبقت الإشارة إليه في الصلح وبأني شرحه مستوفى في آخر تفسير آل عمران ويظهر وجه دخوله في أبواب الجهاد وحديث عبد الله وهو ابن عمر في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة وقد تقدم في الصلاة وفي الحج والغرض منه قوله في أوله أقبل يوم الفتح مردفاً أسامة بن زيد كنهه كان يومئذ راكباً على راحلة \* (قوله ما - من أخذ بالركاب ونحوه) أي من الاعانة على الركوب وغيره \* (قوله حدثنا اسحق) أخبرنا عبدة الرزاق) كذا هو غير منسوب وقد تقدم في باب فضل من جل متاع صاحبه في السفر عن اسحق بن نصر عن عبد الرزاق لكن سياق مغاير لسياقه هنا وقد قدم في الصلح عن اسحاق ابن منصور عن عبد الرزاق مقتصر على بعضه وهو أشبه بسياقه هنا فيفسر به هذا المهمل هنا \* (قوله كل سلاي) بضم المهملة وتخفيف اللام أي أغلته وقيل كل عظم يحجوف صغير وقيل هو في الأصل عظم يكون في فرس البعير واحد وجعه سوا وقيل جمعه سلاميات وقوله كل يوم عليه صدقة نصب كل على الظرفية وقوله عليه مشكل قال ابن مالك المعهود في كل إذا أضيفت إلى نكرة من خبر وتميز وغيرهما أن تجيء على وفق المضاف كقوله تعالى كل نفس ذاتة الموت وهنا جاء على وفق كل في قوله كل سلاي عليه صدقة وكان القياس أن يقول عليها صدقة لأن السلاي مؤنثه لكن دل مجيئه في هذا الحديث على الجواز ويحتمل أن يكون ضمن

ابن بكر حدثنا الليث قال حدثنا يونس أخبرني نافع عن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى أسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجة حتى أتاه في المسجد فأمره أن يأتي بفتح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أسامة وبلال وعثمان فكث فيها ناراطو بلا ثم خرج فاستبق الناس فكان عبد الله بن عمر أول من دخل فوجد بلالاً وراء الباب قائماً فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إلى المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فنسيت أن أسأله كم صلى من سجدة \* (باب من أخذ بالركاب ونحوه) \* حدثنا اسحق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلاي من الناس عليه



\* (باب التكبير عند الحرب) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن أبي بن محمد عن أنس رضي الله عنه قال صبح النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وقد خرجوا بالساحي على أعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس فلبجوا إلى الحصن فرفع النبي صلى الله عليه وسلم (٩٤) يديه وقال الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين

وأصباحا جرا فطجناها  
فنادى منادى النبي صلى  
الله عليه وسلم أن الله  
ورسوله ينهيانكم عن لحوم  
الحجر فأكثت القدور  
بما فيها تابعه على عن سفيان  
رفع النبي صلى الله عليه  
وسلم يديه \* (باب ما يكره من  
رفع الصوت في التكبير) \*  
حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
سفيان عن عاصم عن أبي  
عثمان عن أبي موسى الأشعري  
رضي الله عنه قال كأمع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فكأذا أشرفنا على  
وأدهلنا وكبرنا ارتفعت  
أصواتنا فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم يا أيها الناس  
اربعوا على أنفسكم فإنكم  
لا تدعون أصم ولا غائباً انه  
معكم انه سميع قريب  
\* (باب التسبيح إذا هبط  
وإدب) \* حدثنا محمد بن  
يوسف حدثنا سفيان عن  
حصين بن عبد الرحمن عن  
سالم بن أبي الجعد عن جابر  
ابن عبد الله رضي الله عنهما  
قال كأ إذا صعدنا كبرنا  
وإذا نزلنا سبحنا \* (باب  
التكبير إذا علا شرفا

واختلفوا في التكبير المأمون عليه فنع مالك أيضاً مطلقاً وفصل أبو حنيفة وأدار الشافعية  
الكراهية مع الخوف وجوداً وعدمه وقال بعضهم كلما ألكية واستدل به على منع بيع المصحف  
من الكافر ولو جرد المعنى المذكور فيه وهو التمكن من الاستهانة به ولا خلاف في تحريم ذلك  
وإن وقع الاختلاف هل يصح لو وقع ويؤمر بالآلة المذكورة أم لا واستدل به على منع تعلم  
الكافر القرآن فنع مالك مطلقاً وأجاز الحنفية مطلقاً وعن الشافعي قولان وفصل بعض  
المالكية بين القليل لأجل مصلحة قيام الحجة عليهم فاجازوه بين الكثير فنعهم ويؤمر بقصة هرقل  
حيث كتب إليه النبي صلى الله عليه وسلم بعض الآيات وقد سبق في باب هل يرشد الكافر بشيء من  
هذا وقد نقل النوري الاتفاق على جواز الكتابة إليهم بمثل ذلك \* (تنبيه) \* ادعى ابن بطل  
أن ترتيب هذا الباب وقع فيه غلط من الناسخ وإن السواب أن يتقدم حديث مالك قبل قوله  
وكذلك يروى عن محمد بن بشر إلى آخره قال وإنما احتاج إلى المتابعة لأن بعض الناس زاد في  
الحديث مخافة أن يناله العدو ولم تصح هذه الزيادة عند مالك ولا عند البخاري انتهى وما ادعاه  
من الغلط مردود فإنه استند إلى أنه لم يتقدم شيء يشار إليه بقوله كذلك وليس كما قال لأنه أشار  
بقوله كذلك إلى لفظ الترجمة كما ينشئ من رواية المستمل وأما ما ادعاه من سبب المتابعة فليس كما  
قال فإن لفظ الكراهية تفرد به محمد بن بشر ومتابعة ابن إسحاق له إنما هي في أصل الحديث لكنه  
أفاد أن المراد بالقرآن المصحف لأحامل القرآن \* (قوله باب التكبير عند الحرب)  
أي جوازه أو مشروعيته وذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وفيه قوله صلى الله عليه وسلم الله  
أكبر خربت خيبر وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب المغازي والذي نادى بالنهي عن لحوم الحجر  
الاهلية هو أبو طلحة كما وقع عند مسلم وقوله تابعه على عن سفيان يعني على بن المديني شيخه  
وسيأتي في علامات النبوة (قوله باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير) أو ردفه  
حديث أبي موسى كأ إذا أشرفنا على وأدهلنا وكبرنا ارتفعت أصواتنا الحديث وسيأتي شرحه  
في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى (تولد أربعوا) بفتح الموحدة أي ارفعوا قال الطبري فيه  
كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكر وبه قال عامة السلف من الصحابة والتابعين انتهى وتصرف  
البخاري يقتضي أن ذلك خاص بالتكبير عند القتال وأما رفع الصوت في غيره فقد تقدم في كتاب  
الصلاة حديث ابن عباس أن رفع الصوت بالذكر كان على العهد النبوي إذا انصرفوا من المكتوبة  
وتقدم البحث فيه هناك (قوله باب التسبيح إذا هبط وإدب) أو ردفه حديث جابر كأ إذا  
أصعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا ثم قال باب التكبير إذا علا شرفاً أو ردفه حديث جابر  
المذكور وفيه وإذا تصو بنا سبحنا أي أخذنا والتصويب النزول والقدف بفاقين مفتوحين  
بينهم مأمولة هي الأرض الغليظة ذات الحصى وقيل المستوية وقيل المكان المرتفع الصلب وقوله

حدثنا

\* حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن سالم عن جابر رضي الله عنه قال كأ إذا صعدنا كبرنا  
وإذا تصو بنا سبحنا



\* حدثنا عبد الله قال حدثني  
عبد العزيز بن أبي سلمة عن  
صالح بن كيسان عن سالم  
ابن عبد الله عن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهم ما قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا قفل من الحج أو العمرة  
ولأعلمه الأقال الغزو يقول  
كلما أوفي على ثنية أو فدفد  
كبرئلاً ثم قال لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء  
قدير آيون تائبون عابدون  
ساجدون لربنا حامدون  
صدق الله وعده ونصره  
عده وهزم الأحزاب وحده  
قال صالح فقلت له ألم يقل  
عبد الله إن شاء الله قال لا  
\* (باب يكتب للمسافر  
ما كان يعمل في الإقامة) \*  
حدثنا مطرب بن الفضل حدثنا  
يزيد بن هرون أخبرنا العوام  
حدثنا إبراهيم أبو اسمعيل  
السكسكي قال سمعت أبا بردة  
واضطجع هو ويزيد بن أبي  
كبشة في سفر فكان يزيد  
يصوم في السفر فقال له أبو  
بردة سمعت أبا موسى مراراً  
يقول قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إذا مرض  
العبد أو سافر كتب له مثل  
ما كان يعمل مقيماً صحيحاً

حدثنا عبد الله حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة زعم أبو مسعود أن عبد الله هو ابن صالح ورتقبه  
الجاني بأنه وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وهو المعتمد وسالم المذكور في أسناده هو  
ابن أبي الجعد وأما سالم المذكور في الذي بعده فهو ابن عبد الله بن عمرو وقد تقدم الحديث من  
طريق أخرى عن ابن عمر في أو آخر الحج والغرض من حديث ابن عمر قوله فيه كلما أوفي على ثنية أو  
فدفد كبرئلاً ما قال المهلب تكبيره صلى الله عليه وسلم عند الارتقاء استشعاراً لكبرياء الله عز وجل  
وعند ما يقع عليه العين من عظيم خلقه أنه أكبر من كل شيء وتسيحه في بطون الأودية مستنبط  
من قصة يونس فإن تسيحه في بطن الحوت نجاه الله من الظلمات فسيح النبي صلى الله عليه وسلم في  
بطون الأودية لينجيها الله منها وقيل مناسبة التسيح في الأماكن المنخفضة من جهة أن التسيح  
هو التنزيه فناسب تنزيه الله عن صفات الانخفاض كما تناسب تكبيره عند الأماكن المرتفعة ولا يلزم  
من كون جهتي العلو والسفل محال على الله أن لا يوصف بالعلو ولا بوصفه بالعلو من جهة المعنى  
والمستحيل كون ذلك من جهة الحس ولذلك ورد في صفته العلى والعلى والمعالى ولم يرد ذلك  
وان كان قد أحاط بكل شيء علماً جل وعز \* (قوله ما يكتب للمسافر ما كان يعمل  
في الإقامة) أى إذا كان سفره في غير معصية (قوله أخبرنا العوام) هو ابن حوشب بعمله ثم معجزة  
وزن جعفر (قوله سمعت أبا بردة) هو ابن أبي موسى الأشعري (قوله واضطجع هو ويزيد بن أبي  
كبشة في سفر) أى مع يزيد بن أبي كبشة هذا شأى واسم أبيه حيويل بفتح المهملة وسكون  
التحتانية وكسر الواو بعدها تحتانية أخرى ساكنة ثم لام وهو ثقة ولحقه خراج السند لسليمان بن  
عبد الملك ومات في خلافته وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع (قوله فكان يزيد يصوم في  
السفر) في رواية هشيم عن العوام بن حوشب وكان يزيد بن أبي كبشة يصوم الدهر أخرجه  
الاسماعيلي (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية هشيم عن العوام عند أبي داود  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول غير مرة ولا مرتين (قوله إذا مرض العبد أو سافر) في رواية  
هشيم إذا كان العبد يعمل عملاً خافش غله عن ذلك مرض (قوله كتب له مثل ما كان يعمل  
مقيماً صحيحاً) هو من ألف والنشر المقبول فالإقامة في مقابل السفر والصحة في مقابل المرض  
وهو في حق من كان يعمل طاعة ففزع منها وكانت نيته لولا المانع أن يدوم عليها كما ورد ذلك  
صريحاً عند أبي داود من طريق العوام بن حوشب بهذا الإسناد في رواية هشيم وعنده في آخره  
كأن صلح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ووقع أيضاً في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً أن  
العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله إذا  
كان طليقاً حتى أطلقه أو أكتفه إلى أخرجه عبد الرزاق وأحمد وصححه الحاكم ولا حدم من حديث  
أنس رفعه إذا ابتلى الله العبد المسلم بلاءاً في جسده قال الله اكتب له صالح عمله الذي كان يعمل  
فإن شفاه غسله وطهره وإن قبضه غفر له ورجعه ولو رواية إبراهيم السكسكي عن أبي بردة متابع  
أخرجه الطبراني من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جسده بالقط أن الله يكتب للمريض  
أفضل ما كان يعمل في صحته ما دام في وثاقه الحديث وفي حديث عائشة عند النسائي ما من امرئ  
تسكون له صلاة من الليل يغلبه عليه نوم أو وجع الا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة



قال ابن بطال وهذا كله في النوافل وأما صلاة الفرائض فلا تسقط بالسفر والمرض والله أعلم  
وتعقبه ابن المنير بأنه تجبر واسعا ولا مانع من دخول الفرائض في ذلك بمعنى أنه إذا عجز عن  
القيام بها على الهيئة الكاملة أن يكتب له أجر ما عجز عنه كصلاة المريض جالس يكتب له أجر  
القيام انتهى وليس اعتراضه بجيد لأنهم لم يتواردا على محل واحد واستدل به على أن المريض  
والمسافر إذا تكلف العمل كان أفضل من عمله وهو صحيح مقيم وفي هذه الأحاديث تعقب على من  
زعم أن الاعتذار المرخصة لتترك الجماعة تسقط الكراهة والائتم خاصة من غير أن تكون محصلة  
للفضيلة وبذلك جزم النووي في شرح المذهب وبالأول جزم الروائي في التلخيص ويشهد لما قال  
حديث أبي هريرة رفعه من توصافا حسن وضوءه ثم خرج إلى المسجد فوجد الناس قد صلوا  
أعطاه الله مثل أجر من صلى وحضر لا ينقص ذلك من أجره شيئا أخرجه أبو داود والنسائي  
والحاكم وإسناده قوي وقال السبكي الكبير في الحلييات من كانت عادته أن يصلي جماعة فتعذر  
فأنفرد كتب له ثواب الجماعة ومن لم تكن له عادة لكن أراد الجماعة فتعذر فأنفرد يكتب له ثواب  
قصده لا ثواب الجماعة لانه وإن كان قصده الجماعة لكنه قصده مجرد ولو كان يتنزل منزلة من صلى  
جماعة كان دون من جمع والاولى سبقها فاعل ويدل للاول حديث الباب وللثاني أن أجر الفعل  
يضاعف وأجر القصد لا يضاعف بدليل من هم بحسنة كتبت له حسنة واحدة كما سيأتي في كتاب  
الرفاق قال ويمكن أن يقال أن الذي صلى منفردا ولو كتب له أجر صلاة الجماعة لكونه اعتادها  
فيكتب له ثواب صلاة منفردا بالأصله وثواب مجمع بالفضل انتهى **لخصا** **(قوله ما)**  
**السير وحده** ذكر فيه حديثين \* أحدهما عن جابر في انتداب الزبير وحده وقد تقدم في باب هل  
يبحث الطلعية وحده وتعقبه الاسماعيلي فقال لا أعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب  
وقرره ابن المنير بأنه لا يلزم من كون الزبير انتدب أن لا يكون سارمعه غيره متابعه (قلت) لكن قد  
ورد من وجه آخر ما يدل على أن الزبير توجه وحده وسيأتي في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن  
الزبير ما يدل على ذلك وفيه قلت يا أبت رأيتك تحتف فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
يأتيني بخبرني قرينة فأنطق الحديث **(قوله ما)** قال سفيان الخوارى الناصر) هو موصول  
عن الحميدى عنه \* ثانيهما حديث ابن عمر **(قوله ما)** لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب  
ليل وحده) ساقه على لفظ أبي نعيم وقوله ما أعلم أي الذي أعلمه من الآفات التي تحصل من ذلك  
والوحدة بفتح الواو ويجوز كسرهما ومنعه بعضهم **(تنبيهان)** \* أحدهما قال المزني في الاطراف  
قال البخاري حدثنا أبو الوليد عن عاصم بن محمد - دبه وقال بعده أبو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا  
أبو نعيم ولا في كتاب حماد بن شاكر حدثنا أبو نعيم انتهى والذي وقع لنا في جميع الروايات عن  
الفربري عن البخاري حدثنا أبو نعيم وكذلك وقع في رواية الذهبي عن البخاري فقال حدثنا أبو  
الوليد فساد الاسناد ثم قال وحدثنا أبو الوليد وأبو نعيم قال حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم أبو  
نعيم الاصبهاني في المستخرج فقال بعد أن أخرجه من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن عاصم بن محمد  
أخرجه البخاري عن أبي نعيم وأبي الوليد فعل لفظ حدثنا في رواية أبي نعيم سقط من رواية حماد  
ابن شاكر وحده ثانيهما ذكر الترمذي أن عاصم بن محمد تفرد بروايته هذا الحديث وفيه نظر لان

**\* (باب السير وحده)**  
حدثنا الحميدى حدثنا  
سفيان حدثني محمد بن  
المنكدر قال سمعت جابر بن  
عبد الله رضي الله عنه ما  
يقول نذب النبي صلى الله  
عليه وسلم الناس يوم  
الخطب فانتدب الزبير ثم  
ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم  
فانتدب الزبير قال النبي  
صلى الله عليه وسلم إن لكل  
نبي حواريا وحوارية  
الزبير قال سفيان الخوارى  
الناصر \* حدثنا أبو الوليد  
حدثنا عاصم بن محمد قال  
حدثني أبي عن ابن عمر  
رضي الله عنهما عن النبي  
صلى الله عليه وسلم ح  
حدثنا أبو نعيم حدثنا عاصم  
ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن  
عمر عن أبيه عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لو يعلم الناس ما في  
الوحدة ما أعلم ما سار راكب  
ليل وحده

\* (باب السرعة في السير) \* وقال أبو جريد قال النبي صلى الله عليه وسلم اني متجمل الى المدينة فن أراد أن يتجمل معي فليستجمل  
 \* حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنهما كان يحيى يقول وأنا  
 أسمع فسقط عني عن سير النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال فكان يسير العنق فإذا وجد خفة نص والنص فوق العنق  
 \* حدثنا سعيد بن أي مريرم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد هو ابن (٩٧) أسلم عن أبيه قال كنت مع عبد الله بن

عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت أبي عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصرى المغرب والعمة جمع بينهما

وقال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جدد السير أخر المغرب وجمع بينهما \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب نع أحذكم نومه وطعمه وشرابه فإذا قضى أحدكم همته فليجمل الى أهله \* (باب اذا جمل على فرس فرأها تباع) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب جمل على فرس في سبيل الله فوجدته يباع فأراد أن يشتاعه فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عمر بن محمد أخاه قد رواه معه عن أبيه أخرجه النسائي قال ابن المنير السير للمحلة الحرب أخص من السفر والخبر ورد في السفر فيؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفرد بالضرورة والمصلحة التي لا تنتظم إلا بالانفراد كارسال الجاسوس والطلبة والكراهة لما عدا ذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الامن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة وقد وقع في كتب المغازي بعث كل من حذيفة ونعيم بن مسعود وعبد الله بن أنيس وخوات بن جبير وعمر بن ابن أمية وسالم بن عمرو وبسرة ٢ في عدة مواطن وبعضها في الصحيح وتقدم في المشر وطشي من ذلك وياتي في باب الجاسوس بعد قليل (قوله) باب السرعة في السير أي في الرجوع الى الوطن (قوله) وقال أبو جريد قال النبي صلى الله عليه وسلم اني متجمل الى الخ هو طرف من حديث سبق في الزكاة بطوله وتقدم الكلام عليه هناك ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث أحدها حديث أسامة بن زيد في سير العنق وقد تقدم شرحه مستوفى في الحج وقوله قال سئل أسامة بن زيد كان يحيى يقول وأنا أسمع فسقط عني القائل ذلك هو محمد بن المنثري شيخ البخاري وقد أخرجه الإسماعيل من طريق بندار والدوري وغيرهما عن يحيى بن سعيد وقال فيه سئل أسامة وأنا شاهد \* ثانيها حديث ابن عمر في جمعه بين الصلاتين ما بلغه وجع صفية بنت أبي عبيد وهي زوجته وقد تقدم في آخر أبواب العمرة هذا الاسناد مع الكلام عليه ثالثها حديث أبي هريرة السفر قطعة من العذاب وقد تقدم شرحه في آخر أبواب العمرة وقوله نعمته بفتح النون على المشهور أي رغبته قال المهلب يتجمل صلى الله عليه وسلم الى المدينة ليريح نفسه ويشرح أهله ويتجمل الى المزدلفة ليحج الوقوف بالمشعر الحرام ويتجمل ابن عمر الى زوجته ليدرك من حياتهما ما يمكنه ان تعهد اليه بما لا تعهد الى غيره (قوله) ما اذا جمل على فرس فرأها تباع ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك وحديث عمر نفسه وقد تقدم ما قرىا وبيان مكان شرحهما وقوله في حديث عمر ابتاعه أو أضعه ش من الرواي ولا معنى لقوله ابتاعه لانه لم يشتروه وانما عرضه للبيع فيحتمل أن يكون في الاصل باعه فهو عني عرضه للبيع والله أعلم (قوله) باب الجهاد باذن الابوين كذا أطلق وهو قول الثوري وقيل به بالاسلام الجمهور ولم يقع في حديث الباب أنهم امنعاه لكن له أشار الى حديث أبي سعيد الا أني (قوله) سمعت أبا العباس الشاعر وكان لا يتم في حديثه) تقدم القول في ذلك في باب صوم داود من كتاب الصيام وقد خاف الاعمش شعبة فرواه ابن ماجه من طريق أبي معاوية عن الاعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو ولعل لحبيب فيه اسنادين ويؤيده ان بكر بن

(١٣ - فتح الباري س) قال لا تتبعه ولا تعدي صدقت \* حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول جئت على فرس في سبيل الله فابتاعه أو أضعه الذي كان عنده فأردت أن أشتريه وظننت أنه بئاعه برخص فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه وان بدرهم فان العائد في هبته كالكب يعود في قيمته \* (باب الجهاد باذن الابوين) \* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال سمعت أبا العباس الشاعر وكان لا يتم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول

بكاررواه عن شعبة عن حبيب عن عبد الله بن باباه كذلك (قوله جابر رجل) يحتمل أن يكون هو  
 جاهمة بن العباس بن مرداس فقد روى النسائي وأحمد من طريق معاوية بن جاهمة أن جاهمة  
 جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أردت الغزو وجمت لاستشيرك فقال هل لك  
 من أم قال نعم قال الرضا الحديث ورواه البيهقي من طريق ابن جريج عن محمد بن طلحة بن ركانة عن  
 معاوية بن جاهمة السلمي عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم استأذنه في الجهاد فذكره  
 وقد اختلف في اسناده على محمد بن طلحة اختلافا كثيرا بينه في ترجمة جاهمة من كتابي في الصحابة  
 (قوله ففيهما جاهد) أي خصصهما بجهاد النفس في رضاهما ويستفاد منه جواز التعبير  
 عن الشيء بضده إذا فهم المعنى لأن صيغة الأمر في قوله جاهد ظاهرها إيصال الضرر الذي كان  
 يحصل لغيرهما لهما وليس ذلك مراداً قطعاً وإنما المراد إيصال الضرر المشترك من كلفة الجهاد  
 وهو تعب البدن والمال ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهاداً وفيه أن بر الوالد  
 قد يكون أفضل من الجهاد وإن الاستشار يشير بالصحة المحضة وإن المكلف يستفصل عن  
 الأفضل في أعمال الطاعة ليعمل به لأنه منع فضل الجهاد فبادر إليه ثم لم يقنع حتى استأذن فيه  
 فدل على ما هو أفضل منه في حقه ولولا السؤال ما حصل له العلم بذلك ولمسلم وسعيد بن منصور من  
 طريق ناعم مولى أم سلمة عن عبد الله بن عمرو في نحو هذه القصة قال أرجع إلى والديك فأحسن  
 صحبتكما ولا يداود ابن حبان من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو أرجع فأنتحكما كما  
 أبكيتهما وأصرح من ذلك حديث أبي سعيد عند أبي داود بلفظ أرجع فاستأذنه ما فإن أذنا  
 لك جاهدوا لا فبرهما وصححه ابن حبان قال جاهدوا العلماء يحرم الجهاد إذا منع الأبوان أو  
 أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين لأن برهما فرض عين عليه والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد  
 فلاذن ويشهد له ما أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عن عبد الله بن عمرو جاهدوا رجل إلى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فأنه عن أفضل الأعمال قال الصلاة قال ثم قال الجهاد قال فإن لي  
 والدين فقال أمرت بوالديك خيراً فقال والذي بعثك بالحق نبياً لا جاهدن ولا تتركهما قال فانت  
 أعلم وهو محمول على جهاد فرض العين توفيقاً بين الحديثين وهل يلحق الجهد والجد بالابوين في  
 ذلك الأصح عند الشافعية نعم والأصح أيضاً أن لا يفرق بين الخو والرقية في ذلك لشمول طلب البر  
 فلو كان الولد رقيقاً فاذن له سيده لم يعتبر إذن أبويه ولهما الرجوع في الأذن إلا أن حضر الصنف  
 وكذا لو شرط أن لا يقاتل فحضر الصف فلا أثر للشرط واستدل به على تحريم السفر بغير إذن لأن  
 الجهاد إذا منع مع فضيلته فالسفر المباح أولى نعم إن كان سفره لتعلم فرض عين حيث يتعين السفر  
 طريقاً إليه فلا منع وإن كان فرض كفاية ففيه خلاف وفي الحديث فضل بر الوالدين وتعظيم  
 حقهما وكثرة الثواب عليهما وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى (قوله  
 ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الأبل) أي من الكراهة وقيدته بالأبل لورود  
 الخبر فيها بخصوصها (قوله عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم وعبد الله بن نعيم  
 هو المازني وهو شيخه والراوي عنه أنصاريون مديون وعبد الله وعبد الله تابعيان (قوله إن  
 أبشيراً الأنصاري أخبره) ليس لأبي بشير وهو بفتح الموحدة ثم مجمعة في البخاري غير هذا الحديث  
 الواحد وقد ذكره الحاکم أبو أحمد فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث بن عمارات

جابر رجل إلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم يستأذنه في الجهاد  
 فقال أحي والدك قال نعم  
 قال ففيهما جاهد \* (باب  
 ما قيل في الجرس ونحوه  
 في أعناق الأبل) \* حدثنا  
 عبد الله بن يوسف أخبرنا  
 مالك عن عبد الله بن أبي بكر  
 عن عباد بن نعيم أن أباً بشيراً  
 الأنصاري رضى الله عنه  
 أخبر أنه كان مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم

مصغر ابن عمرو ذكر ذلك ابن سعد وساق نسبه الى مازن الانصاري وفيه نظر لانه وقع في رواية  
عثمان بن عمر عن مالك عند الدارقطني نسبة أبي بشير ساعديا فان كان قيس يكنى أبا بشير أيضا فهو  
غير صاحب هذا الحديث وأبو بشير المازني هذا عاش الى بعد الستين وشهد الحرة وجرح بها ومات  
من ذلك (قوله في بعض أسفاره) لم أقف على تعيينها (قوله قال عبد الله حسبت انه قال) عبد الله  
هو ابن أبي بكر الراوي وكانه شك في هذه الجملة ولم أرها من طريقه الا هكذا (قوله فأرسل) قال ابن  
عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك أرسل مولاه زيدا قال ابن عبد البر وهو يزيد بن حارثة  
فيما يظهر لي (قوله في رقبة بعير قلادة من وتر أوقلادة) كذا هنا بلفظ أو وهي للشك أول للتويع  
ووقع في رواية أبي داود عن القعنبى بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص وبهذا جزم  
المهاب و يؤيد الاول ما روى عن مالك انه سئل عن القلادة فقال ما سمعت بكراهم الا في الوتر  
وقوله وتر بالمشناة في جميع الروايات قال ابن الجوزي ربما صحف من لا علم له بالحديث فقال وبر  
بالموحدة (قلت) حكى ابن التين ان الداودي جزم بذلك وقال هو ما ينتزع عن الجمال يشبه  
الصوف قال ابن التين فصحف قال ابن الجوزي وفي المراد بالاول وثلاثة أقوال أحدها انهم كانوا  
يقلدون الابل أو تار القسي اثلاث تصيبها العين بزعمهم فامروا بقطعها اعلاما بان الاوتار لا ترد من  
أمر الله شيئا وهذا قول مالك (قلت) وقع ذلك متصلا بالحديث من كلامه في الموطأ وعند  
مسلم وأبي داود وغيرهما قال مالك أرى ان ذلك من أجل العين ويؤيده حديث عقبة بن عامر  
رفعه من علق تيمة فلا أتم الله له أخرجه أبو داود أيضا والتميمة ما علق من القلائد خشية العين  
ونحو ذلك قال ابن عبد البر اذا اعتقد الذي قلدها انهم اترد العين فقد ظن انها ترد القدر وذلك لا يجوز  
اعتقاده ثانيا النسي عن ذلك لثلاث تحتق الدابة بها عند شدة الركض ويحكى ذلك عن محمد بن  
الحسن صاحب أبي حنيفة وكلام أبي عبيد بن حمه فانه قال نسي عن ذلك لان الدواب تتأذى بذلك  
ويضيق عليها انفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاخذت فتأذى وتوقفت عن السير ثالثها انهم كانوا  
يعلقون فيها الاجراس حكاها الخطابي وعليه يدل تبويب البخاري وقدرى أبو داود والنسائي  
من حديث أم حبيبة أم المؤمنين مرفوعا لا تصعب الملائكة رفة فيها جرس وأخرجه النسائي من  
حديث أم سلمة أيضا والذي يظهر ان البخاري أشار الى ما ورد في بعض طرقه فقد أخرجه  
الدارقطني من طريق عثمان بن عمر المذكور بلفظ لا تبقي قلادة من وتر ولا جرس في عنق بعير الا  
قطع (قلت) ولا فرق بين الابل وغيرها في ذلك الاعلى القول الثالث فلم تجز العادة بتعليق  
الاجراس في رقاب الخيل وقدرى أبو داود والنسائي من حديث أبي وهب الحساني رفعه  
اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الا وتار فدل على ان الاختصاص للابل فلعل التقييدها في  
الترجة للغالب وقد سجل النضر بن شميل الاوتار في هذا الحديث على معنى التار فقال معناه  
لا تطلبوا بها ذحول الجاهلية قال القرطبي وهو تاريل بعيد وقال النووي ضعيف والى نحو قول  
النضر جرح وكيع فقال الممنى لا تركبوا الخيل في التنت فان من ركبها لم يسلم أن يتعلق به وتر يطلب  
به والدليل على ان المراد بالاول وتار جميع الوتر بالتحريك لا الوتر بالاسكان ما رواه أبو داود أيضا  
من حديث رويق بن ثابت رفعه من عقد لحية أو تقلد وتر فان محمد بن ابراهيم فانه عند الرواة  
أجمع بفتح المشناة والجرس بفتح الجسيم والراء ثم همزة معروفة وحكى عياض اسكان الراء

في بعض أسفاره قال عبد الله  
حسبت أنه قال والناس في  
ميتهم فأرسل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رسولا  
لاتبقي في رقبة بعير قلادة  
من وتر أوقلادة الا قطعت

\* (باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته أو كان له عذر هل يؤذن له) \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن عمرو عن أبي بعبدة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة الا ومعهما محرّم فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فاحجج مع امرأتك \* (باب الجاسوس والتجسس التبعث وقول الله عز وجل لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الاية) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان حدثنا عمرو بن دينار سمعت (١٠٠) منه مرتين قال أخبرني حسن بن محمد أخبرني عبيد الله بن أبي رافع قال سمعت

علي بن رضى الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا فعادى بنا خيلنا حتى انتهينا الى الروضة فاذا نحن بالظمينة فقلنا أخرجى الكتاب فقتلت مامعي من كتاب فقلنا أخرجى الكتاب أولنا لثين الثياب فأخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبى بلتعة الى أناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على أنى كنت امرأ ملصقا في قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معي من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها أهلهم

والتحقيق ان الذي بالفتح اسم الآلة وبالاسكان اسم الصوت وروى مسلم من حديث العلامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه الجرس من مار الشيطان وهو دال على ان الكراهية فيه لصوته لان فيها شهاب صوت الناقوس وشككه قال النووي وغيره الجمهور على ان انتهى للكراهية وانها كراهية تنزيه وقيل للتحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا وقعت الحاجة وعن مالك تحتمل الكراهية من القلائد بالزور ويجوز بغيرها اذا لم يقصد دفع العين هذا كله في تعليق التمام وغيرهما مما ليس فيه قرآن وشكوه فاما ما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فانه انما يجعل للتبرك به والتعوذ باسمائه وذكره وكذلك لا نهى عما يعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء أو السرف واختلفوا في تعليق الجرس أيضا نالها يجوز بقدر الحاجة ومنهم من أجاز الصغير منها دون الكبير وأغرب ابن حبان فزعم ان الملائكة لا تعجب الرفقة التي يكون فيها الجرس اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها \* (قوله باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته أو كان له عذر هل يؤذن له) ذكر فيه حديث ابن عباس في ذلك وفيه قوله اذهب فاحجج مع امرأتك وقد سبق الكلام عليه في أو آخر أبواب المحصر من الحج ويستفاد منه ان الحج في حق مثله أفضل من الجهاد لانه اجتمع له مع حج التطوع في حقه تحصيل حج الفرض لامرأته وكان اجتماع ذلك له أفضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المقصود منه بغيره وفيه مشروعية كتابة الجيش ونظر الامام لرعيته بالصلحة \* (قوله باب الجاسوس) يحجم ومهملتين أى حكمه اذا كان من جهة الكفار ومشروعية اذا كان من جهة المسلمين (قوله والتجسس التبعث) هو تفسير رأى عبيدة (قوله وقول الله عز وجل لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء الاية) مناسبة الآية أما ما سأتى في التفسير ان القصة المذكورة في حديث الباب كانت سبب نزولها واما لان يتزعزعا منها حكم جاسوس الكفار فاذا اطلع عليه بعض المسلمين لا يكتفوا به بل يرفعه الى الامام ليرى فيه رأيه وقد اختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار وسيأتى البحث فيه بعد احد وثلاثين بابا ثم ذكر فيه حديث علي في قصة حاطب بن أبى بلتعة وسيأتى الكلام على شرحه في تفسير سورة الممتحنة ان شاء الله تعالى وندكر فيه تسمية المرأة وتسمية من عرف ممن كتبه حاطب من أهل مكة وقوله فيه روضة خاخ بمنقوطين من فوق والظمينة بالظاء المعجمة المرأة وقوله في آخره قال سفیان وأى اسناد هذا أى عجبا لجلالة رجاله ومسرجه اتصاله \* (قوله باب الكسوة للاسارى) أى بما يوارى عوراتهم اذا لا يجوز النظر اليها (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله لما كان يوم بدر أتى

وأموالهم فاحببت اذا فأتى ذلك من النسب فيهم أن اتخذ عندهم بدا يحمون به اقربائى وما فعلت كفرا (باسارى) ولا ارتدادا ولا رضابا الكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صدقكم فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق قال انه شهيد بدرا وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال سفیان وأى اسناد هذا \* (باب الكسوة للاسارى) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال لما كان يوم بدر أتى

باسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له فصار وجدوا قيص عبد الله بن أبي يقدر عليه فكساه  
النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصة الذي ألبسه \* قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله  
عليه وسلم يد فأحب أن يكافئه \* (باب فضل من أسلم على يديه رجل) \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد  
ابن عبد الله بن عبد القارى عن أبي حازم قال أخبرني سهل بن عبد الله عنده ١٠١ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم

خيبر لأعطين الراية غدا  
رجلا يفتح الله على يديه  
يحب الله ورسوله ويحبه الله  
ورسوله فبات الناس ليلتهم  
أيهم لم يعطى فغسوا كلهم  
يرجوه فقال أين على فقيس  
يشترى عني فبيعت في  
عني ودعاه فبرأ كأن لم  
يكن به وجع فأعطاه الراية  
فقال أفاأتلهم حتى يكونوا  
مثلنا فقال انفذ على رسلك  
حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم  
الى الاسلام وأخبرهم بما  
يجب عليهم فوالله لأن  
يهدى الله بك رجلا خير  
لك من أن تكون لك حمر  
النعم \* (باب الاسارى في  
السلاسل) \* حدثنا محمد بن  
بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن محمد بن زياد عن  
أبي هريرة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال عجب الله من قوم  
يدخلون الجنة في السلاسل  
\* (باب فضل من أسلم من أهل  
الكباين) \* حدثنا علي بن  
عبد الله حدثنا سفيان بن  
عيينة حدثنا صالح بن حي

من المشركين (قوله وأتى بالعباس) أي ابن عبد المطلب (قوله يقدر عليه) بضم الدال  
وانما كان ذلك لان العباس كان بين الطول وكذلك كان عبد الله بن أبي (قوله فلذلك نزع النبي  
صلى الله عليه وسلم قيصة الذي ألبسه) أي لعبد الله بن أبي عنددقته وقد تقدم شرح ذلك في أو آخر  
الجنائز وما يحتمل في ذلك من الادراج وقوله في آخر هذا الحديث قال ابن عيينة كانت له أي  
لعبد الله بن أبي وقوله يداى نعمة وهو محصل ما سبق من قواه في الجنائز كانوا يرون الخ (قوله  
باب فضل من أسلم على يديه رجل) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة على يوم  
خيبر والمراد منه قوله صلى الله عليه وسلم لان يهدى الله بك رجلا واحد خير لك من حمر النعم وهو  
ظاهر فيما ترجم له وسبأ في شرح الحديث في المغازي ان شاء الله تعالى (قوله باب  
الاسارى في السلاسل) ذكر فيه حديث أبي هريرة عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل  
وقبأ أخرجه أبو داود ومن طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد بلقطي نقادون الى الجنة بالسلاسل وقد  
تقدم توجيه العجب في حق الله في أوائل الجهاد وان معناه الرضا ونحو ذلك قال ابن الميران كان  
المراد حقيقة وضع السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكراه فليست  
مطابقة (قلت) المراد بكون السلاسل في أعناقهم مقيدة بحالة الدنيا فلا مانع من حمله على حقيقة  
والتقدير يدخلون الجنة وكانوا قبل أن يسلموا في السلاسل وسيأتى في تفسير آل عمران من وجه  
آخر عن أبي هريرة في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس ياتون بهم  
في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام قال ابن الجوزي معناه أنهم أسروا وقيدوا فلما  
عرفوا صحة الاسلام دخلوا طوعا فدخلوا الجنة فكان الاكراه على الاسر والتقييد هو السبب  
الاول وكنهه أطلق على الاكراه التسلسل واما كان هو السبب في دخول الجنة اقام السبب مقام  
السبب وقال الطيبي ويحتمل أن يكون المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده  
من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهوى الطبيعة الى العروج للدرجات لكن الحديث  
في تفسير آل عمران يدل على انه على الحقيقة ونحوه ما أخرجه من طريق أبي الطفيل رفعه  
رأيت ناسا من امتي يساقون الى الجنة في السلاسل كرها قلت يا رسول الله من هم قال قوم من  
العجم يسبيهم المهاجرون فيدخلونهم في الاسلام مكرهين وأما ابراهيم الحربي فنعى حمله على حقيقة  
التقييد وقال المعنى يقادون الى الاسلام مكرهين فيكون ذلك سبب دخولهم الجنة وليس المراد  
أن تم سلسلته وقال غيره يحتمل أن يكون المراد المسلمين المأسورين عند أهل الكفرة ياتون على ذلك  
أو يقتلون فيحشرون كذلك وعبر عن الحشر بدخول الجنة لثبوت دخولهم - م عقبة والله أعلم  
(قوله باب فضل من أسلم من أهل الكباين) ذكر فيه حديث أبي بردة وانه سمع أباه

أبو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني أبو بردة انه سمع أباه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجراً هم مرتبة الرجل  
تكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن أدبها ثم يمتقها فيمتزجها فله أجران ومومن أهل الكتاب الذي  
كان مؤمناً ثم آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم فله أجران والعبد الذي يؤدى حق الله وينصح لسيده له أجران ثم قال الشعبي  
وأعطيتكمها بغير شيء وقد كان الرجل يرحل في أهون منها الى المدينة

يقول ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين الحديث وقد تقدم الكلام عليه في العتق قال المهلب جاء النص في هؤلاء الثلاثة لينبه به على سائر من أحسن في معنيين في أي فعل كان من أفعال البر وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب العلم وبأقوال الكلام على ما يتعلق بعن يعق الأمانة ثم يترجى وجه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى قال ابن المنير مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مؤمناً بنبينا صلى الله عليه وسلم لما أخذ الله عليهم من العهد والميثاق فإذا بعث فإيمانه مستمر فكيف يتعدا إيمانه حتى يتعدا أجره ثم أجاب بأن إيمانه الأول بان الموصوف بكذا رسول والثاني بان محمد هو الموصوف فظهر التغير فثبت التعدد انتهى ويحتمل أن يكون تعدد أجره لكونه لم يعاند كما عاند غيره ممن أضله الله على علم فحصل له الاجر الثاني بمجاهدته نفسه على مخالفة أنظاره **قوله ما** أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري أي هل يجوز ذلك أم لا ويبيتون بمعنى للمفعول وفهم من تقييد بآبائه من ذكر قصر الخلاف عليه وجواز البيات إذا عرى عن ذلك قال أحمد لا بأس بالبيات ولا أعلم أحداً كرهه **(قوله بياتاً ليلاً)** كذا في جميع النسخ بالمؤخدة ثم التختانية الخفيفة وبعد ألف مائة وهذه عادة المصنف إذا وقع في الخبر انطلة بوافق ما وقع في القرآن أو رد نفسه لفظ الراقع في القرآن جمعاً بين المصلحتين وتبركا بالآمرين ووقع عند غير أي ذكر من الزيادة هنا لئلا يمتد ليلاً وهذا جميع ما وقع في القرآن من هذه المادة وهذه الأخيرة بيت يريد قوله بيت طائفة منهم غير الذي تقول وهي في السبعة قال أبو عبيدة كل شيء قد ربل ليل بيت قال الشاعر

هبت لتعداني ليليل أسمع \* سفها تبيتك الملامة فاهجعي

وأغرب ابن المنير فخصف بيانا فعملها ما يابنون وبمن النوم فصارت هكذا فيصاب الولدان والذراري بياتاً ليلاً ثم تعقبه فقال العجب من زيادته في الترجمة قيناً ما وما هو في الحديث الاضماً الآن الغالب انهم إذا وقع بهم ليلاً كان أكثرهم بياتاً ليلاً ما الحجة إلى التقييد بالنوم والحكم سواء بياتاً كانوا أو ياقظاً الآن يقال ان قتلهم بياتاً أدخل في الاغتيل من كونهم أي باقظاً فنبه على جواز مثل ذلك انتهى وقد خصف ثم تكلف ومعنى البيات المراد في الحديث ان يغار على الكفار بالليل بحيث لا يميز بين أفرادهم **(قوله عن عبيد الله)** هو ابن عبد الله بن عتبة ووقع في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان عن الزهري أخبرني عبيد الله **(قوله فسئل)** لم أقف على اسم السائل ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهري بسنده عن الصعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين أن يقتلهم معهم قال نعم فظهر أن الراوي هو السائل **(قوله عن أهل الدار)** أي المنزل هكذا في البخاري وغيره ووقع في بعض النسخ من مسلم سئل عن الذراري قال عياض الأول هو الصواب ووجه النووي الثاني وهو واضح **(قوله هم منهم)** أي في الحكم تلك الحالة وليس المراد إباحة قتلهم بطريق القصد إليهم بل المراد اذا لم يمكن الوصول إلى الآباء الا بوطء الذرية فإذا أصيبوا اختلط بهم هم جاز قتلهم **(قوله)** وسعته يقول كذا لاكثر ولا يذرفه سمعته بالناء والأول أوضح وقوله لا حجي الله ورسوله تقدم الكلام عليه في الشرب وقوله وعن الزهري هو موصول بالاسناد الأول وكان ابن عينة يحدث بهذا الحديث مرتين مرة مجزاً هكذا ومرة يذكرفه سمعته أياه أو لا من عمرو بن دينار

\* (باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة رضي الله عنهم قال مررت بالأنبياء أو بؤدان فسئل عن أهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذراريهم قال هم منهم وسمعت يقول لا حجي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وعن الزهري أنه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت عن الزهري قال أخبرني عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الصعب قال هم منهم ولم يقتل كما قال عمرو هم من آبائهم



عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يذكر سماعه اياه من الزهري ونسبه على نكتة في المتن وهي ان في رواية عمرو بن دينار قال هم من ابائهم وفي رواية الزهري قال هم منهم وقد أوضح ذلك الاسماعيل في روايته عن جعفر الفريابي عن علي بن المديني وهو شيخ البخاري فيه فذكر الحديث وقال قال علي بن رزده سفينان في هذا المجلس مرتين وقوله في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم يوهم ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري هكذا بطريق الارسل وبذلك جزم بعض الشراح وليس كذلك فقد أخرجه الاسماعيل من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفينان قال كان عمرو ويحدثنا قبل أن يقدم المدينة الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال سفينان فقدم علينا الزهري فسمعته يعيده ويديه فذكر الحديث وزاد الاسماعيل في طريق جعفر الفريابي عن علي بن سفينان وكان الزهري اذا حدث بهذا الحديث قال وأخبرني ابن كعب بن مالك عن عمه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الى ابن أبي الحقيق فنهى عن قتل النساء والصبيان انتهى وهذا الحديث أخرجه أبو داود وبعينه من وجه آخر عن الزهري وكان الزهري أشار بذلك الى نسخ حديث الصعب وقال مالك والاوزاعي لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو قترس أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بجهنم أو سفينة وجعلوا معهم النساء والصبيان لم يجوز يدهم ولا يحرقهم وقد أخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنهم يوم حنين وهي مدرجة في حديث الصعب وذلك بين في سنن أبي داود فانه قال في آخره قال سفينان قال الزهري ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بعد ذلك عن قتل النساء والصبيان ويؤيد كون النهي في غزوة حنين ماسيا في حديث رباح بن الربيع الآتي فقال لاحدهم الحق خالد افقل له لا تقتل ذرية ولا عسيفا والعسيف بجملة من وفاء الاجير وزنا ومعنى وخالد أول مشاهدته مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة الفتح وفي ذلك العام كانت غزوة حنين وأخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابن عمر قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة أتى بامرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقاتل ونهى فذكر الحديث وأخرج أبو داود في المراسيل عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة مقتولة بالطائف فقال ألم أنه عن قتل النساء من صاحبها فقال رجل أنا يا رسول الله أردفتها فارادت أن تصرعني فقتلتني فقتلتها فامر بها ان توارى ويحتمل في هذه التعداد والذي جنح اليه غيرهم الجمع بين الحديثين كما تقدمت الإشارة اليه وهو قول الشافعي والكوفيين وقالوا اذا قتلت المرأة جاز قتلها وقال ابن حبيب من المالكية لا يجوز القصد الى قتلها اذا قتلت الا ان باشرت القتل وقصدت اليه قال وكذلك الصبي المراهق ويؤيد قول الجمهور ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث رباح بن الربيع وهو بكسر الراء والتخانيسة التميمي قال ككلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فراءى الناس مجتبعين فراءى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقاتل فان مفهومه انها لو قتلت لقتلت وانتق الجميع كما نقل ابن بطال وغيره على منع القصد الى قتل النساء والولدان أما النساء فلضعفهن وأما الولدان فلضعورهم عن فعل الكفر ولما في استبقائهم جميعا من الانتفاع بهم اما بالرق أو بالفداء فيمن يجوز ان يصاد به وحكي الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انه ناسخ لاحاديث النهي وهو غريب وسياق الكلام على قتل المرأة المرتدة

في كتاب القصاص وفي الحديث دليل على جواز العمل بالعام حتى يرد الخاص لان الصحابة تمسكوا بالعمومات الدالة على قتل أهل الشرك ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان فخص ذلك العموم ويحتمل أن يستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة ويستنبط منه الرد على من يتخلى عن النساء وغيرهن من أصناف الاموال زهد الانهم وان كان قد يحصل منهم الضرر في الدين لكن يتوقف تجنبهم على حصول ذلك الضرر فحق حصل اجتنبت والا فليتناول من ذلك بقدر الحاجة ﴿قوله﴾ **باب قتل الصبيان في الحرب** أو ردد فيه حديث ابن عمر من طريق ليث وهو ابن سعد بلطف فأنكر ثم قال **باب قتل النساء في الحرب** وأورد الحديث المذكور من طريق عبيد الله وهو ابن عمر بلطف فنهى واسحق بن ابراهيم شيخه فيه هو ابن راهويه هكذا أو رده في مسنده هذا السبيل و زاد في آخره فاقربه أبو اسامة وقال نعم وعلى هذا فلاحجة فيه لمن قال فيه أن من قال لشيخه حدثكم فلان فنسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تبين من هذه الطريق الاخرى أنه لم يسكت وقد تقدمت أحكامه في الباب الذي قبله ورواه الطبراني في الاوسد من حديث أبي سعيد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وقال هما لمن غلب ﴿قوله﴾ **باب لا يعذب بعداب الله** هكذا بت الحكم في هذه المسئلة لتوضوح دليلها عنده ومجلاذ لم يتعين التعريق طريقة الى الغلبة على الكفار حال الحرب ﴿قوله عن بكر بن عبيد الله بوحدة وكاف مصغر ولا جد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكر بن عبد الله بن الاشج فافاد نسبه وتصريحه بالتحديث ﴿قوله عن أبي هريرة﴾ كذا في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة فيه أحد وكذلك أخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحرث وغيره عن بكر ومضى قبل أبواب معلقا وخالفهم محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكر فادخل بين سليمان وأبي هريرة جلا رهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه الدارمي وابن السكن وابن عبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وأشار الترمذي الى هذه الرواية ونقل عن البخاري أن رواية الليث أصح وسليمان قد صرح سماعه من أبي هريرة يعني وهو غير مدلس فتكون رواية ابن اسحق من المزيدي متصل الاسانيد ﴿قوله﴾ باعتبار رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا زاد الترمذي عن قتيبة بهذا الاسناد رجلي من قريش وفي رواية ابن اسحق بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية انا فيها ﴿قلت﴾ وكان أمير السرية المذكورة حمزة بن عمرو الاسلمي أخرجه أبو داود من طريقه باسناد صحيح لكن قال في روايته ان وجدتم فلانا فاحرقوه بالنار هكذا بالافراد وكذلك رواه في فوائد علي بن حرب عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح مرسله واسمها هبار بن الاسود ووقع في رواية ابن اسحق ان وجدتم هبار بن الاسود والرجل الذي سبق منه الى زينب ماسبق فحرقوهما بالنار يعني زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم أطلقه النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة شرط عليه ان يجهر له ابنته زينب فجهرها فقبعها عمار بن الاسود ورفقه فخصا بغيرها فأسقطت ومرضت من ذلك والقصة مشهورة عند ابن اسحق وغيره وقال في روايته وكانا نختار بنين بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت من مكة وقد أخرجه سعيد بن منصور وعن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح ان هبار بن الاسود

﴿باب قتل الصبيان في الحرب﴾ \* حدثنا أحمد بن يونس أخبرنا الليث عن نافع أن عبد الله رضي الله عنه أخبره أن امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم مقتولة فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان ﴿باب قتل النساء في الحرب﴾ \* حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان ﴿باب﴾ \* لا يعذب بعداب الله \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكر بن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال باعتبار رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا فاحرقوهما بالنار

أصاب زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وهي في خدرها فأسقطت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فقال ان وجدتموه فاجعلوه بين حرمتي حطب ثم أشبهه لوفيه النار ثم قال اني لا أستحي من الله لا ينبغي لاحد ان يعذب بعذاب الله الحديث فكان افرادها بالبذل كرا لكونه كان الاصل في ذلك والاخر كان تبعاله وسمى ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق الرجل الاخر نافع بن عبد قيس وبه حزم ابن هشام في زوائد السيرة عليه وحكي السهيلي عن مسند البراز انه قال بن عبد قيس فلعله تصحف عليه وانما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البراز وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند البراز وآخر جمعه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك (قلت) وقد أسلم هبار هذا في رواية أبي نجيح المذكورة فلم تصبه السرية وأصابه الاسلام فهاجر فذكر قصة اسلامه وله حديث عند الطبراني وآخر عند ابن منده وذكر البخاري في تاريخه لسليمان بن يسار عنه رواية في قصة جرت له مع عمر في الحج وعاش هبار هذا الى خلافة معاوية وهو بفتح الهاء وتشديد الهمزة ولم أقف لرفقه على ذكر في العناية فلعله مات قبل أن يسلم (قوله) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج (في رواية ابن اسحق) حتى اذا كان من الغد وفي رواية عمرو بن الحرث فأتيناه فودعه حين أردنا الخروج وفي رواية ابن لهيعة فلما ودعنا وفي رواية حمزة الاسلمي فوليت فناداني فرجعت (قوله) وان النار لا يعذب بها الا الله) هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية ابن لهيعة وانه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا الله وروى أبو داود من حديث ابن مسعود رفعه انه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا رب النار وفي الحديث قصة واختلف السلف في التحريق فكره ذلك عمرو ابن عباس وغيرهما مطلقا سواء كان ذلك بسبب كفر أو في حال مقاتلة أو كان قصاصا وأجازه علي وخاله بن الوليد وغيرهما وسيأتي ما يتعلق بالقصاص قريبا وقال المهلب ليس هذا النهي على التحريم بل على سبيل التواضع ويدل على جواز التحريق فعل الصحابة وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم أعين العربيين بالحديد المحمي وقد حرق أبو بكر البغاة بالنار بحضرة الصحابة وحرق خالد بن الوليد بالنار ناسا من أهل الردة وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون والمراكب على أهلها قاله الثوري والاوزاعي وقال ابن المنير وغيره لا حجة فيما ذكره الجوزي لان قصة العربيين كانت قصاصا أو منسوخة كما تقدم وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا عين طريقة اللظفر بالعدو ومنهم من قيده بان لا يكون معهم نساء ولا صبيان كما تقدم وأما حديث الباب فظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لأمره المتقدم سواء كان بوجوبه أو باجتهاد منه وهو محمول على من قصد الى ذلك في شخص بعينه وقد اختلف في مذهب مالك في أصل المسئلة وفي التدخين وفي القصاص بالنار وفي الحديث جواز الحكم بالشئ اجتهدا ثم الرجوع عنه واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع اللباس والاستنابة في الحدود ونحوها وأن طول الزمان لا يرفع العقوبة عن يستحقها وفيه كراهة قتل مثل البرغوث بالنار وفيه نسخ السنة بالسنة وهو اتفاق وفيه مشروعية توديع المسافر لا كبار أهل البلد وتوديع أصحابه له أيضا وفيه جواز نسخ الحكم قبل العمل به أو قبل التمكن من العمل به وهو اتفاق الا عن بعض المعتزلة فيما حكاه أبو بكر بن العربي وهذه المسئلة غير المسئلة المشهورة في الاصول في وجوب العمل بالناسخ قبل العلم به وقد تقدم شيء من ذلك في أوائل الصلاة في الكلام على حديث الاسراء

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج اني أمرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما

وقد اتفقوا على انهم ان تمكنوا من العلم به ثبت حكمه في حقهم اتفاقا فان لم يتمكنوا فالجمهور انه لا يثبت وقيل يثبت في الذمة كالمالك كان نائما ولكنه معذور (قوله عن أيوب) صرح الحمدي عن سفيان بتحديث أيوب له به (قوله ان غدا حرق قوما) في رواية الحمدي المذكورة ان عليا أحرق المرتدين بعنى الزنادقة وفي رواية ابن أبي عمر ومحمد بن عباد عند الاسماعيلي جميعا عن سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمارا الذهبي اجتمعوا فقتلوا كروا الذين حرقهم على فقال أيوب فذكر الحديث فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفر لهم حفرا ثم حرقهم بعضا الى بعض ثم دخن عليهم فقال عمرو بن دينار قال الشاعر

لترمي في النار يا حيث شئت \* اذالم ترمي في الحفرة رتين

اذا ما أبحوا خطبا ونارا \* هنالك الموت نقد اغتردين

انتهى وكان عمرو بن دينار أراد بذلك الرد على عمار الذهبي في انكاره أصل التحريق ثم وجدت في الجزء الثالث من حديث أبي طاهر الخالص حديثا لو بن حدثنا سفيان بن عيينة فذكره عن أيوب وحده ثم أورد عن عمار وحده قال ابن عيينة فذكره لعمر بن دينار فأنكره وقال فإني قوله أو قدت ناري ودعوت قبرا فظهر هذا صحته ما كنت ظننته وسأني للمصنف في استتابة المرتدين في آخر الحدود من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة قال أتني على زنادقة فأحرقهم ولا جد من هذا الوجه ان عليا أتني بشوم من هؤلاء الزنادقة ومعهم كتب فامر بنار فاجت ثم أحرقهم وكنهم وروى ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه قال كان ناس يعبدون الأصنام في السرى يأخذون العطاء فأتي بهم على فوضعهم في السجن واستشار الناس فقتلوا اقلهم فقال لابل اصنع بهم كما صنع باينا ابراهيم فحرقهم بالنار (قوله لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعداب الله) هذا أصرح في النهي من الذي قبل وزاد أحمد وأبو داود والنسائي من وجه آخر عن أيوب في آخره فيبلغ ذلك عليا فقال ويحك ابن عباس وسأني الكلام على قوله من بدل دينه فاقتلوه في استتابة المرتدين ان شاء الله تعالى (قوله ما فاما من بعدوا ما فداء) فيه حديث غامضة

\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان عن أيوب  
عن عكرمة ان عليا رضی  
الله عنه حرق قوما فبلغ  
ابن عباس فقال لو كنت أنا لم  
أحرقهم لان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا تعذبوا  
بعداب الله ولقلمهم كما قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
من بدل دينه فاقتلوه \* (باب  
فاما من بعدوا ما فداء) فيه  
حديث غامضة

وسلم أبكى لما عرض على أصحابك من العذاب لاخذهم الفداء ورحت طائفة رأى أبى بكر لانه  
الذى استقر عليه الحال حينئذ ولموافقة رآيه الكتاب الذى سبق ولموافقة حديث سبقت رضى  
غضى وحصول الحب العظيم بعد من دخول كثير منهم فى الاسلام والعجبة ومن ولد لهم من كان  
ومن تجدد الى غير ذلك مما يعرف بالتأمل وحلوا التهديد بالعذاب على من اخذ الفداء فيحصل  
عرض الدنيا مجردا وعفا الله عنهم ذلك وحديث عمر لما اشار اليه فى هذه القصة أخرجه أحمد مطولا  
وأصله فى صحيح مسلم بالنسبة المذكور (قوله وقوله عز وجل ما كان لنى أن يكون له أسرى حتى  
يتخن فى الارض يعنى يغلب فى الارض تريدون عرض الدنيا الآية) كذا وقع فى رواية أبى ذر كريمة  
وسقط للباقين وتفسير يتخن يعنى يغلب قاله أبو عبيدة وزاد ويبالغ وعن مجاهد الانحان القتل  
وقيل المبالغة فيه وقيل معناها حتى يتمكن فى الارض وأصل الانحان فى اللغة الشدة والقوة وأشار  
المصنف بهذه الآية الى قول مجاهد وغيره ممن منع أخذ الفداء من أسارى الكفار وجنحتهم منها  
انه تعالى أنكر اطلاق أسرى كفار بدر على مال فدل على عدم جواز ذلك بعدوا واحتجوا بقوله  
تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قال فلا يستثنى من ذلك الا من يجوز أخذ الجزية منه  
وقال الضحاك بل قوله تعالى فاما من بعدوا ما فداء ناسخ لقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث  
وجدتموهم وقال أبو عبيدة لنسخ فى شئ من هذه الآيات بل هى محكمة وذلك انه صلى الله عليه  
وسلم عمل بمادلت عليه كلها فى جميع أحكامه فقتل بعض الكفار يوم بدر وفدى بعضا ومن على  
بعض وكذا قتل بنى قريظة ومن على بنى المصطلق وقتل ابن خطل وغيره بركة ومن على سائرهم  
وسبى هوازن ومن عليهم ومن على ثمانية بن اثال فدل كل ذلك على ترجيح قول الجمهور ان ذلك  
راجع الى رأى الامام ومحصل أحوالهم تخيير الامام بعد الاسرى من ضرب الجزية لمن شرع أخذها  
منه أو القتل أو الاسترقاق أو المن بلا عوض أو بعوض هذا فى الرجال وأما النساء والصبيان  
فيرقون بنفس الاسرى ويجوز المفاداة بالاسيرة الكافرة بأسير مسلم أو مسلمة عند الكفار ولو أسلم  
الاسير زال القتل اتفاقا وهل يصير رقبا أو تبقى بقة الخصال قولان للعلماء (قوله  
باب هل للاسير ان يقتل أو يخدع الذين أسروه حتى ينجمون الكفرة فيه  
المسور عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير بذلك الى قصة أبى بصير وقد تقدم بسطها فى أو آخر  
الشروط وهى ظاهرة فيما ترجم له وهى من مسائل الخلاف أيضا ولهذا المبيت الحكم فيها قال  
الجمهور ان ائتمنوه يف لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز أن يهرب منهم وخالفه أشهب فقال  
لو خرج به الكافر لنادى به فله أن يقتله وقال أبو حنيفة والطبرى اعطاه العهد على ذلك باطل  
ويجوز له أن لا ينفى لهم به وقال الشافعية يجوز أن يهرب من أيديهم ولا يجوز أن يأخذ من أموالهم  
قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يتخلص منهم بكل طريق ولو بالقتل وأخذ المال وتحريق الدار  
وغير ذلك وليس فى قصة أبى بصير نص صريح بانه كان بينه وبين من تسلمه ليرده الى المشركين عهد  
ولهذا تعرض للقتل فقتل أحد الرجليين وانفلت الآخر ولم يشكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم  
كما تقدم مستوفى (قوله باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق) أى جزاء بفعلة  
هذه الترجمة يليق ان تذكر قبل ما بين فعلل تاخيرها من تصرف الفعلة ويؤيد ذلك انها سقطا  
جميعا للنسب وثبت عنده ترجمة اذا حرق المشرك تلو ترجمة لا يعذب بعذاب الله وكأنه أشار بذلك  
الى تخصيص النهى فى قوله لا يعذب بعذاب الله بما إذا لم يكن ذلك على سبيل القصاص وقد

وقوله عز وجل ما كان لنى  
أن يكون له أسرى حتى يتخن  
فى الارض يعنى يغلب فى  
الارض تريدون عرض  
الدنيا الآية) \* (باب هل  
للاسير أن يقتل أو يخدع  
الذين أسروه حتى ينجمون  
الكفرة) \* فيه المسور عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* (باب اذا حرق المشرك  
المسلم هل يحرق)

\* حدثنا علي حدثنا وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس ابن مالك رضي الله عنه أن رهطاً من عكل غابوا قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتروا المدينة فقالوا لرسول الله ابتغنا رباً فقال ما أجدلكم الآن تلحقوا بالذود فانطلقوا فشرىوا من أبوالها وألبانها حتى صحووا وسموا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد إسلامهم فأتى الصريح النبي صلى الله عليه وسلم فبعث المطلب فأت رجل النهار (١٠٨) حتى أتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم ثم أمر به أمير فاحيت فكلهم بها

وطرحهم بالحرة يستسقون  
فياستقون حتى ماتوا قال  
أبو قلابة قتلوا وسرقوا  
وحاربوا الله ورسوله صلى  
الله عليه وسلم وسعوا في  
الأرض فساداً \* (باب)  
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الليث عن يونس عن ابن  
شهاب عن سعيد بن المسيب  
وأبي سلمة أن أبا هريرة رضي  
الله عنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقول قرصت غلة نبي من  
الأنبياء فأمر بقرية الغل  
فأحرق فأوحى الله إليه  
أن قرصت غلة أحرقت أمة  
من الأمم تسبح الله \* (باب)  
حرق الدور والنخل \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
اسماعيل قال حدثني قيس بن  
أبي حازم قال قال لي جرير  
قال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألا ترى يحيى من  
ذى الخلفة وكان بيتاً في ختم  
يسمى كعبة اليمانية قال  
فانطلقت في خمسين ومائة  
فارس من أحس وكانوا  
أصحاب خيل قال وكنت

تقدمت الإشارة إلى ذلك وقد أورد المصنف في الباب حديث أنس في قصة العرنيين وليس فيه  
التصريح بانهم فعلوا ذلك بالرءاء لكنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه وذلك فيما أخرجه مسلم  
من وجه آخر عن أنس قال أنما سئل النبي صلى الله عليه وسلم أعين العرنيين لأنهم سملوا أعين  
الرءاء قال ابن بطال ولولم يرد ذلك لكان أخذ ذلك من قصة العرنيين بطريق الأولى لأنه إذا جاز  
سمل أعينهم وهو تعذيب بالنار ولولم يفعلوا ذلك بالمسلمين لجواز أن فعلوه أولى وقد تقدم  
الكلام عليه مستوفى في كتاب الطهارة في باب أبواب الأبل وهو في آخر أبواب الوضوء قبيل  
كتاب الغسل وقوله حدثنا علي بضم الميم وهو ابن أسد وثبت كذلك في رواية الأصيلي وآخرين  
وقوله فيه ابتغنا رباً أي أعنا على طلبه والرسول بكسر الراء الدال من اللين والذود بفتح المعجمة  
وسكون الواو بعدها مهملة الثلاث من الأبل إلى العشرة والصريح صوت المستغيث وترجل  
بالجيم أي ارتفع \* (قوله ما) كذا هم بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب قبله  
والمناسبة بينهما أن لا يتجاوز به التحريق حيث يجوز أن من لم يستوجب ذلك فإنه أورد فيه حديث  
أبي هريرة في تحريق قرية الغل وأشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه أن الله أوحى إليه فهلا غلة  
واحدة فإن فيه إشارة إلى أنه لو حرق التي قرصته وحدها لماعوتب ولا يخفى أن صحة الاستدلال  
بذلك متوقفة على أن شرع من قبلنا هل هو شرع لنا وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى في بدء  
الخلق أن شاء الله تعالى \* (قوله ما) حرق الدور والنخل أي التي للمشركين كذا  
وقع في جميع النسخ حرق وضبطوه بفتح أوله واسكان الراء وفيه نظر لأنه لا يقال في المصدر حرق  
وأنما يقال تحريق وأحرق لأنه رباعي فاعله كان حرق بتشديد الراء باللفظ الفعل الماضي وهو  
المطابق للفظ الحديث والفاعل محذوف تقديره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله أو بآذنه وقد ترجم  
في التي قبلها باب إذا حرق وعلى هذا فقول الدور منصوب بالمفعول والنخل كذلك نسقاً عليه  
ثم ذكر فيه حديثين ظاهرين فيما ترجم له \* أحدهما عن جرير في قصة ذي الخلفة بفتح المعجمة واللام  
والمهملة وحكي تسكين اللام وسيأتي شرحه في آخر المغازي وقوله فيه كعبة اليمانية أي كعبة  
الجهة اليمانية على رأي البصريين \* ثانيهما حديث ابن عمر حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل  
بني النضير وأرده مختصراً هكذا وسيأتي تمامه في المغازي مع شرحه أن شاء الله تعالى وقد ذهب  
الجمهور إلى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الأوزاعي والليث وأبو ثور واحتجوا  
بوصية أبي بكر لميوشه أن لا يفعلوا شيئاً من ذلك وأجاب الطبري بأن النهي محمول على القصد لذلك  
بإختلاف ما إذا أصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطائف وهو نحو ما أجاب  
به في النهي عن قتل النساء والصبيان وهذا قال أكثر أهل العلم ونحو ذلك القتل بالتغريق وقال  
غيره أنما نهى عن أبي بكر لميوشه عن ذلك لأنه علم أن تلك البلاد ستفتح فأراد بقاءها على المسلمين والله

أعلم  
لا أثبت على الخيل فضرِب في صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى وقد اللهم بته واجعله هادياً مهدياً  
فانطلق إليها فكسرها وحرقتها ثم بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئتكم حتى  
تركتمنا كأنها جمل أجوف أو أجب قال فبارك في خيل أحس ورجالها خمس مرات \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن  
موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال حرق النبي صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير





ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري (١١٠) السحاب وهازم الاحزاب انصرنا عليهم وقال موسى بن عقبة حدثني سالم

أبو النصر كنت كاتباً لعمر بن عبد الله فأتاه كتاب عبد الله ابن أبي أوفى رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تغنوا لقاء العدو وقال أبو عامر حدثنا غيره ابن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا \* (باب الحرب خدعة) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقيصر لا يكن ثم لا يكون قيصر بعده ولتقسم كنوزهم في سبيل الله وسعى الحرب خدعة \* حدثنا أبو بكر بن أصم اسمه بورالمروزي أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة \* حدثنا صدقة ابن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن عمرو وميمون بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

دعنت فاجب تنصر لان الداعي باغ وقد تقدم قول علي في ذلك (قوله) ثم قال اللهم منزل الكتاب الى آخره) وأشار به هذا الدعاء الى وجوه النصر عليهم فبالكتاب الى قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويجزى السحاب الى القدرة الظاهرة في تسخير السحاب ويحرك الرياح بمشيئة الله تعالى وحيث يستمر في مكانه مع هبوب الرياح وحيث تظرت تارة وأخرى لا تظفر فاشار بحركته الى اعانة المجاهدين في حركتهم في القتال وبوقوفه الى امساك أيدي الكفار عنهم وبانزال المطر الى غنية ما معهم حيث يتفق قتلهم وبعدهم الى هزيمتهم حيث لا يحصل الظفر بشئ منهم وكلها أحوال صالحة للمسلمين وأشار به ازم الاحزاب الى التوسل بالنعمة السابقة والى تجريد التوكل واعتقاد ان الله هو المنفرد بالفعل وفيه التنبيه على عظام هذه النعم الثلاث فان انزال الكتاب حصلت النعمة الاخرى وهى الاسلام وباجراء السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهى الرزق وبهزيمة الاحزاب حصل حفظ النعمتين وكانت قال اللهم كما أنعمت بعظيم النعمتين الاخرى والدنيوية وحفظتها ما فاقتهما وروى الاسماعيلي في هذا الحديث من وجه آخر انه صلى الله عليه وسلم دعا أيضاً فقال اللهم أنت ربنا وربهم ونحن عبيدك وهم عبيدك فواصينا ونواصيهم بيدك فاهزمهم وانصرنا عليهم ولسعيد بن منصور بن طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن النبي صلى الله عليه وسلم من سلاخوه لكن بصيغة الامر عطفاً على قوله وسلوا الله العافية فان بليتهم فقولوا اللهم فذكره و زادوا غصوا أبصاركم واجلوا عليهم على بركة الله (قوله) وقال موسى بن عقبة (الح) هو معطوف على الاسناد الماضي وكأنه يشير الى انه عندده بالاسناد الواحد على وجهين مطولا ومختصرا وهـ ذامافي رواية أبي ذر واقتصر غيره لهذا المتن المختصر على الاسناد المذكور ولم يسوقه مطولا والله أعلم (قوله) وقال أبو عامر (هو العقدي وقال بكرماني لعـ له عبد الله بن براد الاشعري كذا قال ولم يصب فانه ما لابن براد رواية عن المغيرة وقد وصله مسلم والنسائي والاسماعيلي وغيرهم من طرق عن أبي عامر العقدي عن مغيرة وفي الحديث استحباب الدعاء عند اللقاء والاستنصار ووصية المقاتلين بما فيه صلاح أمرهم وتعليمهم بما يحتاجون اليه وسؤال الله تعالى بمصفاته الحسنى وبنعمه السالفة ومراعاة نشاط النفوس لفعل الطاعة والحث على سلوك الادب وغير ذلك \* (قوله) **باب** الحرب خدعة) أورده من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة مطولا ومختصرا ومن حديث جابر مختصرا وفي أول المطول ذكر كسرى وقنصر وسياتي الكلام على هذا في علامات النبوة وقوله خدعة بفتح الميمجة وبضمها مع سكون المهملة فيهما وبضم أوله وفتح ثانيه قال النووي اتفقوا على ان الاولى الافصح حتى قال نعلب بلغنا انهم اللغة النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك جزم أبو ذر الهروي والقزاز والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيلي قال أبو بكر بن طلحة أراد نعلب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعمل هذه البنية كثير الوجاء لفظها ولكونها تعطى معنى البنيين الأخيرتين قال ويعطى معناها أيضا الامر باستعمال الحيلة مهما أمكن ولو مرة والافعال طال فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى ومعنى خدعة بالاسكان انها اتخذت أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو أنها ووصف المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الاميرأى مضروبه وقال الخطابي معناه انها مرة واحدة أى اذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته وقيل الحكمة في الاتيان بالتاء للدلالة على الوحدة فان الخداع

ان كان من المسلمين فكانت حاضهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكانت حذرهم  
من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنهم من المفسدة ولو قل وفي اللغة  
الثالثة صيغة المبالغة كهمزة ولزعة وحكي المنذرى لغة رابعة بالفتح فيه ما قال وهو جع خادع أى  
ان أهلها بهذه الصفة وكانه قال أهل الحرب خدعة (قلت) وحكي مكى ومحمد بن عبد الواحد لغة  
خامسة كسر أوله مع الاسكان قرأت ذلك بخط مغلطى وأصل الخدع اظهارة أمر وضمها خلافه  
وفيه التحريك يض على أخذ الخد في الحرب والندب الى خداع الكفار وان لم يتيقظ لذلك  
لم يأمن ان ينعكس الامر عليه قال النووى وانتفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما  
أمكن إلا ان يكون فيه نقض عهد أو امان فلا يجوز قال ابن العربي الخداع في الحرب يقع  
بالتعريض وبالكتمان ونحو ذلك وفي الحديث الاشارة الى استعمال الرأى في الحرب بل الاحتياج  
الى آكد من الشجاعة ولهذا وقع الاقتصار على ما يشير اليه بهذا الحديث وهو كقوله الحج عرفة  
قال ابن المنير معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لصاحبها الكماله في مقصودها انما هى  
الخداعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الطفر مع الخداعة بغير خطر\* (تكميل)\*  
ذكر الواقدي ان أول ما قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة في غزوة الخندق **(قوله)**  
**باب الكذب في الحرب** ذكر فيه حديث جابر في قصة قتل كعب بن الأشرف وسيأتي  
مطولا مع شرحه في كتاب المغازى قال ابن المنير الترجمة غير مطابقة لان الذى وقع منهم في قتل  
كعب بن الأشرف يمكن أن يكون تعريض الان قولهم عنانا أى كنا بنا لا وامرنا النواهي وقولهم  
سألنا الصدقة أى طيها منا لضعفها وما وضعها وقولهم فنسكروا ان ندعه الى آخره معناه نسكروه فراقه  
ولاشك انهم كانوا يحبون التكون معه أبدا انتهى والذي يظهر انه لم يقم منهم فيما قالوه بشئ من  
الكذب أصلا وجميع ما صدر منهم ولو يبح كما سبق لكن ترجم بذلك لقول محمد بن مسلمة للنبي صلى  
الله عليه وسلم ألا أئذن لي أن أقول قال قل فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصر يحا وتلويحا  
وهذه الزيادة وان لم تذكر في سياق حديث الباب فهى ثابتة فيه كما في الباب الذى بعده على انه لو لم  
يرد ذلك لما كانت الترجمة منافرة للحديث لان معناها حينئذ باب الكذب في الحرب هل يسوغ  
مطلقا ويجوز منه الايمان دون التصريح وقد جاء من ذلك صريح ما أخرجه الترمذى من حديث  
إسماعيل بن يزيد مر فوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث تحدث الرجل امرأته ليرضيها او الكذب في  
الحرب وفي الاصلاح بين الناس وقد تقدم في كتاب الصلح ما في حديث أم كلثوم بنت عقبة لهذا  
المعنى من ذلك ونقل الخلاف في جواز الكذب مطلقا أو تقييده بالتلويح قال النووى الظاهر  
اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى وقال ابن العربي الكذب في الحرب  
من المستثنى الجائز بالنص رفقا بالمسلمين لحاجتهم اليه وليس للعقل فيه مجال ولو كان تحريم  
الكذب بالعقل ما انقلب حالا انتهى ويقويه ما أخرجه أحمد وابن حبان من حديث أنس في  
قصة الحجاج بن علاط الذى أخرجه النسائي وصححه الحاسك في استئذنه النبي صلى الله عليه  
وسلم ان يقول عنه ما شاء لمصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة واذن له النبي صلى الله عليه وسلم  
واخباره لاهل مكة ان أهل خيبر هزموا المسلمين وغير ذلك مما هو مشهور فيه ولا يعارض ذلك  
ما أخرجه النسائي من طريق مصعب بن سعد عن أبيه في قصة عبيد الله بن أبي سرح وقول

\* (باب الكذب في  
الحرب) \* حدثنا قتيبة بن  
سعيد حدثنا سيفان  
عن عمرو بن دينار عن جابر  
ابن عبد الله رضى الله عنهم  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من كعب بن الأشرف  
فانه قد آذى الله ورسوله  
قال محمد بن مسلمة ألتجب أن  
أقتله يا رسول الله قال نعم  
قال فأنا فعلت ان هذا  
يعنى النبي صلى الله عليه  
وسلم قد عذانا وسألنا الصدقة  
قال وأيضاً والله لقتله قال  
فانا قد اتعنه فنسكروه أن  
ندعه حتى ننظر الى ما يصير  
أمره قال فلم يزل يكلمه حتى  
استمكن منه فقتله

\* (باب الفتك باهل الحرب) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من  
لكعب بن الاشرف فقال محمد بن (١١٢) مسلمة أتحب أن أقتله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت \* (باب ما يجوز

من الاحتيال والحذر مع من  
يخشى معرته) \* وقال الليث  
حدثني عقيل عن ابن شهاب  
عن سالم بن عبد الله عن  
ابن عمر رضي الله عنهما  
أنه قال انطلق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومعه  
أبي بن كعب قبل ابن صباد  
فحدث به في نخل فلما دخل  
عليه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم النخل طفق يتيق  
بجذوع النخل وابن صباد  
في قطعته فيهارمه  
فسرأت أم ابن صباد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقات يا صاف هذا محمد  
فوثب ابن صباد فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لو تركته بين \* (باب الرجز  
في الحرب ورفع الصوت في  
حفر الخندق) \* فيه سهل  
وأنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وفيه يزيد عن  
سلمة \* حدثنا مسدد حدثنا  
أبو الإحوص حدثنا  
أبو اسحق عن البراء رضي  
الله عنه قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم  
الخندق وهو يثقل التراب  
حتى وارى التراب شعر  
صدره وكان رجلا كثير  
الشعر وهو يرتجز برجز

الانصارى للنبي صلى الله عليه وسلم لما كف عن بيعته هلا أو مات الينا بيمينك قال ما ينبغي لنبي  
أن يكون له حائنة الا عين لان طريق الجمع بينهما ان الماذون فيه بالخداع والكذب في الحرب  
حالة الحرب خاصة وأما حال المبايعة فليست بحال حرب كذا قال وفيه نظر لان قصة الحجاج بن  
علاط أيضا لم تكن في حال حرب والجواب المستقيم أن تقول المنع مطلقا من خصائص النبي صلى  
الله عليه وسلم فلا يتعاطى شيئا من ذلك وان كان مباحا لغيره ولا يعارض ذلك ما تقدم من انه كان اذا  
أراد غزوة وورى بغيرها فان المراد انه كان يريد أمر فلا يظهره كان يريد أن يغزو جهة الشرق  
فيسأل عن أمر في جهة الغرب ويتجهز للسفر فيظن من يراه ويسمعه أنه يريد جهة الغرب وأما ان  
يصرح بأمره في جهة الغرب وانما مراده الشرق فلا والله أعلم وقال ابن بطال سألت بعض شيوخ  
عن معنى هذا الحديث فقال الكذب المباح في الحرب ما يجوز من المعارض لا التصريح  
بالتأمين مثلا قال وقال المهلب موضع الشاهد للترجمة من حديث الباب قول محمد بن مسلمة  
قد علمنا فانه سألنا الصدقة لان هذا الكلام يحتمل أن يفهم ان اتباعهم له انما هو للدنيا فيكون  
كذبا محضاً ويحتمل أن يريد أنه أتبعنا بما يقع لنا من محاربة العرب فهو من معارضة الكلام  
وليس فيه شيء من الكذب الحقيقي الذي هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه ثم قال ولا  
يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلاً قال ومحال ان يأمر بالكذب من يقول من كذب  
على متعمدا فليتبوأ عقوبته من النار انتهى وقد تقدم جواب ذلك بما يغني عن اعادته \* (قوله  
باب الفتك باهل الحرب) أي جواز قتل الحربى سرا وبين هذه الترجمة وبين الترجمة  
الماضية وهي قتل المشرك النائم عموم وخصوص وجهى وذ كر هنا طرفا من حديث جابر في قصة  
قتل كعب بن الاشرف وقد تقدم التنبه عليه في الباب الذى قبله وانما فتك رواه لانه تنقض العهد  
وأعان على حرب النبي صلى الله عليه وسلم وهجاه ولم يتبع لاحد ممن توجه اليه تامين له بالتصريح  
وانما أوهموه ذلك وأنسوهم حتى تمكنوا من قتله \* (قوله باب ما يجوز من الاحتيال  
والحذر مع من يخشى معرته) بفتح الميم والمهملة وتشديد الراءى شرو وفساده \* (قوله وقال الليث  
الى آخره) وصله الاسماعيلى من طريق يحيى بن بكير وأبى صالح كلاهما عن الليث وقد علق  
المصنف طرفا منه في آخر الجناز كما مضى وسيأتى شرحه قريبا بعد ستة عشر بابا \* (قوله  
باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق) الرجز بفتح الراء والجيم والرازى من  
بحور الشعر على الصحيح وجرت عادة العرب باستعماله في الحرب ليزيد في النشاط ويعت الهيم  
وفيه جواز قتل النبي صلى الله عليه وسلم لم يشعر غيره وسيأتى بسط ذلك في أوائل المغازى ان شاء  
الله تعالى وفيه جواز رفع الصوت في عمل الطاعة لينشط نفسه وغيره \* (قوله وفيه سهل وأنس  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه يزيد عن سلمة) أما حديث سهل وهو ابن سعد فوصله في غزوة  
الخندق وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة وسيأتى وأما حديث أنس فقد تقدم موصولا  
في باب حفر الخندق في أوائل الجهاد وفيه مثل ذلك أيضا زيادة وأما حديث يزيد وهو ابن أبى  
عبيد عن سلمة وهو ابن الاكوع فسيأتى في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا أنت ما هتدينا وقصة

عبد الله اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فأترلن سكينه علينا وثبت الاقدام لانينا عامر  
ان ألعاده قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أينا يرفع بها صوته

\* (باب من لا يثبت على الخيل) \* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا ابن ادريس عن اسمعيل عن قيس عن جرير رضي الله عنه قال ما جئني النبي صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيي الا تبسم في وجهه ولقد شكت اليه أني لا أثبت على الخيل فضرب يده في صدره وقال اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًا \* (باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن أبيها الدم عن وجهه وجعل الماء في الترس) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا أبو حازم قال سألت أوسهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه بآي شيء دووى جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بقي أحد من الناس أعلم به مني كان على يميني \* بالماء في ترسه وكانت يعني فاطمة تغسل الدم عن وجهه وأخذ حصى فأحرق ثم حشى به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم \* (باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصي أمه) \* وقال الله عز وجل ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم يعني الحرب \* حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن شعبة عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن (١١٣) جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ وأبا موسى إلى اليمن

قال يسرا ولا تعسرا و يسرا ولا تنفرا و تطاوعا ولا تحتلفا \* حدثنا عرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهم ما يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال يوم أحد وكافوا خسين رجلا عبد الله بن جبير فقال ان رأيتونا تخطئنا الناس فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل اليكم وان رأيتونا هزمنا القوم وأوطأناهم فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم فهزموهم قال فأنانا والله رأيت النساء يشدن قد بدت خلاخلهن وأسوقهن رافعات ثيابهن

عامر بن الاكوع وسبأني أيضا بعد أربعة أبواب ارتجاز سلمة أيضا بقوله واليوم يوم الرضع وقوله هنأني حديث البراء ان العدا قد بغوا علينا يأتي الكلام عليه في كتاب التمني عقب كتاب الاحكام وكانت المصنف أشار في الترجمة بقوله ورفع الصوت في حفر الخندق الى ان كراهة رفع الصوت في الحرب مختصة بحالة القتال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق قيس بن عباد قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند القتال (قوله) من لا يثبت على الخيل) أي ينبغي لأهل الخبر ان يدعوا له بالثبات وفيه إشارة الى فضله تركوب الخيل والثبات عليها ذكر فيه حديث جرير ما جئني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت وسبأني الكلام عليه في المناقب وقوله الاتبسم في وجهه فبسه التفات من التكلم الى الغيبة ووقع في رواية السرخسي والكشميهني على الاصل بلنظ في وجهي وقوله ولقد شكت اليه أني لا أثبت على الخيل هو موضع الترجمة وقد تقدم في باب حرق الدور والخيول وياي شرحه في المغازي ان شاء الله تعالى وقوله هاديًا مهديًا زعم ابن بطال ان فيه تهديا وأخيرا قال لا يهلا يكون هاديًا لغيره الا بعد ان يهتدي هو فيكون مهديا انتهى وليست هنا صيغة ترتيب (قوله) دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة عن أبيها الدم عن وجهه وجعل الماء في الترس) اشتمل هذا الباب على ثلاثة احكام وحديث الباب ظاهر فيها وقد أورد الثاني منها في كتاب الظهارة وأورد فيه هذا الحديث بعينه وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي ان شاء الله تعالى (قوله) ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب) أي من المقاتلة في أحوال الحرب (قوله) وعقوبة من عصي أمه) أي بالهزيمة وحرمان الغنيمة (قوله) قال الله عز وجل ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم يعني الحرب) كذا لا يذر وقوله يعني الحرب للكشميهني

(١٥ - فتح الباري س) فقال أصحاب عبد الله بن جبير الغنمة أي قوم الغنمة ظهروا أصحابكم فأتته تطرون فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لتأتين الناس فلنصين من الغنمة فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهم زين فذلك ان يدعوهم الرسول في آخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فأصابوا منها سبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيرا وسبعين قتيلا فقال أبو سفيان أي القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه ثم قال أي القوم ابن أبي قحافة ثلاث مرات ثم قال أي القوم ابن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع الى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا فإياك عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عدت لأحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم آمر بها ولم تسؤني ثم أخذ يرتجز اعل هبل اعل هبل قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله أعل وأجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا

الله مولانا ولا مولى لكم\* (باب) \* اذا فرغوا بالليل حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس قال وقد فرغ أهل المدينة ليلا سمعوا صوتا قال قتلناهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لم تراعوا الم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدته بجراغي الفرس (١١٤) \* (باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صبا حاه حتى يسمع

الناس) \* حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بنيسة الغابة اقبني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذني اقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لايتها يا صبا حاه يا صبا حاه ثم اندفعت حتى اتقاهاهم وقد اخذوها فجلعت ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتها منهم قبل ان يشربوا فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجلتهم ان يشربوا ستهم فاجبت في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاستجيب ان القوم يقرون من قوبهم \* (باب من قال اخذها وانا ابن فلان) \* وقال سلمة اخذها وانا ابن الاكوع

وحده ووقع في رواية الاصيلي في هذا الموضع قال قتادة الرشح الحرب وهذا قد وصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة به ذات نحو وهو تفسير مجازي فالمراد بالرشح القوة في الحرب والنشل بفتح الفاء والمنجمة الجنب يقال فشل اذا غاب أن يقدم جنيبا وذكر في الباب حديثين \* أحدهما حديث أبي موسى وفيه ولا تحتلفا وسيأتي شرحه في مكانه من أواخر المغازي \* ثانيهما حديث البراء في قصة غزاة أحد والغرض منه ان الهزيمة وقعت بسبب مخالفة الرماة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تبرحوا من مكانكم وسيأتي شرحه أيضا مستوفى في الكلام على غزوة أحد ان شاء الله تعالى (قوله باب) اذا فرغوا بالليل (أى ينبغي لامير العسكر أن يكشف الخبر بنفسه أو بمن ينسب له ذلك ذكر فيه حديث أنس في فرس أبي طلحة وقد تقدم شرحه في أواخر الهجسة وتقدم في كذب الجهاد مرارا) (قوله باب) من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صبا حاه حتى يسمع الناس) ذكر فيه حديث سلمة بن الاكوع في قصة غطفان وفزارة وسيأتي شرحه في غزوة ذي قرد من كتاب المغازي وقوله يا صبا حاه هو منادى مستعاث والالف للاستغاثة والهاء للسكت وكأنة نادى الناس استغاثه بهم في وقت الصباح وقال ابن المنير الهاء للتنبيه وربما سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليهم ابا السكون وكانت عادتهم بغريرون في وقت الصباح فكأنه قال تأهبوا للمادهمكم صباحا وقوله الرضع بتشديد الميم بصيغة الجمع والمراد بهم اللئام أى اليوم يوم هلاك اللئام وقوله فاستنقذتها أى أحسن أوارفقي وقوله يقرون بضم أوله والتخفيف من الترى والراء مفتوحة ومضمومة وقيل معنى الضم يجمعون الماء واللبن وقيل يغزون بعين هجمة وزاى رهوت تصحيف قال ابن المنير موضع هذه الترجمة أن هذه الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المنهى عنها لانها الاستغاثة على الكفار (قوله باب) من قال اخذها وانا ابن فلان) هى كلمة قتال عند التمرد قال ابن المنير موقعها من الأحكام انها خارجة عن الافتخار بالمنهى عنه لا اقتضاء الحال ذلك (قلت) وهو قريب من جواز الاختيال بالخاء المعجمة في الحرب دون غيرها (قوله) وقال سلمة اخذها وانا ابن الاكوع) هذا طرف من حديثه المذكور في الباب الذى قبله لكنه بهناه وقد أخرجه مسلم بالنظر من طريق أخرى عن سلمة بن الاكوع وقال فيه خرجت في آثار القوم وألحق رجلا منهم فأصكه سهمافى رجله حتى خلص نصل السهم من كتفه قال قلت اخذها وانا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع الحديث ثم ذكر المصنف حديث البراء بن عازب في ثبات النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وقوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وسيأتي شرحه في غزوة حنين ان شاء

الله

\* حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابي اسحق قال سأل رجل البراء رضي الله

عنه فقال يا أبا عمارة أوليتهم يوم حنين قال البراء وانا أسمع أمار رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ كان أبو سفيان ابن الحرث أخذنا بعنان بعلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب قال فاروى من الناس يومئذ أشد منه

\* (باب اذ انزل العدو على حكم رجل) \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة هو ابن سهل ابن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قريظة يانه فناء على جارف لما دنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فناء ففأس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل المتقاتلة وان تسبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك \* (باب قتل الاسير وقتل الصبر) \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل عام النخ وعلى رأسه المغفر فلما نزع جأرجل فقال ان ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه \* (باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن صلى ركعتين عند القتل) \* حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة ان ابا هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جده عاصم بن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهنداء وهو بين عسفان ومكة ذكر والحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفر والهم قريظة من مائتي رجل كلهم رام فاقتضوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراتر ودود من المدينة فقالوا هذا تريب فاقتضوا آثارهم فلما راهم عاصم واصحابه لجؤا الى فدندوا وحاط بهم - (١١٥) القوم فقالوا اللهم انزلوا وأعطينا

بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا تقتل منكم أحدا فقال عاصم بن ثابت امير السرية أما أنا فوالله لا انزل اليوم في ذمة كافر اللهم أخبر عثمان بك فرموهم بالبل فقتلوا عاصم في سبعة فقتل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم

الله تعالى ﴿ (قوله) يا اذ انزل العدو على حكم رجل ﴾ أى فأجازه الامام نفذ ذكر فيه حديث ابي سعيد بن نزل بنى قريظة على حكم سعد بن معاذ وسياق شرحه في غزوة بنى قريظة ان شاء الله تعالى قال ابن المنير يستفاد من الحديث لزوم حكم المحكم برضا الخصمين ﴿ (قوله) يا قتل الاسير وقتل الصبر ﴾ في رواية الكشميني قتل الاسير صبرا وهى أخصر أو رد فيه حديث انس في قتل ابن خطل وقد تقدم شرحه في أواخر الحج وقد تقدم أن الامام يتخير متى ما هو الاخط للاسلام والمسلمين بين قتل الاسير أو المان عليه بفداء أو بغير فداء أو استرقاقه ﴿ (قوله) يا هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ﴾ أى هل يسلم نفسه للاسير أم لا (ومن صلى ركعتين عند القتل) ذكر فيه حديث ابي هريرة في بعث عاصم بن ثابت ومن معه مع بنى لحيان وقصة قتل خبيب بن عدى وسياق شرحها مستوفى في المغازى وفيها ما ترجم له من الامور الثلاثة وقوله فيه فأخبرني عبيد الله بن عياض التائل فأخبرني هو ابن شهاب كما

اطلقوا أو تارقسهم فأوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا أول الغدروا لله لا أصحبكم ان لي في هؤلاء لاسوة يريد القتل وجره وعالجوه على ان يصحبهم فاني فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيبا بنو الحرث بن عامر ابن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا فأخبرني عبيد الله بن عياض ان بنت الحرث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستحذ بها فاعارته فأخذ ابنائى وأنا غافله حتى أتته قالت فوجدته مجلسه على خذنه والموسى بيده ففرغت فزعة عرفها خبيب في وجهى فقال تحشين ان أقتله ما كنت لافعل ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل من كطف عنب في يده وانه لم يرق في الحديد وما بك من ثمر وكانت تقول أنه لرزق من الله رزقه خبيبا فلما خرجوا من الحرم ليقبلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني أركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لولا ان تظنوا ان ما بي جزع لظنوا اللهم أحصهم عددا ولست بأبالي حين أقتل مسلما \* على أى شئ كان الله مصرعى وذلك في ذات الاله وان يشأ \* يبارك على أوصال شلوهم جزع فقتله ابن الحرث فكان خبيب هو سن الركعتين اكمل امرئ مسلم قتل صبرا فاستجاب الله لعاصم بن ثابت يوم اصيب فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه خبرهم وما أصيبوا وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليوثوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظماءهم يوم بدر فبعث على عاصم مثل الظلة من الدبر فخمته من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطعوا من لجه شيئا





أصحابه يتحدث ثم انفتل) في رواية النسائي من طريق جعفر بن عون عن أبي العميس فلما طم  
 انسل وفي رواية عكرمة عن مسلم فقيدها الجمل ثم تقدم يتعدى مع القوم وجعل يل ينظر وفيها ضغنة  
 ورقفة في الظهر اذ خرج يشتد **(قوله)** اطلبوه واقتلوه (زاد أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى  
 الجاني عن أبي العميس أدركه كوفاه عين زاد أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي نعيم فيه  
 فسبقتهم اليه فقتلته **(قوله)** فقتلته فنقله سلبه) كذا فيه وفيه التفات من ضمير المتكلم الى  
 الغيبة وكان السباق يقتضي ان يقول فنقلني وهي رواية أبي داود وزاده هو ومسلم من طريق  
 عكرمة بن عمار المذكور فاته رجل من أسلم على ناقة ورقاء فخرجت أعدو حتى أخذت بخظام  
 الجمل فأنخته فلما وضع ركبته بالارض اخترطت سيفي فاضرب رأسه فبدر فحقت براحلته وما  
 عليها أقودها فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال  
 له سلبه أجمع وترجم عليه النسائي قتل عيون المشركين وقد ظهر من رواية عكرمة الباعث  
 على قتله وانه اطلع على غيرة المسلمين وبادر له لم أصحابه فيعتنمون غرتهم وكان في قتله مصلحة  
 للمسلمين قال النووي فيه قتل الجاسوس الحربي الكافر وهو باتفاق وأما المعاهد والذمي فقال  
 مالك والاوزاعي ينتقض عهده بذلك وعند الشافعية خلاف أما لو شرط عليه ذلك في عهده  
 فينتقض اتفاقا وفيه حجة لمن قال ان السلب كله للقاتل وأجاب من قال لا يستحق ذلك الا بقول  
 الامام انه ليس في الحديث ما يدل على احدا الا مبرين بل هو محتمل لهما لكن أخرجه الاسماعيلي  
 من طريق محمد بن ربيعة عن أبي العميس بلفظ قام رجل فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه عين  
 للمشركين فقال من قتله فله سلبه قال فأدركته فقتلته فنقلني سلبه فهذا يؤيد الاحتمال الثاني  
 بل قال القرطبي لو قال القاتل يستحق السلب بمجرد القتل لم يكن لقول النبي صلى الله عليه وسلم  
 له سلبه اجمع مزيد فائدة وتعقب باحتمال أن يكون هذا الحكم انما ثبت من حينئذ وقد استدلل  
 به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب لان قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء عام في كل  
 غنمة فبين صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بمن طويل أن السلب للقاتل سواء قيد بذلك بقول الامام  
 أم لا وأما قول مالك لم يبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا يوم حنين فان أراد ان ابتداء  
 هذا الحكم كان يوم حنين فهو مردود لكن على غير مالك ممن منعه فان مالكا انما انفي البلاغ  
 وقد ثبت في سنن أبي داود عن عوف بن مالك انه قال لما لدن الوليد في غزوة مؤتة ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل وكانت مؤتة قبل حنين بالاتفاق وقال القرطبي فيه ان للامام  
 ان ينقل جميع ما أخذته السرية من الغنمة لمن يراه منهم وهذا يتوقف على انه لم يكن هناك غنمة  
 الا ذلك السلب (قلت) وما لبده احتمالا هو الواقع فقد وقع في رواية عكرمة بن عمار ان ذلك كان  
 في غزوة هوازن وقد اشتهر ما وقع فيها بعد ذلك من الغنائم قال ابن المنير ترجم بالحربي اذا دخل  
 بغير امان وأورد الحديث المتعلق بعين المشركين وهو جاسوسهم وحكم الجاسوس مخالف  
 لحكم الحربي المطلق الداخلة بغير امان فالدعوى اهم من الدليل واجيب بان الجاسوس المذكور  
 أوهم انه بمن له امان فلما قضى حاجته من التجسس انطلق مسرعا فظن له فظهر انه حربي دخل  
 بغير امان وقد تقدم بيان الاختلاف فيه **(قوله)** ما يقاتل عن أهل الذمة ولا  
 يسترقون (أي ولو نقضوا العهد وأورد فيه طرفا من قصة قتل عمر بن الخطاب وهو قوله وأوصيه بذمة

أصحابه يتحدث ثم انفتل فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 اطلبوه واقتلوه فقتلته فنقله  
 سلبه \* (باب يقاتل عن أهل  
 الذمة ولا يسترقون) \* حدثنا  
 موسى بن اسمعيل حدثنا أبو  
 عوانة عن حصين عن عمرو  
 ابن ميمون عن عمر رضي الله  
 عنه قال وأوصيه بذمة الله  
 وذمة رسوله صلى الله عليه  
 وسلم أن يوفي لهم بعهدهم  
 وأن يقاتل من وراءهم ولا  
 يكلفوا الا طاعتهم

الله وذمة رسوله الحديث وسأقرب ميسوطا في المناقب وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله وأوصيه بزمة الله فان مقتضى الوصية بالاسترقاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق والذي قال انهم يسترقون اذا انقضوا العهد ابن القاسم وخالفه أشهب والجمهور ومجمل ذلك اذا سبي الحر الذي ثم أسر المسلمون الذي وأغرب ابن قدامة في كذا الاجماع وكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم وكان البخاري اطلع عليه فلذلك ترجم به ﴿قوله﴾ **باب جوائز الوفاء** (باب) هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم) \* حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال استوفى كتاب أكتب لكم كتابا لن تضلوا به أبدا فتنازعوا ولا ينبغي من ذلك تنازع فقالوا فجزر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه وأوصى عند موته بثلاث آخر جواز المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفاء بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة وقال يعقوب بن محمد سالت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن قال يعقوب والعرج أول

الله وذمة رسوله الحديث وسأقرب ميسوطا في المناقب وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله وأوصيه بزمة الله فان مقتضى الوصية بالاسترقاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق والذي قال انهم يسترقون اذا انقضوا العهد ابن القاسم وخالفه أشهب والجمهور ومجمل ذلك اذا سبي الحر الذي ثم أسر المسلمون الذي وأغرب ابن قدامة في كذا الاجماع وكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم وكان البخاري اطلع عليه فلذلك ترجم به ﴿قوله﴾ **باب جوائز الوفاء** (باب) هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم) \* حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال استوفى كتاب أكتب لكم كتابا لن تضلوا به أبدا فتنازعوا ولا ينبغي من ذلك تنازع فقالوا فجزر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه وأوصى عند موته بثلاث آخر جواز المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفاء بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة وقال يعقوب بن محمد سالت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن قال يعقوب والعرج أول

الله وذمة رسوله الحديث وسأقرب ميسوطا في المناقب وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله وأوصيه بزمة الله فان مقتضى الوصية بالاسترقاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق والذي قال انهم يسترقون اذا انقضوا العهد ابن القاسم وخالفه أشهب والجمهور ومجمل ذلك اذا سبي الحر الذي ثم أسر المسلمون الذي وأغرب ابن قدامة في كذا الاجماع وكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم وكان البخاري اطلع عليه فلذلك ترجم به ﴿قوله﴾ **باب جوائز الوفاء** (باب) هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم) \* حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال استوفى كتاب أكتب لكم كتابا لن تضلوا به أبدا فتنازعوا ولا ينبغي من ذلك تنازع فقالوا فجزر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه وأوصى عند موته بثلاث آخر جواز المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفاء بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة وقال يعقوب بن محمد سالت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن قال يعقوب والعرج أول

الله وذمة رسوله الحديث وسأقرب ميسوطا في المناقب وقد تعقبه ابن التين بأنه ليس في الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق وأجاب ابن المنير بأنه أخذ من قوله وأوصيه بزمة الله فان مقتضى الوصية بالاسترقاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق والذي قال انهم يسترقون اذا انقضوا العهد ابن القاسم وخالفه أشهب والجمهور ومجمل ذلك اذا سبي الحر الذي ثم أسر المسلمون الذي وأغرب ابن قدامة في كذا الاجماع وكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم وكان البخاري اطلع عليه فلذلك ترجم به ﴿قوله﴾ **باب جوائز الوفاء** (باب) هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم) \* حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال استوفى كتاب أكتب لكم كتابا لن تضلوا به أبدا فتنازعوا ولا ينبغي من ذلك تنازع فقالوا فجزر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه وأوصى عند موته بثلاث آخر جواز المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفاء بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة وقال يعقوب بن محمد سالت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن قال يعقوب والعرج أول

\* (باب التجمّل للوفد) \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال وجدنا عرضا في السوق فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع

هذه الحلة فتجمل بها للعيد والوفد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اخذته لباس من لا خلاق له وانما يلبس هذه من لا خلاق له فلبت ما شاء الله ثم أرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بجبة دياح فأقبل بها عمر حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق له وانما يلبس هذه من لا خلاق له ثم أرسلت اليّ بهذه فقال تبعها واتصّب بها بعض حاجتك \* (باب كيف يعرض الاسلام على النبي) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أخبره أن عمر انطلق في رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الغلمان عند أطعمتي مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعري شي حتى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أنشهد

مكة والمدينة واليمامة وما والاها لا فيما سوى ذلك مما يطلق عليه اسم جزيرة العرب لا تقاسم الجميع على ان الذين لا يمتنعون منهم لمع انهم من جملة جزيرة العرب هذا مذهب الجمهور وعن الحنفية يجوز مطلقا الا المسجد وعن مالك يجوز دخوله لهم الحرم للتجارة وقال الشافعي لا يدخلون الحرم أصلا الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة (قوله ما) التجمّل للوفد ذكر فيه حديث ابن عمر في حلة عطار ودسبأت في اللباس قال ابن المنير موضع الترجمة انه ما انكر عليه طلبه للتجمّل للوفد ولما ذكرنا انما انكر التجمّل بهذا الصنف المنهي عنه (قوله ما) كيف يعرض الاسلام على النبي ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة ابن صياد وقد تقدم توجيه هذه الترجمة في باب هل يعرض الاسلام على النبي في كتاب الجنائز ووجه مشروعية عرض الاسلام على النبي في حديث الباب من قوله صلى الله عليه وسلم لابن صياد أنشهد أني رسول الله وكان اذ ذلك لم يحتمل فانه يدل على المدعى ويدل على صحة اسلام النبي وانه لو أقر قبل لانه فائدة العرض (قوله أن عمر انطلق إلخ) هذا الحديث فيه ثلاث قصص اوردها المصنف تامة في الجنائز من طريق يونس وهن من طريق عمر وفي الادب من طريق شعيب واقتصر في الشهادات على الثانية وذكرها ايضا فيما مضى من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتى على الثالثة وقد مضى شرح أكثر فرداته في الجنائز وقوله قبل ابن صياد بكسر القاف وفتح الواوحة أى الى جهته وقوله وقد قارب ابن صياد يومئذ يحتمل في رواية يونس وشعيب وقد قارب ابن صياد الحليم ولم يقع ذلك في رواية الاسماعيلي فاعترض به فقال لا يلزم من كونه غلاما أن يكون لم يحتمل (قوله أنشهد أنك رسول الاميين) فيه اشعار بان اليهود الذين كان ابن صياد منهم كانوا معترفين ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن يدعون انها مخصوصة بعرب وفساد حجتهم واضح جدا لانهم اذا أقرّوا بان رسول الله استحال ان يكذب على الله فاذا ادعى انه رسوله الى العرب والى غيرهما تبين صدقه فوجب تصديقه (قوله فقال ابن صياد أنشهد أني رسول الله) في حديث ابى سعيد عند الترمذي فقال أنشهد اني رسول الله (قوله قال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت آمن بالله ورسوله) والله سمعني ورسوله بالافراد وفي حديث ابى سعيد أنت آمن بالله ولا تسكنه وكتبه ورسوله واليوم الآخر قال الزين بن المنير انما عرض النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء على انه ليس الدجال المحذّر منه (قلت) ولا يتعين ذلك بل الذي يظهر ان أمره كان محتملا فأراد اختباره بذلك فان أجاب غلب ترجيح انه ليس هو وان لم يجيب تمادى الاحتمال أو أراد باستنطاقه اظهار كذبه المنافي لدعوى النبوة ولما كان ذلك هو المراد اجابه بمجواب منصف فقال أنت آمن بالله ورسوله وقال القرطبي كان ابن صياد على طريقة الكهنة يخبر بالخبر فيصيح تارة ويفسد أخرى فشاع ذلك ولم ينزل في شأنه حتى فاراد النبي صلى الله عليه وسلم سلوك طريقة يختبر حاله بها أي فهو السبب في انطلاق النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقد روى احمد من حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاما ممسوحه عينه والاخرى طالعة ناتئة فأشفق النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون هو الدجال وللترمذي عن أبي بكره مرفوعا يكتأب الدجال وأمه ثلاثين عاما لا يولد لها سمأ ثم يولد

أنى رسول الله فنظر اليه ابن صياد فقال أنشهد أني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت آمن بالله ورسوله قال النبي صلى الله عليه وسلم

له ما غلام أضربني وأفله منفعة قال ونعمت ما فقال أما اليوم فطويل ضرب اللعم كان أنفه منقار  
وأما أمه ففرض أخه أي بفاه مفتوحة وراء ساكنة وبمعجيتين والمعنى أنها ضخمة طويلة السيدين  
قال فسمعتنا ببولود بتلك الصفة فذهبت أنا والزبير بن العوام حتى دخلنا على أبيه يعني ابن صياد  
فاذا هما بتلك الصفة ولا جدوا البزار من حديث أبي ذر قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
أمه فقال سلها كم جلت به فقالت جلت به اثني عشر شهرا فلما وقع صاح صياح الصبي ابن شهر  
انتهى فكان ذلك هو الأصل في إرادة استكشاف أمره (قوله ماذا ترى قال ابن صياد يا بني  
صادق وكاذب) في حديث جابر عنه د الترمذي ونحوه مسلم فقال أرى حقاً وباطلاً وأرى عرشاً  
على الماء وفي حديث أبي سعيد عنه أرى صادقين وكاذبا ولا جد أرى عرشاً على البحر حوله  
الحيثان (قوله قال لبس) بضم اللام وتخفيف الموحدة المكسورة بعد هاء مهملة أي خلط وفي  
حديث أبي الطفيل عند أحمد فقال تعوذوا بالله من هذا (قوله اني قد خبأت لك خبأ) بكسر  
المجدة وبفتحها وسكون الموحدة بعد هاء مز وبفتح المجدة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة  
ثم همز أي أخفيت لك شيئاً (قوله هو الدخ) بضم المهملة بعد هاء معجمة وحكى صاحب التحكم الفتح  
ووقع عند الخبأ كم الزخ بفتح الزاي بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الإئمة على تغليطه في ذلك  
ويرده ما وقع في حديث أبي ذر المذكور فأراد ان يقال الدخان فلم يستطع فقال الدخ وللبزار  
والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم خبأ له سورة  
الدخان وكأنه أطلق السورة وأراد بعضها فان عند أحمد عن عبد الرزاق في حديث الباب  
وخبأت له يوم تأتي السماء بدخان مبين وأما جواب ابن صياد بالدخ فقبيل انه اندهش فلم يقع  
من لفظ الدخان الاعلى بعضه وحكى الخطابي ان الآية حينئذ كانت مكتوبة في يد النبي صلى  
الله عليه وسلم فلم يهدأ ابن صياد منها إلا لهذا القدر الناقص على طريقة الكهنة ولهذا قال  
له النبي صلى الله عليه وسلم ان تعدو قدرك أي قدره تلك من الكهان الذين يحفظون من القاء  
شياطينهم ما يحفظونه محتاطاً صدقه بكذبه وحكى أبو موسى المديني ان السرف في اتحان النبي  
صلى الله عليه وسلم له به هذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم يقتل الدجال بجبل الدخان  
فأراد التعريض لابن صياد بذلك واستبعد الخطابي ما تقدم وصوب أنه خبأ له الدخ وهو نبت  
يكون بين البساتين وسبب استبعاد له أن الدخان لا يخبأ في البساتين ولا الكرم ثم قال الا ان يكون  
خبأ له اسم الدخان في ضميره وعلى هذا فيقال كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير  
ويمكن ان يجاب باحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم تحدث مع نفسه أو أصحابه بذلك  
قبيل أن يختبره فاسترق الشيطان ذلك أو بعضه (قوله اخساً) سيأتي الكلام عليها في كتاب  
الادب في باب مفرد (قوله فلن تعدو قدرك) أي لن تجاوز ما قدر الله فيك أو مقدار أمثالك من  
الكهان قال العلماء استكشف النبي صلى الله عليه وسلم أمره ليسين لأصحابه عويزه أثلاً  
يلبس حاله على ضعيف لم يتمكن في الاسلام ومحصل ما أجاب به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
له على طريق الفرض والتنزل ان كنت صادقاً في دعوائك الرسالة ولم يختلط عليك الامر آمنت  
بك وان كنت كاذباً وخالط عليك الامر فلا وقد ظهر كذبك والتباس الامر عليك فلا تعدو قدرك  
(قوله ان يكن هو) كذا لاكثر للكشمين ان يكنه على وصل الضمير واختار ابن مالك

ماذا ترى قال ابن صياد  
يا بني صادق وكاذب قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لبس عليك الامر قال النبي  
صلى الله عليه وسلم اني  
قد خبأت لك خبأ قال ابن  
صياد هو الدخ قال النبي  
صلى الله عليه وسلم اخساً  
فلن تعدو قدرك قال عمر  
يا رسول الله انذني فيه  
أضرب عنقه قال النبي  
صلى الله عليه وسلم ان يكن  
هو

فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صباد حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله عليه وسلم يتقي بجذوع النخل وهو يحتل أن يسمع من ابن صباد شيئاً قبل أن يراه وابن صباد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رزمة فرأت أم ابن صباد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صباد أي صاف وهو اسمه فقار ابن صباد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس ذكراً الدجال فقال اني أنذركوه وما من نبي الا قد أنذركومه لقد أنذره نوح قومه ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه تعلمون أنه أعور وان الله ليس بأعور\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا تسلموا)\* قاله المقبري عن أبي هريرة\* (باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهمي لهم)

جوازه ثم الضمير اغير مذكور لفظاً وقد وقع في حديث ابن مسعود عند أحد أن يكون هو الذي تخاف فلن تستطيعه وفي مرسل عروة عند الحرث بن أبي اسامة ان يكن هو الدجال (قوله فلن تسلط عليه) في حديث جابر فليست بصاحبه انما صاحبه عيسى بن مريم (قوله وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله) قال الخطابي وانما يأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتله مع ادعائه النبوة بحضرته لانه كان غير بالغ ولانه كان من جله أهل العهد (قالت) الثاني هو المتعين وقد جاء مصرحاً به في حديث جابر عند أحد وفي مرسل عروة فلا يحمل لك قتله ثم ان في السؤال عندي نظراً لانه لم يصرح بدعوى النبوة وانما وهم انه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعوى الرسالة دعوى النبوة قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين الآية (قوله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبي بن كعب) هذه هي النصبة الثانية من هذا الحديث وهو موصول بالاسناد الاول وقد أفرد هاهنا أحمد عن عبد الرزاق باسناد حديث الباب ووقع في حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم معه أبو بكر وعمر ونفر من المهاجرين والانصار وانما معهم ولا جد من حديث أبي الطفيل انه حضر ذلك أيضاً وقد تقدم في الجنازة شرح ما في هذا الفصل من المفردات وبيان اختلاف الرواية وقوله طفق أي جعل وبتني أي يستترو ويحتل أي يسمع في خفية ووقع في حديث جابر رجاء أن يسمع من كلامه شيئاً يعلم أصادق هو أم كاذب (قوله أي صاف) بمحملة وفاء وزن باغ زاد في رواية تونس هذا أحمد وفي حديث جابر فقالت يا عبد الله هذا أبو القاسم قد جاء وكان الراوي عبر بانه الذي تسمى به في الاسلام واما اسمه الاول فهو صاف (قوله لو تركته بين) أي أظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقته والضمير لام ابن صباد أي لو لم تعلمه بجيئة التنادي على ما كان فيه فسمنا ما يستكشف به أمره وغفل بعض الشراح فجعل الضمير للرزمة أي لو لم يتكلم به انهمنا كلامه لكن عدم فهمنا ما يقول كونه يهيمهم كذا قال والاول هو المعتمد (قوله وقال سالم قال ابن عمر) هذه هي القصة الثالثة وهي موصولة بالاسناد المذكور وقد أفرد هاهنا أحمد أيضاً وسيأتي الكلام عليها في الفتن وفي قصة ابن صباد اهتقام الامام بالامور التي يخشى منها الفساد والتعقيب عليها واظهار كذب المدعى الباطل وامتحانها بما يكشف حاله والتجسس على أهل الريب وان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتهد فيما لم يوح اليه فيه وقد اختلف العلماء في أمر ابن صباد اختلافاً كثيراً سأسأله وفيه ان شاء الله تعالى في الكلام على حديث جابر انه كاذب يحلف ان ابن الصباد هو الدجال حيث ذكره المصنف في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى وفيه الرد على من يدعى الرجعة الى الدنيا لقوله صلى الله عليه وسلم لعمران يكن هو الذي تخاف منه فلن تستطيعه لانه لو جاز أن الميت يرجع الى الدنيا لما كان بين قتل عمره حينئذ وكون عيسى ابن مريم هو الذي يقتله بهم ذلك منافاة والله أعلم (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا تسلموا قاله المقبري عن أبي هريرة هو طرف من حديث سيأتي موصولاً مع الكلام عليه في الجزية (قوله) **باب** اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهمي لهم اشار بذلك الى الرد على من قال من الخنفية ان الحربى اذا أسلم في دار الحرب واقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله الأرض وعقاره فانهم يتكون فيها للمسلمين وقد خلفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور ويوافق الترجمة حديث أخرجه أحمد عن صفوان بن العيلة البجلي

• حدثنا محمود أخبّرنا  
عبد الرزاق أخبّرنا معمر  
عن الزهري عن علي بن  
حسين عن عمرو بن عثمان  
ابن عفان عن أسامة بن زيد  
قال قلت يا رسول الله أين  
تنزل غدا في حجته قال وهل  
تركنا عقيل منزلا ثم قال  
نحن نازلون غدا نجف بن  
كثانة المحصب حيث قامت  
قريش على الكفر وذلك  
أن بنى كثة حلفت قريشا  
على بنى هاشم أن لا يبيعوهم  
ولا يئوؤوهم قال الزهري  
والخيف الوادي • حدثنا  
اسماعيل قال حدثني مالك  
عن زيد بن أسلم عن أبيه أن  
عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه استعمل مولاه يدعي  
هنيئا على الحى فقال يا هني  
اضم جناحك عن المسلمين  
واتق دعوة المسلمين فان دعوة  
المطلموم مستجابة وأدخل  
رب الصرية ورب الغنمة  
واياي ونعم ابن عوف ونعم  
ابن عفان فانهما انتم لك  
ما شيتما رجعا الى نخل  
وزرع وان رب الصريمة  
ورب الغنمة انتم لك  
ما شيتما يأتني

قال فترقوم من بنى سليم عن أرضهم فأخذتها فأسلموا وخصموني الى النبي صلى الله عليه وسلم فردها  
عليهم وقال اذا أسلم الرجل فهو أحق بارضه وماله (قوله) حدثنا محمود هو ابن غيلان وقوله  
حدثنا عبد الله هو ابن المبارك وهذه رواية أخرى ذرو حده وللشافعي عبد الرزاق بن عبد الله وبه جزم  
الاسماعيلي وأبو نعيم (قوله) قلت يا رسول الله أين تنزل غدا الحديث ذكره مختصرا وقد تقدم في  
باب توريث دور مكة وشراؤها من كتاب الحج بتمامه وتقدم شرحه هناك وفيه ما ترجم له هنا لكنه  
مبنى على أن مكة فتحت عنوة والمشهور عند الشافعية أنها فتحت صلحا وسلبا في تحريم مباحث  
ذلك في غزوة الفتح من كتاب المغازي ان شاء الله تعالى ويمكن ان يقال لما أقر النبي صلى الله عليه  
وسلم عقيل على نصرته فيما كان لاخويه علي وجعفر وللهي صلى الله عليه وسلم من الدور والرابع  
بالبيع وغيره ولم يغير النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا أنزعهما من هي في يده لما ظن أن ذلك  
دلالة على تقرير من يده دارا وأرض اذا أسلم وهي في يده بطريق الاولى وقال القرطبي يحتمل أن  
يكون مراد البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم من على أهل مكة باموالهم ودورهم من قبل أن  
يسلموا فتقرير من أسلم يكون بطريق الاولى (قوله) وذلك ان بنى كثة حلفت قريشا على بنى هاشم  
ان لا يبيعوهم ولا يئوؤوهم) هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب ان  
هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند  
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وذلك ان ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري فنصّل بين  
الحديثين وروى محمد بن أبي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن  
راشد وابراهيم بن سعد والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط لكن عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
(قلت) أحاديث الجميع عند البخاري وطريق ابن وهب عنده الحديث اسامة في الحج والحديث أبي  
هريرة في التوحيد وأخرجهما مسلم معاني الحج وقد قدمت في الكلام على حديث اسامة في الحج  
ما وقع فيه من ادراج أيضا والله المستعان (قوله) أن عمر بن الخطاب استعمل مولاه يدعي هنيئا  
بالتون مصغر بغير همز وقد همز هذا المولى لم يذكر في الصحاح مع ادراكه وقد وجدته  
رواية عن أبي بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه عمير وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين  
مع معاوية ثم تحول الى على لما قتل عمار ثم وجدته في كتاب مكة لعمر بن شبة ان آل هني يتسبون  
في همدان وهم موالى آل عمر انتهى ولولا انه كان من الفضلاء لكان الموقوف بهم لما استعمله عمر  
(قوله) على الحى بين ابن سعد من طريق غير بن هني عن أبيه انه كان على حى الربذة وقد تقدم  
بعض ذلك في كتاب الشرب (قوله) اضم جناحك عن المسلمين أي اكفف يدك عن ظلمهم وفي  
رواية معن بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الغرائب اضم جناحك للناس وعلى هذا فعناه  
استرهم بجناحك وهو كناية عن الرحمة والشفقة (قوله) واتق دعوة المسلمين في رواية الاسماعيلي  
والدارقطني وأبي نعيم دعوة المظلوم (قوله) وأدخلهمزة مفتوحة ومجتمعة مكسورة والصريمة  
بالمهملة مصغر وكذا الغنمة أي صاحب القطعة القليلة من الابل والغنم ومتعلق الادخال  
مخذوف والمراد المرعى (قوله) واياي) تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند النحاة كذا قيل  
والذي يظهر ان هذا مخذوف في لفظه في التحقيق انما هو تحذير المخاطب وكأنه يحذير نفسه  
حذره بطريق الاولى فيكون أبلغ وهو في المراد نفسه ومراده مني من مخاطبته كما سيأتي

قريباً في باب المغلول وقوله فيه ابن عوف هو عبد الرحمن وابن عفان هو عثمان وخصمه ما بالذكر  
على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منعهما البتة وانما  
أراد انه اذا لم يسع المرعى الانعم أحد الفريقين فتم المقلين أولى فنهاه عن اتيارهما على غيرهما أو  
تقديمهما قبل غيرهما وقد بين حكمه ذلك في نفس الخبر (قوله بيته) كذا لاكثر بمائة قبلها  
تحتانية ساكنة بلفظ مفرد البيت وللكشمي في بنون قبل التحياتية بانظ جمع البنين والمعنى  
متقارب (قوله يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين) حذف المقول لدلالة السياق عليه ولانه لا يتعين  
في لفظ والتقدير يا أمير المؤمنين أنا فقير يا أمير المؤمنين أنا أحق ونحو ذلك (قوله افتاركم أنا)  
استفهام انكار ومعناه لا أتركهم محتاجين وقوله لا أبالك بفتح الهجمة والموحدة وظاهر الدعاء  
عليه لكنه عن مجازة لا على حقيقته وهو بغير تنوين لانه صار شبهاً بالمضف والا فالاصل  
لا أبالك والحاصل انهم لم يمنعوا من الماء والكلا لهلك مواشيهم فاحتاج الى تعويضهم  
بصرف الذهب والفضة لهم لسد خلتهم وربما عارض ذلك الاحتياج الى التصدق صرفه في مهم  
آخر (قوله انهم ليرون) بضم التحتية أوله بمعنى الظن وبفتحها بمعنى الاعتقاد وقوله أنى قد ظلمتم  
قال ابن التين يريد أرباب المواشي الكثيرة كذا قال والذي يظهر لي أنه أراد أرباب المواشي  
القليلة لانهم المعظم والا كثروهم أهل تلك البلاد من بوادي المدينة وقول على ذلك قول عمر أنها  
لبلادهم وانما ساغ لعمرك ذلك لانه كان مواشيهم الصدقة لصلحة عموم المسلمين وقد أخرج  
ابن سعد في الطبقات عن معمر بن عيسى عن مالك عن زيد بن أسلم عن عامر بن عبد الله بن الزبير  
عن أبيه ان عمر أتاه رجل من أهل البادية فقال يا أمير المؤمنين بلادنا قاتلنا عليها في الجاهلية  
وأسلمنا عليها في الاسلام ثم تحمى علينا فجعل عمر ينفخ ويقتل شاربه وآخرجه الدار قطن في  
غرائب مالك من طريق ابن وهب عن مالك بنحوه وزاد فلما رأى الرجل ذلك ألح عليه فلما أكثر  
عليه قال المال مال الله والعباد عباد الله أنا وبنا فعل وقال ابن المنير لم يدخل ابن عفان ولا ابن  
عوف في قوله قاتلوا عليها في الجاهلية قال كلام عائذ على عموم أهل المدينة لا عليها والله أعلم وقال  
المهلب انما قال عمر ذلك لان أهل المدينة أسلموا اعنوا وكانت أموالهم لهم ولهذا ساوم بني النجار  
بمكان مسجده قال فاتفق العلماء على من أسلم من أهل الصلح فهو أحق بارضه ومن أسلم من أهل  
الغنوة فارضه في المسلمين لان أهل الغنوة غلبوا على بلادهم كما غلبوا على أموالهم بخلاف أهل  
الصلح في ذلك وفي نقل الاتفاق ذكر لما بينا أول الباب وهو ومن بعده جازا الارض على أرض  
أهل المدينة التي أسلم أهلها عليها وهي في ملكهم وليس المراد ذلك هنا وانما جازى عمر بعض الموات  
مما فيه نبات من غير معالجة أحد وخص ابل الصدقة وخيول المجاهدين وأذن لمن كان مثلاً ان  
يرعى فيه مواشيه رفقاً به فلا حجة فيه للمخالف وأما قوله ليرون أنى ظلمتم فأشار به الى انهم يدعون  
انهم أولى به لأنهم منعوا حقهم الواجب لهم (قوله لولا المال الذي أحجل عليه في سبيل الله)  
أى من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان في الحجي في  
عهد عمر بلغ أربعين الفاً من ابل وخيل وغيرها وفي الحديث ما كان فيه عمر من القوة وجودة  
النظر والشفقة على المسلمين وهذا الحديث ليس في الموطأ قال الدارقطني في غرائب مالك هو  
حديث غريب صحيح (قوله باب كتابة الامام الناس) أى من المقاتلة أو غيرهم والمراد

بيته فيقول يا أمير المؤمنين  
يا أمير المؤمنين افتاركم أنا  
أنا لا أبالك فالماء والكلا  
أيسر على من الذهب والورق  
وايم الله انهم ليرون أنى قد  
ظلمتم انهم البلادهم قاتلوا  
عليها في الجاهلية وأسلموا  
عليها في الاسلام والذي  
نفسى بيده لولا المال الذي  
أحجل عليه في سبيل الله  
ما حجت عليهم من بلادهم  
شبرا \* (باب كتابة الامام  
الناس) \*



ما هو أعم من كتابته بنفسه أو بأمره (قوله حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريابي وسفيان هو الثوري  
 (قوله اكتبوا لي من تلقاظ الاسلام) في رواية أبي معاوية عن الاعمش عند مسلم احصوا بدل  
 اكتبوا هي أعم من اكتبوا وقد يفسر احصوا باكتبوا (قوله فقلنا نخاف) هو استنهام تعجب  
 وحذفت منه أداة الاستفهام وهي مقدرة وزاد أبو معاوية في روايته فقال انكم لا تدرون اعلمكم  
 ان قتلوا وكان ذلك وقع عند ترقب ما يخاف منه ولعله كان عند خروجهم الى أحد أو غير هاتم  
 رأيت في شرح ابن التين الحزم بان ذلك كان عند حضر الخندق وحكي الداودي احتمال ان ذلك  
 وقع لما كانوا بالحديثة لأنه قد اختلف في عددهم هل كانوا ألفا وخمسة مائة أو ألفا وأربعمائة  
 أو غير ذلك مما يأتى في مكانه وما قول حذيفة فالتدرايتنا ابتلينا الى آخره فيشبهه ان يكون  
 أشار بذلك الى ما وقع في أو آخر خلافة عثمان من ولاية بعض أمراء الكوفة كالوليد بن عقبة  
 حيث كان يؤخر الصلاة أو لا يقبها على وجهها أو كان بعض الورعين يصلي وحده سرًا ثم يصلي  
 معه خشية من وقوع الفتنة وقيل كان ذلك حين أتم عثمان الصلاة في السفر وكان بعضهم  
 يقصر سرًا وحده خشية الانكار عليه ووهم من قال ان ذلك كان أيام قتل عثمان لان حذيفة  
 لم يحضر ذلك وفي ذلك علم من أعلام النبوة من الاخبار بالشيء قبل وقوعه وقد وقع أشد من  
 ذلك بعد حذيفة في زمن الحجاج وغيره (قوله حدثنا عبدان عن أبي جزة عن الاعمش فوجدناهم  
 خمسة مائة) يعني ان أبا جزة خالف الثوري عن الاعمش في هذا الحديث بهذا السند فقال خمسة مائة  
 ولم يذكر الألف (قوله قال أبو معاوية ما بين ستمائة الى سبعمائة) أي ان أبا معاوية خالف الثوري  
 أيضا عن الاعمش بهذا الاسناد في العدة وطريق أبي معاوية عنده وصلها مسلم وأحمد والنسائي  
 وابن ماجه وكان رواية الثوري رجحت عند البخاري فلذلك اعدها لكونه أحفظهم مطلقا وزاد  
 عليهم موزيادة الثقة الحافظ مقدمة وأبو معاوية وان كان أحفظ اصحاب الاعمش بخصوصه  
 ولذلك اقتصر مسلم على روايته لكنه لم يجزم بالعدد فقدم البخاري رواية الثوري لزيادته بالنسبة  
 لرواية الاثنى عشرين ولجزهها بالنسبة لرواية أبي معاوية وأما ما ذكره الاسماعيلي أن يحيى بن سعيد  
 الاموي وأبا بكر بن عباس وافقا بأجزاء في قوله خمسة مائة فتعارض الاكثرية والاحفظية فلا  
 يخفى بعد ذلك الترجيح بل زيادة وجه هذا يظهر رجحان نظر البخاري على غيره وسلك الداودي  
 الشارح طريق الجمع فقال لعلمهم كتبوا امرأت في موطن وجمع بعضهم بان المراد بالالف  
 وخمسة مائة جميع من أسلم من رجل وامرأة وعبد وصبي وبما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال  
 خاصة وبان الخمسمائة المقاتلة خاصة وهو أحسن من الجمع الاول وان كان بعضهم أبطله بقوله في  
 الرواية الاولى ألف وخمسة مائة فرجل لا مكان ان يكون الراوي أراد بقوله رجل نفس وجمع  
 بعضهم بان المراد بالخمسمائة المقاتلة من أهل المدينة خاصة وبما بين الستمائة الى السبعمائة هم  
 ومن ليس بمقاتل وبالألف وخمسة مائة هم ومن حولهم من أهل القرى والبوادي (قلت) ويحذر  
 في وجوه هذه الاحتمالات كلها اتحاد مخرج الحديث ومداره على الاعمش بسنده واختلاف  
 صحابه عليه في العدد المذكور والله اعلم وفي الحديث مشروعية كتابة دواوين الجيوش  
 وقد عين ذلك عند الاحتياج الى تعيين من يصلح للمقاتلة بمن لا يصلح وفيه وقوع العقوبة على  
 الاعجاب بالكثرة وهو حق قوله تعالى ويوم نحسن اذا عجبكم كثرتمكم الآية وقال ابن المنير

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا  
 سفيان عن الاعمش عن أبي  
 واثل عن حذيفة رضي الله  
 عنه قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم اكتبوا لي من  
 تلقاظ بالاسلام من الناس  
 فكتبنا له ألفا وخمسة مائة  
 رجل فقلنا نخاف ونحن ألف  
 وخمسة مائة فقلنا رأيتنا ابتلينا  
 حتى ان الرجل ليصلي وحده  
 وهو خائف حدثنا عبدان  
 عن أبي جزة عن الاعمش  
 فوجدناهم خمسة مائة قال  
 أبو معاوية ما بين ستمائة الى  
 سبعمائة حدثنا أبو نعيم  
 حدثنا سفيان عن ابن جريج  
 عن عمرو بن دينار عن أبي  
 معبد عن ابن عباس رضي  
 الله عنهم قال جاء رجل الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله اني كنت  
 في غزوة كذا وكذا و امرأتى  
 حاجة قال ارجع فنج مع  
 امرأتك

\* (باب ان الله ليؤيد الدين بالرجل الفاجر) \* حدثنا أبو الميمان أخبرنا شبيب عن الزهري ح وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل من بني يدي الاسلام هذامن أهل النار فلاحضر القتال (١٢٥) قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابه جراحة

فقبل يارسول الله الذي قلت انه من أهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار قال فكاد بعض الناس أن يرتاب فيمنها هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهد اني عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر \* (باب من تأمر في الحرب من غير امره اذا خاف العدو) \* حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عتبة عن أيوب عن جابر بن هلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخذ الراية زيد فاصيب ثم أخذها جعفر فاصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم أخذها خالد بن

موضع الترجمة من الفقه ان لا يتخيل أن كلمة الجيش واحصاء عبده يكون ذريعة لارتفاع البركة بل الكتابة المأمور بها المصلحة ديدة والمواخذة التي وقعت في حين كانت من جهة الإعجاب ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس قال رجل يارسول الله اني اكتب في غزوة كذا وهو يرجع الراية الاولى بلفظ اكتبوا لانها شعرة بانه كان من عادتهم كتابة من يتعين للخروج في المغازي وقد تقدم شرح الحديث في الحج مستوفى (قوله ما) ان الله ليؤيد الدين بالرجل الفاجر ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الرجل الذي قاتل وقال النبي صلى الله عليه وسلم انه من أهل النار وظهر بعد ذلك انه قتل نفسه وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي وهو ظاهر فيما ترجم به وساقه هنا على لفظ معمر وهذا هو السبب في عطفه بطريقة على طريق شعيب وقال المهلب وغيره لا يعارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم لانه استعين بمشرك لانه اما خاص بذلك الوقت واما ان يكون المراد به الفاجر غير المشرك (قلت) الحديث أخرجه مسلم وأجاب عنه الشافعي بالاول وحجة النسخ فهو وصف وان بن أمية حينئذ مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وقصة مشهورة في المغازي وأجاب غيره في الجمع بينهما بما بوجه غير هذه منها انه صلى الله عليه وسلم تفرس في الذي قال له لا أستعين بمشرك الرغبة في الاسلام فرده رجا ان يسلم فصدق ظنه ومنها ان الامر فيه الى رأى الامم وفي كل منهما نظار من جهة انها ذكر في سياق النبي فيحتاج مدعى التخصيص الى دليل وقال الطحاوي قصة صفوان لا تعارض قوله لا أستعين بمشرك لان صفوان خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم باختياره لا بامر النبي صلى الله عليه وسلم به بذلك (قلت) وهي تفرقة لا دليل عليها ولا أثر لها وبيان ذلك ان الخائف لا يقول به مع الاكراه وأما الامر فالتقرير يقوم مقامه قال ابن المنير موضع الترجمة من الفقه ان لا يتخيل في الامام اذا جئ حوزة الاسلام وكان غير عادل انه يطرح النفع في الدين لتجوره فيجوز الخروج عليه فاراد ان هذا التحيل من دفع هذا النص وان الله قد يؤيد دينه بالفاجر وجوره على نفسه (قوله ما) من تأمر في الحرب من غير امره اذا خاف العدو اي جاز ذلك ذكر فيه حديث أنس في قصة أخذ خالد الراية في يوم مؤتة وسيأتي شرحه في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى وهو ظاهر فيما ترجم له به أيضا قال ابن المنير يؤخذ من حديث الباب ان من تعين لولاية وتعدرت مراجعة الامام ان الولاية تثبت لذلك المعين شرعا وتجب طاعته حكما كذا قال ولا يخفى ان محله ما اذا اتفق الحاضرون عليه قال ويستفاد منه صحة مذهب مالك في ان المرأة اذا لم يكن لها ولي الا السلطان فتعذر ان يزوجه الا حاد وكذا اذا غاب امام الجمعة قدم الناس لانفسهم (قوله ما) العون بالمدد) بفتح الميم ما عيده الامير بعض العسكر من الرجال ذكر فيه حديث أنس في قصة بئر معونة وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي وهو ظاهر فيما ترجم به أيضا قال ابن المنير وفيه ان الاجتهاد والعمل بالظاهر لا يضر صاحبه ان يقع التخلف من ظن به الوفاء

الولي عن غير امره ففتح الله عليه فابسرني أو قال ما يسرهم انهم عندنا وقال وان عني لتذر فان \* (باب العون بالمدد) \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عمير وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم

أناه رعل وذكوان وعصبة وبنو لحيان (١٢٦) فزعموا أنهم قد أسلموا واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله عليه

وسلم بسبعين من الانصار  
قال أنس كأنهم سبهم القراء  
يخطبون بالنهار ويصلون  
بالليل فانطلقوا بهم حتى  
بلغوا بئر معونة غدروا بهم  
وقتلوهم فقتل شهرا يدعو  
على رعل وذكوان وبني  
لحيان قال قتادة وحديثنا  
أنس أنهم قرؤا بهم قرآنا  
ألا بلغوا قومنا بآنا قد لقينا  
ربنا فرضى عنا وأرضا نا ثم  
رفع ذلك بعد \* (باب من  
غلب العدو ف أقام على  
عرستهم ثلاثا) \* حدثنا محمد  
ابن عبد الرحيم حدثنا روح  
ابن عباد حدثنا سعيد عن  
قتادة قال ذكر لنا أنس بن  
مالك عن أبي طلحة رضى الله  
عنه ما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه كان اذا ظهر  
على قوم أقام بالعرصة ثلاث  
ليال تابعه معاذ وعبد  
الاعلى حدثنا سعيد عن  
قتادة عن أنس عن أبي طلحة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
\* (باب من قسم الغنيمة في  
غزوه وسفره) \* وقال رافع كما  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
بنى الخليفة فأصبنا بلا  
وغنما فعدل عشرة من الغنم  
يعير \* حدثنا هبة بن  
خالد حدثنا عمام عن قتادة  
أن أنسا أخبره قال اعتمر

النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين \* (باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته المسلم) \* في  
وقال ابن عمر حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد عليه

في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى عبد له فلحق بالروم فظهر عليهم (١٢٧) المسلمون فرتده عليه خالد بن الوليد بعد

النبي صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا محمد بن بشار حدثنا

يحيى عن عبيد الله قال  
أخبرني نافع أن عبد الله بن  
عمر أبى فلحق بالروم فظهر  
عليه خالد بن الوليد فرتده على

عبد الله وأن فرسا لابن عمر  
عارف فلحق بالروم فظهر عليه  
فرتده على عبد الله قال أبو

عبد الله عارم مشتق من العير  
وهو حمار وحش أى هرب  
\* حدثنا أحمد بن يونس

حدثنا زهير عن موسى بن  
عقبة عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهم أنه كان على

فرس يوم لقي المسلمون وأمير  
المسلمين يومئذ خالد بن الوليد  
بعنه أبو بكر فأخذه العدو

فلما هزم العدو ردت خالد فرسه  
\* (باب من تكلم بالفارسية  
والرطانة وقول الله عز وجل

واختلاف ألسنتكم  
وألوانكم وقال وما أرسلنا

من رسول إلا بلسان قومه) \*  
حدثنا عمرو بن علي حدثنا  
أبو عاصم أخبرنا حنظلة بن

أبي سفيان أخبرنا سعيد بن  
مسينة قال سمعت جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهم ما قال

قلت يا رسول الله ذبحنا هجيرة  
لنا وطعنت صاعا من شعير  
فتعال أنت ونفر فصاح النبي

صلى الله عليه وسلم فقال  
يا أهل الخندق ان جابر اقد

منع سورا فخي هلاكم  
منع سورا فخي هلاكم

في رواية الكشي في ذهبت وقال فأخذها والفرس اسم جنس يذكرو يؤث (قوله في زمن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا وقع في رواية ابن غيران قصة الفرس في زمن النبي صلى الله  
عليه وسلم وقصة العبد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وخالفه يحيى وهو القطان عن عبد الله وهو  
العمرى كاهي الرواية الثانية في الباب فجعلها معا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وقع في  
رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في  
زمن أبي بكر وقد وافق ابن غيران اسمعيل بن زكريا أخرجه الاسماعيلي من طريقه وأخرجه من طريق  
ابن المبارك عن عبيد الله فلم يعين الزمان لكن قال في روايته أنه افتدى الغلام بروميين وكان  
هذا الاختلاف هو السبب في ترك المصنف الجزم في الترجمة بالحكم لتردد الرواية في رفعه ووقفه

لكن للناظر به أن يحتاج بوقوع ذلك في زمن أبي بكر الصديق والصحابة متوافرون من غير تكبير منهم  
وقوله في رواية موسى بن عقبة يوم لقي المسلمون كذا هنا يجذف المفعول وبينه الاسماعيلي في  
روايته عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة وأبو نعيم من طريق أحمد بن يحيى الحلواني كلاهما عن أحمد  
ابن يونس شيخ البخاري فيه فقال فيه يوم لقي المسلمون طيأ وأسدا وزاد فيه سبب أخذ العدو لفرس  
ابن عمر ففهم الفرس بعبد الله بن عمر جرفا فصرعه وسقط ابن عمر فعار الفرس والباقي مثله  
وروى عبد الرزاق أن العبد الذي أبى لابن عمر كان يوم اليرموك أخرجه عن معمر عن أيوب عن  
نافع عنه (قوله قال أبو عبد الله عار) بهمله وراء مشتق من العير (وهو حمار وحش) أي هرب  
قال ابن التين أراد أنه فعل فعلة في النفاذ وقال الخليل يئال عار الفرس والكاب عيارا أي أفلت  
وذهب وقال الطبري يقال ذلك للفرس إذا فعلة مرة بعد مرة ومنه قيل للبطال من الرجال  
الذي لا يثبت على طريقه عيار ومنه سبهم عيار إذا كان لا يدري من أين أتى (قوله بما

من تكلم بالفارسية) أي بلسان الفرس قيل أنهم يتكلمون إلى فارس بن كورمث واختلف في  
كورمث قيل أنه من ذرية سام بن نوح وقيل من ذرية يافث بن نوح وقيل أنه ولد آدم لصلبه وقيل  
أنه آدم نفسه وقيل لهم الفرس لأن جدتهم الأعلى ولدها سبعة عشر ولدا كان كل منهم شجاعا فارسا  
فسموا الفرس وفيه نظر لأن الاشتقاق يختص باللسان العربي والمنه وروان اسمعيل بن إبراهيم  
عليه السلام أول من ذلت له الخيل والفروسية ترجع إلى الفرس من الخيل وأمة الفرس كانت  
موجودة (قوله والرطانة) بكسر الراء ويجوز فتحها هو كلام غير العربي قالوا فقه هذا الباب  
يظهر في تأمين المسلمين لأهل الحرب بالسفتم وسماي في ذلك في أواخر الجزية في باب إذا قالوا  
صبا ناولم يقولوا أسلمنا وقال الكرمانى الحديث الأول كان في غزوة الخندق والآخران بالتبعية  
كذا قال ولا يخفى بعده والذي أشرب إليه أقرب (قوله وقول الله عز وجل واختلف ألسنتكم  
وألوانكم وقال وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) كأنه أشار إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يعرف الألسنة لأنه أرسل إلى الأمم كلها على اختلاف ألسنتهم بجميع الأمم قومه النسبة إلى  
عموم رسالته فاقتضى أن يعرف ألسنتهم لينفهم عنهم ويفهموا عنه ويحتمل أن يقال لا يستلزم ذلك  
نطاقة بجميع الألسنة لا مكان الترجمان الموثوق به عندهم ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة  
أحاديث \* أحدها طرف من حديث جابر في قصة بركة الطعام الذي صنعه بالخندق وسيأتي بتأنيده  
بهذا الاستناد مع شرحه في المغازي أن شاء الله تعالى والغرض منه قوله أن جابر اقد صنع سورا

وهو يضم المههلة وسكون الواو قال الطبري السوربغير همز الصنيع من الطعام الذي يدعى اليه وقيل الطعام مطلقا وهو بالفارسية وقبل بالحبشية وبالهجزي بقية الشيء والاول هو المراد هنا قال الاسماعيلي السور كلمة بالفارسية قيل له ليس هو الفضلة قال لم يكن هناك شيء فضل ذلك منه انما هو بالفارسية من أتى دعوة وأشار المصنف الى ضعف ما ورد من الاحاديث الواردة في كراهة الكلام بالفارسية كحديث كلام أهل النار بالفارسية وكحديث من تكلم بالفارسية زادت في خبيثه ونقصت من مروءته أخرجه الحاكم في مستدركه وسنده واه وأخرج فيه ايضا عن عمر رفعه من أحسن العربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق الحديث وسنده واه أيضا ثانيا حديث أم خالد بنت خالد وسيأتي بهذا الاسناد في كتاب الادب وبأق شرحه في اللباس والغرض منه قوله سنيه سنة وهو بفتح النون وسكون الهاء وفي رواية الكشي يهني سناه بزيادة ألف والهاء فيه ما لا يسكت وقد تحذف قال ابن قرقول هو بفتح النون الخفيفة عند أبي ذر وشدها الباقر وهي بنت أمه للجميع الا القاسبي فكسره (قوله في آخره قال عبد الله فقيت حتى ذكر) أي ذكر الراوي من بقائها أمدا طويلا وفي نسخة الصغاني وغيره حتى ذكرت ولبعضهم حتى دكن بجهله وآخره نون أي النسخ وسيأتي في كتاب الادب ووقع في نسخة الصغاني هنا من الزيادة في آخر الباب قال أبو عبد الله هو المصنف لم تعش امرأة مثل ما عاشت هذه يعني أم خالد (قلت) وإدراك موسى بن عتبة لها دال على طول عمرها لانه لم يلق من الصحابة غيرها (تبينه) خالد بن سعيد المذكور في السند شيخ عبد الله وهو ابن المبارك هو خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي أخو إسحق بن سعيد وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه كجانبته عليه وفي طبقته خالد بن سعيد بن أبي هريرة المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا ابن المبارك عنه رواية وأوهم الكرماني أن شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا أدري من اين له ذلك بل لم أر لخالد بن الزبير رواية في شيء من الكتب الستة ثم راجعت كلامه فعملت مراده فانه قال لفظ خالد المذكور هنا ثلاث مرار والثاني غير الأول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غير الثاني وهو خالد بن سعيد بن العاصي فقوله والثاني يوهم أن المراد خالد بن سعيد وانما مراده خالد المذكور في كنية أم خالد وكان يغني عن هذا التظويل أن يقول أن أم خالد سمت ولدها باسم والدها وكان الزبير بن العوام تزوجها فولدت له خالد بن الزبير فلهذا يوضح المراد مع مزيد الفائدة والذي نبه عليه ليس تحت كبر أمر فان خالد بن سعيد الراوي عن أم خالد لا يظن أحد أنه أبوها الا من يقف مع مجرد التجوز العقلي فان من المقطوع به عند المحققين أن عبد الله بن المبارك ما أدركها فضلا عن أن يروي عن أبيها وأبوها استشهد في خلافة أبي بكر وأمر فأنصرت الفائدة في التنبيه على سبب كنية أم خالد \* نالها حديث أبي هريرة أن الحسن بن علي أخذ غمرة من تمر الصدقة الحديث والغرض منه قوله كخ كخ وهي كلمة زجر للصبي عما يريد فعله وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الزكاة وقد نازع الكرماني في كون الالفاظ الثلاثة بجمعة لان الأول يجوز أن يكون من توافق اللغتين والثاني يجوز أن يكون أصله حسنه فحذف أوله ايجازا والثالث من أسماء الاصوات وقد أجاب عن الأخير ابن المنير فقال وجه مناسبتة أنه صلى الله عليه وسلم خاطبه بما يفهمه مما لا يتكلم به الرجل مع الرجل فهو مخاطبة العجمي بما يفهمه من لغته (قلت)

\* حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي وعلى قبض أصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة سنة قال عبد الله وهي بالحبشية حسنة قالت فذهبت ألعب بجنات النبوة فزبرني أبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبل وأخلق ثم أبل وأخلق ثم أبل وأخلق قال عبد الله فقيت حتى ذكر \* حدثنا محمد بن بشير حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضى الله عنه أن الحسن بن علي أخذ غمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بالفارسية كخ كخ أما تعرف أنانا نأكل الصدقة

وبهذا يجاب عن الباقي ويزاد بان تجوز حذف أول حرف من الكلمة لا يعرف وتشبيهه بقوله كفى بالسيف شالا يتجه لان حذف الآخر معه وفي الترخيم والله أعلم **(قوله ما)**  
 الغلول) بضم المجمة واللام أى الحياطة في المغنم قال ابن قتيبة سمي بذلك لان أخذه يغله في مناعه أى يخفيه فيه ونقل النورى الاجماع على انه من الكأثر **(قوله وقول الله عز وجل ومن يغفل يأت بها غل يوم القيامة)** أو ردفه حديث أبي هريرة قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول فعظمه الحديث ويحكي هو القطان وأبو حيان هو يحيى بن سعيد التميمي **(قوله لا ألفين)** بضم أوله وبالفاء أى لأجدين هكذا الرواية لكثرة بلفظ النفي المؤكد والمراد به النهى وبالفاء وكذا عند الجوزى والمستعلى لكن روى بفتح الهمزة وبالقف من اللقاء وكذا البعض رواية مسلم والمعنى قريب ومنهم من حذف الالف على ان اللام للقسم وفي توجيهه تكلف والمعروف انه بلفظ النفي المراد به النهى وهو وان كان من نهى المرء نفسه فليس المراد ظاهره وانما المراد نهى من يخاطبه عن ذلك وهو أبلغ **(قوله أحدكم يوم القيامة على رقبته)** في رواية مسلم يحيى يوم القيامة وعلى رقبته وهو حال من الضمير في يحيى وشاة فاعل الظرف لاعتماده أى هي حالة شنيعة ولا ينبغي لكم ان أراكم عليها يوم القيامة وفي حديث عبادة بن الصامت في السنن اياكم والغلول فانه عار على أهله يوم القيامة **(قوله على رقبته شاة لها نغاء)** بضم المثلثة وتخفيف المجمة وبالمد صوت الشاة يقال نغت تنغو وقوله فرس له جمجمة يأتى في آخر الحديث **(قوله لا أملك لك شيئا)** أى من المغفرة لان الشفاعة امرها الى الله وقوله قد بلغتك أى فليس لك عذر بعد الابلاغ وكأنه صلى الله عليه وسلم أبرز هذا النوع في مقام الزجر والتغليظ والافهوى في القيامة صاحب الشفاعة في مذهبي الامة **(قوله بعير لرغاء)** بضم الراء وتخفيف المجمة وبالمد صوت البعير **(قوله صامت)** أى الذهب والفضة وقيل بالارواح فيه من أصناف المال وقوله رفاع تخفق أى تتقعقع وتضطرب اذا حركتها الرياح وقيل معناه تلغ والمراد بها الثياب قاله ابن الجوزى وقال الجيدى المراد بها ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرفاع واستبعده ابن الجوزى لان الحديث سبق لذكر الغلول الحسى فحمله على الثياب أنسب وزاد في رواية مسلم نفس لها صياح وكأنه أراد بالنفس ما يغله من الرقيق من امرأة أو صبي قال المهلب هذا الحديث وعيد لمن أنفذه الله عليه من أهل المعاصي ويحتمل أن يكون الحمل المذكور لا بد منه عقوبة له بذلك ليفتضح على رؤس الاشهاد أو ما بعد ذلك فالى الله الامر في تعذيبه أو العفو عنه وقال غيره هذا الحديث ينسرقوله عز وجل يأت بها غل يوم القيامة أى يأت به حامله على رقبته ولا يقال أن بعض ما يسرق من النقد أخف من البعير مثلاً والبعير أرخص مناسف كيف يعاقب الاخف جناية بالاثقل وعكسه لان الجواب ان المراد بالعقوبة بذلك فضيحة الحامل على رؤس الاشهاد في ذلك الموقف العظيم لا بالنقل والخفة قال ابن المنير أظن الامراء فهموا تجريس السارق ونحوه من هذا الحديث وقد تقدم شرح بعض هذا الحديث في أوائل الزكاة **(تكميل)** قال ابن المنذر اجمعوا على ان على الغال أن يعبد ما غل قبل القسمة وأنما يعبد ما فقالت الثوري والاوزاعي والليث ومالك يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وكان الشافعي لا يرى بذلك ويقول ان كان ملكه فليس عليه ان يتصدق به وان كان لم يملكه فليس له الصدقة فما لغيره قال والواجب أن يدفع الى الامام كالأموال الضائعة

\* (باب الغلول وقول الله عز وجل ومن يغفل يأت بها غل يوم القيامة) \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن أبي حيان قال حدثني أبو زرعة قال حدثني أبو هريرة رضى الله عنه قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره قال لألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء على رقبته فرس له جمجمة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قدأ بلغتك وعلى رقبته بعير لرغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قدأ بلغتك وعلى رقبته رفاع تخفق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قدأ بلغتك



(قوله وقال أيوب عن أبي حيان فرس له حجمة) كذا لا كثير في الموضعين فرس له حجمة بمهملتين مفتوحتين بينهما ميم ساكنة ثم ميم قبل الهاء وهو صوت الفرس عند العلف وهو دون الصهيل ووقع في رواية الكشي يهني في الرواية الأولى على رقبته له حجمة بحذف لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفي وأبي علي بن شبويه فعلى هذا تكون فائدة ذكر طريق أيوب التنصيص على ذكر الفرس ولمسلم من طريق أبي حيان عن أبي حيان بالاسناد الأول فرس له حجمة وهو الموجود في الروايات كلها وطريق أيوب وصلها مسلم من طريق حماد ومن طريق عبد الوارث جميعاً عن أيوب عن أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة ولم يسبق لفظها وقد رويها في كتاب الزكاة ليسف القاضي بالحديث بشامه وفيه ويحيى رجل على عنقه فرس له حجمة ورأيت في بعض النسخ في الرواية الأولى فرس له حجمة بجمع واحدة ولا معنى له فان كان مضبوطاً فكانت به هذه الرواية المعلقة على وجه الصواب (قوله باب القليل من الغلول) أي هل يلتحق بالكثير في الحكم أم لا (قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرق متاعه) يعني في حديثه الذي ساق في الباب في قصة الذي غل العباءة وقوله وهذا أصح أشار إلى تضعيف ما روي عن عبد الله بن عمرو في الأمر بحرق رحل الغال والإشارة بقوله هذا إلى الحديث الذي ساقه والأمر بحرق رحل الغال أخرجه أبو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثي المدني أحد الضعفاء قال دخلت مع سلمة بن عبد الملك أرض الروم فأقْبِرَ رجل قد غل فسأل سالماً أي ابن عبد الله بن عمر عنه فقال سمعت أبي يحدث عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه ثم ساقه من وجه آخر عن سالم موقفاً قال أبو داود وهذا أصح وقال البخاري في التاريخ يحتاجون بهذا الحديث في أحراق رحل الغال وهو باطل ليس له أصل ورواه لا يعتمد عليه وروى الترمذي عنه أيضاً قال صالح منكر الحديث وقد جاء في غير حديث ذكر الغال وليس فيه الأمر بحرق متاعه (قلت) وجاء من غير طريق صالح بن محمد أخرجه أبو داود أيضاً من طريق زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ثم أخرجه من وجه آخر عن زهير بن عمرو بن شعيب موقفاً عليه وهو الراجح وقد أخذ بنظر هذا الحديث أحد في رواية وهو قول مكحول والأوزاعي وعن الحسن يحرق متاعه كله إلا الحيوان والمصحف وقال الطحاوي لوضح الحديث لا محتمل أن يكون حين كانت العقوبة بالمال (تبينه) معك بعض الشراح عن رواية الأصمعي أنه وقع فيها هنا ويذكر عن عبد الله بن عمرو والخ بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو فان كان كما ذكره قد عرف المراد بذلك ويكون قوله هذا أصح إشارة إلى أن حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق أصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التريض وهي التي أشرفت إليها من نسخة عمرو بن شعيب (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وكذا هو عند ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان (قوله على ثقل) بثلاثة وقاف مفتوحين العيال وما ينقل جله من الامتعة (قوله كركرة) ذكر الواقدي أنه كان أسود عسك دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القتال وروى أبو سعيد اليسابوري في شرف المصطفى أنه كان نوباً أهداً له هودة ابن علي الحنفي صاحب اليمامة فأعتقه وذكر البلاذري أنه مات في الرقا واختلف في ضبطه فذكر عياض أنه يقال بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووي انما اختلف في كونه الأولى وأما

وقال أيوب عن أبي حيان فرس له حجمة\* (باب القليل من الغلول)\* ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرق متاعه وهذا أصح\* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فحرقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها قال أبو عبد الله قال ابن سلام كركرة يعني بفتح الكاف وهو مضبوط كذا



\*(باب ما بكره من ذبح الابل والغنم في المغام)\* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن سعد بن مسروق عن عبيدة بن رفاع عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في أعراب الناس فجعلوا فنصبوا القدور فأمر بالقدور فأكثبت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم يعبر فند منها يعبر وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل (١٣١) بسهم فبسه الله فقال هذه البهايم

لها وأبد كآ وأبد الوحش فأنذ عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدتي أنا زحوا أو يخاف أن نلقى العدو غدا وليس معنا مسددي أفند ذبح بالقصب فقال ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فدى الحبشة\*(باب البشارة في الفتوح)\* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تريحي من ذى الخصلة وكان يتنافه خشم يسمى كعبة البمانية فأنطلقت في خسين ومائة من أحس وكافوا أصحاب خيل فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنني لأثبت على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فأنطلق إليها فكسرها

الثانية فكسورة اتفاقا وقد أشار البخاري الى الخلاف في ذلك بقوله في آخر الحديث قال ابن سلام ذكره وأراد بذلك أن شيخه محمد بن سلام رواه عن ابن عيينة بهذا الاسناد بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته فقال يعنى بفتح الكاف والله أعلم قال عياض هو لا كثر بالفتح في رواية علي وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسبي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني أعلم أن الاول خلاف الثاني وفي الحديث قهرم قليل الغلول وكثيره وقوله هو في النار أي يعذب على معصيته أو المراد هو في النار أن لم يعف الله عنه\*(قوله ما بكره من ذبح الابل والغنم في المغام)\* ذكر فيه حديث رافع بن خديج في ذبحهم الابل التي أصابوها لأجل الجوع ونصبهم وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بكفاء القدور وفيه قصة البعير الذي ندو فيه السؤال عن الذبح بالقصب وسأني الكلام على شرحه مستوفى في كتاب الديبايح وقدمت في الشركة وغيرها وموضع الترجمة منه أمره صلى الله عليه وسلم بكفاء القدور فإنه مشعر بكرامة ماضعة وأمن الذبح بغير إذن وقال المهلب انما كفاء القدور وليعلم أن الغنمة انما يستحقونها بعد قسمتها لها وذلك أن القصة وقعت في دار الاسلام لقوله فيها بندي الحليفة واجاب ابن المنير بأنه قد قيل ان الذبح اذا كان على طريق التعدي كان المذبوح ميتة وكان البخاري اتصرا لهذا المذهب أو جل الاجكفاء على العقوبة بالمال وان كان ذلك المال لا يختص بأولئك الذين ذبحوا لكن لما تعلق به طمعهم كانت الشكاية حاصلة لهم قال واذا جوزنا هذا النوع من العقوبة فعقوبة صاحب المال في ماله أولى ومن ثم قال مالك يراق الدين المغشوش ولا يترك لصاحبه وان زعم انه يتنفع به بغير البيع أدباله انتهى وقال القرطبي المأمور بكفاءه انما هو الموقى عقوبة للذين تجملوا وأمان نفس الغنم فلم يلق بل يحمل على أنه جع ورد الى المغام لان النهي عن اضاءة المال تقدم والحناية بطبخه لم تقع من الجميع اذ من جملتهم أصحاب الخمس ومن الغامنين من لم يباشر ذلك واذا لم ينقل انهم أحرقوه وأتلفوه تعين تأويله على وفق القواعد الشرعية ولهذا قال في الجرا الاهلية لما أمر بارتقاها انما جرس ولم يقل ذلك في هذه القصة فدل على أن لجومها لم تنك بخلاف تلك والله أعلم وسأني بيان ما أبيع للغازي من الاكل من المغام ماداموا في بلاد العدو في باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب في أو اخر فرض الخمس\*(قوله ما البشارة في الفتوح)\* ذكر فيه حديث جرير في قصة ذى الخصلة وسأني شرحه في أو اخر المغازي والمراد منه قوله في آخره فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم يشيره وقوله في آخره قال مسديت في خشم يريد أن مسددارواه عن يحيى القطان بالاسناد الذي ساقه المصنف عن محمد بن المنثري عن يحيى فقال بدل قوله وكان يتنافى خشم (٣) وهذه الرواية هي

وحررها فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم يشيره فقال رسول جرير رسول الله يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جل أجرب فيأرك على خيل أحس ورجالها خمس مرات وقال مسديت في خشم (٣) قوله فقال بدل قوله وكان يتنافى خشم وهذه الخ كذا هو بالنسخ التي بايدينا ولعل فيه سقطا من النسخ وعبرة القسطا في بدل قوله وكان يتنافى خشم بيت في خشم اه قنامل

\* (باب ما يعطى للبشير) \* وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة \* (باب لا هجرة بعد الفتح) \* حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا \* حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن

أبي عثمان النهدي عن مجاشع بن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا مجالد يباعدك على الهجرة فقال لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الإسلام \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا شيبان قال عمرو وابن جرير سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمر إلى عائشة رضي الله عنها وهي تجاوره بشير فقال لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة \* (باب إذا اضطر الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة والمؤمنات إذا عصين الله وتجردهن) \* حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي حدثنا هشيم أخبرنا حصين عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن وكان عثمانيا فقال لابن عطية وكان علويا اني لاعلم ما الذي جرتأصاحبت علي الله ما سمعته يقول بغنى النبي صلى الله عليه وسلم والزبير فقال اتوا

الصواب وقد رواه أحمد في مسنده عن يحيى فقال يتناخضم وهي موافقة لرواية مسدد **(قوله)** ما يعطى للبشير وأعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة) يشير إلى حديثه الطويل في قصة تخلفه في غزوة تبوك وسيأتي في المغازي وهو ظاهر فيما ترجم له وسيأتي أن البشير هو سلمة بن الأكوع **(قوله)** لا هجرة بعد الفتح أي فتح مكة أو المراد ما هو أهم من ذلك الإشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها فلا تجب الهجرة من بلد قد فتحه المسلمون أما قبل فتح البلدان به من المسلمين أحد ثلاثة الأول قادر على الهجرة منها لا يمكنه اظهار دينه بها ولا داء واجباته فالهجرة منه واجبة الثاني قادر لكنه يحكمه اظهار دينه واداء واجباته فستحبه لتكثير المسلمين ومعونتهم وجهاد الكفار والأمن من غدرهم والراحة من رؤية المنكرين بينهم الثالث عاجز بعد زمن أسوأ مرض أو غيره فتجوز له الإقامة فان حمل على نفسه وتكلف الخروج منها أجروا وقد ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث ابن عباس وقد تقدم في باب وجوب النفي في أرائل الجهاد الثاني حديث مجاشع بن مسعود وقد تقدم في باب البيعة في الحرب الثالث حديث عائشة انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه مكة وسيأتي بأنهم من هذا السياق في باب الهجرة إلى المدينة أول المغازي **(قوله)** إذا اضطر الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة والمؤمنات إذا عصين الله وتجردهن) أو رده في حديث علي في قصة المرأة التي كتب معها حاطب إلى أهل مكة ومناسبتها للترجمة ظاهرة في رؤية الشعر من قوله في الرواية الأخرى فاخرجته من عقاصها وهي ذوائبها المضفورة وفي التجريد من قول علي لا تجردنك وقد تقدم في باب الجاسوس من وجه آخر عن علي ويأتي شرحه في تفسير سورة الممتحنة وقوله في الاسناد عن أبي عبد الرحمن هو السلمي وقوله وكان عثمانيا أي يقدم عليا في الفضل على أهل المرتدين وقوله وكان علويا أي يقدم عليا في الفضل على عثمان وهو مذهب مشهور للجماعة من أهل السنة بالكوفة قال ابن المنير ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلمة أو ذميمة لكن لما استوى حكمهما في تحريم النظر لغیر حاجة شملهما الدليل وقال ابن التينان كانت مشركة لم توافق الترجمة وأجيب بانها كانت ذات عهد فحكمها حكم أهل الذمة وقوله فاخرجت من حجزها كذا هنا بحذف المفعول وفي الأخرى فاخرجته والحجزة بضم المهملة وسكون الجيم بعدها زام معقد الأزارو السراويل ووقع في رواية القابسي من حزتها بحذف الجيم قبل هي لغة عامية وتقدم في باب الجاسوس انها أخرجه من عقاصها وجمع بينهما بانها أخرجه من حجزتها فأخفته في عقاصها ثم اضطرت إلى إخراجها أو بالعكس أو بان تكون عقصتها طويلة بحيث تصل إلى حجزتها فربطته في عقيصتها وغرخته بحجزتها وهذا الاحتمال أريج وأجاب بعضهم باحتمال أن

روضة كذا وتجذون بها أمر أفا عطاها حاطب كذا فأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني فقلنا يكون لتخرجن أو لا تجردنك فاخرجت من حجزتها فأرسل إلى حاطب فقال لا تعجل والله ما كفرت ولا ازدبت للإسلام الإجماع ولم يكن أحد من أصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فأحببت أن أتخذ عندهم يدا فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر دعني أضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جراه

\* (باب استقبال الغزاة) \*

حدثنا عبد الله بن أبي

الاسود حدثنا يزيد بن زريع

وحيد بن الاسود عن حبيب

ابن الشهيد عن ابن أبي مليكة

قال ابن الزبير لابن جعفر

رضي الله عنهم أئذ كراذ

تلقينا رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنا وأنت وابن

عباس قال نعم فحملنا وتركا

\* حدثنا مالك بن اسمعيل

حدثنا ابن عيينة عن الزهري

قال قال السائب بن يزيد

رضي الله عنه ذهنا تلقى

رسول الله صلى الله عليه

وسلم مع الصبيان الى ثنية

الوداع \* (باب ما يقول اذا

رجع من الغزو) \* حدثنا

موسى بن اسمعيل حدثنا

جويرة عن نافع عن عبد الله

رضي الله عنه أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان اذا قفل

كبريلا قال آيونا ان شاء

الله تائبون عابدون حامدون

لربنا ساجدون صدق الله

وعده ونصر عبده وهزم

الاحزاب وحده \* حدثنا

أبو معمر حدثنا عبد الوارث

قال حدثني يحيى بن أبي

اسحق عن أنس بن مالك

رضي الله عنه قال تكلم مع

النبي

يكون معها كتابان الى طائفتين والمراد بالجزء العقيقة مطلقا وتكون رواية العقيقة أوضح من  
رواية الجزء والمراد بالجزء الجزء هو شد وسط يدي البعير يجعل ثم يخالف فتعقد رجلاه  
ثم يشد طرفاه الى حقويه ويسمى أيضا الجزار \* (قوله ما) استقبال الغزاة أي عند  
رجوعهم. (قوله) حدثنا عبد الله بن الاسود في رواية الكشميهني ابن أبي الاسود وهو عبد الله  
ابن محمد بن حبيب بن الاسود وحيد جده يكنى أبا الاسود وهو الذي قرنه بيزيد بن زريع فنسب تارة  
الى جده وأخرى الى جد أبيه ومحمد بن الاسود في البخاري سوى هذا الحديث وأخرى في تفسير  
سورة البقرة وقرنه فيه أيضا بيزيد بن زريع وعبد الله شيخ البخاري يكنى أبا بكر وهو بها أشهر  
وكان من الحفاظ وهو ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي (قوله قال ابن الزبير لابن جعفر) كل منهما  
يسمى عبد الله (قوله قال نعم فحملنا وتركا) ظاهره ان القائل فحملنا هو عبد الله بن جعفر وابن  
المترول هو ابن الزبير وأخرجه مسلم من طريق أبي اسامة وابن عليه كلاهما عن حبيب بن الشهيد  
بهذا الاسناد مقلوبا ولفظه قال عبد الله بن جعفر لابن الزبير جعل المستفهم عبد الله بن جعفر  
والقائل فحملنا عبد الله بن الزبير والذي في البخاري أصح ويؤيده ما تقدم في الحج عن ابن عباس  
قال ما تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة استقبلته اغيلة من بني عبد المطلب فحمل واحد ابن  
يديه وآخر خلفه فان ابن جعفر من بني عبد المطلب بخلاف ابن الزبير وان كان عبد المطلب جد أبيه  
لكنه جده لأمه وأخرج أحمد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم حمله خلفه وحمل قثم بن عباس بين يديه وقد حكى ابن التين عن الداودي انه قال  
في هذا الحديث من القوائد حفظ اليتيم بشير الى ان جعفر بن أبي طالب كان مات فعطف النبي صلى  
الله عليه وسلم على ولده عبد الله فحمله بين يديه وهو كما قال وأغرب ابن التين فقال ان في الحديث  
النص صلى الله عليه وسلم حمل ابن عباس وابن الزبير ولم يحمل ابن جعفر قال ولعل الداودي  
ظن ان قوله فحملنا وتركا من كلام ابن جعفر وليس كذلك كذا قال والذي قاله الداودي هو  
الظاهر من سياق البخاري فما أدري كيف قال ابن التين انه نص في خلافه وقد نبه عياض على ان  
الذي وقع في البخاري هو الصواب قال وتأويل رواية مسلم ان يجعل الضمير في حملنا لابن جعفر  
فيكون المترول ابن الزبير قال ووقع على الصواب أيضا عند ابن أبي شيبة وابن أبي خيمه وغيرهما  
(قلت) وقد روى أحمد الحديث عن ابن عليه فيمن سبب الوهم ولفظه مثل مسلم لكن زاد بعد  
قوله قال نعم قال فحملنا قال أحمد وحدثنا به مرة أخرى فقال فيه قال نعم فحملنا يعني وأسقط قال  
التي بعد نعم (قلت) وبأبائها توافق رواية البخاري ويجذفها تخالفها والله أعلم وفي حديث  
ابن جعفر أيضا جواز الفخر بما يقع من أكرام النبي صلى الله عليه وسلم وثبوت العجبة له ولابن  
الزبير وهما متقاربان في السن وقد حفظا غير هذا ثم ذكر المصنف حديث السائب بن يزيد في  
الملافة وسأني في أواخر المغازي ووقع لابن التين هنا في المراد بثنية الوداع شيء رده عليه شيخنا  
ابن الملقن والصواب مع ابن التين \* (قوله ما) ما يقول اذا رجع من الغزو ذكر  
فيه حديثين أحدهما حديث ابن عمر في قوله آيونا تائبون عابدون الحديث وقد تقدم شرحه في  
أواخر الحج ثانيهما حديث أنس في قصة وقوع صفيية عن الناقة أخرجه من وجهين الثاني منهما  
في رواية الكشميهني وحده وسأني شرحه في غزوة خيبر ان شاء الله تعالى وقوله فيه تكلم مع النبي

صلى الله عليه وسلم مقفله من عسفان ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وقد أردف منصفته بنت حنيفة فعنث ناقة  
فصرعها جميعا فاقتم أبو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداءك قال عليك المرأة نقابا وبأعلى وجهه وأتاها فالتصاه عليها  
أصلح لها ما ركبها فركبا واكتنفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أشرقت على المدينة قال أيون تائبون عابدون لربنا حامدون  
فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة (١٣٤) \* حدثنا علي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك

رضي الله عنه أنه أقبل  
هو أبو طلحة مع النبي صلى  
الله عليه وسلم ومع النبي  
صلى الله عليه وسلم صفية  
بردفها على راحلته فلما كان  
بعض الطريق عنث الدابة  
فصرع النبي صلى الله عليه  
وسلم والمرأة وان أباطلحة  
قال أحسب قال اقتم عن  
بعيره فقال يا بني الله جعلني  
الله فداءك هل أصابك  
من شيء قال لا ولكن علك  
المرأة فألقى أبو طلحة ثوبه  
على وجهه فقصدها  
فألقى ثوبه عليها فقامت  
المرأة فشدلها على راحلتهما  
فركبا فسارا حتى إذا كانوا  
بظهر المدينة أو قال أشرقا  
على المدينة قال النبي صلى  
الله عليه وسلم أيون تائبون  
عابدون لربنا حامدون فلم يزل  
يقولها حتى دخل المدينة  
\* (باب الصلاة إذا قدم من  
سفر) \* حدثنا سليمان بن  
حرب حدثنا شعبة عن

صلى الله عليه وسلم مقفله من عسفان قال الدنيا طي هذا وهم لان غزوة عسفان الى بنى لحيان  
كانت سنة ست واردة في صفية كان في غزوة خيبر سنة سبع وجوز بعضهم أن يكون في طريق  
خيبر مكان يقال له عسفان وهو مردود والذي يظهر أن الراوي أضاف المفضل الى عسفان لان  
غزوة خيبر كانت عقبها وكأنه لم يعتد بالقامة المتخللة بين الغزوتين لتقاربهما وهذا كما قيل في  
حديث سلمة بن الأكوع الاتي في تحريم المتعة في غزوة أوطاس وانما كان تحريم المتعة بمكة  
فأضافها الى أوطاس لتقاربهما والعلم عند الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** الصلاة إذا قدم من  
سفر ذكر فيه حديث جابر في ذلك وقد تقدم في أبواب الصلاة وهو ظاهر فيما ترجم له وكذا الذي  
بعده وحديث كعب بن مالك تقدم في الصلاة أيضا وهو طرف من حديثه الطويل **(قوله)**  
**باب** الطعام عند القدوم أي من السفر وهذا الطعام يقال له النقيعة بالنون والقاف  
قيل اشتق من النقع وهو الغبار لان المسافرين يأتي وعليه غبار السفر وقيل النقيعة من اللبن اذا برد  
وقيل غير ذلك **(قوله)** وكان ابن عمر يفطر لمن يغشاه أي لاجل من يغشاه والاصل فيه أن ابن عمر  
كان لا يصوم في السفر ولا يفرض ولا تطوعا وكان يكثر من صوم التطوع في الحضر وكان اذا سافر  
أفطر واذا قدم صام اما قضاء ان كان سافرا في رمضان واما تطوعا ان كان في غيره لكنه يفطر أول  
قدمه لاجل الذين يعيشونه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم ثم يصوم ووقع في رواية الكشميني  
بصنع بدل يفطر والمعنى صحيح لكن الاول أصوب فقد وصله اسمعيل القاضي في كتاب أحكام  
القرآن من طريق أبي يونس عن نافع قال كان ابن عمر اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم  
فاذا قدم أفطرا ياما لغاشيته ثم يصوم قال ابن بطال فيه اطعام الامام والرئيس أصحابه عند  
القدوم من السفر وهو مستحب عند السلف ويسمى النقيعة بنون وقاف وعظيمة ونقل عن  
المهلب ان ابن عمر كان اذا قدم من سفر أطعم من يأتيهم ويفطرمهم ويترك قضاء رمضان لانه كان  
لا يصوم في السفر فاذا انتهت اطعامه بعد قضاء رمضان قال وقد جاء هذا مفسرا في كتاب  
الاحكام لاسماعيل القاضي وتعبه ابن بطال بان الأمر الذي أخرجه اسمعيل ليس فيه ما ادعاه  
المهلب يعني من التقييد بمرضان وان كل من تناوله بعمومه وانما جل المهلب على ذلك ما جاء عن ابن  
عمر انه كان يقول فيمن توى الصوم ثم أفطرا منه متلاعب وانه دعى الى وليمة فحضر ولم يأكل واعتذر  
بانه توى الصوم فاحتاج أن يقدمه بقضاء رمضان والحق انه لا يحتاج الى ذلك اذا جل على الصورة

مخارب بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر  
فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين \* حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن  
عبد الله بن كعب عن أبيه وعنه عبيد الله بن كعب عن كعب بن كعب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من  
سفر ضحى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل أن يجلس \* (باب الطعام عند القدوم) وكان ابن عمر يفطر لمن يغشاه \* حدثنا محمد  
أخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دينار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم  
المدينة فخر جزورا أو برة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى من النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا باوقيتين  
ودرهم أو درهمين

التي ابتدأت بها وهوانه لا ينوي الصوم حينئذ بل يقصد الفطر لاجل ما ذكر ثم يستأنف الصوم  
 تطوعا كان أو قضاء والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث جابر في قصة بيع جله من طريق محارب عنه  
 باختصار والغرض منه قوله فلما قدم صرارا أمر ببقرة فذبحت فأكلوا منها الحديث وصرار  
 بكسر المهملة والتخفيف وهم من ذكره بحجة أوله وهو موضع بظاهر المدينة على ثلاثة أميال  
 منها من جهة المشرق وقوله في أول السند حدثنا محمد بن أبي سلام وقد حدث به عن وكيع وعن  
 يسمي محمد بن شبيب البخاري محمد بن المثني ومحمد بن العلاء وغيرهما ولكن تقرر ان البخاري  
 حيث يطلق محمد لا يريد الا الذهلي أو ابن سلام ويعرف تعيين أحدهما من معرفة من يروى عنه  
 والله أعلم وقوله زاد معاذ أي ابن معاذ الغنوي وهو موصول عند مسلم وأراد البخاري بإيراد  
 طريق أبي الوليد الإشارة الى ان القدر الذي ذكره طريق من الحديث وبهذا يدفع اعتراض من  
 قال ان حديث أبي الوليد لا يطابق الترجمة وان اللائق به الباب الذي قبله والحاصل ان الحديث  
 عند شعبه عن محارب فروى وكيع طرفا منه وهو ذبح البقرة عند قدوم المدينة وروى أبو الوليد  
 وسليمان بن حرب عنه طرفا منه وهو أمره جابر بالصلاة ركعتين عند القدوم وروى عنه معاذ  
 جميعه وفيه قصة البعير وذكره لكن باختصار وقد تابع كلامه هؤلاء عن شعبه في سياقه  
 جماعة (خاتمة) اشتمل كتاب الجهاد من أوله الى هنما من الاحاديث المرفوعة على ثلاثمائة وستة  
 وسبعين حديثا المعلق منها أربعون طريقا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى  
 مائتان وستة وستون والخالص مائة وعشرة أحاديث وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث  
 أبي هريرة الحنة مائة درجة وحديثه لولا ان رجالا وحديث جابر اصطبح ناس الخبر وحديث المغيرة  
 بلغنا نينا وحديث سهل بن حنيف في قول عمر وحديث السائب بن يزيد عن طلحة وحديث أنس  
 عن أبي طلحة وحديثه في قصة ثابت بن قيس وحديث سهل في أسماء الخيل وحديث أنس في  
 العضباء لا تسبق وحديث سعد انما تنصرون بضعا فكم وحديث سلمة ارموا وانا مع ابن الادرع  
 وحديث أبي أسيد اذا كتبوك وحديث أبي امامة في حلبة السيوف وحديث ابن عمر بعثت بين  
 يدي الساعة وحديث ابن عباس في الدعاء بيدركن آخر جمه مسلم من طريق أخرى عن ابن  
 عباس عن عمر وحديث عمر بن تغلب في قتال الترك وحديث أبي هريرة في الصريق وحديث ابن  
 مسعود فيما عبر من الدنيا وحديث قيس بن سعد في الترجيل وحديث العباس في الراية وحديث  
 جابر في التسليم وحديث أبي موسى اذا مرض العبد وحديث ابن عمر في السير وحده وحديث  
 أبي هريرة في الاسارى وحديث ابن عباس مع علي وحديث أبي هريرة في قصة قتل خبيب وفيه  
 حديث بنت عياض وحديث سلمة في عين المشركين وحديث عمر في هني وحديث عبد الله بن عمرو  
 في قصة الغال وحديث السائب بن يزيد في الملافاة وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سبعة  
 وعشرون أنرا والله أعلم (قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب فرض الخمس) كذا وقع  
 عند الاسماعيلي وللا كثر باب وحذفه بعضهم وثبتت السلسلة للا كثر والخمس بضم المعجمة والميم  
 ما يؤخذ من الغنية والمراد بقوله فرض الخمس أي وقت فرضه أو كيفية فرضه أو ثبوت فرضه  
 والجمهور على ان ابتداء فرض الخمس كان بقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة  
 والرسول الآية وكانت الغنائم تقسم على خمسة أقسام فيعزل خمس منها يصرف فين ذكرفي

فلما قدم صرارا أمر ببقرة  
 فذبحت فأكلوا منها فلما  
 قدم المدينة أمرني أن اتي  
 المسجد فأصلي ركعتين  
 ووزن لي عن البعير حدثنا  
 أبو الوليد حدثنا شعبه عن  
 محارب بن دثار عن جابر قال  
 قدمت من سفر فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم صل  
 ركعتين صرار موضع  
 ناحية بالمدينة

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (كتاب فرض الخمس)  
 \* حدثنا عبدان أخبرنا  
 عبد الله أخبرنا يونس عن  
 الزهري قال أخبرني علي  
 ابن الحسن أن حسين بن  
 علي عليهما السلام أخبره  
 أن عليا قال

الآية وسياق البحث في مستحقه بعد أبواب وكان خمس هذا الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم واختلف فيمن يستحقه بعده فذهب الشافعي أنه يصرف في المصالح وعنه يرد على الأصناف الثمانية المذكورين في الآية وهو قول الحنفية مع اختلاف فهمهم كما سيأتي وقيل يختص به الخليفة ويقسم أربعة أخماس الغنمة على الغانمين إلا السلب فإنه للقاتل على الراجح كما سيأتي وذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث علي بن أبي طالب في قصة الشارفين (قوله) كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر (الشارف المسن من النوق ولا يقال للذ كرعند الاكثروحكى ابراهيم الحاربي عن الأصمعي جوازه قال عياض جمع فاعل على فعل بضمين قليل (قوله) وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني شارفا من الخمس) قال ابن بطال ظاهره ان الخمس شرع يوم بدر ولم يختلف أهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر وقد ذكر اسمعيل القاضي في غزوة بني قريظة قال قبل أنه أول يوم فرض فيه الخمس قال وقيل نزل بعد ذلك قال ولم يأت ما فيه بيان شاف وانما جاء مصر يحا في غنائم حنين قال ابن بطال وإذا كان كذلك فيحتاج قول علي إلى تأويل قال ويمكن ان يكون ما ذكر ابن اسحق في سرية عبد الله بن جحش التي كانت في رجب قبل بدر بشهرين وان ابن اسحق قال ذكر لي بعض آل جحش ان عبد الله قال لأصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يفرض الله الخمس فعزله الخمس وقسم سائر الغنمة بين أصحابه قال فوقع رضا الله بذلك قال فيحمل قول علي وكان قد أعطاني شارفا من الخمس أي من الذي حصل من سرية عبد الله بن جحش (قلت) ويعكز عليه ان في الرواية الآتية في المغازي وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ والعجب ان ابن بطال عزا هذه الرواية لأبي داود وجعلها شاهدة لما تأوله وغفل عن كونها في البخاري الذي شرحه وعن كون ظاهرها شاهدا عليه لاله ولم أقف على ما نقله عن أهل السير صريحا في أنه لم يكن في غنائم بدر خمس والعجب انه ثبت في غنمة السرية التي قبل بدر الخمس ويقول ان الله رضى بذلك وينفيه في يوم بدر مع ان الانفال التي فيها التصريح بفرض الخمس نزل غالبها في قصة بدر وقد جزم الداودي الشارح بان آية الخمس نزلت يوم بدر وقال السبكي نزلت الانفال في بدر وغنائمها والذي يظهر ان آية قسمة الغنمة نزلت بعد تفرقة الغنائم لان أهل السير نقلوا أنه صلى الله عليه وسلم قسمها على السواء وأعطاها لمن شهد الواقعة أو غاب لعذر ترك ما منه لان الغنمة كانت أولا بنص أول سورة الانفال للنبي صلى الله عليه وسلم قال ولكن يعكز على ما قال أهل السير حديث علي يعني حديث الباب حيث قال وأعطاني شارفا من الخمس يومئذ فانه ظاهر في أنه كان فيها خمس (قلت) ويحتمل أن تكون قسمة غنائم بدر وقعت على السواء بعد ان أخرج الخمس للنبي صلى الله عليه وسلم على ما تقدم من قصة سرية عبد الله بن جحش وأفادت آية الانفال وهي قوله تعالى واعلموا انما غنمتم الى آخرها بيان مصرف الخمس لا مشروعية أصل الخمس والله أعلم وأما ما نقله عن أهل السير فاخرجه ابن اسحق باسناد حسن يحتاج بمثله عن عباد بن الصامت قال فلما اختلفنا في الغنمة وسامت اخلاقنا اتزعها الله منا فجعلها لرسوله فقسمها على الناس عن سواء أي على سواء ساقه مطولا واخرجه أحمد والحاكم من طريقه وصححه ابن حبان من وجه آخر ليس فيه ابن اسحق (قوله) أبتى بفاطمة أي أدخلهم او البناء الدخول بالزوجة وأصله أنهم كانوا من أراذل ذلك بيت له

كانت لي شارف من نصيبي  
من المغنم يوم بدر وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم أعطاني  
الشارف من الخمس فلما أردت  
أن أبتى بفاطمة بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم



قبة فخلأ فيها بأهله واختلاف في وقت دخول على بفاطمة وهذا الحديث يشعر بأنه كان عتب وقعة بدروعه كان في شوال سنة اثنتين فان وقعة بدر كانت في رمضان منها وقيل ترتزجها في السنة الاولى ولعل قائل ذلك أراد العقد ونقل ابن الجوزي انه كان في صفر سنة اثنتين وقيل في رجب وقيل في ذي الحجة (قلت) وهذا الاخير يشبه أن يحمل على شهر الدخول بها وقيل تأخر دخوله بها الى سنة ثلاث فدخل بها بعد وقعة أحد حكاها ابن عبد البر وفيه بعد (قوله) واعدت رجلا صواغا) بفتح الصاد المهملة والتشديد ولم أقف على اسمه ووقع في رواية ابن جرير في الشرب طابع بمهملين وموحدة وطالع بلام بدل الموحدة أى من يده ويساعده وقد يتال انه اسم الصانع المذكور كما قال بعضهم وفيه بعد (قوله) مناختان) كذلك وهو باعتبار المعنى لانهما ناقتان وفي رواية كريمة مناخان باعتبار لفظ الشارف (قوله) الى جنب مجرة رجل من الانصار) لم أقف على اسمه (قوله) فرجعت حين رجعت ما رجعت) زاد في رواية ابن جرير عن ابن شهاب في الشرب وحز بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت أى الذى أناخ الشارفين بجانبه ومعه قينة بفتح القاف وسكون التختانية بعد هانون هى الجارية المغنية فقالت

\* ألياجز للشرف النواء \* والشرف جمع شارف كما تقدم والنواء بكسر النون والمد مخففا جمع ناوية وهى الناقة السمينة وحكى الخطاى ان ابن جرير الطبرى رواه الشرف بفتح الشين وفسره بالرفعة وجعل له صفة لحزة وفتح نون النواء وفسره بالبعداى الشرف البعيداى مثله بعيد قال الخطاى وهو خطأ وتصحيف وحكى الاسماعلى ان أبا عبد الله عليه السلام به من طريق ابن جرير فقال النواء بالناء المثلثة قال فلم نصبطه ووقع في رواية القابسي والاصمى النوى بالقصر وهو خطأ أيضا وقال الداودى النواء الخباء وهذا أخش في الغلط وحكى المزياني في معجم الشعراء ان هذا الشعر لعبد الله بن السائب بن أبى السائب الخزومي جد أبى السائب الخزومي المدنى وبقيته

\* وهن معقلات بالفناء \*

ضع السكين في اللبات منها \* وضرجهن حزة بالدماء  
وعجل من أطايبها لشرب \* قد يدان طبع أو شواء

والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء بعد هاء موحدة جمع شارب كآجر وتجر والفناء بكسر الفاء والمد الجانب أى جانب الدار التى ككافوا فيها والقديد اللحم المطبوخ والضرير عجة وجيم التلطيف فان كان ثابتا فقد عرف بعض المبهمة في قوله في شرب من الانصار لكن الخزومي ليس من الانصار وكان قائل ذلك أطلقه عليهم بالمعنى الاعم وأراد الذى نظم هذا الشعر وأمر القينة أن تغنى به أن يعث همة حزة لما عرف من كرمه على شرف الناقين ليا كلوا من لحمها وكأته قال انهض الى الشرف فانخرها وقد تبين ذلك من بقية الشعر وفي قولها للشرف بصيغة الجمع مع انه لم يكن هنالك الاثنتان دلالة على جواز اطلاق صيغة الجمع على الاثنين وقوله يا حزر تخيم وهو بفتح الزاى ويجوز ضمها (قوله) قد أجبت) وقع مثله في رواية عنيسة في المغازى وهو بضم أوله وفي رواية الكشميهنى هنا قد جبت بضم الجيم بغير الف أى قطعت وهو الصواب وعند مسلم من طريق ابن وهب عن يونس قد اجتبت وهو صواب أيضا والجب الاستئصال في القطع (قوله) وأخذ من أكبادهما) زاد ابن جرير قلت لابن شهاب ومن السنام قال قد جبت استنهما والسنام

واعدت رجلا صواغا من  
بني قينقاع أن يرتحل معي  
فدأى بأذخر أردت أن أبيع  
الصواغين وأستعين به في  
وليمة عرسى فبينما أنا أجمع  
لشارفى متاعا من الأقطاب  
والغرائر والحبال وشارفاى  
مناختان الى جنب مجرة  
رجل من الانصار فرجعت  
حين رجعت ما رجعت فاذا  
شارفاى قد أجبت استنهما  
وبقرت خواصرهما وأخذ  
من أكبادهما



ولم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حزمة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار فانطلقت حتى أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كاللوم قط عدا حزمة علي فاقب استمهما وبقر خواصرهما وهما هو ذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق عشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حزمة فاستأذن فأذنوا لهم فاذا هم شرب فطنق رسول الله صلى الله عليه وسلم يلزم حزمة فيما فعل فاذا حزمة قد غل محجرة عيناه فنظر حزمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى سرتة ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حزمة هل أنتم الاعبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قد غل فنكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبيه

القهقري وخر جنامعه

ما على ظهر البعير وقوله بقرب فتح الموحدة والقاف أي شق (قوله فلم أملك عيني حين رأيت) في رواية الكشميني حيث رأيت والمراد انه بكى من شدة القهر الذي حصل له وفي رواية ابن جرير رأيت منظر أفضعني بقاء وظلمة مشهورة أي نزل بي أمر مقطع أي مخيف مهول وذلك لتصوره تاخر الابتداء بوجته بسبب فوات ما يستعان به عليه أو خشية أن ينسب في حقها إلى تقصير لا مجرد فوات الناقلين (قوله حتى أدخل) كذا فيه بصيغة المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال (قوله فطفق يلوم حزمة) في رواية ابن جرير فدخل على حزمة فتغيظ عليه (قوله هل أنتم الاعبيد لابي) في رواية ابن جرير لا باني قيل أراد ان أباه عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم ولعلي أيضا والجد يدعى سيدا وحاصله ان حزمة أراد الافتقار عليهم بانه اقرب الى عبد المطلب منهم (قوله القهقري) هو المثنى الى خلف وكأنه فعل ذلك خشية أن يزداد عيب حزمة في حال سكره فينتقل من القول الى الفعل فاراد أن يكون ما يقع من حزمة عبر أي منه ليدفعه ان وقع منه شيء (قوله وخر جنامعه) زاد ابن جرير وذلك قبل تحريم الخمر أي ولذلك لم يؤخذ النبي صلى الله عليه وسلم حزمة بقوله وفي هذه الزيادة رد على من احتج بهم هذه التهمة على ان طلاق السكران لا يقع فانه اذا عرف ان ذلك كان قبل تحريم الخمر كان ترك المؤاخذه لكونه لم يدخل على نفسه الضرر والذي يقول يقع طلاق السكران يحتج بانه أدخل على نفسه السكر وهو محرم عليه فعوقب بامضاء الطلاق عليه فليس في هذا الحديث حجة لاثبات ذلك ولا نفيه قال أبو داود وسيعت أحسن صالح يقول في هذا الحديث أربع وعشرون سنة قلت وفيه ان الغام يعطى من الغنمة من جهتين من الاربعة أخماس بحق الغنمة ومن الخمس اذا كان ممن له فيه حق وان المالك النافعة الانتفاع بها في الحمل عليها وفيه الاذخعة على باب الغير اذا عرف رضاه بذلك وعدم تضرره به وان البكاء الذي يجلبه الحزن غير مذموم وان المرق قد لا يملك دمه اذا غلب عليه الغيظ وفيه ما ركب في الانسان من الاسف على فوت ما فيه نفعه وما يحتاج اليه وان استعداد المظلوم على من ظلمه واخباره بما ظلم به خارج عن الغيبة والنميمة وفيه قبول خبر الواحد وجواز الاجتماع في الشرب المباح وجواز تناول ما وضع بين أيدي القوم وجواز الغناء المباح من القول وانشاد الشعر والاستماع من الامة والتخير فيما يأكلموا كل الكبدوان كانت دما وفيه ان السكران مباح في صدر الاسلام وهو رد على من زعم ان السكر لم يبع قط ويمكن حمل ذلك على السكر الذي يتقدم معه التميز من أصله وفيه مشروعية وليمة العرس وسيأتي شرحها في النكاح ومشروعية الصياغة والتكسب بها وقد تقدم في أوائل البيوع وجواز جمع الاذخ وغيره من المباحات والتكسب بذلك وقد تقدم في أوائل الشرب وفيه الاستعانة في كل مناعة بالعارف بها قال المهلب وفيه ان العادة جرت بان حذابة ذوى الرحم مغتقرة (قلت) وفيه نظر لان ابن أبي شيبه روى عن أبي بكر بن عياش ان النبي صلى الله عليه وسلم أغرم حزمة ثمن الناقلين وفيه علة تحريم الخمر وفيه ان للامام ان يعضي الى بيت من بلغه انهم على منكرا فيغيره وقال غيره فيه حل تذكية الغاصب لان الظاهر انه ما بقر خواصرهما وجب استمتهما الا بعد التذكية المتعبرة وفيه سنة الاستئذان في الدخول وان الاذن للرئيس يشمل أتباعه لان زيد بن حارثة وعليا دخلا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي كان استأذن فاذنوا له وان السكران يلام اذا كان يعقل اللوم وان للكبير في بيته ان يلقي

رداءه تخفيفا وانه اذا أراد لقاء أتباعه يكون على أكل هيئة لانه صلى الله عليه وسلم لما أراد ان يخرج الى حجة أخذ رداءه وان الضاحي لا ينبغي له ان يخاطب السكران وان الذهاب من بين يدي زائل العقل لا يولييه ظهره كما تقدم وفيه اشارة الى عظم قدر عبد المطلب وجواز المبالغة في المدح لقول جرزة هل انتم الاعبيد لابي ومراة كالعبيد ونكتة التشبيه انهم كانوا عنده في الخضوع له وجواز تصرفه في ما لهم في حكم العبيد وفيه ان الكلام يختلف باختلاف القائلين (قلت) وفي كثير من هذه الانتزاعات نظر والله أعلم \* الثاني حديث عائشة في قصة فاطمة (قوله عن صالح) هو ابن كيسان (قوله ان فاطمة سألت أبا بكر) زاد معمر عن الزهري والعباس أتيا أبا بكر وسألت في الفرائض (قوله ما ترك) هو بدل من قوله ميراثها وفي رواية للشيخين في مما ترك وفي هذه القصة رد على من قرأ قوله لا يورث بالتحمانية أو له صدقة بالنصب على الحال وعلى دعوى من بعض الرافضة قاضي ان الصواب في قراءة هذا الحديث ~~هكذا~~ والذي يورده عليه أهل الحديث في القديم والحديث لا نورث بالنون وصدقة بالرفع وان الكلام جتان وما ترك كما في موضع الرفع بالابتداء وصدقة خبره ويؤيده ورود في بعض طرق الصحيح ما ترك كما هو صدقة وقد احتج بعض الحديثين على بعض الامامية بان أبا بكر احتج بهذا الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس منه من الذي خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاراضي وهما من أفصح الصحابة وأعلمهم بدلولات اللفاظ ولو كان الامر كما يقرؤه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ولا كان جوابه مطابقا لسؤالها وهذا واضح لمن انصف (قوله مما أفاء الله عليه) سياقي بيانه قريبا (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية معمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يردنا ويل الداودي الشارح في قوله ان فاطمة جلت كلام أبي بكر على انه لم يسمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سمعه من غيره ولذلك غضبت وما قدمته من التأويل أولى (قوله فغضبت فاطمة فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة) في رواية معمر فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر فلم تكلمه في ذلك المال وكذا نقل الترمذي عن بعض مشايخه ان معنى قول فاطمة لابي ~~بكر~~ وعمر لا أكل كما في في هذا الميراث وتعبقه الشاشي بان قرينة قوله غضبت يدل على انها امتنعت من الكلام بحجة وهذا صريح الهجر وإنما ما أخرجه أحمد وأبو داود من طريق أبي الطفيل قال أرسلت فاطمة الى أبي بكر أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أهله قال لا بل أهله قالت فابن سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اذا اطعم نبياطعمة ثم قبضه جعلها للذي يقوم من بعده فرأيت ان أردته على المسلمين قالت فانت وما سمعته فلا يعارض ما في الصحيح من صريح الهجران ولا يدل على الرضا بذلك ثم مع ذلك ففيه لفظة منكورة وهي قول أبي بكر بل أهله فانه معارض للحديث الصحيح ان النبي لا يورث ثم روى البيهقي من طريق الشعبي أن أبا بكر عاد فاطمة فقال لها على هذا أبو بكر يستأذن عليك قالت أتعجب ان آذن له قال نعم فآذنت له فدخل عليها فافترضاها حتى رضيت وهو وان كان مرسل فاسناده الى الشعبي صحيح وبه يزول الاشكال في جواز تعادى فاطمة عليها السلام على هجر أبي بكر وقد قال بعض الأئمة ~~انما~~ كانت هجرتها انقباضا عن لقاءه والاجتماع به وليس ذلك من الهجران المحرم لان شرطه أن يلتقيا فيعرض

\* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أخبرته أن فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه فقال لها أبو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات تركا صدقة فغضبت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر

هذا وهذا وكان فاطمة عليها السلام لما خرجت غضبي من عند أبي بكر تبادت في اشتغالها بجزئها ثم عجزها وأما سبب غضبها مع احتجاج أبي بكر بالحديث المذكور فلا عتادها تأويل الحديث على خلاف ما عتد به أبو بكر وكأنها اعتقدت تخصيص العموم في قوله لا نورث ورأت أن منافع ما خلفه من أرض وعقار لا يتبع أن يورث عنه وتمسك أبو بكر بالعموم واختلفا في أمر محتمل للتأويل فلما صمم على ذلك انقطعت عن الاجتماع به لذلك فان ثبت حديث الشعبي ازال الاشكال وأخلق بالامر أن يكون كذلك لما علم من وفور عقلها ودينها عليها السلام وسبأ في الفرائض زيادة في هذه القصة وباقي الكلام فيها ان شاء الله تعالى وقد وقع في حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عند الترمذي جاءت فاطمة الى أبي بكر فقالت من ترك من ترك قال أهلي وولدي قالت فإني لا ارث ابني قال أبو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ولكني أعول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (قوله) وكانت فاطمة تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال لست تارك شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الأعمال به فإني أخشى أن تركت شيئا من أمره أن أزيغ

فأبى بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال لست تارك شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الأعمال به فإني أخشى أن تركت شيئا من أمره أن أزيغ

فأبى بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال لست تارك شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الأعمال به فإني أخشى أن تركت شيئا من أمره أن أزيغ

في رواية شعيب عن الزهري الا تحية في المناقب واني والله لا اغير شيئا من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا منسك به من قال ان سهم النبي يصرفه الخليفة بعده لمن كان النبي صلى الله عليه وسلم يصرفه وما بقي منه يصرف في المصالح وعن الشافعي يصرف في المصالح وهو لا ينافي الذي قبله وفي وجهه هو الامام وقال مالك والثوري يجتمع دفعه الامام وقال احمد يصرف في الخيل والسلاح وقال ابن جرير يرد الى الاربعة قال ابن المنذر كان أحق الناس بهذا القول من يوجب قسم الزكاة بين جميع الاصناف فان فقد صنف رد على الباقيين يعني الشافعي وقال أبو حنيفة يرد مع سهم ذوى القربى الى الثلاثة وقيل يرد خمس الخمس من الغنية الى الفانين ومن اتى الى المصالح (قوله فامصدقته) اي صدقة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فدفعها عمر الى علي وعباس) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه (قوله واماخير) اي الذي كان يخص النبي صلى الله عليه وسلم منها وفدك فامسكها عمر اي لم يدفعها لغيره وبين سبب ذلك وقد ظهر بهذا ان صدقة النبي صلى الله عليه وسلم تختص بما كان من بني النضير واما سهمه من خير وفدك فكان حكمه الى من يقوم بالامر بعده وكان أبو بكر يقدم نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها مما كان يصرفه فيصرفه من خير وفدك وما فضل من ذلك جعله في المصالح وعمل عمر بعده بذلك فلما كان عثمان تصرف في فدك بحسب ما رآه فروى أبو داود من طريق مغيرة بن مقسم قال جمع عمر بن عبد العزيز بن مروان فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفق من فدك على بني هاشم ويروج أعينهم وان فاطمة سألته أن يجعلها لها فاني وكانت كذلك في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ثم أقطعها مروان يعني في أيام عثمان قال الخطابي انما أقطع عثمان فدك لمروان لانه تأول ان الذي يختص بالنبي صلى الله عليه وسلم يكون للخليفة بعده فاستغنى عثمان عنهم بامواله فوصل بها بعض قرابته ويشهد لصنيع أبي بكر حديث أبي هريرة المرفوع الآتي بعد باب بلفظ ماتركت بعد نفقة نسائي ومثونة عاملي فهو صدقة فقد عمل أبو بكر وعمر بتفصيل ذلك بالدليل الذي قام لهم وسيأتي تمام البحث في قوله لا نورث في كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى (قوله فهو داء على ذلك الى اليوم) هو كلام الزهري أي حين حدث بذلك (قوله قال أبو عبد الله) اي المصنف (اعتراك افتعلت) كذا فيه ولعله كان افتعلك وكذا وقع في المجاز لا في عبادة وقوله من عروته فأصبته ومنه يعرفه واعتراي أراد بذلك شرح قوله يعرفه وبين تصاريفه وان معناه الاصابة كيفما تصرف وأشار الى قوله تعالى ان تقول الاعتراك بعض آل هاشم بسوء وهذه عادة البخاري يفسر اللفظة الغريبة من الحديث بتفسير اللفظة الغريبة من القرآن الحديث الثالث حديث عمر مع العباس وعلي وقع قبله في رواية أبي ذر وحده قصة فدك وكانها تركة لحديث من احاديث الباب وقد بينت امر فدك في الذي قبله (قوله حدثنا اسحق بن محمد الفروي) هو شيخ البخاري الذي تقدم قريبا في باب قتال اليهود وقد حدث عنه بواسطة كما تقدم في الصحيح وفي رواية ابن شبيب عن الفري حدثنا محمد بن اسحق الفروي وهو مقلوب وحكي عباس عن رواية القابسي مثله قال وهو وهم قلت وهذا الحديث عمار واه مالك خارج الموطأ وفي هذا الاسناد لطيفة من علوم الحديث مما لم يذكره ابن الصلاح وهي تشابه الطرفين مثاله ما وقع هنا ابن شهاب عن مالك وعنه

فاما صدقته بالمدينة فدفعها  
عمر الى علي وعباس واما  
خير وفدك فامسكها عمر  
وقال هما صدقة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كانتا  
لحقوقه التي تعرفه ونوابه  
وأمرهما الى من ولى الامر  
قال فهمما على ذلك الى اليوم  
قال أبو عبد الله اعتراك  
افتعلت من عروته فأصبته  
ومنه يعرفه واعتراي  
حدثنا اسحق بن محمد  
الفروي حدثنا مالك بن  
أنس عن ابن شهاب عن  
مالك بن أنس بن الحدثان

مالك الاعلى ابن اوس والادنى ابن أنس (قوله وكان محمد بن جبير) أى ابن مطعم قد ذكر لي ذكر امر  
 حديثه ذلك اى الاتى ذكره (قوله فانطلقت حتى ادخل) كذا فيه بصيغة المضارعة في موضع  
 الماضي في الموضعين وهى مبالغة لارادة استحضار صورة الحال ويجوز ضم ادخل على ان حتى  
 عاطفة اى انطلقت فدخلت والفتح على ان حتى يعنى الى أن (قوله مالك بن اوس) بن الحدثان  
 بفتح المهملين والمثلثة وهونصرى بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساكنة وأبوه صحابى وأما هو  
 فقد ذكر في الصحابة وقال ابن ابي حاتم وغيره لا تصح له صحبة وحكى ابن ابي خيثمة عن مصعب أو غيره  
 انه ركب الخيل في الجاهلية (قالت) فعلى هذا لعله لم يدخل المدينة الا بعد موت النبي صلى الله عليه  
 وسلم كما وقع لقيس بن ابي حازم دخل أبوه وصحب وتأخر هو مع امكان ذلك وقد نشارك أيضا في انه  
 قيل في كل منهما انه اخذ عن العشرة وليس لمالك بن اوس هذا في البخارى سوى هذا الحديث  
 وآخر في البيوع وفي صنيع ابن شهاب ذلك أصل في طلب علو الاسناد لانه لم يقتنع بالحديث عنه  
 حتى دخل عليه ليشافه به وفيه حرص ابن شهاب على طلب الحديث وتحصيله (تنبيه) \* ظن  
 قوم ان الزهري تفرد برواية هذا الحديث فقال أبو على الكرابيسى أنكروه قوم وقالوا هذا من  
 مستنكر ما رواه ابن شهاب قال فان كانوا علما انه ليس بفرد فهميات وان لم يعلموا فهو جهل فقد  
 رواه عن مالك بن اوس وعكرمة بن خالد وأيوب بن خالد ومحمد بن عمرو بن عطاء وغيرهم (قوله  
 حين متع النهار) بفتح الميم والمنشأة الخفية بعد هامة حملة أى علا وامتد وقيل هو ما قبل الزوال  
 ووقع في رواية مسلم من طريق جويرية عن مالك حين تعالى النهار وفي رواية يونس عن ابن شهاب  
 عند عمر بن شبة بعد ما ارتفع النهار (قوله اذا رسول عمر) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو  
 يرفا الحاجب الاتى ذكره (قوله على رمال سيرير) بكسر الراء وقد انضم وهو ما ينسج من سعف  
 النخل وأغرب الداودي فقال هو السير الذي يعمل من الجريد وفي رواية جويرية فوجدته في  
 بيته جالس على سيرير مفضيا الى رماله أى ليس تحته فراش والافضاء الى الشيء لا يكون جثائل  
 وفيه اشارة الى أن العادة أن يكون على السيرير فراش (قوله فقال يا مال) كذا هو بالترخيم أى  
 مالك ويجوز في اللام الكسر على الاصل والضم على انه صار اسم مستقلا فيعرب اعراب المنادى  
 المفرد (قوله انه قدم علينا من قومك) أى من بنى نصر بن معوية بن بكر بن هوازن وفي رواية  
 جويرية عند مسلم دف أهل أبيات أى ورد جماعة بأهلهم شيئا بعد شي يسبون قليلا قليلا والدقيق  
 السيرالين وكانهم كانوا قد أصابهم جسد في بلادهم فانتجعوا المدينة (قوله برضخ) بفتح الراء  
 وسكون المعجمة بعدها حاء معجمة أى عطية غير كثيرة ولا مقدرة وقوله لو أمرت به غيرى قاله تحرجا  
 من قبول الامانة ولم يبين ماجرى له فيه اكتفاء بقرينة الحال والظاهر انه قبضه لعزم عمر عليه ثانيا  
 مرة (قوله أتاه حاجبه يرفا) بفتح التحتية وسكون الراء بعدها فاء مشبعة بغير همز وقد تم مزو هـ  
 روايتنا من طريق أى ذرو يرفا هذا كان من موالى عماردك الجاهلية ولا تعرف له صحبة وقد حج  
 مع عمر في خلافة أبي بكر وله ذكر في حديث ابن عمر قال قال عمر لمولى له يقال له يرفا اذا جاء طعام يزيد  
 ابن ابي سفيان فاعلمنى فذكر قصة وروى سعيد بن منصور عن أبي الاحوص عن أبي اسحق عن يرفا  
 قال قال لي عمر انى أنزلت نفسى من مال المسلمين منزلة مال اليتيم وهذا يشعر بانه عاش الى خلافة  
 معاوية (قوله هل لك في عثمان) أى ابن عفان (وعبد الرحمن) ولم أرى شي من طرقه زيادة على

كان محمد بن جبير ذكر لي  
 كرا من حديثه ذلك  
 انطلقت حتى أدخل على  
 مالك بن أوس فسأله عن  
 ذلك الحديث فقال مالك  
 بينما أنا جالس في أهلي حين  
 متع النهار إذا رسول عمر بن  
 الخطاب يأتيني فقال أجب  
 أمير المؤمنين فانطلقت  
 معه حتى أدخل على عمر  
 فإذا هو جالس على رمال  
 سيرير ليس بينه وبينه  
 فراش متكى على وسادة  
 من آدم فسلمت عليه ثم  
 جلست فقال يا مال انه قدم  
 علينا من قومك أهل أبيات  
 وقد أمرت لهم برضخ  
 فاقبضه فاقبضه بينهم فقلت  
 يا أمير المؤمنين لو أمرت له  
 غيرى قال فاقبضه أيها المرء  
 فبينما أنا جالس عنده أتاه  
 حاجبه يرفا فقال هل لك في  
 عثمان وعبد الرحمن بن  
 عوف والزبير وسعد بن أبي  
 وقاص يسألون قال نعم

الاربعة المذكورين الا في رواية للنسائي وعمر بن شبة من طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب وزاد فيها وطحة بن عبيد الله وكذا في رواية الامامي عن ابن شهاب عند عمر بن شبة أيضا وكذا أخرجه أبو داود ومن طريق أبي الجعثري عن رجل لم يسمه قال دخل العباس وعلي قد ذكر القصص بطولها وفيها ذكر طحة ~~لم يكن~~ لم يذكرك عثمان (قوله فاذن لهم فدخلوا) في رواية شعيب في المغازي فادخلهم (قوله ثم قال هل لك في علي وعباس) زاد شعيب يستأذنان (قوله فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) زاد شعيب ويونس فاستب علي وعباس وفي رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض اقض بيني وبين هذا الظالم استبا وفي رواية جويرية وبين هذا الكذاب الا تم الغادر الخائن ولم أرفى شيء من الطرق انه صدر من علي في حق العباس شيء بخلاف ما يفهم قوله في رواية عقيل استبا واستصوب المازري صنيع من حذف هذه الالفاظ من هذا الحديث وقال لعل بعض الرواة وهم فيها وان كانت محفوظة فاجود ما تحمل عليه ان العباس قالها دلالة على أنه كان عنده بمنزلة الولد فأراد ردعه عما يعتقده انه مخفي فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعل ما يفعله عن عمد قال ولا بد من هذا التأويل لوقوع ذلك بحضور الخليفة ومن ذكر معه ولم يصدر عنهم انكار لذلك مع ما علم من تشدهم في انكار المنكر (قوله وهما تحتصمان فيما أفاء الله على رسوله من مال بني النضير) يأتي القول فيه قريبا (قوله فقال الرهط) في رواية مسلم فقال القوم وزاد فقال مالك بن أوس يخيل الى انهم قد كانوا يذمهم لذلك (قلت) ورأيت في رواية معمر عن الزهري في مسند ابن أبي عمر فقال الزبير بن العوام اقض بينهما فأفادت تعيين من باشر سؤال عرفت ذلك (قوله تنبذكم) كذا في رواية أبي ذر بنسج المشاة وكسر التحتانية مهموز وفتح الدال قال ابن التين أصلها تنبذكم والتؤدة الرفق ووقع في رواية الاصيل بكسر أوله وضم الدال وهو اسم فعل كرويدا أي اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر ناديتكم كما يقال سيروا سيركم ووردت به لم يسمع في اللغة ويؤيد الاول ما وقع في رواية عقيل وشعيب ايتدوا أي تمهلوا وكذا عند مسلم وأبي داود وللاسماعيلي من طريق بشر بن عمر عن مالك فقال عمر ايتد بلفظ الامر للمفرد (قوله انشد كما أعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك) كذا فيه وفي رواية مسلم فالانعم ومعنى انشد كما أسلككم رافعا نشد أي صو (قوله ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الشيء بشي) في رواية مسلم بخاصة لم يخص بها غيره وفي رواية عمرو بن دينار عن ابن شهاب في التفسير كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله فكانت له خاصة وكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدته في سبيل الله وفي رواية سفيان عن معمر عن الزهري الا نية في النفقات كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع نخل بني النضير ويحبس لاهله قوت سنتهم أي غر النخل وفي رواية أبي داود من طريق اسامة بن زيد عن ابن شهاب كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث صفائين النضير وخيبر وفدك فاما بنو النضير فكانت حبسا لنوابه وأما فدك فكانت حبسا لابناء السبيل وأما خيبر فجزأها بين المسلمين ثم قسم جزأ النفقة أهله وما فضل منه جعله في فقراء المهاجرين ولا تعاوض بينهم الا احتمال أن يقسم في فقراء المهاجرين وفي مشرتى السلاح والكراع وذلك مفسر لرواية معمر عند مسلم ويجعل ما بقي منه جعل مال الله وزاد أبو داود في رواية أبي الجعثري المذكورة وكان ينفق على أهله

فاذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم جلس يرفا يسيرا ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا فقال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما تحتصمان فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بني النضير فقال الرهط عثمان وأصحابه يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من الآخر فقال عمر تنبذكم انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على علي وعباس فقال أنشد كما أعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال عمر فاني أحدنكم عن هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الشيء بشي لم يعطه أحد غيره ثم قرأ وما أفاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم



ووالله ما احتارها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد أعطاكموه وبها فيكم حتى بني منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله لمال الله فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله (١٤٤) هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشد كما الله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم

توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم انه فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله أبا بكر في كنت أنا ولي أبي بكر فقمضها ستمين من أمارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبو بكر والله يعلم اني فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتكماني تكلماني وكلمتكم واحدة وأمر كما واجد جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من أبيها فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا صدقة فلما بداني ابن أدفعها اليكما قلت ان شئتما دفعتها اليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها

ويتصدق بفضله وهذا لا يعارض حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة على شعير لانه يجمع بينهم ما بانه كان يدخر لاهله قوت سنتهم ثم في طول السنة يحتاج لمن يطرقه الى اخراج شيء منه فيخرج به فيحتاج الى أن يعوض من يأخذ منها عوضه فلذلك استدان (قوله ما احتارها) كذا لا كثر بجوامعهم ولا في رواية الكشمي بني بجوامعهم وراهم مهلة هذا ظاهر في ان ذلك كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا انه واسى به اقرباءه وغيرهم بحسب حاجتهم ووقع في رواية بكرمة بن خالد عن مالك بن أوس عند النسائي ما يؤيد ذلك (قوله ثم قال لعلي وعباس انشد كما الله هل تعلمان ذلك) زادي رواية عقيل قال نعم (قوله ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم) زادي رواية عقيل وأما حديثه وأقبل على علي وعباس تزعمان أن أبا بكر كذا وكذا وفي رواية شعيب كما تقولان وفي رواية مسلم من الزيادة فحتمت ما تطلب ميراثك من ابن أخيك وطلب هذا ميراث امرأته من أبيها فقال أبو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركا صدقة فقرأت ما كانا نأخذ من الرهري كان يحدث به تارة فيصرح وتارة فيكفي وكذلك مالك وقد حذف ذلك في رواية بشر بن عمر عن عمر عن أبي بكر حذف من رواية اسحق الفروي شيخ من قول العباس لعلي وهذه الزيادة من رواية عمر عن أبي بكر حذف من رواية اسحق الفروي شيخ البخاري وقد ثبتت أيضا في رواية بشر بن عمر عن عمر عن أصحاب السنن والاسماعيلي وعمر بن مرزوق وسعيد بن داود كلاهما عند الدارقطني كلاهما عن مالك على ما قال جوهرية عن مالك واجتماع هؤلاء عن مالك يدل على انهم حفظوه وهذا القدر المحذوف من رواية اسحق ثبت من روايته في موضع آخر من الحديث لكن جعل القصة فيه لعدم حيث قال جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك من أخيك وفيه فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا فاشتمل هذا الفصل على مخالفة اسحق لبقية الرواة عن مالك في كونهم جعلوا القصة عند أبي بكر وجعلوا الحديث المرفوع من حديث أبي بكر من رواية عمر عنه واسحاق الفروي جعل القصة عند عمر وجعل الحديث المرفوع من روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة أبي بكر وقد وقع في رواية شعيب عن ابن شهاب نظير ما وقع في رواية اسحق الفروي سواء وكذلك وقع في رواية يونس عن ابن شهاب عند عمر بن شبة وأما رواية عقيل الآتية في المفرائض فاقصر فيها على ان القصة وقعت عند عمر بغير ذكر الحديث المرفوع أصلا وهذا يشعربان لسباق اسحق الفروي أصلا فلعل القصصين محفوظان واقتصر بعض الرواة على ما لم يذكره الآخر ولم يتعرض أحد من الشراح لبيان ذلك وفي ذلك اشكال شديد وهو ان أصل القصة صريح في أن العباس وعليهما قد علمانهما صلى الله عليه وسلم قال لا نورث فان كانا اسمعاهما من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبانهما من أبي بكر وان كانا اسمعاهما من أبي بكر أو في زمنه بحيث أخادا عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه بعد

فقلتما ادفعها اليكما فأنشدكم بالله هل دفعتمها اليهما بذلك قال الرهط نعم ثم أقبل علي علي ذلك وعباس فقال انشد كما الله هل دفعتمها اليكما بذلك قال نعم قال قتلتمسان متى قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض لا أقضي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتماعنها فادفعها الي فاني اكنه كذا



ذلك من عمر والذي يظهر والله أعلم جئنا الامر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبل في حق فاطمة وان كلاما من علي وفاطمة والعباس اعتقد أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يختلفه دون بعض ولذلك نسب عمر الى علي وعباس أنهم ما كانوا بعتقدان ظلم من خالفهما في ذلك وأما محاسبة علي وعباس بعد ذلك ثانيا عند عرف فقال اسمعيل القاضي فيما رواه الدارقطني من طريقه لم يكن في الميراث انما تنازعنا في ولاية الصدقة وفي صرفها كيف تصرف كذا قال لكن في رواية النسائي وعمر بن شبة من طريق أبي الجعفي ما يدل على أنهم أرادوا أن يقسم بينهم ما على سبيل الميراث ولفظه في آخره ثم جئتماني الآن تحتصم ان يقول هذا أريد نصيب من ابن أخي ويقول هذا أريد نصيب من امرأتي والله لا أقضي بينكما الا بذلك أي الامة تقدم من تسليها لهما على سبيل الولاية وكذا وقع عند النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن مالك بن أوس نحوه وفي السنن لأبي داود وغيره أراد أن عمر يقسمها بينهما لينفرد كل منهما ما ينظر ما يتولاه فامتنع عمر من ذلك وأراد أن لا يقع عليها اسم قسم ولذلك أقسم على ذلك وعلى هذا اقتصر أكثر الشراح واستحسنوه وفيه من النظر ما تقدم وأعجب من ذلك جزم ابن الجوزي ثم الشيخ محي الدين بأن عليا وعباسا لم يطلبوا من عمر الا ذلك مع ان السياق صريح في انهما جازا أمرين في طلب شيء واحد لكن العذر لابن الجوزي والنووي انهما شربا اللفظ الوارد في مسلم دون اللفظ الوارد في البخاري والله أعلم وأما قول عمر جئتمني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك فانما عبر بذلك لبيان قسمة الميراث كيف يقسم أن لو كان هنالك ميراث لانه أراد الغض منها بهذا الكلام وزاد الامامي عن ابن شهاب عند عمر بن شبة في آخره فاصالحا أمر كما والام يرجع والله اليكما فقاما وتركا الخصومة وأمضيت صدقة وزاد شعيب في آخره قال ابن شهاب فحدثت به عروة فقال صدق مالك بن أوس اناسمعت عائشة تقول فذكر حديثا قال وكانت هذه الصدقة بيد علي تمنعها عباسا فغلبه عليها ثم كانت بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد علي بن الحسين والحسين بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مثله وزاد في آخره قال معمر ثم كانت بيد عبد الله بن حسن حتى ولي هؤلاء يعني بني العباس فقبضوها وزاد اسمعيل القاضي أن اعراض العباس عنها كان في خلافة عثمان قال عمر بن شبة سمعت أبا غسان هو محمد بن يحيى المدني يقول ان الصدقة المذكورة اليوم بيد الخليفة يكتب في عهده بولي عليها من قبله من يقبضها ويفرقها في أهل الحاجة من أهل المدينة (قلت) كان ذلك على رأس المائتين ثم تغيرت الامور والله المستعان واختلف العلماء في مصرف النبي فقال مالك النبي والنخس سواء يجعلان في بيت المال ويعطى الامام فأقرب النبي صلى الله عليه وسلم بحسب اجتهاده وفرق الجمهور بين نخس الغنيمة وبين النبي فقال النخس موضوع فيما عسنة الله فيه من الاصناف المسمين في آية النخس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم وأما النبي فهو الذي يرجع النظر في مصرفه الى رأي الامام بحسب المصلحة وانفرد الشافعي كما قال ابن المنذر وغيره بان النبي يبخس وان أربعة أخماسه للنبي صلى الله عليه وسلم وله نخس النخس كما في الغنيمة وأربعة أخماس النخس لمستحق نظيرها من الغنيمة وقال الجمهور مصرف النبي كله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقول عمر فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وتأول الشافعي قول عمر المذكور بأنه يريد

\* (باب أداء الخمس من الدين) \* ١٤٦ حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد عن أبي جرة الضبي قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما

يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك ككفار من مضر فليسننا نصل اليك الافى الشهر الحرام فربنا بامرنا نأخذ به ونذعو اليه من وراءنا قال آمنكم بأربع وأنها كم عن أربع الايمان بالله شهادة أن لا اله الا الله وعقد بيده واقام الصلاة وآتاه الزكاة وصيام رمضان وأن تؤدوا لله خمس ما غنم وأنما كم عن الدباء والكتير والخنم والمزفت \* (باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملى فهو صدقة \* حدثنا عبد الله بن أبي شيبه حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في بيتي من شيء يأكله ذوكيد الا شطر شبر في رفى فأكلت منه حتى طال على فككته ففنى

الاخماس الاربعة قال ابن بطال مناسبة ذكر حديث عائشة في قصة فاطمة في باب فرض الخمس أن الذي سألت فاطمة ان تأخذ من جلته خير والمراد به صلى الله عليه وسلم منها وهو الخمس وسماأتى في المغازى بلفظ مما أفاء الله عليه بالمدينة وذلك وما بقى من خمس خيبر وفي حديث عمر انه يحب ان يتولى أمر كل قبيلة كبيرهم لانه أعرف باستحقاق كل رجل منهم وان للامام ان ينادى الرجل الشريف الكبير باسمه وبالترخيم حيث لم يرد بذلك تنقصه وفيه استغناء المرء من الولاية وسؤاله الامام ذلك بالرفق وفيه اتخاذ الحاجب والجلوس بين يدي الامام والشفاقة عنده في اتقاذا الحكم وتبيين الحالكم وجه حكمه وفيه اقامة الامام من ينظر على الوقف نيابة عنه والتشريك بين الاثنين في ذلك ومنه يؤخذ جواز أكثر من صاحب المصلحة وفيه جواز الادخال خلافا لقول من أنكروه من مشددي المتزهدين وان ذلك لا ينال التوكل وفيه جواز اتخاذ العقار واستغلال منفعته ويؤخذ منه جواز اتخاذ غير ذلك من الاموال التي يحصل بها النماء والمنفعة من زراعة وتجارة وغير ذلك وفيه ان الامام اذا قام عنده الدليل صار اليه وقضى بمقتضاه ولم يحتج الى أخذ من غيره ويؤخذ منه جواز حكم الحاكم بعلمه وان الاتباع اذا رأوا من الكبير انقباضاً لم يفتاحوه حتى يفتاحهم بالكلام واستدل به على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يملك شيئاً من النقي ولا خمس الغنمة الا قدر حاجته وحاجته من يوفيه وما زاد على ذلك كان له فيه التصرف بالتسليم والعطية وقال آخر ون لم يجعل الله لنبية ملك رقبة ما غنمه وانما ملكه منافعه وجعل له منه قدر حاجته وكذلك القائم بالامر بعده وقال ابن الباقلاني في الرد على من زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم يورث احتجوا بعموم قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم قال أمان أنكر العموم فلا استغراق عنده لكل من مات انه يورث وأما من أنتم فلا يسلم دخول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ولو سلم دخوله لوجب تخصيصه لصحة الخبر وخبر الآحاد يخصص وان كان لا ينسخ فكيف بالخبر اذا جاء مثل مجي هذا الخبر وهو لا نورث \* (قوله بأداء الخمس من الدين) أو رده في حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس وقد تقدم شرحه في كتاب الايمان وترجم عليه هناك أداء الخمس من الايمان وهو على قاعدته في ترادف الايمان والاسلام والدين وقد تقدم في كتاب الايمان من شرح ذلك ما فيه كفاية وقد تقدم في أول الخمس بيان ما يتعلق به \* (قوله بأداء نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) ذكر فيه ثلاثة أحاديث أحدها حديث أبي هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً وقد تقدم بهذا الاستناد في آخر الوقف وتقدم ما يتعلق بشرحه قبل باب وسماأتى بقية ما يتعلق منه بالمراث في الفرائض واختلف في المراد بقوله عاملى فقيل الخليفة بعده وهذا هو المعتمد وهو الذي يوافق ما تقدم في حديث عمرو قيل يريد بذلك العامل على الخلق وبه جزم الطبري وابن بطال وأبعد من قال المراد بهام له حافر قبره عليه الصلاة والسلام وقال ابن دحمة في الخصائص المراد بهام له خادمه وقيل العامل على الصدقة وقيل العامل فيها كالأجير وقوله في هذه الرواية ديناراً كذا وقع في رواية مالك عن أبي الزناد في الصحيحين فقيل هو تنبيه بالادنى على الاعلى وأخرجه مسلم من رواية سفيان بن عيينة عن أبي الزناد بلفظ ديناراً ولا ذرهما وهي زيادة حسنة وتابعه عليها سفيان الثوري عن أبي الزناد عند الترمذي في الشمائل واستدل به

\* حدثنا مستحدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت عمرو بن الحريث قال مات النبي صلى الله عليه وسلم الاسلحة وبقلته البيضاء وأرضاً تركها صدقة على

(باب ماجاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن وقول الله عز وجل وقرن في بيوتكن ولا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) \* حدثنا حبان بن موسى ومحمد بن أحمد بن عيسى بن موسى عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن أزواجه أن يترصن في بيتي فأذن له \* حدثنا ابن أبي مريم حدثنا مافع سمعت ابن أبي مليكة قال قالت عائشة رضي الله عنها توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين سحري ونخري وجع الله بين ربي وريته قالت دخل عبد الرحمن بسوالف فضعف النبي صلى الله عليه وسلم عنه فأخذته فضعفته ثم سننته به \* حدثنا سعيد بن عفيرة قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن علي بن حسين أن صفية زوج النبي صلى الله (١٤٧) عليه وسلم أخبرته أنها جاءت رسول

الله صلى الله عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان ثم قامت تنقلب فقام معها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وترجمها رجلا من الانصار فلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفذ ا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلكما قال سبحان الله يا رسول الله وكبر عليهما ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واني خشيت أن يقدف في قلوبكم شيئا \* حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا أنس بن

علي أجرة القسام \* ثانياً حدثت عائشة في قصة الشعر الذي كان في رفقها فكانت ففني وسبأتني بسنده ومثله وشرحه في الرقاق وتقدم الامام بشي من ذلك في باب ما يستحب من الكيل أوائل البيوع قال ابن المنير وجه دخول حديث عائشة في الترجمة امه الوالم تستحق النفقة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم لا أخذ الشعر منها \* ثانياً حدثت أبي اسحق وهو السبيعي عن عمرو بن الحرث مات ترك النبي صلى الله عليه وسلم الاسلحة الحديث وقد تقدم في الوصايا وان شرحه يأتي مستوفى في أواخر المغازي ووقع عند القاسبي في أوله حدثنا يحيى عن سفيان فسقط عليه شيع البخاري مسدودا لادمنه نبه عليه الجاني ولو كان على ظاهر ما عنده لا يمكن أن يكون يحيى هو ابن موسى أو ابن جعفر وسفيان هو ابن عيينة (قوله باب ماجاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن وقول الله عز وجل وقرن في بيوتكن ولا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) قال ابن المنير غرضه بهذه الترجمة أن يبين أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن للبيوت ما بقين لان نفقتهن وسكانهن من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم والسر فيه حبسهن عليه ثم ذكر فيه سبعة أحاديث \* الاول حديث عائشة استأذن أزواجه أن يترصن في بيتي ذكره مختصرا \* ثانياً حدثت عائشة في بيتي وفي نوبتي وفيه ذكر السوالف مع عبد الرحمن وسبأتني الكلام عليهما مستوفى في أواخر المغازي ان شاء الله تعالى \* ثانياً حدثت صفية بنت حيي أنها جاءت تزوره وهو معتكف والغرض منه قولها فيه عند باب أم سلمة وقد تقدم شرحه في الاعتكاف \* رابعاً حدثت ابن عمر ارتقيت فوق بيت حفصة وقد تقدم شرحه في الطهارة \* خامساً حدثت عائشة كان يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها وقد تقدم شرحه في المواقيت \* سادساً حدثت عبد الله وهو ابن عمر الفتنه ههنا وسبأتني شرحه في الفتن والغرض منه قوله وأشار نحو مسكن عائشة واعترض الاسماعيل بان ذكر المسكن لا يناسب ما قصد لانه يستوي فيه المالك والمستعير وغيرهما \* سابعاً حدثت عائشة أنها سمعت صوت انسان يستأذن

عباس عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم ما قال ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستدبر القبلة مستقبلاً الشام \* حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عبيد الله عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها \* حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة فقال ههنا الفتنه ثلاث من حيث يطلع قرن الشيطان \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستأذن في بيت حفصة فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه فلا نالهم حفصة من الرضاة الرضاة تجرم ما تحرم الولادة

في بيت حفصة وقد تقدم بهذا الاسناد في الشهادات وياتي شرحه في الرضاع \* (تبينه) \* وقع في سياقه في الشهادات زيادة على سبيل الوهم في رواية أبي ذر وكذا في رواية الاصيلي عن شخه وقد ضرب عليها في بعض نسخ أبي ذر والصواب حذفها ولفظ الزيادة فقلت يا رسول الله أراه فلانا لم يحفصة من الرضاة فقالت عائشة فهذا القدر زائد والصواب حذفه ككاتبه عليه صاحب المشارق قال الطبري قيل كان النبي صلى الله عليه وسلم ملكا من أزواجه البت الذي هي فيه فسكن بعده فبين ذلك التملك وقيل انما لم ينارعهن في مساكنهن لان ذلك من جله مؤنتهن التي كان النبي صلى الله عليه وسلم استنفاها لهن مما كان بيده أيام حياته حيث قال ما تركت بعد نفقة نسائي قال وهذا أرجح ويؤيده ان ورثتهن لم يرثن عنهن منازلهن ولو كانت البيوت ملكا لهن لانتقلت الى ورثتهن وفي ترك ورثتهن حقوقهم منها دلالة على ذلك ولهذا زيدت بيوتهن في المسجد النبوي بعد موتهن لمعوم نفعه للمسلمين كما فعل فيما كان يصرف لهن من النفقات والله أعلم وادعى المهلب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان حبس عليهن بيوتهن ثم استبدل به على ان من حبس دارا جازله ان يسكن منها في موضع وتعبه ابن المنبر منع أصل الدعوى ثم على التزل لا يوافق ذلك مذهبه الا ان صرح بالاستثناء ومن أين له ذلك \* (قوله ما) \* ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقد حجه وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك) الغرض من هذه الترجمة تثبيت انه صلى الله عليه وسلم لم يرث ولا يبيع موجوده بل ترك يده من صار اليه لا تبرك به ولو كانت ميراثا لبيعته وقبضت ولهذا قال بعد ذلك مما تذكر قسمته وقوله مما تبرك أحجابه أي به وحذفه لعل به كذا الاصيلي ولا يذعن شيخه شريك بالشين من الشركة وهو ظاهر وفي رواية الكشميري مما تبرك به أحجابه وهو يقوى رواية الاصيلي وأما قول المهلب انه اغترج به بذلك لئلا يسي به ولالة الامور في اتخاذ هذه الآلات ففيه نظر وما تقدم أولى وهو الا ليق لدخوله في أبواب الخس ثم ذكر فيه أحاديث ليس فيها ما ترجم به الا الخاتم والنعل والسيف وذكر فيه الكساء والازار ولم يصرح هم ما في الترجمة فمأذ كره في الترجمة ولم يخرج حديثه في الباب الدرع ولعله أراد ان يكتب فيه احديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه موهنة فلم يتفق ذلك وقد سبق في البيوع والرهن ومن ذلك العصا ولم يقع لها ذكر في الاحاديث التي أوردها ولعله أراد ان يكتب حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن بمحجن وقدم مضى في الحج وسيأتي في حديث علي في تفسير سورة الليل اذا يغشى ذكر الخصره وأنه صلى الله عليه وسلم جعل ينكت بهم في الارض وهي عصا يسكنها الكبير ينكي عليها وكان قضيه صلى الله عليه وسلم (٢) من شوحط وكانت عند الخلفاء بعده حتى كسرها جهماء الغفاري في زمن عثمان ومن ذلك الشعر ولعله أراد ان يكتب فيه حديث أنس الماضي في الطهارة في قول ابن سيرين عندنا شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم صار الينان قبل أنس وأما قوله وآيته بعد ذكر القدر في عطف العام على الخاص ولم يذكر في الباب من الآية سوى القدر وفيه كفاية لانه يدل على ما عده وأما الاحاديث التي أوردها في الباب \* فالاول منها حديث أنس في الخاتم والغرض منه قوله فيه ان أبا بكر ختم الكتاب بخاتم النبي صلى الله عليه وسلم فانه مطابق لقوله في الترجمة وما استعمل الخلفاء من ذلك وسيأتي في اللباس فيه من الزيادة أنه كان في يد أبي بكر وفي

\* (باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقد حجه وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته ومن شعره ونعله وآيته مما تبرك أصحابه وغيرهم بعد وفاته) \* حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني أبي عن غمامة حدثنا أنس أن أبا بكر رضى الله عنه لما استخلف بعنه الى البحرين وكتب له هذا الكتاب وختمه بخاتم النبي صلى الله عليه وسلم وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال أخرج الينان أنس نعلين جرداوين

(٢) قوله من شوحط شجر يتخذ منه القسي اه من هامش الاصل

لهمما قبلان حديثي ثابت البناني بعد عن أنس أنهما نفعنا النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب  
 حدثنا أيوب حدثنا جندب بن هلال عن أبي بردة قال أخرجت ألينا عائشة رضي الله عنها كساء ملبدا وقالت في هذا نزع روح  
 النبي صلى الله عليه وسلم وزاد سليمان عن جندب عن أبي بردة قال أخرجت ألينا (١٤٩) عائشة أزارا غليظا مما يضع بالين

وكساء من هذه التي تدعونها

الملبدة \* حدثنا عبدان عن

أبي حنيفة عن عاصم عن ابن

سيرين عن أنس بن مالك

رضي الله عنه أن قدح

النبي صلى الله عليه وسلم

انكسر فأتخذ مكان الشعب

سلسلة من فضة قال عاصم

رأيت القدح وشربت فيه

\* حدثنا سعيد بن محمد الجرمي

حدثنا يعقوب بن إبراهيم

حدثنا أي أن الوليد بن كثير

حدثه عن محمد بن عمرو بن

الحلحلة الديلي حدثه أن ابن

شهاب حدثه أن علي بن

حسين حدثه أنهم حين

قدموا المدينة من عند يزيد

ابن معاوية مقتل حسين بن

علي رجة الله عليه لفته

المسور بن مخزومة فقال له

هل لك إلى من حاجة تأمرني

بها فقلت له لا فقال فهل

أنت معطي سيف رسول الله

صلى الله عليه وسلم فاني

أخاف أن يغلبك القوم

عليه وإيم الله لئلا أعطيتني

لا يخلص اليهم أبدل حتى تبلغ

ننسي أن علي بن أبي طالب

خطب ابنة أبي جهل على

يد عمر بعده وانه سقط من يد عثمان ويأتي شرحه مستوفى هناك ان شاء الله تعالى \* الثاني حديثه  
 انه أخرج نعلين جرداوين بالجيم أي لا شعر عليهما وقيل خلقتين (قوله لهما) في رواية الكشميني  
 لها (قبالان) بكسر القاف وتخفيف الموحدة (قوله حديثي ثابت) القائل هو عيسى بن طهمان  
 راوى الحديث عن أنس وكانه رأى النعلين مع أنس ولم يسمع منه نسبتهما فحدثه بذلك ثابت عن  
 أنس وسيأتي شرحه في اللباس أيضا ان شاء الله تعالى \* الثالث حديث عائشة (قوله عن أبي  
 بردة) هو ابن أبي موسى (قوله كساء ملبدا) أي ثخن وسطه وصفق حتى صار يشبه اللبد  
 ويقال المراد هنا المرقع (قوله وزاد سليمان) هو ابن المغيرة (عن جندب) هو ابن هلال وصله مسلم  
 عن شيبان بن فروخ عن سليمان بن المغيرة وسيأتي بقية شرحه في كتاب اللباس أيضا \* الرابع  
 حديث أنس (قوله عن أبي حنيفة) هو السكري (قوله عن عاصم عن ابن سيرين) كذا لاكثر  
 ووقع في رواية أبي زيد المروزي بأسقاط ابن سيرين وهو خطأ وقد أخرجه البزار في مسنده  
 عن البخاري بهذا الاسناد وقال لا نعلم من رواه عن عاصم هكذا إلا أبا حنيفة وقال الدارقطني  
 خالفه شريك فقال عن عاصم عن أنس لم يذكر ابن سيرين والصحيح قول أبي حنيفة (قلت) قد رواه أبو  
 عوانة عن عاصم فنصل بعضه عن أنس وبعضه عن ابن سيرين عن أنس وسيأتي بيانه في الأشربة  
 ونبه على ذلك أبو علي الحناني وسيأتي بيانه هناك ان شاء الله تعالى (قوله ان قدح النبي صلى  
 الله عليه وسلم انكسر فأتخذ) في رواية أبي ذر بضم المشاة على البناء للمفعول وفي رواية غيره  
 بفتحها على البناء للفاعل والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم أولانس وجزم بعض الشراح بالثاني  
 واحتج برواية بلفظ جعلت مكان الشعب سلسلة ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون جعلت بضم  
 الجيم على البناء للمجهول فرجع الى الاحتمال لابهام الجاعل (قوله قال عاصم) هو الاحول  
 الراوى (رأيت القدح وشربت فيه) \* الخامس حديث المسور بن مخزومة في خطبة على بنت أبي  
 جهل وسيأتي الكلام عليه مستوفى في النكاح والغرض منه ما دار بين المسور بن مخزومة  
 وعلي بن الحسين في أمر سيف النبي صلى الله عليه وسلم وأراد المسور بذلك صيانة سيف النبي  
 صلى الله عليه وسلم لئلا يأخذ منه من لا يعرف قدره والذي يظهر ان المراد بالسيف المذكور  
 ذو الفقار الذي تنفله يوم بدر ورأى فيه الرؤيا يوم أحد وقال الكرماني مناسبة ذكر المسور  
 لقصة خطبة بنت أبي جهل عند طلبه للسيف من جهة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يحترز ما يوجب وقوع التكدير بين الاقرباء أي فكذلك ينبغي أن تعطيني السيف حتى لا يحصل  
 بينك وبين أقربائك كدورة بسبيه أو كما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراعى جانب بني عمه  
 العباسيين فانت أيضا راع جانب بني عمك النوفليين لان المسور نوفلي كذا قال والمسور زهري  
 لانوفلي قال أو كما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب رفاهية خاطر فاطمة عليها السلام

فاطمة عليها السلام فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا أو أنا يومئذ المحتم فقال ان فاطمة  
 مني وأنا أخوف أن تفتن في دينها ثم ذكر صهره من بني عبد شمس فتأني عليه في مصاهرته إياه قال حدثني فصدقني ووعدني  
 فوفى لي وإنني لست أحرّم حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله  
 أبدا \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان

فانا ايضا احب رفاهية خاطرك لكونك ابن ابنها فاعطى السيف حتى أحفظه لك (قلت)  
وهذا الاخير هو المعتقد وما قبله ظاهر التكلف وسأذكر اشكالا تتعلق بذلك في كتاب المناقب ان  
شاء الله تعالى \* السادس (قوله عن محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو ثقة عابد مشهور  
وهو وشيخه منذر بن يعلى أبو يعلى الثوري كوفيان قرينان من صغار التابعين (قوله لو كان على  
ذا كرا عثمان) زاد الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن قتيبة ذا كرا عثمان بسوء وروى ابن  
أبي شيبة من وجه آخر عن محمد بن سوقة حدثني منذر قال كما عند ابن الحنفية فقال بعض  
القوم من عثمان فقال ما فعله اكان أبوك يسب عثمان فقال ما سبه ولوسبه يوما نسبه يوم جثته  
فذكره (قوله جاءه ناس فشكوا ساعة عثمان) لم أقف على تعيين الشاكى ولا المشكوى والساعة جمع  
ساع وهو العامل الذى يسعى فى استخراج الصدقة عن تجب عليه وبجملها الى الامام (قوله فقال لي  
على اذهب الى عثمان فاخبره انها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ان الصحيفة التى أرسل  
بها الى عثمان مكتوب فيها بيان مصارف الصدقات وقدين فى الرواية الثانية أنه قال له خذ هذا  
الكتاب فان فيه أمر النبى صلى الله عليه وسلم فى الصدقة وفى رواية ابن أبي شيبة خذ كتاب الساعة  
فاذهب به الى عثمان (قوله اغنها) بهمزة مفتوحة ومجوعة ساكنة وكسر النون أى اسرفها تقول  
أغن وجهك أى اصرفه ومثله قوله اسكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أى يصده ويصرفه  
عن غيره ويقال قوله اغنها بألف وصل من الثلاثى وهى كلمة معناها الترك والاعراض ومنه  
واستغنى الله أى تركهم الله لان كل من استغنى عن شئ تركه تقول غنى فلان عن كذا فهو غان  
بوزن علم فهو عالم وفى رواية ابن أبي شيبة لا حاجة لنا فيه وقيل كان علم ذلك عند عثمان فاستغنى  
عن النظر فى الصحيفة وقال الجدي فى الجمع قال بعض الرواة عن ابن عيينة لم يجده على بداحين  
كان عنده علم منه ان ينهيه اليه ونرى ان عثمان انما رده لان عنده علم من ذلك فاستغنى عنه  
ويستفاد من الحديث بدل النصيحة للامراء وكشف أحوال من يقع منه الفساد من أتباعهم  
وللامام التفتيح عن ذلك ويحتمل أن يكون عثمان لم يثبت عنه ما طعن به على سعائه أو ثبت  
عنده وكان التدبير يقتضى تأخير الانكار أو كان الذى أنكره من المستحبات لا من الواجبات  
ولذلك عذره على ولم يذكره بسوء (قوله فأخبرته فقال ضعها حيث أخذتها) فى رواية ابن أبي  
شيبة ضعه موضعه (قوله وقال الجدي الخ) هو فى كتاب النوادر له بهذا الاسناد والجدي  
من شيوخ البخارى فى النسخة والحديث كما تقدم فى أول هذا الكتاب وأراد برأيه هذه بيان  
تصريح سفيان بالحديث وكذا التصريح بهما مع محمد بن سوقة من منذر ولم أقف فى شئ من  
طرقه على تعيين ما كان فى الصحيفة لكن أخرج الخطابى فى غريب الحديث من طريق عطية عن  
ابن عمر قال بعث على الى عثمان ب صحيفة فيها لا تأخذوا الصدقة من الرخعة ولا من النخعة قال  
الخطابى النخعة بنون ومجوعة أولاد الغنم والرخعة براء ومجوعة أيضا أولاد الابل انتهى وسنده  
ضعيف لكنه مما يحتمل \* (قوله ما ————— الدليل على أن الخس) أى خمس الغنمة  
(لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمساكين) النواب جمع نأبة وهو ما ينوب الانسان  
من الامر الحادث (واشار النبى صلى الله عليه وسلم أهل الصفة والارامل حين سألتهم فاطمة  
وسكت اليه الطعن) فى رواية الكشميهنى والطعن (والرحى أن يخدمها من السبي فوكها الى الله

عن محمد بن سوقة عن منذر  
عن ابن الحنفية قال لو كان  
على رضى الله عنه ذا كرا  
عثمان رضى الله عنه ذكره يوم  
جاءه ناس فشكوا ساعة  
عثمان فقال لي على اذهب  
الى عثمان فاخبره انها صدقة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فرسعا نك بعملوا بها  
فأنتبه بها فقال أغنها عنا  
فأنتبه بها علميا فأخبرته  
فقال ضعها حيث أخذتها \*  
وقال الحميدى حدثنا  
سفيان حدثنا محمد بن سوقة  
قال سمعت منذر التورى  
عن ابن الحنفية قال أرسلنى  
ابى خذ هذا الكتاب فاذهب  
به الى عثمان فان فيه أمر  
النبى صلى الله عليه وسلم  
بالصدقة \* (باب الدليل  
على أن الخس لنواب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والمساكين و أشار  
النبى صلى الله عليه وسلم  
أهل الصفة والارامل حين  
سألتهم فاطمة وشكت اليه  
الطعن والرحى أن يخدمها  
من السبي فوكها الى الله) \*



تعالى) ثم ذكر حديث علي أن فاطمة اشتكت ما تلقى من الرحي مما تطعن فبلغها أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسبي فأتته تسأله خادما فذكر الحديث وفيه ألا أدلكم على خير مما سألتكم فذكر أن ذلك عند النوم وسبأ في شرحه في كتاب الدعوات أن شاء الله تعالى وليس فيه ذكر أهل الصفة ولا الأراذل وكان أشار بذلك إلى ما ورد في بعض طرق الحديث كعادته وهو ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه والله لأعطيكم وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع لأجد ما أنفق عليهم ولكن أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم وفي حديث الفضل بن الحسن الضمري عن ضباعة أو أم الحكم بنت الزبير قالت أصاب النبي صلى الله عليه وسلم سبياً فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله فقال سبقكم إلي ما يدر الحديث أخرجه أبو داود وتقدم من حديث ابن عمر في الهبة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة أن ترسل الست إلى أهل بيت بهم حاجة قال اسمعيل القاضي هذا الحديث يدل على أن للإمام أن يقسم الخس حيث يرى لأن الأربعة الأخماس استحقاق للغنمين والذي يختص بالإمام هو الخس وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم ابنته وأعز الناس عليه من أقربيه وصرفه إلى غيرهم وقال فحواه الطبري لو كان سهم ذوى القربى قسماً مفروضاً لخدم ابنته ولم يكن ليدع شيئا اختاره الله لها وامتنع به على ذوى القربى وكذا قال الطحاوي وزاد أن أبا بكر وعمر أخذوا بذلك وقسموا جميع الخس ولم يجعلوا لذوى القربى منه حقا مخصوصا به بل بحسب ما يرى الإمام وكذلك فعل علي (قلت) في الاستدلال بحديث علي هذا نظر لأنه يحتمل أن يكون ذلك من النبي وأما خمس الخس من الغنمة فقد روى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي قال قلت يا رسول الله ان رأيت أن توليني حقنا من هذا الخس الحديث وله من وجه آخر عنه ولا في رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس الخس فوضعت مواضع حياته الحديث فيحتمل أن تكون قصة فاطمة وقعت قبل فرض الخس والله أعلم وهو بعيد لأن قوله تعالى واعلموا أن غنمكم من شئ فإن الله خسه الآية تزلت في غزوة بدر وقد مضى قريبا أن الصحابة أخرجوا الخس من أول غنمة غنوها من المشركين فيحتمل أن حصة خمس الخس وهو حق ذوى القربى من النبي المذكور لم يبلغ قدر الرأس الذي طلبته فاطمة فكان حقها من ذلك يسيرا جدا يلزم منه أن لو أعطاها الرأس أثر في حق بقية المستحقين ممن ذكر وقال المهلب في هذا الحديث أن للإمام أن يؤثر بعض مستحق الخس على بعض ويعطى الأوكد فالأوكد ويستفاد من الحديث جل الإنسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من التقليل والزهد في الدنيا والقنوع بما أعده الله لأولياءه الصابرين في الآخرة (قلت) وهذا كله بناء على ما يقتضيه ظاهر الترجمة وأما مع الاحتمال الذي ذكرته أخيرا فلا يمكن أن يؤخذ من ذكر الأثار عدم وقوع الاشتراك في الشئ ففي ترك القسمة وإعطاء أحد المستحقين دون الآخر إثارا لا أخذ على الممنوع فلا يلزم منه نفي الاستحقاق وسبأ في مزيد في هذه المسئلة بعد غنمية أبواب ﴿قوله﴾ **باب** قوله تعالى فإن الله خسه وللرسول يعني وللرسول قسم ذلك هذا اختيار منه لأحد الأقوال في تفسير هذه الآية والاكثر على أن اللام في قوله للرسول للملك وإن للرسول خمس الخس من الغنمة سواء حضر القتال أو لم يحضر وهل كان يملكه أولا وجهان للشافعية ومال البخاري إلى الثاني واستدل له قال اسمعيل

حدثنا بدل بن المحبر أخبرنا  
شعبة أخبرني الحكم قال  
سمعت ابن أبي ليلى أخبرنا  
علي أن فاطمة عليها السلام  
اشتكت ما تلقى من الرحي  
مما تطعن فبلغها أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أتى  
بسبي فأتته تسأله خادما فلم  
توافق فذكر لعائشة  
بجاء النبي صلى الله عليه  
وسلم فذكر ذلك عائشة له  
فأتانا وقد أخذنا مضاجعنا  
فذهبنا للنقوم فقال علي  
مكانكم حتى وجسدت برد  
قدمه على صدرى فقال ألا  
أدلكم على خير مما سألتكم  
إذا أخذتم مضاجعكم  
فكبروا الله أربعاً وثلاثين  
واحد ثلاثاً وثلاثين  
وسبحاً ثلاثاً وثلاثين فإن  
ذلك خير لكم مما سألتكم (باب  
قوله تعالى فإن الله خسه  
وللرسول) يعني للرسول  
قسم ذلك



وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنا قاسم وخازن والله يعطي \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقتادة  
أنهم سمعوا سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه - ما أنه قال ولد لرجل من الانصار غلام فأراد أن يسميه  
محمد فقال شعبة في حديث (١٤٢) منصوران الانصاري قال جملته على عنقي فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم وفي

حديث سليمان ولد له غلام  
فأراد أن يسميه محمد فقال  
هو أبائي ولا تكونوا  
بكنيتي فاني إنما جعلت قاسما  
أقسم بينكم وقال حصين  
بعثت قاسما أقسم بينكم  
\* وقال عمرو وأخبرنا شعبة عن  
قتادة سمعت سالم بن جابر  
أراد أن يسميه القاسم فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
تسموا بأسمي ولا تكونوا  
بكنيتي \* حدثنا محمد بن  
يوسف حدثنا سفيان  
عن الأعمش عن سالم بن أبي  
الجعد عن جابر بن عبد الله  
الانصاري قال ولد لرجل  
منا غلام فسماه القاسم  
فقالت الانصار لا نكنيك  
أبا القاسم ولا نعمل عينا  
فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله ولدي  
غلام فسميته القاسم فقالت  
الانصار لا نكنيك أبا القاسم  
ولا نعمل عينا فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم أحسنت  
الانصار فسموا بأسمي ولا  
تكنوا بكنيتي فأنما أنا قاسم  
\* حدثنا حبان بن موسى  
أخبرنا عبد الله عن يونس

القاضي لا حاجة لمن ادعى أن الجنس يملكه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى واعلموا أنما غنمنا  
من شيء فأن لله خمسة وللرسول لأنه تعالى قال يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول  
وانفقوا على أنه قبل فرض الجنس كان يعطي الغنمة للغنائم بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده فلما  
فرض الجنس تبين للغنائم أربعة أخماس الغنمة لا يشاركهم فيها أحد وانما خص النبي صلى الله  
عليه وسلم بنسبة الجنس اليه إشارة إلى أنه ليس للغنائم فيه حق بل هو منقوض إلى رأيه وكذلك  
إلى الإمام بعده وقد تقدم نقل الخلاف فيه في الباب الأول واجمعوا على أن اللام في قوله تعالى لله  
للتبرك الاما جاء عن أبي العالية فإنه قال تقسم الغنمة خمسة أسهم ثم السهم الأول يقسم قسمين  
قسم لله وهو للفقراء وقسم الرسول له وأما من بعده فيضعه الإمام حيث يراه (قوله وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إنما أنا قاسم وخازن والله يعطي) لم يتبع هذا اللفظ في سياق واحد وانما  
هو مأخوذ من حديثين أما حديث إنما أنا قاسم فهو طرف من حديث أبي هريرة المذكور في  
الباب وقد قدم في العلم من حديث معاوية بلفظ وانما أنا قاسم والله يعطي في اثنا حديث وأما  
حديث إنما أنا خازن والله يعطي فهو طرف من حديث معاوية المذكور ويأتي موصولا في  
الاعتصام بهذا اللفظ ثم ذكر المصنف في الباب أربعة احاديث \* الاول حديث جابر ذكره من  
طريق (قوله عن سليمان) هو الأعمش وبن البخاري الاختلاف على شعبة هل أراد الانصاري أن  
يسمى ابنه محمد أو القاسم وأشار إلى ترجح أنه أراد أن يسميه القاسم برواية سفيان وهو النوري  
له عن الأعمش فسماه القاسم ويترجح أنه أيضا من حيث المعنى لأنه لم يقع الانكار من الانصار عليه  
الا حيث لزم من تسمية ولده القاسم أن يصير يكنى أبا القاسم وسيأتي البحث في هذه المسئلة في كتاب  
الادب ان شاء الله تعالى (قوله قال شعبة في حديث منصوران الانصاري قال جملته على عنقي)  
هذا يقتضى أن يكون الحديث من رواية جابر عن الانصاري بخلاف رواية غيره فانما من مسند  
جابر (قوله وقال حصين بعثت قاسما أقسم بينكم) هو من رواية شعبة عن حصين أيضا كما  
سيأتي في الادب (قوله وقال عمرو) هو ابن مرزوق وهو من شيوخ البخاري وطريقه هذه وصلها  
أبو نعيم في المستخرج وكان شعبة كان تارة يحدث به عن بعض مشايخه دون بعض وتارة يجمعهم  
ويفصل الفاظهم وقوله لا تكنوا وقع في رواية الكشي يني ولا تكنوا بفتح الكاف وتشديد  
النون وقوله في رواية سفيان عن الأعمش لا نكنيك ولا نعمل عينا وقع في رواية  
الكشي يني بالجرم فيه - ما في الموضعين ومعنى قوله لا نعمل عينا لا نكرمك ولا نقر عينك بذلك  
وسيأتي في الادب من الزيادة من وجه آخر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لانصاري سم  
ابنك عبد الرحمن \* الثاني حديث معاوية وهو يشتمل على ثلاثة أحكام من يرد الله به خيرا ينفقه  
في الدين وقد تقدم شرح صدره في كتاب العلم ويأتي شرح الاخير منه في الاعتصام والغرض منه

عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
يرد الله به خيرا ينفقه في الدين والله المعطي وانا القاسم ولا تزال هذه الامة تطاهرين على من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم ظاهرون  
\* حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال

قوله والله المعطى وأنا القاسم وهذا مطابق لاحاديث الباب \* الحديث الثالث حديث أبي هريرة  
**(قوله ما أعطيك ولا أمنعكم)** في رواية أحمد عن شريح بن النعمان عن فلج في أوله والله المعطى  
والمعنى لا أنصرف فيكم بعطية ولا منع برأيي وقوله انما أنا قاسم أضع حيث أمرت أي لا أعطى  
أحد ولا أمنع أحد الا بأمر الله وقد أخرجه أبو داود من طريق همام عن أبي هريرة بلفظ انما  
الاخازن \* **(الرابع قوله)** حدثنا عبد الله بن يزيد هو أبو عبد الرحمن المقرئ **(قوله)** حدثنا سعيد  
زاد المستقلى ابن أبي أيوب وأبو الاسود وهو النوفلى الذى يقال له يتيم عروة والنعمان ابن ابى  
عياش بالتحانية والمعجزة أنصاري وهو زرق وبذلك وصفه الدورقي واسم ابى عياش عبيد وقيل  
زيد بن معاوية بن الصامت **(قوله)** عن خولة الانصارية في رواية الاسماعيلي بنت ثامر الانصارية  
وزاد في أوله الدنيا خضرة حلوة وان رجالا وآخرجه الترمذى من طريق سعيد المقبرى عن أبي  
الوليد سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حذرة بن عبد المطلب سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان هذا المال خضرة حلوة من أصابه بحقه بورك له فيه ورب متخوض فيما شئت نفسه  
من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار قال الترمذى حسن صحيح وأبو الوليد اسمه عبيد  
(قلت) فرق غير واحد بين خولة بنت ثامر وبين خولة بنت قيس وقيل ان قيس بن قهذبال قاف  
لقبه ثامر وبذلك جزم على بن المدينى فعلى هذا فهي واحدة وقوله خضرة أنت على تأويل الغنمة  
بدليل قوله من مال الله ويحتمل ما عواظم من ذلك وقوله خضرة أى مشتهة والنفوس تيسل الى  
ذلك وقوله من مال الله مظهر أقيم مقام المضمرا شعارا بأنه لا ينبغي التخوض في مال الله ورسوله  
والتصرف فيه بمجرد التشهى وقوله ليس له يوم القيامة الا النار حكم مرتب على الوصف المناسب  
وهو الخوض في مال الله ففيه اشعار بالغبلة **(قوله)** يتخوضون بالمعجمين (في مال الله بغير حق)  
أى يتصرفون في مال المسلمين بالباطل وهو أعم من أن يكون بالقسمة وبغيرها وبذلك تناسب  
الترجمة \* (تنبيه) قال الكرماني مناسبة حديث خولة للترجمة خفية ويمكن أن تؤخذ من  
قوله يتخوضون في مال الله بغير حق أى بغير قسمة حق واللفظ وان كان عاما لكن خصصناه بالقسمة  
لتفهم منه الترجمة (قلت) ولا يحتاج الى قيد الاعتذار لان قوله بغير حق يدخل في عومه  
الصورة المذكورة فيصح الاحتجاج به على شرطية القسمة فى أموال النفي والغنمة يحكم العدل  
واتباع ما ورد في الكتاب والسنة وكان المصنف أراد بإيراده تحوير من يخالف ذلك ويستفاد  
من هذه الاحاديث ان بين الاسم والمسمى به مناسبة لكن لا يلزم اطراد ذلك وان من أخذ من  
الغنم شيئا بغير قسم الامام كان عاصيا وفيه ردع الولاة ان يأخذوا من المال شيئا بغير حقه أو  
يمنعوه من أهله **(قوله ما)** قول النبي صلى الله عليه وسلم أحلت لكم الغنائم  
كذلك الجميع ووقع عند ابن التين وهو أشبه لانه ذكر بهذا اللفظ في هذا الباب وهذا  
الثاني طرف من حديث جابر الماضي في التيمم وقد تقدم بيان ما كان من قبلنا يصنع في الغنمة  
**(قوله)** وقال الله عز وجل وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها الآية هذه الآية نزلت في أهل  
الحديبية بالاتفاق ولما انصرفوا من الحديبية فتحوا خيبر كما سأتى في مكانه **(قوله)** فهي للعمامة  
أى الغنمة لعموم المسلمين من قاتل **(قوله)** حتى يبينه الرسول أى حتى يبين الرسول من يستحق  
ذلك من لا يستحقه وقد وقع بيان ذلك بقوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة الآية

قوله ثامر في نسخة ثامر وفي  
القسط لاني ثامر فليحذر اه

ما أعطيك ولا أمنعكم انما  
انما قاسم أضع حيث أمرت  
\* حدثنا عبد الله بن يزيد  
حدثنا سعيد بن ابى ايوب  
قال حدثني ابو الاسود عن  
ابن أبي عياش واسمه نعمان  
عن خولة الانصارية رضى  
الله عنها قالت سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
ان رجالا يتخوضون في مال  
الله بغير حق فلهم النار يوم  
القيامة \* (باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم أحلت  
لكم الغنائم) \* وقال الله  
عز وجل وعدكم الله مغنم  
كثيرة تأخذونها الآية  
فهى للعمامة حتى يبينه  
الرسول صلى الله عليه وسلم

\* حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الاجر والمغنم الى يوم (١٥٤) القيامة \* حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن

أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله كنوزهما في أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله \* حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله \* حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم أخبرنا سيار حدثنا يزيد الثقفي حدثنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلت لي الغنائم \* حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه الا الجهاد في سبيله وتصدق كلماته بان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه

ثم ذكر فيه ستة أحاديث \* أحدها حديث عروة البارقي في الخيل وقد تقدم الكلام عليه في الجهاد والغرض منه قوله في آخره الاجر والمغنم \* ثانيها حديث أبي هريرة اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وسبأ في الكلام عليه في علامات النبوة والغرض منه قوله لتنفق كنوزهما في سبيل الله وقد أنفقت كنوزهما في المغنم \* ثالثها حديث جابر بن سمرة مثله واسحق هو ابن راهويه وجريروا بن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير وذكر أبو علي الجبائي انه لم يراشق هذا منسوب الا لحد من الرواة لكن وجدناه بعده في مسند اسحق بهذا السياق فغلب على الظن انه المراد \* رابعها حديث جابر بن عبد الله ذكره مختصرا بلفظ أحلت لي الغنائم وقد تقدم شرحه مسددا وفي في التيمم \* خامسها حديث أبي هريرة تكفل الله لمن جاهد في سبيله وقد تقدم شرحه في أوائل الجهاد والغرض منه قوله في آخره من أجر أو غنمة \* سادسها حديثه في قصة النبي الذي غزى القرية (قوله عن ابن المبارك) كذا في جميع الروايات لكن قال أبو نعيم في المستخرج أخرجه البخاري عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك أو غيره وهذا الشك انما هو من أبي نعيم فقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي يعنى عن محمد بن العلاء عن ابن المبارك وحده به (قوله عزائي من الانبياء) اي أراد ان يعزو هذا النبي هو يوشع بن نون كما رواه الحاكم من طريق كعب الاحبار وبين تسمية القرية كما سبأ وقد ورد أصله من طريق مرفوعة صحيحة أخرجهما أحمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس لم تحبس لبشر الا ليوشع بن نون لما لي سار الى بيت المقدس وأغرب ابن بطال فقال في باب استئذان الرجل الامام في هذا المعنى حديث داود عليه الصلاة والسلام انه قال في غزوة خرج اليها لا يتبعني من ملك بضع امرأة ولم يبق بها أبو بنى دارا ولم يسكنها ولم أقف على ما ذكره مسند الكلبين أخرجه الخطيب في دم النجوم له من طريق أبي حذيفة البخاري في المبتدأ له عن علي قال سال قوم يوشع منه ان يطلعهم على بدء الخلق وأجالهم فاراهم ذلك في ماء من غمامة امطرها الله عليهم فكان أحدهم يعلم متى يموت فبقوا على ذلك الى أن قاتلهم داود على الكسر فاخرجوا الى داود من لم يحضر أجله فكان يقتل من أصحاب داود ولا يقتل منهم فشكل الى الله ودعاهم فحسبت عليهم الشمس فزيد في النهار فاخطلط الزيادة بالليل والنهار فاخطلط عليهم حسابهم (قلت) واسناده ضعيف جدا وحديث أبي هريرة المشار اليه عندهم أحد أول فان رجال اسنادهم شحيح بهم في الصحيح فالمعتمد انهم لم تحبس الا ليوشع ولا يعارضه ما ذكره ابن اسحق في المبتدأ من طريق يحيى بن عروة بن الزبير عن أبيه ان الله لما أمر موسى بالمسير بين اسرائيل أمره ان يحمل تابوت يوسف فلم يدل عليه حتى كاد الفجر ان يطلع وكان وعد بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدعاه به ان يؤخر الطلوع حتى فرغ من أمر يوسف ففعل لان الحصر انما وقع في حتى يوشع بطلوع الشمس فلا ينبغي ان يحبس طلوع الفجر لغيره وقد اشترجس الشمس ليوشع حتى قال أبو تمام في قصيدة فوالله لا أدري أأحلام نائم \* أملت بنا أم كان في الركب يوشع ولا يعارضه أيضا ما ذكره يونس بن بكير في زياداته في مغازي ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما

مع ما نال من أجر أو غنمة \* حدثنا محمد بن العلاء عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم غزائي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك

أخبر قريشا صبيحة الاسراء انه رأى العبراني لهم وانها تقدم مع شروق الشمس فدعا الله فقبست الشمس حتى دخلت العبر وهذا منقطع لكن وقع في الاوسط للطبراني من حديث جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار واسناده حسن ووجه الجمع ان الحصر محمول على ما مضى للأنبياء قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فلم تحبس الشمس الا لوشوع وليس فيه نفي انها تحبس بعد ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم وروى الطحاوي والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي في الدلائل عن أسماء بنت عيسى انه صلى الله عليه وسلم دعا لما نام على ركة على فقساته صلاة العصر فردت الشمس حتى صلى على ثم غربت وهذا بلغ في المعجزة وقد أخطأ ابن الجوزي بإرادته له في الموضوعات وكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض في زعم وضعه والله أعلم واما ما حكى عياض ان الشمس ردت للنبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق لما شغلوا عن صلاه العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر كذا قال وعزاه للطحاوي والذي رأيته في مشكل الاسماء للطحاوي ما قدمت ذكره من حديث اسماء فان ثبت ما قال فيه هذه قصة ثالثة والله أعلم وجاء أيضا انها حبست لموسى لما حل تابوت يوسف كما تقدم قريبا وجاء أيضا انها حبست سليمان بن داود وعليهما السلام وهو فيما ذكره الثعلبي ثم البغوي عن ابن عباس قال قال لي علي ما بلغك في قول الله تعالى حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام ردوها علي فقلت قال لي كعب كانت اربعة عشر فرسا عرضها فغابت الشمس قبل أن يصلي العصر فامر بردوها ف ضرب سوقها وأعناقها بالسيف فقتلها فسلمه الله ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال علي كذب كعب وانما أراد سليمان جهاد عدوه فتشاغل بعرض الخيل حتى غابت الشمس فقال للملائكة الموكلين بالشمس ياذن الله لهم ردوها علي فردوها عليه حتى صلى العصر في وقتها وان انبياء الله لا يظلمون ولا يامرون بالظلم (قلت) أو رد هذا الاثر جماعة ساكتين عليه جازمين بقوله هم قال ابن عباس قلت لعلي وهذا لا يثبت عن ابن عباس ولا عن غيره والثابت عن جمهور أهل العلم بالتفسير من الصحابة ومن بعدهم ان الضمير المؤنث في قوله ردوها الخيل والله أعلم (قوله بضع امرأة) بضم الموحدة وسكون المعجمة البضع يطلق على الفرج والتزويج والجماع والمعاني الثلاثة لا تفتق هنا ويطلق أيضا على المهو وعلى الطلاق وقال الجوهري قال ابن السكيت البضع النكاح يقال ملك فلان بضع فلانة (قوله ولما بين بها) أي ولم يدخل عليها لكن التعبير لما يشعر بتوقع ذلك قاله الرمثي في قوله تعالى ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ووقع في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند النساء وأبي عوانة وابن حبان فقال لا ينبغي لرجل بني دار أولم يسكنها أو تزوج امرأة ولم يدخل بها وفي التقييد بعدم الدخول ما يفهم ان الامر بعد الدخول بخلاف ذلك فلا يخفى فرق ما بين الامرين وان كان بعد الدخول ربما استمر تعلق القلب لكن ليس هو كما قبل الدخول غالبا (قوله ولم يرفع سقوفها) في صحيح مسلم ومسنده أحمد ولما يرفع سقوفها وهو بضم القاف والفاء لتوافق هذه الرواية ووجه من ضبط بالاسكان وتكلف في توجيه الضمير المؤنث للسقف (قوله أو خلفات) بفتح المعجمة وكسر اللام بعدها فاء خفيفة جمع خلفه وهي الحامل من النوق وقد يطلق على غير النوق وأوفي قوله غنما أو خلفات للتبويع ويكون قد حذف وصف الغنم بالجل لدلالة الثاني عليه أو هو على اطلاقه لان الغنم يقل صبرها فيخشى عليها

بضع امرأة وهو يريدان  
بني بها ولما بين بها ولا أحد  
بني بيوت ولم يرفع سقوفها ولا  
آخر اشترى غنما وخلفات

الغنياع بخلاف النوق فلا يخشى عليها الامع الجمل ويحتمل أن يكون قوله أول الشك أي هل قال  
غنياب غير صفة أو خلفات أي بصفة انها حوامل كذا قال بعض السراح والمعتقد انها للنويع  
فقد وقع في رواية أبي يعلى عن محمد بن العلاء ولا رجل له غنم أو بقر وخلفات (قوله وهو ينتظر  
ولادها) بكسر الواو وهو مصدر ولد ولاد او ولادة (قوله فغزا) أي بمن تبعه من لم يتصف بتلك  
الصفة (قوله فدنا من القرية) هي أريحا بفتح الهمزة وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة  
ومهملة مع القصر سماها الحاكم في روايته عن كعب وفي رواية مسلم فأدنى للقرية أي قرب  
جيوشه لها (قوله فقال للشمس انك نامورة) في رواية سعيد بن المسيب فلقى العدو عند  
غيبوبة الشمس وبين الحاكم في روايته عن كعب سبب ذلك فانه قال انه وصل الى القرية وقت  
عصر يوم الجمعة فكادت الشمس أن تغرب ويدخل الليل وبهذا يتبين معنى قوله وأنا مأمور  
والترقي بين المأمورين ان أمر الجمادات أمر تسخير وأمر العقلاء أمر تكليف وخطابه للشمس  
يحتمل أن يكون على حقيقة وان الله تعالى خلق فيها تميزا وادراكا كما سيأتي البحث فيه في المتن  
في سجود هاتمت العرش واستند انهم من أن تطلع ويحتمل أن يكون ذلك على سبيل استحضاره في  
النفس لما تقرر انه لا يمكن تحولها عن عاداتها لا بحرق العادة وهو نحو قول الشاعر

\* شكى الى جلي طول السرى \* ومن ثم قال اللهم احبها ويؤيد الاحتمال الثاني ان في رواية  
سعيد بن المسيب فقال اللهم انها مأمورة وانى مأمور فاحبها على حتى تقصى بيني وبينهم فحبها  
الله عليه (قوله اللهم احبها علينا) في رواية أحمد اللهم احبها على شيئا وهو منصوب نصب  
المصدر أي قدر ما تنقضى حاجتنا من فتح البلد قال عياض اختلف في حبس الشمس هنا فقبل  
ردت على ادراجها وقيل وقفت وقيل بطئت حركتها وكل ذلك محتمل والثالث أخرج عند ابن بطلال  
وغیره وقع في ترجمة هرون بن يوسف الرمادي ان ذلك كان في رابع عشرى حزيران وحينئذ يكون  
النهار في غاية الطول (قوله فحبست حتى فتح الله عليه) في رواية أبي يعلى فواقع القوم فظفر (قوله  
فجمع الغنائم فجاءت يعني انار) في رواية عبد الرزاق عند أحمد ومسلم فجمعوا ما غنموا فاقبلت النار  
زاد في رواية سعيد بن المسيب وكافوا اذا غنموا غنمة بعث الله عليها النار فأتا كلها (قوله فلم تطعمها)  
أي لم تذق لها طعاما وهو بطريق المبالغة (قوله فقال ان فيكم غلولا) هو السرقة من الغنمة كما  
تقدم (قوله فليبايعني من كل قبيلة رجل فلزقت) فيه حذف يظهر من سياق الكلام أي فبايعوه  
فلزقت (قوله فلزقت يدرجلين او ثلاثة) في رواية أبي يعلى فلزقت يدرجل او رجلين وفي رواية سعيد  
ابن المسيب رجلان بالجزم قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاقيدا الغال وفيه تنبيه على  
انها يد عليها حتى يطلب أن يتخلص منه او انها يد ينبغي ان يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى  
يؤذى الحق الى الامام وهو من جنس شهادة السيد على صاحبها يوم القيامة (قوله فيكم الغلول)  
زاد في رواية سعيد بن المسيب فقال لا أجل غلنا (قوله فجاؤا برأس مثل رأس بقره من الذهب  
فوضعوها فجاءت النار فأكلتها ثم أحل الله لنا الغنائم) في رواية النسائي فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عند ذلك ان الله أطعمنا الغنائم رحمة رحمتها وتخفيفا خففه عنا (قوله رأى ضعفنا  
وعجزنا فاحلها لنا) في رواية سعيد بن المسيب لما رأى من ضعفنا وفيه اشعار بان اظهار الهز بين  
يدى الله تعالى يستوجب نبوت الفضل وفيه اختصاص هذه الامة بمحل الغنمة وكان ابتداء ذلك

وهو ينتظر ولادها فغزا  
فدنا من القرية صلاة  
العصر أو قريبا من ذلك  
فقال للشمس انك نامورة  
وأنا مأمور اللهم احبها  
علينا فحبست حتى فتح الله  
عليهم فجمع الغنائم فجاءت  
يعني النار أتاك كلها فلم  
تطعمها فقال ان فيكم  
غلولا فليبايعني من كل  
قبيلة رجل فلزقت يدرجل  
بيده فقال فيكم الغلول  
فليبايعني قبيلتك فلزقت يد  
رجلين أو ثلاثة بيده فقال  
فيكم الغلول فجاؤا برأس  
مثل رأس بقره من الذهب  
فوضعوها فجاءت النار  
فأكلتها ثم أحل الله لنا  
الغنائم رأى ضعفنا وعجزنا  
فأحلها لنا

من غزوة بدر وفيها نزل قوله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله لهم الغنمة وقد ثبت ذلك في الصحيح من حديث ابن عباس وقد قدمت في أوائل فرض الخمس أن أول غنمة خست غنمة السرية التي خرج فيها عبد الله بن جحش وذلك قبل بدر بشهرين ويمكن الجمع بما ذكر ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أخر غنمة تلك السرية حتى رجع من بدر فقسهما مع غنائم بدر قال المهلب في هذا الحديث إن قتل الدنيا تدعو النفس إلى الهلع ومحبة البقاء لأن من ملك بضع امرأة ولم يدخل بها أو دخل بها وكان على قرب من ذلك فإن قلبه متعلق بالرجوع إليها ويجد الشيطان السبيل إلى شغل قلبه عما هو عليه من الطاعة وكذلك غير المرأة من أحوال الدنيا وهو كما قال لكن تقدم ما يعكس على الحاقه بما بعد الدخول وإن لم يطل بما قبله ويدل على التعميم في الأمور الدنيوية ما وقع في رواية سعيد بن المسيب من الزيادة أوله حاجة في الرجوع وفيه أن الأمور المهمة لا ينبغي أن تفوت إلا لحازم فارغ البال لها لأن من له تعلق برحاضة غريمته وقلت رغبته في الطاعة والقلب إذا تفرق ضعف فعل الجوارح وإذا اجتمع قوى وفيه أن من مضى كانوا يغزون ويأخذون أموال أعدائهم واسلأبهم لكن لا يتصرفون فيها بل يجمعونها وعلامة قبول غزاهم ذلك أن تنزل النار من السماء فتأكلها وعلامة عدم قبوله أن لا تنزل ومن أسباب عدم القبول أن يقع فيهم الغلول وقدم الله على هذه الأمة ورجعها الشرف نبيها عنده فاحل لهم الغنمة وستر عليهم الغلول فطوى عنهم فضيحة أمر عدم القبول فلهذا الجسد على نعمة تترى ودخل في عموم كل النار الغنمة والسبي وفيه بعد لأن مقتضاه أهلاك الذرية ومن لم يقاتل من النساء ويمكن أن يستثنوا من ذلك ويلزم استثنائهم من تحريم الغنائم عليهم ويؤيده أنهم كانت لهم عبيد وأماء فلولم يجزأ لهم السبي لما كان لهم أرقاء ويشكل على الحصر أنه كان السارق يسترق كافي قصة يوسف ولم أر من صرح بذلك وفيه معاقبة الجماعة بفعل سفهاها وفيه أن أحكام الأنبياء قد تكون بحسب الأمر الباطن كافي هذه القصة وقد تكون بحسب الأمر الظاهر كافي حديث أنكم تختصمون إلى الحديث واستدل به ابن بطال على جواز احراق أموال المشركين وتعقب بأن ذلك كان في تلك السرية وقد نسخ بحل الغنائم لهذه الأمة وأجيب عنه بأنه لا يخفى عليه ذلك ولكنه استنبط من احراق الغنمة باكل النار جواز احراق أموال الكفار إذا لم يوجد السبيل إلى أخذها غنمة وهو ظاهر لأن هذا القدر لم يرد التصريح بنسخه فهو محتمل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يردنا نسخه واستدل به أيضا على أن قتال آخر النهار أفضل من أوله وفيه نظر لأن ذلك في هذه القصة اتفاقا كما تقدم نعم في قصة النعمان بن مقرن مع الغيرة بن شعبة في قتال الفرس التصريح باستحباب القتال حين تزل الشمس وتهب الرياح فلا استدلال به يغني عن هذا **(قوله باب)** بالتنوين (الغنمة لمن شهد الواقعة) هذا لفظ آخر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن طارق بن شهاب أن عمر كتب إلى عمار أن الغنمة لمن شهد الواقعة ذكره في قصة **(قوله حدنا صدقة)** هو ابن الفضل وقد تقدم هذا الحديث سنداً ومثاقف المزارعة ووجه أخذه من الترجمة أن عمر في هذا الحديث أيضاً قد صرح بما دل عليه هذا إلا أنه عارض عنده حسن النظر لاخر المسلمين فيما يتعلق بالأرض خاصة فوقها على المسلمين وضرب عليها الحراج الذي يجمع مصطلحتهم وتأول قوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم الآية وروى أبو عبيد

\* (باب) الغنمة لمن شهد الواقعة \* حدنا صدقة أخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قال عمر رضي الله عنه لولا آخر المسلمين ما قبحت قرية الاقضية بين أهلها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خير

في كتاب الاموال من طريق ابن اسحق عن حارثة بن مضرب عن عمر أنه أراد أن يقسم السواد  
 فشاو في ذلك فقال له على دعهم يكونوا مادة للسلمين فتركهم ومن طريق عبد الله بن ابي قيس  
 أن عمر أراد قسمة الارض فقال له معاذان قسمة ما صار الربيع العظيم في أيدي القوم يتسدرون  
 فمصر الى الرجل الواحد أو المرأة ويأتى القوم يسدون من الاسلام مسدا فلا يجدون شيئا فانظر  
 أمر أيسع أولهم وآخرهم فاقتضى رأى عمر تأخير قسم الارض وضرب الخراج عليها للغامنين  
 ولمن يحجى بعدهم فبقى ما عدا ذلك على اختصاص الغامنين به وبه قال الجمهور وذهب أبو حنيفة  
 الى أن الجيش اذا فصلوا من دار الاسلام مدد الجيش آخر فوافوهم بعد الشيخ انهم يشتركون  
 معهم في الغنمة واحتج بما قسم صلى الله عليه وسلم للاشعرين لما قدموا مع جعفر من خيبر وما  
 قسم النبي صلى الله عليه وسلم لمن لم يحضر الواقعة كعثمان في بدر ونحو ذلك فاما قصة الاشعرين  
 فسيأتى سياقها في غزوة خيبر والجواب عنها سيأتى بعد أبواب وأما الجواب عن مثل قصة عثمان  
 فاجاب الجمهور عنها باجوبة أحدها أن ذلك خاص به لا بمن كان مثله ثانياً أن ذلك حيث كانت  
 الغنمة كلها للنبي صلى الله عليه وسلم عند نزول يسألونك عن الانتقال ثم نزات بعد ذلك واعلموا  
 انما غنمتم من شئ فإن لله خشه وللرسول فصار أربعة أخماس الغنمة للغامنين ثانياً على تقدير  
 أن يكون في ذلك بعد فرض الخمس فهو محمول على أنه أعطاه من الخمس والى ذلك جنح المصنف كما  
 سيأتى رابعها التفرقة بين من كان في حاجة تتعلق بمنفعة الجيش أو باذن الامام فيقسم له بخلاف  
 غيره وهذا مشهور بمذهب مالك وقال ابن بطال لم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم في غير من شهد  
 الواقعة الا في خيبر فهي مستثناة من ذلك فلا يجعل أصلاً يقاس عليه فانه قسم لأصحاب  
 السفينة لشدة حاجتهم ولذلك أعطى الانصار عوض ما كانوا أعطوا المهاجرين أول ما قدموا  
 عليهم قال الطحاوى ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنمة بما أعطى  
 الاشعرين وغيرهم وهذا كله في الغنمة المنقولة وقد تقدم في المزارعة بيان الاختلاف في  
 الارض التي يملكها المسلمون عنوة قال ابن المنذر ذهب الشافعي الى أن عمر استطاب انفس  
 الغامنين الذين افتتحوا ارض السواد وان الحكم في ارض العنوة ان تقسم كما قسم النبي صلى الله  
 عليه وسلم خيبر وتعقب بأنه مخالف لتعليل عمر بقوله لولا آخر المسلمين لكن يمكن أن يقال معناه لولا  
 آخر المسلمين ما استطبت انفس الغامنين وما قول عمر كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر  
 فانه يريد بعض خيبر لا جميعها قاله الطحاوى وأشار الى ما روى عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قسم خيبر عزل نصفها انوائيه وما ينزل به وقسم النصف الباقي بين  
 المسلمين فلم يكن لهم عمال فدفعوها الى اليهود ليعملوها على نصف ما يخرج منها الحديث والمراد  
 بالذى عزله ما افتتح صلحا وبالذى قسمه ما افتتح عنوة وسيأتى بيان ذلك بادلتها في المغازى ان شاء الله  
 تعالى قال ابن المنذر ترجم البخارى بأن الغنمة لمن شهد الواقعة وأخرج قول عمر المقتضى لوقف  
 الارض المغنومة وهذا ضد ما ترجم به ثم أجاب بان المطابق لترجمته قول عمر كما قسم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم خيبر فاما البخارى الى ترجيح القسمة الناجزة والحجة فيه أن الاقى الذى لم يوجد بعد  
 لا يستحق شيئا من الغنمة الحاضرة بدليل أن الذى يغيب عن الواقعة لا يستحق شيئا بطريق الاولى  
 (قلت) ويحتمل أن يكون البخارى أراد التوفيق بين ما جاء عن عمر أن الغنمة لمن شهد الواقعة وبين

\*



(باب من قاتل للمغرم هل ينقص من أجره) \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو قال سمعت أبا وائل قال حدثنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم (١٥٩) الرجل يقاتل للمغرم والرجل يقاتل

ليذكر ويقاتل لبري مكانه من في سبيل الله فقاتل من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله \* (باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويخجل لمن لم يحضره أو غاب عنه) \* حدثنا

عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم أهديت له أقبية من دياج مزودة بالذهب فقسمها في أناس من أصحابه وعزل منها واحد الخمرية بن نوفل خفاء

ومعه ابنه المسور بن مخرمة فقام على الباب فقال ادعني فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته فأخذ قباه فلتقاه به واستقبله بأزراره فقال

يا أبا المسور خبأت هذا لك يا أبا المسور خبأت هذا لك وكان في خلقه شيء رواه ابن عليه عن أيوب وقال حاتم ابن وردان حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور ابن مخرمة قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أقبية تابعه الليث عن ابن أبي مليكة \* (باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما أعطى

ما جاء عنه أنه يرى أن توقف الأرض يحمل الأول على أن عمومها مخصوص بغير الأرض قال ابن المنير وجه احتجاج عمر بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم أن الواو عاطفة فيحصل اشتراك من ذكر في الاستحقاق والجله في قوله تعالى يقولون في موضع الحال فهي كالشرط للاستحقاق والمعنى أنهم يستحقون في حال الاستغفار ولو أعر بناها استثنائية للزم أن كل من جاء بعدهم يكون مستغفر لهم والواقع بخلافه فتعين الأول واختلف في الأرض التي أبقاها عمر بغير قسمة فذهب الجمهور إلى أنه وقفها لنواب المسلمين وأجرى فيها الخراج ومنع بيعها وقال بعض الكوفيين أبقاها لمالك ما كان بها من الكفرة وضرب عليهم الخراج وقد أشتهر نكير كثير من فقهاء أهل الحديث هذه المقالة وليس عليها موضع غير هذا والله أعلم (قوله ما) من قاتل للمغرم هل ينقص من أجره ذكر فيه حديث أبي موسى قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغرم الحديث وقد تقدم شرحه في أثناء الجهاد قال ابن المنير أراد البخاري أن قصد الغنمة لا يكون منافيا للاجر ولا منقصا إذا قدمه أعلاء كلمة الله لأن السبيل لا يستلزم الحصر ولهذا ثبت الحكم الواحد بأسباب متعددة ولو كان قصد الغنمة ينافي قصد الأعلاء لما جاء الجواب عاما وقال مثلاً من قاتل للمغرم فليس هو في سبيل الله (قلت) وما ادعى أن مراد البخاري فيه بعد والذي يظهر أن النقص من الاجر أمر نسبي كما تقدم تحرير ذلك في أوائل الجهاد فليس من قصد أعلاء كلمة الله محض في الاجر مثل من ضم إلى هذا القصد قصداً آخر من غنمة أو غير ما قال ابن المنير في موضع آخر ظاهر الحديث أن من قاتل للمغرم يعني خاصة فليس في سبيل الله وهذا الأجر له البتة فكيف يترجم له بنقص الاجر وجوابه ما قدمته (قوله ما) قسمة الامام ما يقدم عليه أي من جهة أهل الحرب (قوله ويخجل لمن لم يحضره) أي في مجلس القسمة أو غاب عنه أي في غير بلد القسمة قال ابن المنير فيه رد لما اشتهر بين الناس ان الهدية لمن حضر (قلت) قد سبق الكلام في الهبة على شيء من ذلك (قوله عن عبد الله بن أبي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم) هذا هو المعتقد منه من هذا الوجه مرسل ووقع في رواية الاصيلي عن ابن أبي مليكة عن المسور وهو وهم ويدل عليه ان المصنف قال في آخره رواه ابن عليه عن أيوب أي مثل الرواية الاولى قال وقال حاتم بن وردان عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن المسور وتابعه الليث عن ابن أبي مليكة فاتفق اثنان عن أيوب على ارساله ووصله ثالث عن أيوب ووافقه آخر عن شيخهم واعتمد البخاري الموصول لحفظ من وصله ورواية اسمعيل بن عليه تأتي موصولة في الادب ورواية حاتم بن وردان تقدمت موصولة في الشهادات ورواية الليث تقدمت موصولة في الهبة وسبق شرح الحديث في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى والغرض منه قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أهديت له أقبية وقوله فيه خبأت لك هذا وهو مطابق لما ترجم له قال ما بن بطل ما أهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين خلال له أخذه لانه في قوله ان يهب منه ماشاء ويؤثر به من شاء كافي وأما من بعده فلا يجوز له أن يختص به لانه انما أهدى اليه لانه أميرهم وقدمضى ما يتعلق بذلك في كتاب الهبة (قوله ما) كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما أعطى من ذلك من نوابه ذكر فيه حديث أنس كان الرجل يجعل

من ذلك من نوابه \* حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا معتمر عن أبيه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان الرجل يجعل النبي صلى الله عليه وسلم الخيل حتى اقتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرده عليهم

للنبي صلى الله عليه وسلم التخلات حتى افتتح قريظة والنضير وهو مختصر من حديث سيباقى بقامه  
مع بيان الكيفية المترجم بها في المغازي وتقدم التنبيه عليه في أواخر الهبة ومحصل القصة ان  
أرض بني النضير كانت مما أفاء الله على رسوله وكانت له خالصة لكنه آثر بها المهاجرين وأمرهم  
ان يعيدوا الى الانصار ما كانوا واسوهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شئ لهم فاستغنى الفريقان  
جميعا بذلك ثم فتحت قريظة لما نقضوا العهد فحصر واقتزلوا على حكم سعد بن معاذ وقسمها النبي  
صلى الله عليه وسلم في أصحابه وأعطى من نصيبه في نوابه اى في نفقات أهله ومن يطرأ عليه ويجعل  
الباقى في السلاح والكراع عدة في سبيل الله كما ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أوس عن  
عمر في بعض طرقه مختصرا **(قوله بأب)** بركة الغازي في ماله هو بالموحدة من البركة  
وصحفيها بعضهم فقال تركه بالمشاة قال غياض وهي وان كانت متجهة باعتبار أن في القصة ذكر  
ما خلفه الزبير لكن قوله حيا وميتا مع النبي صلى الله عليه وسلم وولاية الامر يدل على أن الصواب  
ما وقع عند الجمهور بالموحدة وقصة الزبير بن العوام في دينه وما جرى لابنه عبد الله في وفاته من  
الاحاديث المذكورة في غير مظنتها والذي يدخل في المرفوع منه قول ابن الزبير وماولى امارة قط  
ولا جباية خراج ولا شئ الا أن يكون في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القدر هو المطابق  
للترجمة وما عدا ذلك كاهم موقوف وقد ذكره في مسند الزبير والاولى أن يذكر في مسند عبد الله  
ابن الزبير الا أن يحمل على أنه تلقى ذلك عن أبيه ومع ذلك فلا بد من ذكره في حديث عبد الله بن  
الزبير لأن أكثره موقوف عليه وقد روى الترمذي من وجه آخر عن هشام بن عروة عن أبيه قال  
أوصى الزبير الى ابنه عبد الله يوم الجمل وقال ما منى عضوا الا وقد خرج مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقوله قلت لابي أسامة أحدكم هشام بن عروة الى آخره لم يقبل في آخره نعم وهو ثابت  
في مسند اسحق بن را هو يه هذا الاسناد ولم أر هذا الحديث بتمامه الا من طريق أبي أسامة وقد  
ساقه أبو ذر النهرى في روايته من وجه آخر عنه عاليا فقال حدثنا أبو اسحق المستملى حدثنا محمد  
ابن عبيد حدثنا جويرية بن محمد حدثنا أبو أسامة ووقفت على قطع منه من رواية علي بن مسهر  
وغيرها سأينها ان شاء الله تعالى **(قوله لما وقف الزبير يوم الجمل)** يريد الواقعة المشهورة التي  
كانت بين علي بن أبي طالب ومن معه وبين عائشة رضى الله عنها ومن معها ومن جملتهم الزبير  
ونسبت الواقعة الى الجمل لان يعلى بن أمية الصحابي المشهور كان معهم فأركب عائشة على جمل  
عظيم اشتراه بمائة دينار وقيل ثمانين وقيل أكثر من ذلك فوقفت به في الصف فلم يزل الذين معها  
يقاتلون حول الجمل حتى عقر الجمل فوقعت عليهم الهزيمة هذا المخلص القصة وسأقضى الامام بشي  
من سببها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى وكان ذلك في جادى الاولى أو الاخرة سنة ست  
وثلاثين **(قوله لا يقتل اليوم الا ظالم أو مظلوم)** قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه مظلوم عند  
نفسه لان كلا من الفريقين كان يتأول أنه على الصواب وقال ابن التين معناه أنهم امّا صحابي  
متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال السكرماني ان قيل جميع  
الحروب كذلك فالجواب انها أول حرب وقعت بين المسلمين (قلت) ويحتمل ان تكون اول لشك من  
الراوى وان الزبير انما قال احد اللفظين اول للتنويع والمعنى لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى أنه ظن ان  
الله يعجل للظالم منهم العقوبة ولا يقتل اليوم الا مظلوم بمعنى أنه ظن ان الله يعجل له الشهادة وظن

\* (باب بركة الغازي في ماله  
حيا وميتا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم وولاية الامر) \*  
حدثني اسحق بن ابراهيم قال  
قلت لابي أسامة أحدكم  
هشام بن عروة عن أبيه عن  
عبد الله بن الزبير قال لما  
وقف الزبير يوم الجمل دعاني  
فقممت الى جنبه فقال يا بني  
انه لا يقتل اليوم الا ظالم  
أو مظلوم وانى لا أراى الا  
سأقتل اليوم مظلوما

وان من أكبر همي لديني  
أقترى بيني ديننا من مالنا  
شيئاً فقال يا بني بيع مالنا  
فاقض ديني وأوصي بالثلث  
وثلثه لبقية يعني عبد الله  
ابن الزبير يقول ثلث الثلث  
فان فضل من مالنا فضل بعد  
قضاء الدين فثلثه لولدك  
قال هشام وكان بعض ولد  
عبد الله قد وازى بعض بني  
الزبير خبيب وعباد وله  
يومئذ تسعة بنين وتسع  
بنات قال عبد الله فجعل  
يوصيني بدينه ويقول يا بني  
ان عجزت عن شيء منه  
فاستعن عليه مولاي قال  
فوالله ما ذريت ما أريد  
حتى قلت يا أبت من مولاي  
قال الله قال فوالله ما وقعت  
في كربه من دينه الا قلت  
يا مولاي الزبير اقض عنه  
دينه فيقضيه فقتل الزبير  
رضي الله عنه ولم يدع ديناً  
ولادهما

(٣) قوله على انه بيان للبعض  
لعله بيان للولد اذ هو المجرور  
بالاضافة لبعض موعظة  
القسطلاني وقول الفتح  
ويجوز جره على انه بيان  
لبعض سهواً

على التقديرين أنه يقتل مظلوماً ما لا اعتقاده أنه كان مصيباً وما لانه كان جمع من النبي صلى الله عليه وسلم مسمع على وهو قوله لما جاءه قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ورفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم كملوا واحداً وغيره من طريق زريق حبيش عن علي باسناد صحيح ووقع عند الحاكم من طريق عثمان بن علي عن هشام بن عروة في هذا الحديث مختصراً قال والله لئن قتلت لاقتلن مظلوماً والله ما فعلت وما فعلت به شيء من المعاصي (قوله واني لأراني) بضم الهمزة من الظن ويجوز فتحها بمعنى الاعتقاد وظنه أنه سيقول مظلوماً قد تحقق لانه قتل غداً بعد أن ذكره على فانصرف عن القتال فنام مكان فقتل به رجل من بني عيم يسمى عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما ساكنة وآخره زاي فروى ابن أبي خزيمة في تاريخه من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى قال انما منع علي لما اتى الصفان فقال أين الزبير فجاء الزبير فجعلنا ننظر الى يد علي يشير بها اذولى الزبير قبل أن يقع القتال وروى الحاكم من طريق متعددة أن علياً ذكر الزبير بان النبي صلى الله عليه وسلم قال له لتقاتلن علياً وأنت ظالم له فرجع لذلك وروى يعقوب بن سفيان وخليفة في تاريخهما من طريق عمرو بن جرموز بالجرم قال فانطلق الزبير منصرفاً فقتله عمرو بن جرموز بوادي السباع (قوله وان من أكبر همي لديني) في رواية عثمان انظر يا بني ديني فاني لأدع شيئاً أهم الي منه (قوله وأوصي بالثلث) أي ثلث ماله (وثلثه) أي ثلث الثلث وقد فسره في الخبر (قوله فان فضل من مالنا فضل بعد قضاء الدين فثلثه لولدك) قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذي أوصى به من الثلث لبنه كذا قال وهو كلام معروف من خارج لكنه لا يوضح اللفظ الوارد وضبط بعضهم قول فثلثه لولدك بتشديد اللام بصيغة الامر من التثنية وهو أقرب (قوله قال هشام) هو ابن عروة راوى الخبر وهو متصل بالاسناد المذكور (قوله وكان بعض ولد عبد الله) أي ابن الزبير (قد وازى) بالزاي أي ساوى وفيه استعمال وازى بالواو خلافاً للجوهري فإنه قال يقال أزي بالهمز ولا يقال وازى والمراد انه ساواهم في السن قال ابن بطال يحتمل انه ساوى بنو عبد الله في انصباهم من الوصية أو لاد الزبير في انصباهم من الميراث قال وهذا أولى والام يكن لذكر كثرة أولاد الزبير معنى (قلت) وفيه نظر لانه في تلك الحالة لم يظهر مقدار المال الموروث ولا الموصى به وأما قوله لا يكون له معنى فليس كذلك لان المراد انه انما خص أولاد عبد الله دون غيرهم لانهم كبروا وأهلوا حتى ساووا أعمامهم في ذلك فجعل لهم نصيباً من المال استوفى على أيهم حصته وقوله خبيب بالمعجزة والموحدتين مصغروهما كبر ولد عبد الله بن الزبير وبه كان يكنيه من لا يريد تعظيمه لانه كنى في الاول بكنية جده لانه أبي بكر وقوله خبيب وعباد بالرفع أي هم خبيب وعباد وغيرهما واقتصر عليهم كالنساء والافقي أولاده أيضاً من ساوى بعض ولد الزبير في السن ويجوز جره (٣) على أنه بيان للبعض وقوله وله إلى الزبير وأغرب الكرماني فجعله ضميراً لـعبد الله فلا يغتر به وقوله تسعة بنين وتسع بنات فاما أولاد عبد الله اذ ذاك فهم خبيب وعباد وقد ذكرناهم وثبات وأماسا وولده فولدوا بعد ذلك وأما أولاد الزبير فالتسعة المذكورهم عبد الله وعروة والمندراهم أسماء بنت أبي بكر وعمرو وخالداً أمهما م خالدة بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزرة أمهم الرباب بنت أنيف وعبيدة وجعفر أمهما زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير غير هؤلاء ما توافقه والتسع الاناث هن خديجة الكبرى وام الحسن وعائشة أمهن أسماء بنت أبي بكر وحبيبة وسودة وهذا من أم خالد ورملة

الأرضين منها الغابة واحدة عشرة (١٦٢) دارا بالمدينة ودارين بالبصرة ودارا بالكوفة ودارا بمصر قال وإنما كان دينه

الذي عليه أن الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه إياه فيقول الزبير لا والله لا يملكه سلف فإني أخشى عليه الضيعة وما ولي أمانة قط ولا جباية خراج ولا شيئا إلا أن يكون في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم أو مع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم قال عبد الله ابن الزبير خربت ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف فلقى حكيم ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن أخي كم على أخي من الدين فكتبه فقال مائة ألف فقال حكيم والله ما أرى أموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله أفرايت أن كانت ألفي ألف ومائتي ألف قال ما أراكم تطيقون هذا فان عجزتم عن شيء منه فاستعينوا بي قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف فباعها عبد الله بالف ألف وستمائة ألف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوافنا بالغابة فاتاه عبد الله بن جعفر وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله ان شئت تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئت جعلتها فريما

أهمها الرباب وحفصة أمها زنبور زنب أمها أم كلثوم بنت عقبة (قوله الأرضين منها الغابة) كذا فيه وصوابه منها بالتثنية والغابة بالغين المجمة والمؤحدة الخفيفة أرض عظيمة شهيرة من عوالي المدينة (قوله ودارا بمصر) استدله على أن مصر فتحت صلحا وفيه نظرا لأنه لا يلزم من قولنا فتحت عنوة امتناع بناء أحد الغارين ولا غيرهم فيها (قوله لا والله لا يملكه سلف) أي ما كان يقبض من أحد ودبعة إلا أن رضى صاحبها أن يجعلها في ذمته وكان غرضه بذلك أنه كان يخشى على المال أن يضيع فيظن به التقصير في حفظه فرأى أن يجعله مضمونا فيكون أوثق لصاحب المال وأبقى لمروته زاد ابن بطال وليطيب لمرجح ذلك المال (قلت) وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة أن كلا من عثمان وعبد الرحمن بن عوف ومطيع بن الأسود وأبي العاص ابن الربيع وعبد الله بن مسعود والمقداد بن عمرو أوصى إلى الزبير بن العوام (قوله وما ولي خراجا قط الخ) أي أن كثرة ماله ما حصلت من هذه الجهات المتضمنة لظن السوء بصاحبها بل كان كسبه من الغنمة ونحوها وقد روى الزبير بن بكار بإسناده أن الزبير كان له آلاف مملوك يؤدون إليه الخراج وروى يعقوب بن سفيان مثله من وجه آخر (قوله قال عبد الله بن الزبير) هو متصل بالاسناد المذكور وقوله خسبت بفتح السين المهملة من الحساب (قوله فلقى حكيم بن حزام) بالرفع على الفاعلية وعبد الله بالنصب على المنعوية قال ابن بطال إنما قال له مائة ألف وكتبه الباقي لئلا يستعظم حكيم ما استدأن به الزبير فيظن به عدم الحزم وبعبء الله عدم الوفاء بذلك فينظر إليه بعين الاحتياج إليه فلما استعظم حكيم أمر مائة ألف احتاج عبد الله أن يذكر له الجميع ويعرفه أنه قادر على وفائه وكان حكيم بن حزام ابن عم الزبير بن العوام قال ابن بطال ليس في قوله مائة ألف وكتبه الزائد كذب لأنه أخبر ببعض ما عليه وهو صادق (قلت) لكن من يعتبر مفهوم العدد يراه أخبارا بغير الواقع ولهذا قال ابن التميمي في قوله فان عجزتم عن شيء فاستعينوا بي مع قوله في الأول ما أراكم تطيقون هذا بعض التجوز وكذا في كتاب عبد الله بن الزبير ما كان على أبيه وقد روى يعقوب بن سفيان من طريق عبد الله بن المبارك أن حكيم بن حزام بذل لعبد الله بن الزبير مائة ألف إعانة له على وفاء دين أبيه فامتنع فبذل له مائتي ألف فامتنع إلى أربع مائة ألف ثم قال لم أرد منك هذا ولكن تنطلق معي إلى عبد الله بن جعفر فانطلق معه وبعبء الله بن عمر يستشفع بهم عليه فلما دخلوا عليه قال أجت بهؤلاء تستشفع بهم على شيء لك قال لا أريد ذلك قال فاعطيتيهم أنه لملك هاتين أو نحوها قال لا أريد قال فهي عليك إلى يوم القيامة قال لا قال فحكمك قال اعطيتك بها أرضا فقال نعم فاعطاه قال فرغب معاوية فيها فاشترها منه بأكثر من ذلك (قوله وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف فباعها عبد الله) أي ابن الزبير (بالف ألف وستمائة ألف) كأنه قسمها ستة عشر سهما لأنه قال بعد ذلك لمعاوية أنها قومت كل سهم بمائة ألف (قوله فاتاه عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (قوله وقال عبد الله) أي ابن الزبير (قوله فباع منها) أي من الغابة والدور لا من الغابة وحدها لأنه تقدم أن الدين ألف ألف ومائتا ألف وانها باع الغابة بالف ألف وستمائة ألف وقد جاء من وجه آخر أنه باع نصيب الزبير من الغابة لعبد الله بن جعفر في دينه فذكر الزبير بن بكار في ترجمة حكيم بن حزام عن عمه

(٣) قوله ابن ثابت كذا في

نسخة وفي أخرى زيادة ابن

مصعب قبله فخر اه

فقدم على معاوية وعنده  
عمر بن عثمان والمنذر بن  
الزبير وابن زمعة فقال له  
معاوية كم قومت الغابة قال  
كل سهم مائة ألف قال كم  
بقي قال أربعة أسهم  
ونصف فقال المنذر بن الزبير  
قد أخذت سهما بمائة ألف  
وقال عمر بن عثمان قد  
أخذت سهما بمائة ألف  
وقال ابن زمعة قد أخذت  
سهما مائة ألف فقال  
معاوية كم بقي فقال سهم  
ونصف قال أخذته بخمسين  
ومائة ألف قال وباع عبد  
الله بن جعفر نصيبه من  
معاوية بستمائة ألف فلما  
فرغ ابن الزبير من قضاء  
دينه قال بنو الزبير اقسم  
بئنا ميراثا قال لا والله  
لا أقسم بينكم حتى أنادي  
بالموسم أربع سنين إلا من  
كان له على الزبيرين فليأتنا  
فلنقضه قال فجعل كل سنة  
ينادي بالموسم فليأضي  
أربع سنين قسم بينهم قال  
وكان للزبير أربع نسوة  
ورفع الثلث فاصاب كل  
امراة ألف الف ومائتا  
الف بجميع ماله وخسون  
ألف الف ومائتا ألف

مصعب بن عبد الله ٣ بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال سمعت أبي يقول قال عبد الله بن الزبير قتل  
أبي وترك ديننا كثيرا فأتيت حكيم بن حزام أسعيت برأيه واستشير فذكر قصة وفيها فقال ابن أخي  
ذكرت دين أبيك فإن كان ترك مائة ألف فنصفها على قلت أكثر من ذلك إلى أن قال الله أنت كم ترك  
أبولك قال فذكرت له أنه ترك ألفي ألف قال ما أراد أبوك إلا أن يدعنا عالة قلت فانه ترك وفاء وانما  
جئت استشيرك فيها بسبع مائة ألف لعبد الله بن جعفر وله شرك في الغابة فقال اذهب فقسا سمه  
فان سألك البيع قبل القسمة فلا تبعه ثم اعرض عليه فان رغب فبعه قال فبعت فجعل أمر  
القسمة إلى تقسمتها وقلت اشترمني ان شئت فقال قد كان لي دين وقد أخذت منهم مائة ألف قال قلت  
هي لك فبعت معاوية فاشترها كلها منه بالثمن ألف ويمكن الجمع باطلاق الكل على المعظم فقد  
تقدم انه كان بقي منها بغير بيع أربعة أسهم ونصف باربع مائة ألف وخمسين ألفا فيكون الحاصل  
من ثمنها اذ ذلك ألف ألف ومائة ألف وخمسين ألفا خاصة فيبقى من الدين ألف الف وخسون ألفا  
وكانه باع بها شيئا من الدور ووقع عند أبي نعم في المستخرج من طريق علي بن مسهر عن هشام  
ابن عروة قال توفي الزبير وترك عليه من الدين ألفي ألف فضعها عبد الله بن الزبير فادها ولم  
تقع في التركة داره التي بمكة ولا التي بالكوفة ولا التي بعصر هكذا أورد مختصرا فإذ أنه كان له  
دار بمكة ولم يقع ذكرها في الحديث الطويل ويستفاد منه ما أولته لانه تقدم انه كان له إحدى  
عشرة دارا بالمدينة وداران بالبصرة غير ما ذكر ورؤى أبو العباس السراج في تاريخه حدثنا أحمد  
ابن أبي السفر حدثنا أبو اسامة بسنده المذكور قال لما قدم يعني عبد الله بن الزبير بمكة فاستقر  
عنده أي ثبت قتل الزبير نظر فيما عليه من الدين فجاءه عبد الله بن جعفر فقال انه كان لي على أخي  
شيء ولا أحسبه تركه بوفاء فأتيت ان أجعله في حل فقال له ابن الزبير كم هو قال أربعة مائة ألف قال  
فانه تركها بوفاء بحمد الله (قوله فقدم على معاوية) أي في خلافته وهو ذافيه نظر لانه ذكر أنه  
آخر القسمة أربع سنين استبراء للدين كما سيأتي فيكون آخر الأربع سنة أربعين وذلك قبل أن  
يجمع الناس على معاوية ففعل هذا القدر من الغابة كان ابن الزبير أخذ من حصته أو من نصيب  
أولاده ويؤيده ان في سياق القصة ما يؤخذ منه ان هذا القدر دار بينهم بعد وفاء الدين ولا يمنع  
قوله بعد ذلك فلما فرغ عبد الله من قضاء الدين لانه يحمل على ان قصة وفادته على معاوية كانت  
بعد وفاء الدين وما اتصل به من تأخر القسمة بين الورثة لاستبراء بقية من له دين ثم وفد بعد ذلك  
وبهذا يدفع الاشكال المتقدم وتكون وفادته على معاوية في خلافته جزما والله أعلم (قوله  
وقال ابن زمعة) هو عبد الله (قد أخذت سهما مائة ألف) هو نصب مائة على نزع الخافض (قوله  
فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية) أي بعد ذلك (بستمائة ألف) أي فرح مائتي ألف (قوله  
وكان للزبير أربع نسوة) أي مات عنهن وهن أم خالد والباب وزينب المذكورات قبل وعائكة  
بنات يزيد أخت سعيد بن زيد أحد العشرة وأما أسماء وأم كلثوم فكان طلقهما و قيل أعاد أسماء  
وطلق عائكة فقتل وهي في عتقها منه فصولت كما سيأتي (قوله ورفع الثلث) أي الموصى به (قوله  
فاصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف) هذا يقتضي ان الثمن كان أربعة آلاف ألف ومائتا ألف  
ألف (قوله بجميع ماله وخسون ألف ألف ومائتا ألف) في رواية أي نعم من طريق أبي مسعود  
الراوي عن أبي اسامة ان ميراث الزبير قسم على خمسين ألف ألف ومائتي ألف وينفذ على رواية

اسحق ونيّف وفيه نظر لانه اذا كان لكل زوجة ألف ومائتا ألف فنصيب الاربع أربعة  
 آلاف ألف ومائتا ألف وهذا هو الثمن ويرتفع من ضربه في ثمانية ثمانية وثلاثون ألف ألف  
 وأربعمائة ألف وهذا القدر هو الثلثان فاذا ضم اليه الثلث الموصى به وهو قدر نصف الثلثين  
 وجملة تسعة عشر ألف ألف ومائتا ألف كان جملة ماله على هذا سبعة وخسين ألف ألف ومائتا  
 ألف وقد نبه على ذلك قنديل بن بطلال ولم يجب عنه لكنه وهم فقال وتسعمائة ألف وتعبه ابن  
 المنير فقال الصواب وتسعمائة ألف وهو كما قال وقال ابن التين نقص عن التحرير سبعة آلاف ألف  
 وأربعمائة ألف يعني خارجا عن قدر الدين وهو كما قال وهذا تفاوت شديد في الحساب وقد ساق  
 البلاذري في تاريخه هذا الحديث عن الحسين بن علي بن الاسود عن أبي أسامة بسنده فقال فيه  
 وكان للزبير أربع نسوة فاصاب كل امرأة منهن عقاراته ألف ألف ومائة ألف وكان الثمن أربعة  
 آلاف ألف وأربعمائة ألف وكان ثلثا المال الذي اقتسمه الورثة خمسة وثلاثين ألف ألف ومائتي  
 ألف وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي أسامة فعلى هذا اذا انضم اليه نصفه وهو سبعة عشر ألف  
 ألف وتسعمائة ألف كان جميع المال اثنين وخسين ألف ألف ومائتا ألف فيزيد ما وقع في  
 الحديث ألفي ألف وتسعمائة ألف وهو أقرب من الاول فلعل المراد ان القدر المذكور وهو ان لكل  
 زوجة ألف ألف ومائة ألف كان لو قسم المال كله بغير وفاء الدين لكن خرج الدين من حصة  
 كل احد منهم فيكون الذي يورث ما عدا ذلك وهذا التقرير يخفى الوهم في الحساب ويبقى  
 التفاوت اربعمائة ألف فقط لكن روى ابن سعد بسند آخر ضعيف عن هشام بن عروة عن أبيه  
 ان تركته الزبير بلغت أحداً واثنين وخسين ألف ألف وهذا أقرب من الاول لكنه أيضا  
 لا تحرر فيه وكان القوم أتوا من عدم القاء البال لتحرير الحساب اذا الغرض فيه ذكر الكثرة التي  
 نشأت عن البركة في تركه الزبير اذ خلف ديناً كثيراً ولم يخلف الا العقار المذكور ومع ذلك فبورك  
 فيه حتى تحصل منه هذا المال العظيم وقد جرت للعرب عادة بالغاء الكسور نارة وجبرها أخرى  
 فهذا من ذلك وقد وقع الغاء الكسور في هذه القصة في عدة روايات بصفات مختلفة ففي رواية على  
 ابن مسهر عن هشام عند أبي نعيم بلغ عن نساء الزبير ألف ألف وترك عليه من الدين ألفي ألف وفي  
 رواية عثمان بن علي عن هشام عند يعقوب بن سفيان ان الزبير قال لابنه انظر ديني وهو ألف ألف  
 ومائتا ألف وفي رواية أبي معاوية عن هشام ان قيمة ما تركه الزبير كان خمسين ألف ألف وفي رواية  
 السراج ان جملة ما حصل من عقاره نيّف وأربعمائة ألف وعند ابن سعد من حديث ابن  
 عيينة ان ميراثه قسم على اربعين ألف ألف وهكذا أخرجه الحميدى في النوادر عن سفيان عن  
 هشام بن عروة وفي المجالسة للدينوري من طريق محمد بن عبيد عن أبي أسامة ان الزبير ترك من  
 العروض قيمة خمسين ألف ألف والذي يظهر ان الرواة لم يقصدوا الى التحرير البالغ في ذلك كما تقدم  
 وقد حكى عياض عن ابن سعد ما تقدم ثم قال فعلى هذا يصح قوله ان جميع المال خمسون ألف  
 ألف ويبقى الوهم في قوله ومائتا ألف قال فان الصواب ان يقول مائة ألف واحدة قال وعلى هذا  
 فقد وقع في الاصل الوهم في لفظ مائتا ألف حيث وقع في نصيب الزوجات وفي الجملة فانما الصواب  
 مائة ألف واحدة حيث وقع في الموضعين (قلت) وهو غلط فاحش يستجب من وقوع مثله فيه  
 مع تيقظه للوهم الذي في الاصل وتفرغ بالجمع والقسمة وذلك ان نصيب كل زوجة اذا كان

\*

ألف ألف ومائة ألف لا يصح معه ان يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف بل انما يصح ان يكون جميع المال خمسين ألف ألف ومائة ألف اذا كان نصيب كل زوجة ألف ألف وثلاثة واربعين ألفا وسبع مائة وخمسين على التحرير وقرأت بخط القطب الحلبي عن الدمياطي ان الوهم انما وقع في رواية ابي اسامة عند البخاري في قوله في نصيب كل زوجة انه ألف ألف ومائة ألف وان الصواب انه ألف ألف سواء بغير كسر واذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لانه يقتضى ان يكون الثمن اربعة آلاف ألف فيكون غنما من اصل اثنين وثلاثين واذا انضم اليه الثلث صار غنمية واربعين واذا انضم اليها الدين صار الجميع خمسين ألف ألف ومائتي ألف فلعل بعض رواه لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجله ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا وهذا توجيه حسن ويؤيده ما روى ابو نعيم في المعرفة من طريق أبي معشر عن هشام عن ابيه قال ورثت كل امرأة للزبير ربع الثمن ألف ألف درهم وقد وجهه الدمياطي أيضا باحسن منه فقال ما حاصله ان قوله لجميع مال الزبير خمسون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته وان الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف ألف وست مائة ألف بمقتضى ما يحصل من صرب ألف ألف ومائتي ألف وهو ربع الثمن في غنمية مع ضم الثلث كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخمسون ألف ألف وثمان مائة ألف حصل هذا الزائد من ثمن العقار والاراضي في المدة التي أخر فيها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما تقدم وهذا التوجيه في غاية الحسن لعدم تكلفه وتبعية الرواية الصحيحة على وجهها وقد تلقاه الكرماني فذكره ملخصا ولم ينسبه لقائله ولعله من توارد الخواطر والله أعلم وأما ما ذكره الزبير بن بكار في النسب في ترجمة عاتكة وأخرجها الحاكم في المستدرک أن عبد الله بن الزبير صالح عاتكة بنت زيد عن نصيبها من الثمن على ثمانين ألفا فقد استشكله الدمياطي وقال بينه وبين ما في الصحيح بن بعيد والعجب من الزبير كيف ما تصدى لتحرير ذلك (قلت) ويمكن الجمع بان يكون القدر الذي صولحت به قدر ثلثي العشر من استحقاقها وكان ذلك برضاها وورد عبد الله بن الزبير بقيمة استحقاقها على من صالحها له ولا ينافي ذلك أصل الجمله وأما ما أخرجه الواقدي عن أبي بكر بن أبي سبرة عن هشام بن عروة عن أبيه قال قيمة ما ترك الزبير أحد وخمسون ألف ألف فلا يعارض ما تقدم لعدم تحريره وقال ابن عينة قسم مال الزبير على أربعين ألف ألف أخرجه ابن سعد وهو محمول على الغاء الكسر وفي هذا الحديث من الثواني تدب الوصية عند حضور أمر يخشى منه الفوت وان للوصي تأخير تسعة الميراث حتى توفي ديون الميت وتنفذ وصاياه ان كان له ثلث وأن له ان يستبرئ أمر الديون وأصحابها قبل القسمة وان يؤخرها بحسب ما يؤدي اليه اجتهاده ولا يخفى ان ذلك يتوقف على اجازة الورثة والاخر طلب القسمة بعد وفاة الدين الذي وقع العلم به وصمم عليها أجيب اليها ولم يترتب به انتظار شيء متوهم فاذا ثبت بعد ذلك شيء استعبد منه وبهذا يتبين ضعف من استدلل بهذه القصة لما لاك حيث قال ان أجل المندود أربع سنين والذي يظهر ان ابن الزبير انما اختار التأخير أربع سنين لان المدن الواسعة التي يؤتى الخجاز من جهتها اذ ذاك كانت أربعا اليمن والعراق والشام ومصر فبني على ان كل قطر لا يتأخر أهل في الغالب عن الجمع أكثر من ثلاثة أعوام فيحصل استيعابهم في مدة الاربع ومنهم في طول المدة يبلغ الخبر



من وراءهم من الاقطار وقيل لان الاربع هي الغاية في الاتحاد بحسب ما يمكن أن يتركب منه  
العشرات لان فيها واحد واثنين وثلاثة وأربعة ومجموع ذلك عشرة واختار الموسم لانه يجمع  
الناس من الآفاق وفيه جواز التبرص بوفاء الدين اذ لم تكن التركة نقدا ولم يحتصر صاحب  
الدين الا للنقد وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحجبهم من الآباء موجودا وفيه ان  
الاستدانة لا تذكر لمن كان قادرا على الوفاء وفيه جواز شراء الوارث من التركة وان الهبة لا تغلظ  
الا بالقبض وان ذلك لا يخرج المال عن ملك الاول لان ابن جعفر عرض على ابن الزبير أن يحللهم  
من دينه الذي كان على الزبير فامتنع ابن الزبير وفيه بيان جود ابن جعفر لهما حتى هذا المال  
العظيم وان من عرض على شخص أن يهبه شيئا فامتنع ان الواهب لا يعد راجعا في هيبته وأما  
امتناع ابن الزبير فهو محمول على أن بقية الورثة وافقه وعلى ذلك وعلم ان غير البالغين ينفذون  
له ذلك اذا بلغوا وأجاب ابن بطلان بان هذا ليس من الامر المحكوم به عند التشاح وانما يؤمر  
به في شرف النفوس ومحاسن الاخلاق اه والذي يظهر أن ابن الزبير يحمل بالدين كله على ذمته  
والتم وفاءه ورضى الباقيون بذلك كما تقدمت الإشارة اليه قريبا لانهم لم يرضوا لم يفدهم  
ترك بعض أصحاب الدين دينه لنقص الموجود في تلك الحالة عن الوفاء لظهوره وقلته وعظم كثرة  
الدين وفيه مبالغة الزبير في الاحسان لاصدقائه لانه رضى أن يحفظ لهم ودائعهم في غيبتهم  
ويقوم بوصاياهم على أولادهم بعد موتهم ولم يكف بذلك حتى احتاط لاموالهم وديعة أو وصية  
بان كان يتوصل الى تصيرها في ذمته مع عدم احتياجه اليها غالبا وانما ينقلها من اليد للذمة  
مبالغة في حفظها لهم وفي قول ابن بطلان المتقدم كان ينبغي أن لا يطيب له ربح ذلك المال نظر  
لانه يتوقف على موته أنه كان يتصرف فيه بالتجارة وان كثرة ماله انما زادت بالتجارة والذي يظهر  
خلاف ذلك لانه لو كان كذلك لكان الذي خلفه حال موته يفي بالدين ويزيد عليه والواقع أنه كان  
دون الدين بكثير الا أن الله تعالى بارك فيه بان ألقى في قلبه من أراد شراء العقار الذي خلفه  
الرغبة في شرائه حتى زاد على قيمته اضعافا مضاعفة ثم سرت تلك البركة الى عبد الله بن جعفر لما  
ظهر منه في هذه القصة من مكارم الاخلاق حتى ربح في نصيبه من الارض ما أربحه  
معاوية وفيه أن لا كراهة في الاستسكان من الزوجات والخدم وقال ابن الجوزي فيه رد على من  
كره جمع الاموال الكثيرة من جهلة المتزدين وتعقب بان هذا الكلام لا يناسب مقامه من  
حيث كونه لهجبا بالوعظ فان من شأن الراعي الحريص على الزهد في الدنيا والتقليل منها وكون  
مثل هذا لا يكره للزبير وانظاره لا يطرد وفيه بركة العقار والارض لما فيه من النفع العاجل  
والاجل بغير كثير تعب ولا دخول في مكروه كاللغو الواقع في البيع والشراء وفيه اطلاق اللفظ  
المشترك لئلا يظن به معرفة المراد والاستفهام لمن لم يبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه مولاي  
والمولى لفظ مشترك لجوز ابن الزبير أن يكون أراد بعض عتقائه مثلا فاستفهمه ففرف حينئذ  
مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وأنه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه  
والرضا بحكمه والاستعانة به ودل ذلك على أنه كان في نفسه محقا مصيبا في القتال ولذلك قال  
ان أكبرهم دينه ولو كان يعتقد أنه غير مصيب أو أنه آثم باجتهاده ذلك لكان اهتمامه بما هو فيه  
من أمر القتال أشد ويحتمل أن يكون اعتمد على ان المجتهدين يؤجر على اجتهاده ولو أخطأ وفيه شدة

\*

أمر الدين لان مثل الزبير مع ما سبق له من السوابق وثبت له من المناقب رهب من وجوه مطالبة  
من له في جهته حق بعد الموت وفيه استعمال التحوز في كثير من الكلام كما تقدم وقد وقع ذلك  
أيضا في قوله أربع سنين في المواسم لانه ان عدم موسم سنة ست وثلاثين فلم يؤخر ذلك الا ثلاث  
سنين ونصف وان لم يعدده فقد أخر ذلك أربع سنين ونصف فتيه الغاء الكسر أو جبره وفيه قوة نفس  
عبد الله بن الزبير لعدم قبوله ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة وما سأله عبد الله بن جعفر من  
الحالة **(قوله ما)** اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره بالمقام اي يبلده هل  
يسهم له) أي مع الغائبين أم لا **(قوله حدثنا موسى)** هو ابن اسمعيل وقوله عثمان بن موهب بوزن  
جعفر قال أبو علي الجبائي وقع في نسخة أبي محمد عن أبي أحمد يعني الاصيلي عن الجرجاني عمرو بن  
عبد الله وهو غلط وذكر الحديث عن ابن عمر مختصرا في قصة تخلف عثمان عن بدر وسماي  
مطولا بهذا الاسناد على الصواب في مناقب عثمان وقد تقدم بيان الاختلاف في هذه المسئلة  
في باب الغنime لمن شهد الواقعة **(قوله ما)** بالتنوين (ومن الدليل) هو عطف على  
الترجمة التي قبل ثمانية أبواب حيث قال الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال هنا النواب المسلمين وقال بعد باب ومن الدليل على ان الخمس للامام والجمع بين هذه  
التراجم أن الخمس لنواب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم مع تولى قسمته أن يأخذ منه  
ما يحتاج اليه بقدر كفايته والحكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه هذا المحصل ما ترجم به  
المصنف وقد تقدم توجيهه وتبيين الاختلاف فيه وجوزنا الكرماني أن تكون كل ترجمة على وفق  
مذهب من المذاهب وفيه بعد لان أحدالم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله عليه وسلم  
ودون الامام وللنبي صلى الله عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام فالتوجيه الاول هو اللائق  
وقد أشار الكرماني أيضا الى طريق الجمع بينهما فقال لا تفاوت من حيث المعنى اذ نواب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نواب المسلمين والتصرف فيه له وللامام بعده (قلت) والاولى أن يقال  
ظاهر لفظ التراجم التخالف ويرتفع بالنظر في المعنى الى التوافق وحاصل مذاهب العلماء أكثر  
من ثلاثة \* أحدها قول أئمة المخالفة الخمس يؤخذ من سهم الله ثم يقسم الباقي خمسة كفاي الآية  
\* الثاني عن ابن عباس خمس الخمس لله ولرسول الله صلى الله عليه وسلم وأربعة للمذكورين  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد سهم الله ورسوله لذوي القربى ولا يأخذ لنفسه شيئا \* الثالث قول  
زين العابدين الخمس كله لذوي القربى والمراد باليتامى يتامى ذوى القربى وكذلك المساكين  
وابن السبيل أخرجه ابن جرير عنه لكن السند اليه واه \* الرابع هو للنبي صلى الله عليه وسلم  
خمس خاصة وباقية لتصرفه \* الخامس هو للامام ويتصرف فيه بالمصلحة كما يتصرف في الفيء  
\* السادس يرصد لمصالح المسلمين \* السابع يكون بعد النبي صلى الله عليه وسلم لذوي القربى ومن  
ذكر بعدهم في الآية **(قوله ما سأل هوازن)** النبي صلى الله عليه وسلم برضاعه فيهم فتخلل من  
المسلمين) هوازن فاعل والمراد القبيلة وأطلقتها على بعضهم مجازا والنبي بالنصب على المنعولية  
وقوله برضاعه أي بسبب رضاعه لان حليلة السعدية مرضعته كانت منهم وقد ذكر قصة سؤال  
هوازن من طريق المسور بن مخرمة ومروان موصولة ولكن ليس فيها تعرض لذكر الرضاع  
وانما وقع ذلك فيما أخرجه ابن اسحق في المغازي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

\* (باب اذا بعث الامام رسولا  
في حاجة أو أمره بالمقام هل  
يسهم له) \* حدثنا موسى  
حدثنا أبو عوانة حدثنا  
عثمان بن موهب عن ابن  
عمر رضى الله عنهما قال  
انما تغيب عثمان عن بدر  
فانه كان تحت راية رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وكانت مريضة فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم ان  
لك أجرا رجل ممن شهد بدر  
وسهمه \* (باب) \* ومن الدليل  
على أن الخمس لنواب  
المسلمين ما سأل هوازن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
برضاعه فيهم فتخلل من  
المسلمين

وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعد الناس أن يعطيهم من النقي والانفال من الخمس وما أعطى الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله من ترخيب \* حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة أن مروان بن الحكم والمسور ابن مخرمة أخبرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألوهم أن يرذلهم أموالهم وسيبهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الحديث إلى أصدقها فاختاروا إحدى الطائفتين أما السبي وأما المال وقد كنت استأيتهم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأنشئ على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد (١٦٨) فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤنا تبسين واني قد رأيت أن أرد إليهم سيبهم

من أحب أن يطيب فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على خطه حتى نعطيها إياه من أول ما بيني الله علينا فليفعل فقتال الناس قد طين بذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا لا ندري من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليانعة رفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه أنهم قد طيبوا فاذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن \* حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا جاد حدثنا أيوب عن أبي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وأما الحديث القاسم

فذكر القصة مطولة وفيها شعر زهير بن صرد حيث قال فيه

امن على نسوة قد كنت ترضعها \* اذ فولك يملؤه من محضها الدرر

وسياق بيان ما في سياقه من فائدة زائدة عند الكلام على حديث المسور في المغازي ان شاء الله تعالى وتقدم شرح بعض ألفاظه في أوخر العتق (قوله) وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعد الناس أن يعطيهم من النقي والانفال من الخمس وما أعطى الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله من ترخيب) أما حديث الوعد من النقي فيظهر من سياق حديث جابر وأما حديث الانفال من الخمس فذكر في الباب من حديث ابن عمر وأما حديث اعداء الانصار فتقدم من حديث أنس قريبا وأما حديث اعطاء جابر من ترخيب فهو في حديث أخرجه أبو داود وظهر من سياقه ان حديث جابر الذي ترجم به المصنف للباب طرف منه ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث \* الأول حديث المسور وقد ثبت عليه وتقدم بعضه بهذا الاسناد بعينه في الوكالة \* الثاني حديث أبي موسى الأشعري (قوله) قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي بموحدة مصغر والقائل ذلك هو أيوب بن ذلك عبد الوهاب النقي عن أيوب كما سياق في الايمان والنذور (قوله) فأتى ذكر دجاجة) كذا في زرقاني بصيغة الفعل الماضي من الاتيان وذكر بكسر الذاو وسكون الكاف ودجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وكذا للتنوين وفي رواية الاصيلي فأتى بضم الهمزة على البناء المالم يسم فاعله وذكر بفتح التين ودجاجة بالنصب والتنوين على المفعولية كأن الراوي لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة قال عياض وهذا أشبه لقوله في الطريق الاخرى فأتى بالحجم دجاج ولقوله في حديث الباب فدعاه للطعام أي الذي في الدجاجة وسياق في النذور بلفظ فأتى بطعام فيه دجاج وهو المراد (قوله) وعنده رجل من بني تميم الله) هو نسبة إلى بطن من بني بكر بن عبد مناة وسياق الكلام على شرحه مستوفى في الايمان والنذور وأبين هناك ما قيل في اسمه ومناسبه للترجمة من جهة أنهم سألوه فلم يجد ما يحملهم عليه ثم حضرني من الغنائم فحملهم منها وهو محمول على أنه حملهم على ما يختص بالخمس وإذا كان له التصرف

بالتخيير

أحفظ عن زهدم قال كما عند أبي موسى فأتى ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تميم الله أحر كأنه من

الموالي فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيأ فقد رته فقلت أن لا أكل فقال هل تعلم ذلك اني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعرين نستحمله فقال والله لا أحملك وما عندى ما أحملك وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال أين النفر الأشعريون فامرنا بخمس ذود غزا الذرى فلما انطلقتنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا فرجعنا إليه فقلنا اناسا نالك أن تحم لنا فقلت أن لا تحم لنا فقلت قال لست أنا حلتكم ولكن الله حلكم واني والله ان شاء الله لا أحلف على عين فارى غير هاتين مني الا أتيت الذي هو خير وتحملتاه \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت ستمائة (١٦٩) اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا ونقلوا

بعير بعيرا \* حدثنا يحيى ابن بكير أخبرنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش \* حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه أنا وإخواني أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم أما قال في بضع وأما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتفتنا سفتيننا إلى التجاشي بالحسبة ووافقتنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثنا ههنا وأمرنا بالاقامة فأقموا معنا فأقمنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فأسهم لنا وقال فأعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهد معه إلا أصحاب سفيتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم

بالتخيز من غير تعليق فكذلك التصرف بتخيز ما علق \* الثالث حديث ابن عمر (قوله بعث سرية) ذكرها المصنف في المغازي بعد غزوة الطائف وسيأتي بيان ذلك في مكانه (قوله قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (قوله فغنموا ابلا كثيرة) في رواية عند مسلم فأصبنا ابلا وغنما (قوله فكانت ستمائة) أي انصبأوهم والمراد أنه بلغ نصيب كل واحد منهم هذا القدر وتوهم بعضهم أن ذلك جميع الانصباء قال النووي وهو غلط (قوله اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا) ونقلوا بعيرا بعيرا هكذا رواه مالك بالمشك والاختصار وإيهام الذي نقلهم وقد وقع بيان ذلك في رواية ابن اسحق عن نافع عند أبي داود ولفظه فخرجت فيها فأصبنا نعما كثيرا وأعطانا أميرا بعيرا بعيرا الكل إنسان ثم قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم فقسم بيننا غنمتنا فأصاب كل رجل منا اثنا عشر بعيرا بعد الخمس وآخر جهه أبو داود أيضا من طريق شعيب بن أبي حنيفة عن نافع ولفظه بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش قبل نجد واتبعت سرية من الجيش وكان ستمائة الجيش اثني عشر بعيرا اثني عشر بعيرا ونقل أهل السرية بعيرا بعيرا فكانت ستمائة ثلثة عشر بعيرا ثلثة عشر بعيرا وآخر جهه ابن عبد البر من هذا الوجه وقال في روايته أن ذلك الجيش كان أربعة آلاف قال ابن عبد البر اتفق جماعة رواة الموطأ على روايته بالمشك إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن شعيب ومالك جميعا فلم يشك وكأنه جعل رواية مالك على رواية شعيب (قلت) وكذا أخرجه أبو داود عن القعني عن مالك والليث بن سعد فكانت أيضا رجل رواية مالك على رواية الليث قال ابن عبد البر وقال سائر أصحاب نافع اثني عشر بعيرا بعير شك لم يقع الشك فيه إلا من مالك (قوله ونقلوا بعيرا بعيرا) بلفظ الفعل الماضي من غير مسمى والنقل زيادة زائدة الغازی على نصيبه من الغنمة ومنه نقل الصلاة وهو ما عدا الفرض واختلف الرواة في القسم والتفصيل هل كانوا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي صلى الله عليه وسلم أو أحدهما من أحدهما فرواية ابن اسحق صريحة أن التفصيل كان من الأمير والقسم من النبي صلى الله عليه وسلم كان مقررا لذلك وبخبره لأنه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبد الله بن عمر عنده أيضا ونقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا وهذا يمكن أن يحصل على التقرير فتجتمع الروايتان قال النووي معناه أن أمير السرية نقلهم فأجازه النبي صلى الله عليه وسلم فجازت نسبتها لكل منهما وفي الحديث أن الجيش إذا انفرد منه قطعة فغنموا شيئا كانت الغنمة للجميع قال ابن عبد البر لا يختلف الفقهاء في ذلك أي إذا خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهت وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الاسلام فإنه لا يشارك الجيش انطرح الى بلاد العدو بل قال ابن دقيق العيد أن الحديث يستدل به على أن المنتقط من الجيش عن الجيش الذي فيه الامام ينفرد بما يغنمه قال وانما قالوا بعيرا بعيرا الجيش لهم إذا كانوا قريبا منهم بلحقهم عونه وغوثه لو احتاجوا انتهى وهذا القيد في مذهب مالك وقال ابراهيم النخعي للامام أن ينقل السرية بجميع ما غنمته دون بقية الجيش مطلقا وقبل أنه انفرد بذلك وفيه مشروعية التفصيل ومعناه تخصيص من له أثر في الحرب بشئ من المال لكنه خصه عمر وابن شعيب بالنبي صلى الله عليه وسلم دون من بعدهم وكرم مالك أن يكون بشرط من أمير الجيش كأن

يخبر على القتال ويعد بان ينقل المربع الى الثالث قبل القسم واعتل بان القتال حينئذ يكون  
للدنيا قال فلا يجوز مثل هذا انتهى وفي هذا رد على من حكي للاجماع على مشروعيته وقد اختلف  
العلماء هل يوم من أصل الغنمية أو من الخمس أو من خمس الخمس أو مما عدا الخمس على أقوال  
والثلاثة الأول مذهب الشافعي والاصح عندهم أنهم من خمس الخمس ونقله منذ بن سعيده عن  
مالك وهو شاذ عندهم قال ابن بطال وحديث الباب يرد على هذا لأنهم نقلوا نصف السدس وهو  
أكثر من خمس الخمس وهذا واضح وقد زاد ابن المنبر أيضا حاقا فقال لو فرضنا أنهم كانوا مائة لكان  
قد حصل لهم ألف ومائتا بعير ويكون الخمس من الأصل ثلاثمائة بعير وخمسة استون وقد نطق  
الحديث بأنهم نقلوا بعيرا بعيرا فتكون جملة ما نقلوا مائة بعير وإذا كان خمس الخمس ستين لم يف  
كله بعير بعير لكل من المائة وهكذا كيفما فرضت العدد قال وقد ألبأه هذا الإلزام بعضهم  
فادعى ان جميع ما حصل للغنمين كان اثني عشر بعيرا فقبل له فيكون خمسمائة ثلاثة بعيرة فيلزم  
أن تكون السربة كلها ثلاثة رجال كذا قيل قال ابن المنبر وهو سهو على التفریع المذكور  
بل يلزم أن يكون أقل من رجل بناء على ان النفل من خمس الخمس وقال ابن التين قد انفصل من  
قال من الشافعية بان النفل من خمس الخمس باوجه منها أن الغنمية لم تكن كلها بعيرة بل كان فيها  
أصناف أخرى فيكون التنفيل وقع من بعض الأصناف دون بعض \* ثانيها أن يكون نقلهم من  
سهمه من هذه الغزاة وغيرها فضم هذا الى هذا فلذلك زادت العدة \* ثالثها أن يكون نقل بعض  
الجيش دون بعض قال وظاهر السياق يراد بهذه الاحتمالات قال وقد جاء أنهم كانوا عشرة وانهم  
غفوا مائة وخمسين بعيرا فخرج منها الخمس وهو ثلاثون وقسم عليهم البقية فحصل لكل واحد اثنا  
عشر بعيرا ثم نقلوا بعيرا بعيرا فعلى هذا فقد نقلوا ثلث الخمس (قلت) ان ثبت هذا لم يكن فيه رد  
للاحتمال الأخير لانه يحتمل أن يكون الذين نقلوا ستة من العشرة والله أعلم قال الاوزاعي  
وأجدوا أبو ثور وغيرهم النفل من أصل الغنمية وقال مالك وطائفة لانفل الامن الخمس وقال  
الخطابي أكثر ما روى من الاخبار يدل على أن النفل من أصل الغنمية والذي يقرب من حديث  
الباب أنه كان من الخمس لانه أضاف الاثني عشر الى سهمانهم فكانت أسرار الى ان ذلك قد تقرر  
لهم استحقاقه من الاخماس الاربعة الموزعة عليهم فيبقى النفل من الخمس (قلت) ويؤيده  
ما رواه مسلم في حديث الباب من طريق الزهري قال بلغني عن ابن عمر قال نقل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سربة بعينها قبل نجد من ابل جاؤا بها ففلا سوى نصيبهم من المغنم لم يسبق مسلم لفظه  
وساقه الطحاوي ويؤيده أيضا ما رواه مالك عن عبد بن سعيده عن عمرو بن شعيب ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال مالي مما أفاء الله عليكم الا الخمس وهو من دود عليكم وصله النساء من وجه  
آخر حسن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه أيضا باساند حسن من حديث عبادة  
ابن الصامت فإنه يدل على أن ما سوى الخمس للمقاتلة وروى مالك أيضا عن ابن الزناد أنه سمع  
سعيده بن المسيب قال كان الناس يعطون النفل من الخمس (قلت) وظاهره اتفاق الصحابة على  
ذلك وقال ابن عبد البر ان أراد الامام تفضيل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخمس لاسن رأس  
الغنمية وان انفردت قطعة فاراد أن ينقلها مما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط  
أن لا يزيد على الثلث انتهى وهذا الشرط قال به الجمهور وقال الشافعي لا يتعدى بل هو راجع الى

\*

ما يراه الامام من المصلحة ويدل له قوله تعالى قل الانشأ الله والرسول فقوض اليه امرها والله أعلم  
وقال الاوزاعي لا ينقل من أول الغنمية ولا ينقل ذهباً ولا فضة وخالفه الجمهور وروى حديث الباب  
من رواية ابن اسحق يدل لما قالوا واستدل به على تعيين قسمة أعيان الغنمية لأنماها وفيه نظر  
لاحتمال أن يكون وقع ذلك اتفاقاً أو بياناً للجواز وعند المالكية فيه أقوال ثالثها التخيير وفيه  
أن أمير الجيش اذا فعل مصلحة لم ينقصها الامام \* الرابع حديثه كان ينقل بعض من يبعث من  
السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش وآخر جهه مسلم وزاد في آخره والخمس واجب في  
ذلك كله وليس فيه حجة لان النقل من الخمس ولا من غيره بل هو محتمل لكل من الاقوال نعم فيه  
دليل على أنه يجوز تخصيص بعض السرية بالتفصيل دون بعض قال ابن دقيق العيد للحديث  
تعلق بمسائل الاخلاص في الاعمال وهو موضع دقيق المأخذ ووجه تعلقه به أن التفصيل يقع  
للتعريب في زيادة العمل والمخاطرة في الجهاد ولكن لم يضرهم ذلك قطعاً لكونه صدر لهم من النبي  
صلى الله عليه وسلم فيدل على أن بعض المقاصد الخارجة عن محض التعبد لا تندرج في الاخلاص  
لكن ضبط قانونها وتعيينها مما تضر مدخلته مشكل جداً \* الخامس حديث أبي موسى في  
مجيئهم من الحبشة وفي آخره وما قسم لا حد غاب عن فتح خير منها شيئاً الا لمن شهد معه الأصحاب  
سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم وسيأتي شرحه مستوفى في نزوة خير من كتاب المغازي  
والغرض منه هذا الكلام الأخير قال ابن المنير أحاديث الباب مطابقة لما ترجم به الا هذا الأخير  
فان ظاهره أنه عليه الصلاة والسلام قسم لهم من أصل الغنمية لامن الخمس اذ لو كان من الخمس  
لم يكن لهم بذلك خصوصية والحديث ناطق بما قال لكن وجه المطابقة أنه اذا جاز للامام أن  
يجتهد وينفذ اجتهاده في الاخماس الاربعة المختصة بالغنائم فيقسم منها لمن لم يشهد الواقعة فلا أن  
ينفذ اجتهاده في الخمس الذي لا يستحقه معين وان استحقه صنف مخصوص أو لى وقال ابن التين  
يحتمل أن يكون اعطاهم برضا بقية الجيش انتهى وهذا جزم به موسى بن عقبة في مغازيه ويحتمل  
أن يكون انما اعطاهم من الخمس وبهذا جزم أبو عبيد في كتاب الاوال وهو الموافق لترجمة  
البخاري وأما قول ابن المنير لو كان من الخمس لم يكن هناك تخصيص فظاهر لكن يحتمل أن يكون  
من الخمس وخصهم بذلك دون غيرهم ممن كان من شأنه أن يعطى من الخمس ويحتمل أن يكون  
اعطاهم من جميع الغنمية لكونهم وصلوا قبل قسمة الغنمية وبعد حوزها وهو أحد القولين  
لشافعي وهذا الاحتمال يترجح بقوله أسهم لهم لان الذي يعطى من الخمس لا يقال في حقهم أسهم  
له الا تجوز اولان سياق الكلام يقتضي الاختيار ويستدعي الاختصاص بما لم يقع لغيرهم كما  
تقدم والله أعلم \* السادس حديث جابر (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني وسفيان هو ابن  
عينة (قوله لو قد جاءنا مال البحرين) سيأتي ذلك في أول باب الجزية من حديث عمرو بن عوف  
وأنه من الجزية لكن فيه تقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فيحمل على أن الذي وعده النبي صلى  
الله عليه وسلم جابراً كان بعد السنة التي قدم فيها أبو عبيدة بالمال وظهر بذلك جهة المال  
المذكور وأنه من الجزية فاعني ذلك عن قول ابن بطال يحتمل أن يكون من الخمس أو من الفتي  
(قوله أمر أبو بكر مناديا فنادى) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون بلالا (قوله فحني لي) بالمهمل  
والمثلثة (قوله وقال مرة) القائل هو سفيان بهذا السند وقد تقدم الحديث في الهبة بالسند

\* حدثنا علي حدثنا سفيان  
حدثنا محمد بن المنكدر سمع  
جابر رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لو قد جاءنا مال  
البحرين لقد أعطيتك  
هكذا وهكذا وهكذا  
فلم يجئني حتى قبض النبي  
صلى الله عليه وسلم فلما  
جاء مال البحرين أمر أبو بكر  
مناديا فنادى من كان له عند  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم دين أو عدة فليأتنا  
فأتيته فقلت ان رسول الله  
كذا وكذا فحني لي ثلاثا  
وجعل سفيان يحشو بكفيه  
جميعاً ثم قال لنا هكذا قال  
لنا ابن المنكدر وقال مرة  
فأتيته بأب بكر فسألت فلم  
يعطني ثم أتيت فلم يعطني ثم  
أتيت الثالثة فقلت سألتك  
فلم تعطيني ثم سألتك فلم تعطيني  
ثم سألتك فلم تعطيني فاما أن  
تعطيني

الأول بدون هذه الزيادة إلى آخرها وتقدمت الزيادة بهذا الإسناد في الكفالة والحوالة إلى قوله  
 خدمتها (قوله قال سفيان) هو متصل بالسند المذكور وعمره هو ابن دينار ومحمد بن علي  
 أي ابن الحسين بن علي وظاهر من هذه الرواية المراد من قوله في رواية ابن المنكدر فحالي ثلاثا  
 لكن قوله فحالي حثية مع قوله في الرواية التي قبلها وجعل سفيان يحثو بكفيه يقتضي أن  
 الحثية ما يؤخذ باليد بن جميعا والذي قاله أهل اللغة أن الحثية ما يعلأ الكف والحفنة ما يعلأ  
 الكفين نعم ذكر أبو عبيد الهروي أن الحثية والحفنة بمعنى وهذا الحديث شاهد لذلك وقوله  
 حثية من حثي يحثي ويجوز حثوة من حثا يحثوه ما لغتان وقوله تبخل عن أي من جهتي  
 (قوله وقال يعني ابن المنكدر) الذي قال وقال هو سفيان والذي قال يعني هو علي بن المديني  
 (قوله وأي داء أدوى من البخل) قال عياض كذا وقع أدوى غير مهموز من دوى إذا كان به  
 مرض في جوفه والصواب أدوا بالهمز لأنه من الداء فيحمل على أنهم سهلوا الهمزة ووقع في رواية  
 الحمدي في مسنده عن سفيان في هذا الحديث وقال ابن المنكدر في حديثه فظهر بذلك اتصاله  
 إلى أبي بكر بخلاف رواية الأصيلي فانها تشعر بان ذلك من كلام ابن المنكدر وقد روى حديث  
 أي داء أدوا من البخل وقد تقدم في الكفالة توجيه وفاء أبي بكر لعادات النبي صلى الله عليه وسلم  
 وكذا في كتاب الهبة وإن وعده صلى الله عليه وسلم لا يجوز أخلافه فتزل منزلة الضمان في الصحة  
 وقبل انما فعله أبو بكر على سبيل التطوع ولم يكن يلزمه قضاء ذلك وماتة تقدم في باب من أمر بانحياز  
 الوعد من كتاب الشهادات أولى وإن جابر المبدع أن له ديناً في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم فلم  
 يطالبه أبو بكر ببينة ووفي ذلك له من بيت المال الموكول الأمر فيه إلى اجتهاد الامام وعلى ذلك  
 يحوم المصنف وبه ترجم وانما أخر أبو بكر اعطاء جابر حتى قال له ما قال امالاً أهم من ذلك  
 أو خشية أن يحمله ذلك على الحرص على الطلب أو لا يكثر الظالمون لمثل ذلك ولم يرد به المنع  
 على الإطلاق ولهذا قال ما من مرة الا وأنا أريد أن أعطيك وسأتي في أوائل الجزية بيان الخلاف  
 في مصرفها وظاهر إيراد البخاري هذا الحديث هنا أن مصرفها عنده مصرف الخس والله أعلم  
 \* الحديث السابع (قوله حديثنا) بضم القاف وتشديد الراء ثم هاء وفي الاسناد بصريان  
 هو والراوى عنه وحجازيان شيخه والضعفاء وقد خالف زيد بن الحباب مسلم بن ابراهيم فيه فقال  
 عن قرّة عن أبي الزبير بن دياربغ عن ابن جريح عن مسلم وسفيان عنه ورواية البخاري أرجح فقد  
 وافق شيخه على ذلك عن قرّة عثمان بن عمرو عند الاسماعيلي والنضر بن شميل عند أبي نعيم فاتفق  
 هؤلاء الحفاظ الثلاثة أرجح من انفراد زيد بن الحباب عنهم ويحتمل أن يكون الحديث عند قرّة  
 عن شيخين بدليل أن في رواية أبي الزبير زيادة على ما في رواية هؤلاء كلهم عن قرّة عن عمرو وسفيان  
 شرحه مستوفى في استنباط المرتدين عند الكلام على حديث أبي سعيد في المعنى وفي حديث أبي  
 سعيد بيان تسمية القائل المذكور وقوله في هذه الرواية لقد شقيت بضم المشاة لالا كثر ومعناه  
 ظاهراً ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس ممن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو  
 عادل فلا يشقى وحكي عياض فتحها ورجحه النووي وحكاها الاسماعيلي عن رواية شيخه المنيعي  
 من طريق عثمان بن عمر عن قرّة والمعنى لقد شقيت أي ضللت أنت أيها التابع حيث تقتدى بمن  
 لا يعدل أو حيث تعتقد في نبيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن (قوله باب

واما ان تبخل عنى قال قلت  
 تبخل على ما منعك من  
 مرة الا وأنا أريد أن أعطي  
 قال سفيان وحديثنا عمرو  
 عن محمد بن علي عن جابر  
 فحالي حثية وقال عدها  
 فوجدتها خمسة قال  
 فخدمتها مرتين وقال  
 يعني ابن المنكدر وأي داء  
 أدوى من البخل \* حديثنا  
 مسلم بن ابراهيم حديثنا  
 ابن خالد حديثنا عمرو بن دينار  
 عن جابر بن عبد الله رضى  
 الله عنهما قال بينما رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 يقسم غنيمته بالجعرانة إذ  
 قال له رجل اعدل قال لقد  
 شقيت ان لم أعدل \* (باب



مامن النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى من غير أن يخمس) أرادهم هذه الترجمة أنه كان له صلى الله عليه وسلم أن يتصرف في الغنمة بما يراه مصلحة فينقل من رأس الغنمة وتارة من الخمس واستدل على الاول بانه كان يمن على الاسارى من رأس الغنمة وتارة من الخمس فدل على أنه كان له أن ينقل من رأس الغنمة وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك وذكر فيه حديث جبير بن مطعم لو كان المطعم حيا وكلني في هؤلاء النتنى لتركتمهم له قال ابن بطال وجه الاحتجاج به أنه صلى الله عليه وسلم لا يجوز في حقه أن يخبر عن شيء لو وقع لفعله وهو غير جائز فدل على أن الامام أن يمن على الاسارى بغير فداء خلافا لمن منع ذلك كما تقدم واستدل به على أن الغنائم لا يستقر ملك الغنائمين عليها الا بعد القسمة وبه قال المالكية والحنفية وقال الشافعي يملكون بنفس الغنمة والجواب عن حديث الباب أنه محمول على أنه كان يستطيب أنفس الغنائمين وليس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج به وللشريطين احتجاجات اخرى وأجوبة تتعلق بهذه المسئلة لم أطل بها هنا لانه لا تؤخذ من حديث الباب لانها لا اثباتا واستبعد ابن المنير الحل المذكور فقال ان طيب قلوب الغنائمين بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل ان لا يدعن بعضهم فكيف بت القول بانه يعطيه اياهم مع أن الامر وقوف على اختيار من يحتمل أن لا يسمح (قلت) والذي يظهر أن هذا كان باعتبار ما تقدم في أول الامر أن الغنمة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم يتصرف فيها حيث شاء وفرض الخمس انما نزل بعد قسمة غنائم بدر كما تقرر فلا حجة اذا في هذا الحديث لما ذكرنا وقد أنكر الداودي دخول التخميس في أسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير أمرين اما المن بغير فداء واما الفداء بما لم يكن له مال عم أولاد الانصار والكتابة وأطال في ذلك ولم يأت بباطل ولا يلزم من وقوع شيء أو شيئين مما خيره منع التخيير وقد قتل النبي صلى الله عليه وسلم منهم عتبة بن أبي معيط وغيره وادعاه أن قريشا لا يدخلون تحت الرق يحتاج الى دليل خاص والافاضل الخلاف هل يسترق العربي أولا ثابت مشهور والله اعلم وسيأتى بقية شرحه في غزوة بدر ان شاء الله تعالى وقوله النتنى بنونين مقتوحين بينهما مناة ساكنة مقصور جمع نتن أو تين كرمين وزمنى أو جرحى وحرجى وروى بهما فوجدت ساكنة وهو تخفيف وأبعد من جعله هو الصواب **(قوله باب)** ومن الدليل على أن الخمس للامام) تقدم توجيه ذلك قبل بيباب **(قوله)** وقال عمر بن عبد العزيز لم يعمهم) أى لم يع قريشا وقوله ولم يخص قريادا من أحوج اليه أى دون من هو أحوج اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر ساما على الذى أحسن بضم النون أى الذى هو أحسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه وهو الذى فى السماء الهوى فى الارض الهوى فى الارض هو اله **(قوله)** وان كان الذى أعطى) أى أبعد قرابة ممن لم يعط ووقع فى هذا اختصارا يقتضى توقفا فى فهمه وقد من الله وله الحديث وجه وسياقه عند عمر ابن شبة فى أخبار المدينة موصولا مطولا فقال فيه وقسم لهم قسم لم يعم عامتهم ولم يخص به قريبا دون من أحوج منه ولقد كان يومئذ فى اعطى من هو أبعد قرابة أى من لم يعط وقوله لما يشكو تعليل لعطية الأبعد قرابة وقوله فى جنبه أى جانبه وقوله من قومهم وحلفائهم أى وحلفاء قومهم بسبب الاسلام وأشار بذلك الى مالى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام وسيأتى بسطه فى موضعه ان شاء الله تعالى **(قوله)** عن ابن المسيب) فى رواية يونس

مامن النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى من غير أن يخمس) \* حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى أسارى بدر لو كان المطعم بن عدى حيا لم يكن فى هؤلاء النتنى لتركتمهم له \* (باب ومن الدليل على أن الخمس للامام وأنه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خيبر) وقال عمر بن عبد العزيز لم يعمهم بذلك ولم يخص قريادا من أحوج اليه وان كان الذى أعطى لما يشكو اليه من الحاجة ولما مستهم فى جنبه من قومهم وحلفائهم \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب

عن ابن شهاب عند أبي داود وأخبرني سعيد بن المسيب (قوله عن جبير بن مطعم) في المغازي  
من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن جبير بن مطعم أخبره (قوله مشيت أنا  
وعثمان بن عفان) زاد أبو داود والنسائي من طريق يونس عن ابن شهاب فيما قسم من الخمس بين  
بنى هاشم وبنى المطلب ولهم من رواية ابن اسحق عن ابن شهاب وضع سهم ذوى القربى في بنى  
هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس وانما اختص جبير وعثمان بذلك لان عثمان  
من بنى عبد شمس وجبير بن مطعم من بنى نوفل وعبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب سواء الجميع بنو  
عبد مناف فهذا معنى قولهما ونحن وهم منك بمنزلة واحدة أى فى الانتساب الى عبد مناف ووقع  
فى رواية أبى داود المذكورة وقرايتنا وقرايتهم منك واحدة وله فى رواية ابن اسحق فقلنا يا رسول  
الله هؤلاء بنو هاشم لا تشكر فضلهم لله وضع الذى وضعك الله منهم فىنا يا رسول الله بنى المطلب  
أعطيتهم وتركتنا (قوله شئ واحد) لا كثيرا لئلا يشبهوا المشركين والمهمز وقال عياض رويانا  
هكذا فى البخارى بغير خلاف انتهى وقد وجدته فى أصلى هنام من رواية الكشيمنى وفى المغازي من  
رواية المستملى وفى مناقب قريش من روايته وفى رواية الجوى بكسر المهملة وتشديد القحطانية  
وكذلك كان يرويه يحيى بن معين وحده قال الخطابي هو أجود فى المعنى وحكاها عياض روى  
خارج الصحيح وقال الصواب رواية الكفاة لقوله فيه وشبك بين أصابعه وهذا دليل على  
الاختلاط والامتزاج كالشئ الواحد لا على التمثيل والتشظير وهذه الزيادة التى أشار اليها وقعت  
فى رواية ابن اسحق المذكورة ولغظه فقال أنا بنو المطلب لم نفترق فى جاهلية ولا اسلام وانما  
نحن وهم شئ واحد وشبك بين أصابعه ووقع فى رواية أبى زيد المرزى شئ واحد بغير واو وهم من  
الالف فقل هما بمعنى وقيل الاحد الذى ينفرد بشئ لا يشاركه فيه غيره والواحد أول العدد وقيل  
الاحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل الاحد لثني ما يدكر معه من العدد والواحد اسم  
لمفتاح العدد من جنسه وقيل لا يقال أحد الله تعالى حكاه جميعه عياض (قوله وقال الليث  
حدثني يونس) أى بهذا الاسناد (وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس  
ولا لبنى نوفل) هو عندى من رواية عبد الله بن يوسف أيضا عن الليث فهو متصل ويحتمل أن  
يكون معلقا وقد وصله المصنف فى المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه وزاد  
أبو داود فى رواية يونس بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم غير أنه لم يكن يعطى قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده  
وهذه الزيادة بين الذهلي فى جمع حديث الزهري أنهم مدرجة من كلام الزهري وأخرج ذلك مفصلا  
من رواية الليث عن يونس وكأن هذا هو السرفى حذف البخارى هذه الزيادة مع ذكره لرواية  
يونس وروى مسلم وأبو داود والنسائي وغيرهم من طريق ابن شهاب عن يزيد بن هريرة عن ابن  
عباس فى سهم ذوى القربى قال هو لقريش رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمه لهم النبي صلى الله  
عليه وسلم وقد كان عمر عرض علينا من ذلك شيأ رأينا أنه دون حقتنا فردناه وللنسائي من وجه آخر  
وقد كان عمر دعانا أن ينكح أبنائنا ويخدم عائلتنا ويقضى عن غار منافقينا الآن يسلمه لنا قال فتركاه  
(قوله وقال ابن اسحق الخ) وصله المصنف فى التاريخ وقوله عاتكة بنت مرة أى ابن هلال من  
بنى سليم وقوله وكان نوفل أخاهم لا يسم أمه وهى واقدة بالقاف بنت ابى عدى واسمه نوفل

عن جبير بن مطعم قال مشيت  
أنا وعثمان بن عفان الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلنا يا رسول الله أعطيت  
بنى المطلب وتركتنا ونحن  
وهم منك بمنزلة واحدة  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انما بنو المطلب  
وبنو هاشم شئ واحد قال  
الليث حدثني يونس وزاد  
قال جبير ولم يقسم النبي  
صلى الله عليه وسلم لبنى  
عبد شمس ولا لبنى نوفل  
وقال ابن اسحق عبد شمس  
وهاشم والمطلب اخوة لام  
وأهمهم عاتكة بنت مرة  
وكان نوفل أخاهم لا يسم

ابن عبادة من بني مازن بن صعصعة وذكر الزبير بن بكار في النسب أنه كان يقال له هاشم والمطلب  
 البدران ولعبه شمس ونوفل الابهران وهذا يدل على أن بين هاشم والمطلب اتلافاً سري في  
 أولادهما من بعدهما ولهذا لما كتبت قريش الصحيفة بينهم وبين بني هاشم وحصرهم في  
 الشعب دخل بنو عبد المطلب مع بني هاشم ولم تدخل بنو نوفل وبنو عبد شمس وستاق الإشارة إلى  
 ذلك في أول المبعث أن شاء الله تعالى وفي الحديث حجة الشافعي ومن وافقه أن سهم ذوى القربى  
 لبني هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من قريش وعن عمر بن  
 عبد العزيز هم بنو هاشم خاصة وبه قال زيد بن أرقم وطائفة من الكوفيين وهذا الحديث يدل  
 للاحاق بنى المطلب بهم وقيل هم قريش كلها لكن يعطى الامام منهم من يراه وجهه قال أصبغ  
 وهذا الحديث حجة عليه وفيه توهين قول من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم انما أعطاهم بعله  
 الحاجة اذ لو أعطاهم بعله الحاجة لم يخص قومادون قوم والحديث ظاهر في انه أعطاهم بسبب  
 النصرة وما أصابهم بسبب الاسلام من بقية قومهم الذين لم يسلموا والمخلص ان الآية نصت على  
 استحقاق قريبي النبي صلى الله عليه وسلم وهي متحققة في بني عبد شمس لانه شقيق وفي بنو نوفل اذا  
 لم تعتبر قرابة الام واختلف الشافعية في سبب اخر اجهم ف قيل العلة القرابة مع النصرة فلذلك  
 دخل بنو هاشم وبنو المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس وبنو نوفل لتفقدان جزء العلة أو شرطها وقيل  
 الاستحقاق بالقرابة ووجد بنى عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بني هاشم وحاربوهم  
 والثالث أن القريبي عام مخصوص وبينته السنة قال ابن بطال وفيه رد لقول الشافعي ان خمس  
 الخمس يقسم بين ذوى القربى لا يفضل غنى على فقر وأنه يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين  
 (قلت) ولا حجة فيه لما ذكرنا من انما تاولا نفسيا أما الاول فليس في الحديث الا انه قسم خمس الخمس بين  
 بني هاشم والمطلب ولم يتعرض لتفضيل ولا عدمه واذا لم يتعرض فالاصل في القسمة اذا أطلقت  
 التسوية والتعميم فالحديث اذا حجة للشافعي لا عليه ويمكن التوصل الى التعميم بان يأمر الامام  
 نائبه في كل اقليم بضبط من فيه ويجوز النقل من مكان الى مكان للحاجة وقيل لا بل يختص كل  
 ناحية بمن فيها وأما الثاني فليس فيه تعرض لكيفية القسم لكن ظاهره التسوية وبها قال المزني  
 وطائفة فيحتاج من جعل سبيله سبيل الميراث الى دليل والله أعلم وذهب الاكثر الى تعميم ذوى  
 القربى في قسمة سهمهم عليهم بخلاف اليتامى فيخصص الفقراء منهم عند الشافعي وأجدو عن مالك  
 يعمهم في الاعطاء وعن أبي حنيفة يخص الفقراء من الصنفين وحجة الشافعي أنهم لما منعوا  
 الزكاة عموماً بالسهم ولأنهم أعطوا بجهة القرابة اكراماً لهم بخلاف اليتامى فانهم أعطوا بالسدة  
 الخلقة واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة فان ذوى القربى  
 لفظ عام خص بنى هاشم والمطلب قال ابن الحاجب ولم ينقل اقتران اجالى مع ان الاصل عدمه  
 ﴿قوله﴾ باب من لم يخمس الاسلاب السلب ينتج المهملة واللام بعدهما واحدة هو ما  
 يوجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجمهور وعن أحمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص  
 بأداة الحرب (قوله) ومن قتل قتيلاً فله سلبه من غير أن يخمس وحكم الامام فيه) أما قوله ومن قتل  
 قتيلاً فله سلبه فهو قطعة من حديث أبي قتادة ثاني حديثي الباب وقد أخرجه المصنف بهذا القدر  
 حسب من حديث أنس وأما قوله من غير أن يخمس فهو من تفقهه وكأنه أشار بهذه الترجمة

\* (باب من لم يخمس  
 الاسلاب ومن قتل قتيلاً  
 فله سلبه من غير أن يخمس  
 وحكم الامام فيه) \* حدثنا  
 مسدد حدثنا يوسف بن  
 الماجشون عن صالح بن  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
 عوف عن أبيه عن جده  
 قال بينما أنا واقف في الصف  
 يوم بدر فنظرت عن يميني  
 وشمالى فاذا أنا بغلامين  
 من الانصار

الى الخلاف في المسئلة وهو شهير والى ما تضافته الترجمة ذهب الجمهور وهو ان القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلا فله سلبه أو لم يقل ذلك وهو ظاهر حديث أبي قتادة ثاني حديثي الباب وقال انه فتوى من النبي صلى الله عليه وسلم واخبار عن الحكم الشرعي وعن المالكية والحنفية لا يستحقه القاتل الا ان شرطه الامام ذلك وعن مالك يخير الامام بين أن يعطى القاتل السلب او يخمسه واختاره اسمعيل القاضي وعن اسحق اذا كثرت الاسلاب خست وعن مكحول والثوري يخمس مطلقا وقد حكى عن الشافعي أيضا ان يسكبوا بعموم قوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه ولم يستثن شيئا واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله سلبه فانه خصص ذلك العموم وتعقب بانه صلى الله عليه وسلم لم يقل من قتل قتيلا فله سلبه الا يوم حنين قال مالك لم يبلغني ذلك في غير حنين وأجاب الشافعي وغيره بان ذلك حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن منها يوم بدر كما في أول حديثي الباب ومنها حديث حاطب ابن أبي بلتعة انه قتل رجلا يوم أحد فسلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم سلبه أخرجه البيهقي ومنها حديث جابر أن عقيل بن أبي طالب قتل يوم مؤتة رجلا فنقله النبي صلى الله عليه وسلم درعه ثم كان ذلك مقرا عند الصحابة كما روى مسلم من حديث عوف بن مالك في قصته مع خالد ابن الوليد وانكاره عليه أخذه السلب من القاتل الحديث بطوله وكما روى الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص ان عبد الله بن جحش قال يوم أحد تعال بناند عوف فدعا سعد فقال اللهم ارزقني رجلا شديدا بأسه فأقاتله ويقا تلني ثم ارزقني عليه الظفر حتى أقتله وأخذ سلبه الحديث وكما روى أحمد بإسناد قوي عن عبد الله بن الزبير قال كانت صفية في حصن حسان بن ثابت يوم الخندق فذكر الحديث في قصة قتلها اليهودي وقولها الحسان أنزل فاسلبه فقال مالي بسلبه حاجة وكما روى ابن اسحق في المعازي في قصة قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبد ود يوم الخندق أيضا فقال له عمر هلا استلبت درعه فانه ليس للعرب خير منها فقال انه اتقاني بسواته وأيضا قال النبي صلى الله عليه وسلم انما قال ذلك يوم حنين بعد أن فرغ القتال كما هو صريح في ثاني حديثي الباب حتى قال مالك يكره للامام أن يقول من قتل قتيلا فله سلبه لئلا تضعف نيات المجاهدين ولم يقل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الا بعد انقضاء الحرب وعن الحنفية لا كراهة في ذلك واذا قاتله قبل الحرب أو في اثنا استحق القاتل ثم أخرج المصنف فيه حديثين أحدهما حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل والغرض منه هنا قوله في آخره كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح فقد احتج به من قال ان اعطاء القاتل السلب مفوض الى رأى الامام وقرره الطحاوي وغيره بانه لو كان يجب للقاتل لكان السلب مستحقا بالقتل ولكن جعله بينهما لاشتراكهما في قتله فلما خص به أحدهما دل على انه لا يستحق بالقتل وانما يستحق بتعيين الامام وأجاب الجمهور بان في السياق دلالة على أن السلب يستحقه من أثنى في القتل ولو شاركه غيره في الضرب أو الطعن قال المهلب نظره صلى الله عليه وسلم في السيفين واستلله لهما هو ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك أبلغ ولذلك سألهما أولا هل مسحتما سيفيك أم لا لانهما لو مسحاهما لما تبين المراد من ذلك وانما قال كلا كما قتله وان كان أحدهما هو الذي أثنى عليه لطيب نفس الآخر وقال الاسماعيلي أقول

\*

حديثه أسنانهم ما تميت أن اكون بين اضاع منهما فغمرني أحدهما فقال يا عم هل تعرف أباجهل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرني أنه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعجل منا فتعجبت لذلك فغمرني الآخر فقال لي مبتلها فلم أنشب أن نظرت الى أبي جهل يحول في الناس فقلت ألا ان هذا صاحبكم الذي سألتني فابتدره بسيفيه فاضرباه حتى قتله ثم انصرف الى رسول الله صلى الله (١٧٧) عليه وسلم فاخبراه فقال أيكم قتله

قال كل واحد منهما أنا

قتله فقال هل مسحتما

سيفيكما قال لا فانظر في

السيفين فقال كلا كما قتله

سامة لمعاذ بن عمرو بن الجوح

وكانا معاذا بن عفراء ومعاذ

ابن عمرو بن الجوح \* قال

نحمد سمع يوسف صالحا وسمع

ابراهيم أباه عبد الرحمن بن

عوف \* حدثنا عبد الله بن

مسلمة عن مالك عن يحيى بن

سعيد عن ابن أفلح عن أبي

محمد مولى أبي قتادة عن أبي

قتادة رضى الله عنه قال

خرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم عام

حنين فلما التقينا كانت

للمسلمين جولة قرأت رجل

من المشركين علا رجلا

من المسلمين فاستدبرت حتى

أتته من ورائه حتى ضربته

بالسيف على جبل عاتقه

فأقبل على فضفى فغمة

وجدت منها ربح الموت ثم

أدركه الموت فارسلني فلحق

عمر بن الخطاب فقلت ما بال

الناس قال امر الله ثم ان

ان الانصارين ضرباه فأثخناه وبلغاه المبلغ الذي يعلم معه انه لا يجوز بقاءه على تلك الحال الا قدر ما يظن أو قد دل قوله كلا كما قتله على أن كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانها أو بما يعلم ان عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير أن أحدهما سبق بالضرب فصار في حكم المثبت لجراحه حتى وقعت به ضربة الثانية فاشتر كافي القتل الآن أحدهما قتله وهو ممتنع والاخر قتله وهو منبت فلذلك قضى بالسلب للسابق الى اثخانته وسأني تمة شرحة في غزوة بدرع قول ابن مسعود انه قتله وتأتى كغمية الجمع هناك ان شاء الله تعالى (قوله حديثه) بالجر صفة للغلامين واسنانهم بالرفع (قوله بين أضلع منهما) كذا لاكثر بفتح أوله وسكون المجمة وضم اللام جمع ضلع وررى بضم اللام وفتح العين من الضلعة وهي القوة ووقع في رواية الجوى وحده بين أضلع منهما بالصاد والحاء المهملين ونسبه ابن بطلان لمسد شيخ البخاري وقد خالفه ابراهيم بن حنيفة عند الطحاوي وروى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان عند ابن أبي شيبه يعني كلهم عن يوسف شيخ البخاري فيه فقالوا أضلع بالصاد المجمة والعين قال واجتماع ثلاثة من الحفاظ أولى من انفردوا واحدا انتهى وقد ظهر أن الخلاف على الرواية عن الفريرى فلا يليق الحزم بان مسد دانطق به هكذا وقد رواه أحد في مسنده وأبو يعلى عن عبيد الله القواريرى وبشر بن الوليد وغيرهما كلهم عن يوسف كالجماعة وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبه عن عفان كذلك (قوله لا يفارق سوادى سواده) بفتح السين وهو الشخص (قوله حتى يموت الأعجل منا) أى الاقرب أجلا وقيل ان لفظ الأعجل تحريف وانما هو الأعجز وهو الذى يقع في كلام العرب كثيرا والسواب ما وقع في الرواية لوضوح معناه (قوله قال محمد) هو المصنف (سمع يوسف) يعنى ابن الماششون (صالحا) يعنى ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المذكور في الاسناد (وسمع ابراهيم أباه عبد الرحمن بن عوف) وهذه الزيادة لا بد من ذكرها في الوقت هنا وتقدم في الوكالة في حديث آخر بهذا الاسناد مثله وبينت هناك سماع ابراهيم من ابيه واما سماع يوسف من صالح فوقع في رواية عفان عند الاسماعيلي ولعل البخاري أشار الى ان الذى أدخل بين يوسف وصالح في هذا الحديث رجلا لم يضبط وذلك فيما أخرجه البزار والرجل هو عبد الواحد بن ابي عون ويحتمل ان يكون يوسف سمعه من صالح وثبته فيه عبد الواحد والله اعلم \* الحديث الثاني حديث ابي قتادة وسأني شرحة مستوفى في المغازى وقوله فيه عن ابن أفلح نسبه الى جده وهو عمر بن كثير بن أفلح وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وكلهم مديون الراوى عن مالك وقد نزلها وقوله فاستدبرت كذا لاكثر وللكتشمينى فاستدبرت بغير موحدة (قوله فقتل رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي) لم أقت على اسمه

(٢٣ - فتح الباري س) الناس رجعوا ووجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بيته فله سلبه فتمت

فقلت من يشهدلى ثم جلست ثم قال من قتل قتيلا له عليه بيته فلا سلبه فتمت فقلت من يشهدلى ثم جلست ثم قال الثالثة مثله

فتمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فأتصفت عليه النصبة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي

فأرضه عنى فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لاها الله اذا لايعمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه

وسلم يعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فاعطاه فبعث الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لا قول مال تالته

في الاسلام \* (باب ما كان النبي صلى (١٧٨) الله عليه وسلم يعطي المؤلفه قلوبهم وغيرهم من الخس ونحوه) \* رواه عبد الله

ابن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم بن حزام رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فني أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بأسراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لأأرزأ أحد بعدك شيأ حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً ثم ان عمر دعاه ليعطيه فأبى أن يقبل منه فقال يا معشر المسلمين انى أعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا الفى فبأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحد من الناس شيئاً بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى \* حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله انه كان على أعتكاف يوم في الجاهلية

واستدل به على دخول من لا يسهم له في عموم قوله من قتل قتيلاً وعن الشافعي في قول وبه قال مالك لا يستحق السلب الا من استحق السهم لانه قال اذا لم يستحق السهم فلا يستحق السلب بطريق الاولى وعورض بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو أولى وهذا هو الاصح واستدل به على ان السلب للقاتل في كل حال حتى قال أبو ثور وابن المنذر يستحقه ولو كان المقتول منهزماً وقال أحمد لا يستحقه الا بالمبارزة وعن الاوزاعي اذا التقي الزحفان فلا سلب واستدل به على انه يستحق للقاتل الذى أثنى بالقتل دون من دافع عليه كما سيأتى في قصة ابن مسعود مع أبي جهل في غزوة بدر واستدل به على ان السلب يستحقه القاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال أبو ثور وابن المنذر وقال الجهم وشرطه أن يكون المقتول من المقاتلة وانفقوا على انه لا يقبل قول من ادعى السلب الا بينة تشهد له بأنه قتله والحجة فيه قوله في هذا الحديث له عليه بينة فنفه ومه انه اذا لم تكن له بينة لا يقبل وسيأتى في قتادة يشهد بذلك وعن الاوزاعي يقبل قوله بغير بينة لان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه لابي قتادة بغير بينة وفيه نظر لانه وقع في مغازى الوافدى أن أوس بن خولى شهد لابي قتادة وعلى تقدير أن لا يتصح فيجمل على ان النبي صلى الله عليه وسلم علم أنه القاتل بطريق من الطرق وأبعد من قال من المالكية ان المراد بالبينه هنا الذى أقره أن السلب عنده فهو شاهد والشاهد الثانى وجود السلب فانه بمنزلة الشاهد على أنه قتله ولذلك جعل لوثا في باب القسامة وقيل انما استحقه أبو قتادة باقرار الذى هو بيده وهذا ضعيف لان الاقرار انما يقيد اذا كان المال منسوباً لمن هو بيده فيؤخذ باقراره والمال هنا منسوب لجميع الجيش ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء ان البينة هنا شاهد واحد يكتب به \* (قوله) **باب ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفه قلوبهم** سيأتى بيانهم وانهم من أسلم ونيته ضعيفة أو كان يتوقع باعطائه اسلام نظرائه في تفسير براءة (قوله وغيرهم) أى غير المؤلفه ممن تظهر له المصلحة في اعطائه (قوله من الخس ونحوه) أى من مال الخراج والجزية والنقء قال اسمعيل القاضي في اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم للمؤلفه من الخس دلالة على ان الخس الى الامام يفعل فيه ما يرى من المصلحة وقال الطبرى استدلل بهذه الاحاديث من زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعطى من أصل الغنيمة لغير المقاتلين قال وهو قول مردود بدليل القرآن والآثار الثابتة واختلف بعد ذلك من أين كان يعطى المؤلفه فقال مالك وجعاعة من الخس وقال الشافعي وجماعة من خمس الخس قيل ليس في أحاديث الباب شىء صريح بالاعطاء من نفس الخس (قوله) رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير الى حديثه الطويل في قصة حنين وسيأتى هناك موصولاً مع الكلام عليه والغرض منه هنا قوله لما أفاء الله على رسوله يوم حنين قسم في الناس في المؤلفه قلوبهم الحديث ثم أورد في الباب تسعة أحاديث \* أحدها حديث حكيم بن حزام سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني الحديث بطوله وفيه قصته مع عمر وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى في كتاب الزكاة \* ثانيها حديث ابن عمر في نذر عمر في الجاهلية وفيه وأصاب عمر جارتين من سبي حنين وهو موضع الترجمة (قوله) عن نافع أن عمر قال يا رسول الله انه كان على أعتكاف يوم كذا رواه حماد بن زيد عن أيوب عن نافع مرسل ليس فيه ابن عمر وسيأتى في المغازى ان البخارى نقل أن بعضهم رواه

عن جاد بن زيد موصولاً وهو عند مسلم وابن خزيمة ~~الكن~~ في القصة الثالثة المتعلقة بعمره  
 الجعراثة في جميع الحديث وذكرهنا أن معمر وصله أيضاً عن أيوب ورواية معمر وصلها في  
 المغازي وهو في قصة النذر فقط وذكر في المغازي أيضاً أن جاد بن سلمة رواد موصولاً وسيأتي بيان  
 ذلك واضحاً أيضاً هناك وأنه أيضاً في النذر فقط ويأتي الكلام على ما يتعلق منه بالنذر في كتاب  
 الايمان والنذور والذي قدمته اتفق عليه جميع رواة البخاري الا جاد بن سلمة فقال عن نافع  
 عن ابن عمر وهو هو ومنه ويظهر ذلك من تصرف البخاري هنا وفي المغازي وبذلك جزم أبو علي  
 الحيداني وقال الدارقطني حديث جاد بن زيد مرسل وحديث جرير بن حازم موصول وجاد  
 أثبت في أيوب من جرير فاما رواية معمر الموصولة فهي في قصة النذر فقط دون قصة الجاريتين  
 قال وقدرى سفيان بن عيينة عن أيوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وأرسله آخرون  
 (قوله فامرهم) في رواية جرير بن حازم عند مسلم أن سؤالا لذلك وقع وهو بالجعراثة بعد أن رجع  
 الى الطائف (قوله وأصاب عمر جارتين من سبي حنين) أي من هوازن لم أر من سمعها في رواية  
 ابن عيينة عند الاسماعيلي موصولاً أن عمر قال فذكر حديث النذر قال فامرني أن أعتكف  
 فلم أعتكف حتى كان بعد حنين وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني جارية فينيماً أنا معتكف  
 اذ سمعت تكبيراً الحديث (قوله قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم على السبي)  
 سيأتي صفة ذلك في المغازي وفي هذا السياق حذف تقديره فنظر أو سأل عن سبب سعيهم في  
 السكك فقبل له فقال لعمر وفي رواية ابن عيينة المذكورة فقلت ما هذا فقالوا السبي أسلموا  
 فارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم فقلت والجارية فارسها (قوله قال اذهب فارسل الجاريتين)  
 يستفاد منه الاخذ بخبر الواحد \* (تنبه) \* اتفقت الروايات كلها على ان قوله ورواه معمر بفتح  
 الميم بينهما مامهلة ساكنة وحكى بعض الشراح أنه بضم الميم وبعد العين مثناة مفتوحة ثم ميم  
 مكسورة وهو تصحيف (قوله قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعراثة ولو  
 اعتمر لم يخف على عبد الله) هكذا رواه أبو النعمان شيخ البخاري مرسلًا ووصله مسلم وابن خزيمة  
 جميعاً عن أحد بن عبدة عن جاد بن زيد فقال في روايته عن نافع ذكر عند ابن عمر مرة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من الجعراثة فقال لم يعتمر منها وقد ذكرت في أبواب العمرة الاحاديث الواردة  
 في اعتماره من الجعراثة وتقدم في أواخر الجهاد في باب من قسم الغنيمة في غزوه أيضاً حديث أنس  
 في ذلك وذكر في أبواب العمرة سبب خفاء عمرة النبي صلى الله عليه وسلم من الجعراثة على كثير من  
 أصحابه فليراجع منه ومن حفظ حجة على من لم يحفظ قال ابن التين ليس كل ما علمه ابن عمر حدث  
 به نافع ولا كل ما حدث به نافع احفظه (قلت) وهذا يردده رواية مسلم التي ذكرتها فان حاصله  
 ان ابن عمر كان يعرفها ولم يحدث بها نافعاً ودلت رواية مسلم على ان ابن عمر كان يتفهمها قال وليس  
 كل ما علمه ابن عمر لم يدخل عليه فيه نسيان انتهى وهذا أيضاً يقتضي انه كان عرف بها ونسيها  
 وليس كذلك بل لم يعرف بها الا هو ولا عدد كثير من الصحابة \* ثالثاً حديث عمر بن تغلب  
 بفتح المثناة وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة وهو النون بفتح النون والميم (قوله أخاف  
 ظلمهم) بفتح الظاء المعجمة والمثناة واللام وبالمهمله أي اعوجاجهم (وجرحهم) بالميم والراي  
 بوزنه وأصل الظلم الميل واطلق هنا على مرض القلب وضعف اليقين (قوله والغناء) بفتح المعجمة

فأمره أن يني به قال وأصاب  
 عمر جارتين من سبي حنين  
 فوضعهما في بعض بيوت  
 مكة قال فن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على سبي حنين  
 فجعلوا يسعون في السكك  
 فقال عمر يا عبد الله انظر ما  
 هذا قال من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على  
 السبي قال اذهب فارسل  
 الجاريتين قال نافع ولم يعتمر  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من الجعراثة ولو اعتمر  
 لم يخف على عبد الله \* زاد  
 جرير بن حازم عن أيوب  
 عن نافع عن ابن عمر وقال  
 من الخمس ورواه معمر  
 عن أيوب عن نافع عن ابن  
 عمر في النذر ولم يقل يوم  
 \* حدثنا موسى ابن اسمعيل  
 حدثنا جرير بن حازم حدثنا  
 الحسن قال حدثني عمرو  
 ابن تغلب رضى الله عنه  
 قال أعطى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قوماً ومنع  
 آخرين فكأنهم عتبوا  
 عليه فقال اني أعطيت قوماً  
 أخاف ظلمهم وجرحهم  
 وأكل أقواماً ما جعل الله  
 في قلوبهم من الخير والغناء  
 منهم عمرو بن تغلب فقال  
 عمرو بن تغلب ما أحب أن  
 لي بكلمة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جرحهم



زاد أبو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال أو بسبي فقسمه بهذا \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أتى أعطى قريشاً تألفهم لأنهم حديث عهد بجاهلية \* حدثنا أبو اليان أخيراً شبيب حدثنا الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن ناساً من الأنصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من أموال هوازن ما أفاء فطنق يعطى رجلاً من قريش المائة من الأبل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشاً ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم فإرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم ولم يدع معهم أحداً غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كان حديث بلغني عنكم قال له ففهم أنهم أمادو و رأنا فلم يقولوا شيئاً وأما أناس من أجدنة أسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشاً ويترك الأنصار وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى لأعطى (١٨٠) رجلاً حديث عهد بهم بكثر ما ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعوا إلى

رجالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خير مما يتقبلون به قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال لهم انكم سترون بعدى أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على الخوض قال أنس فلم نصبر \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم أن محمد بن جبير قال أخبرني جبير بن مطعم أنه بيناهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقبله

ثم النون ومد وهو الكفاية وفي رواية الكشميهني بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر وقوله بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أى التي قالها في حقته وهى ادخاله إياهم في أهل الخير والغناء وقيل المراد الكلمة التي قالها في حق غيره فالعنى لأحب أن يكون لي جر النعم بدل من الكلمة المذكورة التي لي أو يكون لي ذلك وتقال تلك الكلمة في حق (قوله زاد أبو عاصم عن جرير) هو ابن حازم وقد تقدم موصولاً في آخر الجمعة عن محمد بن معمر عن أبي عاصم وهو من المواضع التي تمسك بها من زعم ابن الجارى قد علق عن بعض شيوخه ما يشبه وبينهم فيه واسطة مثل هذا فان أبا عاصم شيخه وقد علق عنه هذا هنا ولم يساقه موصولاً أدخل بينه وبين أبي عاصم واسطة (قوله أوبسبى) في رواية الكشميهني بشىء وهو أشمل \* رابعها حديث أنس في عطية المؤلفين يوم حنين ذكره مطولاً ومختصراً وسأأتى شرحه مستوفى في غزوة حنين فقد ذكره هناك من أربعة أوجه عن أنس \* خامسها حديث جبير بن مطعم وإبراهيم في أسناده هو ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وعمر بن محمد بن جبير تقدم ذكره في أوائل الجهاد في باب الشجاعة في الحرب مع الكلام على بعض شرح المتن وقوله مقبله من حنين أى مرجعه كذا للكشميهني ووقع لغيره هنا مقبلاً وهو منصوب على الحال والسمة تفتح المهملة وضم الميم شجرة طويلة متفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلبة الخشب قاله ابن التين وقال القزاز والعضاء شجر الشوك كالطلح والعوسج والسدر وقال الداودى السمرة هى العضاء وقال الخطابى ورق السمرة أثبت وظلها أكثر ويقال هى شجرة الطلح واختلف في واحدة العضاء فتبيل عضه بفتح تين مثل شفة وشناه والاصل عضه وشفه فحذفت الهاء وقيل واحدة اعضاهه (قوله خطفت رداه) في مرسل

من حنين علق رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعراب يسألونه حتى اضطروا إلى سمره فخطفت رداه عمرو فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعطوني رداي فلو كان عدده هذه العضاء نعم القسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كنت أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجرا في غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فحذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه فضحك ثم أمر له بعباءة \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين أثار النبي صلى الله عليه وسلم أناساً في القسمة فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الأبل وأعطى عيينة مثلاً ذلك وأعطى أناساً من أشراف العرب فأثرهم يومئذ في القسمة قال رجل والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله فقلت والله لا أخبرن النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته فاخبرته فقال فن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد أودى بأكثركم من هذا فاصبر \* حدثنا محمود بن غيلان

عمر بن سعيد عند عمر بن شبة في كتاب مكة حتى عدلوا بناقته عن الطريق فترسمرات فانتهمن  
 ظهره وانزع عن رداءه فقال ناولوني ردائي فذكر في حديث جابر بن مطعم وفيه فنزل ونزل الناس  
 معه فاقبلت هوازن فقالوا اجتمعنا تستنفع بالمؤمنين اليك وتستنفع بك الى المؤمنين فذكر  
 القصة وفيه ذم الخصال المذكورة وهى البخل والكذب والجبن وأن امام المسلمين لا يصلح أن  
 يكون فيه خصلة منها وفيه ما كان في النبي صلى الله عليه وسلم من الحلم وحسن الخلق وسعة  
 الجود والصبر على جفأة الاعراب وفيه جواز وصف المرء نفسه بالخصال الحميدة عند الحاجة  
 كخوف ظن أهل الجهل به خلاف ذلك ولا يكون ذلك من الفخر المذموم وفيه رضا السائل  
 للحق بالوعد اذا تحقق من الواعد التحيز وفيه أن الامام مخير في قسم الغنمة ان شاء بعد فراغ  
 الحرب وان شاء بعد ذلك وقاد تقدم البحث فيه \* سادسها حديث أنس في قصة الاعرابي الذي  
 جبر رداء النبي صلى الله عليه وسلم وهو في معنى الذي قبله ونجران بنون وجيم وزن شعبان بلدة  
 مشهورة وسياقي شرح في الادب والغرض منه قوله ثم أمره بعتاء \* سابعها حديث ابن  
 مسعود قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله عليه وسلم أناسا في القسمة الحديث وسياقي  
 شرحه في غزوة حنين ان شاء الله تعالى وعينه بمهمة وتحتاية مصغرا هو ابن حصن الفزاري  
 \* ثامنها حديث أسماء بنت أبي بكر كنت أنقل النوى من أرض الزبير الحديث وسياقي في كتاب  
 المسكاح باتم من هذا السياق وبأق شرحه هناك وقوله وقال أبو حمزة هو أنس بن عياض  
 وهشام هو ابن عروة بن الزبير والغرض من هذا التعليق بيان فائدتين احدهما ان أباه حمزة خالف  
 أباه اسماء في وصلة فارسله \* ثانيته ما ان في رواية أبي حمزة تعيين الارض المذكورة وانها كانت  
 مما أفاء الله على رسوله من اموال بني النضير فاقطع الزبير منها وبذلك يرتفع استشكل الخطابي  
 حيث قال لا ادري كيف أقطع النبي صلى الله عليه وسلم أرض المدينة وأهلها قد أسلموا وراغبين  
 في الدين الا أن يكون المراد ما وقع من الانصار أنهم جعلوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما لا يبلغه  
 المامن من أرضهم فاقطع النبي صلى الله عليه وسلم من شاء منه \* تاسعها حديث ابن عمر في معاملة  
 أهل خيبر وفيه قصة اجلاء عمر لهم باختصار وقد مر شرحه في كتاب المزارعة وقوله فيه نتركم  
 من التل في رواية الكشميهني نتركم من التقرير وقوله هنا وكانت الارض لما ظهر عليها لليهود  
 وللرسول صلى الله عليه وسلم وللمسلمين كذلك الاكثر وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله  
 وللرسول وللمسلمين فقد قيل ان هذا هو الصواب وقال ابن أبي شبة والذى في الاصل صحيح  
 أيضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها أي لما ظهر على فتح اكبرها قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه  
 فكانت لليهود فلما صالحهم على أن يسلموا له الارض كانت لله ولرسوله ويحتمل ان يكون على حذف  
 مضاف أي ثمة الارض ويحتمل ان يكون المراد بالارض ما هو اعم من المفتحة وغير المفتحة  
 والمراد بظهوره عليها غلبته لهم فكان حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول وللمسلمين  
 وقال ابن المنير أحاديث الباب مطابقة للترجمة الا هذا الاخير فليس فيه للعطاء ذكر ولكن فيه  
 ذكر جهات مطابقة للترجمة قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فبهذه الطريق تدخل  
 تحت الترجمة والله أعلم ﴿ **قوله باب ما يصيب** أي المجاهد (من الطعام في أرض  
 الحرب) أي هل يجب تحميمه في الغنائم أو يباح كله للمقاتلين وعلى مسئلة خلاف الجمهور  
 شعبة عن جابر بن هلال

حدثنا أبو أسامة حدثنا  
 هشام قال أخبرني أبي عن  
 اسماء بنت أبي بكر رضی الله  
 عنها قالت كنت انقل  
 النوى من ارض الزبير التي  
 اقطعها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على رأسي وهو  
 مني على ثلثي فرسخ وقال ابو  
 حمزة عن هشام عن أبيه ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 اقطع الزبير ارض من اموال  
 بني النضير \* حدثني احمد  
 ابن المقدم حدثنا النضيل  
 ابن سليمان حدثنا موسى بن  
 عقبة قال أخبرني نافع عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما ان  
 عمر بن الخطاب أجلى اليهود  
 والنصارى من ارض الحجاز  
 وكان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لما ظهر على اهل  
 خيبر اراد أن يخرج اليهود  
 منها وكانت الارض لما  
 ظهر عليها لليهود وللرسول  
 وللمسلمين فسأل اليهود  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان يتركهم على أن يكفوا  
 العمل ولهم نصف الثمر  
 فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ترككم على ذلك  
 ما شئنا فاقروا حتى أجلاهم  
 عمر في امارته الى تباه  
 وأريحا \* (باب ما يصيب من  
 الطعام في أرض الحرب) \*  
 \* حدثنا أبو الوليد حدثنا  
 شعبة عن جابر بن هلال

على جواز أخذ الغنائم من القوت وما يصلح به وكل طعام يعتاد كاه عموما وكذلك علف الدواب سواء كان قبل القسمة أو بعدها باذن الامام وبغير اذنه والمعنى فيه أن الطعام يعزى في دار الحرب فأبج للضرورة والجهور أيضا على جواز الاخذ ولو لم تكن الضرورة ناجزة وانتفقوا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم في حال الحرب ورت ذلك بعد انقضاء الحرب بشرط الاوزاعى فيه اذن الامام وعليه أن يرد كلفه فرغت حاجته ولا يستعمله في غير الحرب ولا ينتظر برده انقضاء الحرب لئلا يعرضه للهلاك وحجته حديث روي عن ثابت مرفوعا عن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذ دابة من المغنم فيركبها حتى اذا انجشها ردها الى المغنم وذكري الثوب مثل ذلك وهو حديث حسن أخرجه أبو داود والطحاوي ونقل عن أبي يوسف أنه جله على ما اذا كان الاخذ غير محتاج يبق دابته أو ثوبه بخلاف من ليس له ثوب ولا دابة وقال الزهري لا يأخذ شيئا من الطعام ولا غيره الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان نهى الامام وقال ابن المنذر قد وردت الاحاديث الصحيحة في التشديد في الغلول وانتفق علماء الامصار على جواز أكل الطعام وجاء الحديث بنحو ذلك فليقتصر عليه وأما العلف فهو في معناه وقال مالك يباح ذبح الانعام للاكل كما يجوز أخذ الطعام وقيد الشافعي بالضرورة الى الاكل حيث لا طعام وقد تقدم في باب ما يكره من ذبح الابل في أواخر الجهاد شيئا من ذلك ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها (قوله عن عبد الله بن مغفل) بالمعجزة والقاء وزن محمد وفي رواية يهز بن أسد عن شعبة عن مسلم سمعت عبد الله بن مغفل وفي رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال حدثني عبد الله بن مغفل والاسناد كله بصريون (قوله فرحي انسان) لم أقف على اسمه ولا بنى داود من طريق سليمان بن المغيرة دلى جبراب يوم خيبر فالترتمه (قوله بجبراب) بكسر الجيم (قوله فنزوت) بالنون والراى أى وثبت مسرعا وقع في رواية سليمان بن المغيرة فالترتمه فقلت لأعطى اليوم أحدا من هذا شيئا وقد أخرج ابن وهب بسند معضل أن صاحب المغنم كعب بن عمرو بن زيد الانصاري أخذ منه الجراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم خل بينه وبين جرابه وبهذا يتبين معنى قوله فاستحييت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعله استحيما من فعله ذلك ومن قوله معا وموضع الحجة منه عدم انكار النبي صلى الله عليه وسلم بل في رواية مسلم ما يدل على رضاه فانه قال فيه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسم ما زاد أبو داود الطيالسي في آخره فقال هولك وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئذنه وفي قوله فاستحييت أشار الى ما كانوا عليه من توقير النبي صلى الله عليه وسلم ومن معاناة التنزه عن خوارم المروءة وفيه جواز أكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محترمة على اليهود وكرهاها مالك وعن أحمد تحريمها وسأني ذلك في باب سفرد في كتاب الذبائح ان شاء الله تعالى \* ثانيها حديث ابن عمر كانصيب في مغازينا العسل والعنب فنأكله ولا نرفعه رواه يونس بن محمد عن أبي نعيم وأحمد بن ابراهيم عند الاسماعيلي كلاهما عن حماد بن زيد فزاد فيه والنواكه ورواه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل والسمن في المغازي فنأكله ومن طريق جرير بن حازم عن أيوب بلفظ أصبنا طعاما وأغنا يوم اليرموك فلم يقسم وهذا الموقوف لا يغير الا قول لا اختلاف السياق ولا قول حكم المرفوع للتصريح بكونه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما يوم اليرموك فكان بعده فهو

عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال كنا محاصرين قصر خيبر فرمى انسان بجبراب فيه شحم فنزوت لاأخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه \* حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كانصيب في مغازينا العسل والعنب فنأكله

موقوف يوافق المرفوع **(قوله ولا ترفعه)** أى ولا تحمله على سبيل الادخار ويحتمل أن يريدوا  
 ترفعه الى متولى أمر الغنيمة أو الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا تستأذنه في أكله اكتفاء بما سبق  
 منه من الاذن \* ثالثها حديث عبد الله بن ابي أوفى في ذبحهم الجمر الاهلية يوم خيبر وفيه الامر  
 بارتقاها وفيه اختلافهم في سبب النهي هل هو لكونهم لم يتخمسوا أو لتحريم الجمر الاهلية وسيأتي  
 البحث في ذلك في كتاب الذبائح والغرض منه هنا أنه يشعر بان عادتهم جرت بالأسراع الى  
 المأكولات وانطلاق الايدي فيها ولو لا ذلك ما قدموا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك  
 وقد ظهر أنه لم يأمرهم بارتقا لحوم الجمر الا أنهم لم يتخمسوا وأما حديث ثعلبة بن الحكم قال أصبنا  
 يوم خيبر غنما فذكر الامر بما كنا فيه فانهما التحل النبهة قال ابن المنذر انما كان ذلك لاجل  
 ما وقع من النبهة لان كل نعم أهل الحرب غير جائز ومن أحاديث الباب حديث عبد الله بن ابي  
 أوفى أيضاً أصبنا طاماً يوم خيبر فكان الرجل يجي فياً أخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف أخرجه  
 أبو داود والحاكم والطحاوي ونقلوه فياً أخذ منه حاجته **(قوله قال عبد الله)** هو ابن ابي أوفى راوى  
 الحديث وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابي أوفى فتحدثنا فذكر  
 نحوه وسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال فتحدثنا بيننا أي الصحابة وقوله وقال  
 آخرون أي من الصحابة والحاصل أن الصحابة اختلفوا في علة النهي عن لحم الجمر هل هو لذاتها  
 أو لعارض وسيأتي في المغازي في هذا الحديث قول من قال لانها كانت تاكل العذرة **(قوله)**  
 وسألت سعيد بن جبير) قائل ذلك هو الشيباني ورواية الشيباني عن سعيد بن جبير غير هذا  
 الحديث عند النسائي **قوله باب الجزية** كذا لاكثر وقوع عند ابن بسال وابي  
 نعيم كتاب الجزية ووقع لجمعهم البسملة أو له سوى أبي ذر **(قوله الجزية والموادعة مع أهل الذمة)**  
 والحرب) فيه لف ونشر مرتب لان الجزية مع أهل الذمة والموادعة مع أهل الحرب والجزية من  
 جزأت الشيء اذا قسمته ثم سهلت الهمزة وقيل من الجزاء أي لانها جزاء تركهم ببلاد الاسلام أو من  
 الاجزاء لانها تكفي من توضع عليه في عصمة دمه والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة أهل الحرب  
 مدة معينة لمصلحة قال ابن المنير وليس في أحاديث الباب ما يوافقها الا الحديث الاخير في تأخير  
 النعمان بن مقرن القتال وانتظاره زوال الشمس (قلت) وليست هذه الموادعة المعروفة والذي  
 يظهر أن الصواب ما وقع عند أبي نعيم من اثبات لفظ كتاب في صدر هذه الترجمة ويكون الكتاب  
 معقود الجزية والمهادنة والابواب المذكورة بعد ذلك مفرعة عنه والله أعلم قال العلماء الحكمة  
 في وضع الجزية أن الذل الذي يلحقهم ويحملهم على الدخول في الاسلام مع ما في مخالطة المسلمين  
 من الاطلاع على محاسن الاسلام واختلف في سنة مشروعيةها فقيل في سنة ثمان وقيل في سنة  
 تسع **(قوله وقول الله عز وجل فاتلوا الذين الح)** هذه الآية هي الاصل في مشروعية  
 الجزية ودل منطوق الآية على مشروعيةها مع أهل الكتاب ومفهومها أن غيرهم لا يشاركهم  
 فيها **(قوله يعني أدلاء)** هو تفسير وهم صاغرون قال أبو عبيدة في الجواز الصاغر الذليل الحقير قال  
 وقوله عن يد أي عن طيب نفس وكل من أطاع لقاها وأعطاه عن طيب نفس من يده فقد أعطاه  
 عن يد وقيل معنى قوله عن يد أي نعمة منكم عليهم وقيل يعطيها من يده ولا يعث بها وعن الشافعي  
 المراد بالصاغر هنا التزام حكم الاسلام وهو يرجع الى التفسير اللغوي لان الحكم على

ولا ترفعه \* حدثنا موسى  
 ابن اسمعيل حدثنا عبد  
 الواحد حدثنا الشيباني قال  
 سمعت ابن ابي أوفى رضى  
 الله عنه سما يقول أصبنا  
 مجاعة ليالى خيبر فلما كان  
 يوم خيبر وقعنا في الجمر  
 الاهلية فانتحرنا فلما غلت  
 القدور نادى منادى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 أكنسوا القدور فلا تطعموا  
 من لحوم الجمر شيئا قال  
 عبد الله فقلنا انما نهي  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 لانهم لم يتخمسوا قال وقال  
 آخرون حرمتها البتة وسألت  
 سعيد بن جبير فقال حرمتها  
 البتة \* **(باب الجزية)**  
 والموادعة مع أهل الذمة  
 والحرب \* وقول الله تعالى  
 فاتلوا الذين لا يؤمنون  
 بالله ولا باليوم الآخر ولا  
 يحرمون الى قوله وهم  
 صاغرون يعني أدلاء

الشخص بما لا يعتد به ويضطر الى احتماله يستلزم النذل (قوله) والمسكنة مصدر المسكين فلان  
 أسكن من فلان أحوج منه ولم يذهب الى السكون) هذا الكلام ثبت في كلام أبي عبيدة في المجاز  
 والقاتل ولم يذهب الى السكون قيل هو الفرير الراوي عن البخاري أراد أن ينبه عن أن قول  
 البخاري أسكن من المسكنة لا من السكون وان كان أصل المادة واحدا ووجه ذكر المسكنة هنا  
 أنه لما فسر الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب أنهم ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاسب ذكر  
 المسكنة عند ذكر الذلة (قوله) وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والعجم هذه  
 بقية الترجمة قيل وعطف العجم على من تقدم ذكره من عطف الخاص على العام وفيه نظر والظاهر  
 أن بينهما خاصا وعموما وجهيا فاما اليهود والنصارى فهم المراد بأهل الكتاب بالاتفاق وأما  
 المجوس فقد ذكر مستنده في الباب وفرق الحنفية فقالوا تؤخذ من مجوس العجم دون مجوس  
 العرب وحكي الطحاوي عنهم تقبل الجزية من أهل الكتاب ومن جميع كفار العجم ولا يقبل من  
 مشركي العرب الا الاسلام أو السيف وعن مالك تقبل من جميع الكفار الا من ارتدوبه قال  
 الاوزاعي وفقهاء الشام وحكي ابن القاسم عنه لا تقبل من قريش وحكي ابن عبد البر الاتفاق على  
 قبولها من المجوس لكن حكي ابن التين عن عبد الملك أنها لا تقبل الا من ارتدوبه من اليهود والنصارى فقط  
 ونقل أيضا الاتفاق على أنه لا يحل نكاح نسائهم ولا كل ذبايحهم لكن حكي غيره عن أبي ثور حل  
 ذلك قال ابن قدامة هذا خلاف اجماع من تقدمه (قلت) وفيه نظر فقد حكي ابن عبد البر عن  
 سعيد بن المسيب أنه لم يكن يرى بذبيحة المجوسي بأسا اذا أمره المسلم بذبيحتها وروى ابن أبي شيبه  
 عنه وعن عطاء وطاوس وعمر بن دينار أنهم لم يمسكوا بها وبأسا باتسري بالمجوسية وقال  
 الشافعي تقبل من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجماء ويلحق بهم المجوس في ذلك واحتج بالآية  
 المذكورة فان منهم ومنهم أهل الكتاب وقدا أخذها النبي صلى الله عليه وسلم  
 من المجوس فدل على الحاقهم بهم واقصر عليهم وقال أبو عبيد ذبحت الجزية عن اليهود  
 والنصارى بالكتاب وعلى المجوس بالسنة واحتج غيره بعموم قوله في حديث بريدة وغيره فاذا قبضت  
 عدوك من المشركين فادعهم الى الاسلام فان أجابوا والا فالجزية واحتجوا أيضا بان أخذها من  
 المجوس يدل على ترك منهوم الآية قلما اتى تخصيص أهل الكتاب بذلك على أن لا منهوم  
 لقوله من أهل الكتاب وأجيب بان المجوس كان لهم كتاب ثم رفع وروى الشافعي وغيره في ذلك  
 حديثان على وسياق في هذا الباب ذكره وتعقب بقوله تعالى انما أنزل الكتاب على طائفتين  
 من قبلنا وأجيب بان المراد مما اطلع عليه القائلون وهم قريش لانهم لم يشترعوا عندهم من جميع  
 الطوائف من له كتاب الا اليهود والنصارى وليس في ذلك نفي بقية الكتب المنزلة كالزبور وصحف  
 ابراهيم وغير ذلك (قوله) وقال ابن عيينة (الح) وصله عبد الرزاق عنه بهوزاد بعد قوله أهل الشام  
 من أهل الكتاب ثم أخذ منهم الجزية الخ وأشار به هذا الاثر الى جواز التفاوت في الجزية وأقل  
 الجزية عند الجمهور دينار لكل سنة وخصه الحنفية بالفقير أو ما المتوسط فعليه ديناران  
 وعلى الغني أربعة وهو موافق لآثر مجاهد كما دل عليه حديث عمر وعند الشافعية أن للامام أن  
 يما كس حتى يأخذها منهم وبه قال أحمد وروى أبو عبيد من طريق أبي اسحق عن حارثة بن  
 مضرب عن عمر أنه بعث عثمان بن حنيف بوضع الجزية على أهل السواد ثمانية وأربعين وأربعة

والمسكنة مصدر المسكين  
 فلان أسكن من فلان  
 أحوج منه ولم يذهب الى  
 السكون وما جاء في أخذ  
 الجزية من اليهود والنصارى  
 والمجوس والعجم \* وقال ابن  
 عيينة عن ابن أبي نجيح  
 قلت لمجاهد ما شأن أهل  
 الشام عليهم أربعة دنانير  
 وأهل اليمن عليهم دينار قال  
 جعل ذلك من قبل اليسار  
 \* حدثنا علي بن عبد الله  
 حدثنا سفيان قال

وعشرين واثني عشر وهذا على حساب الدينار باثني عشر وعن مالك لا يزداد على الأربعين وينقص  
منها عن لا يطابق وهذا محتمل أن يكون جعله على حساب الدينار بعشرة والقدر الذي لا يمتنه  
دينار وفيه حديث مسروق عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم حين بعثه إلى اليمن قال خذ من  
كل حالم ديناراً أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي والحاكم واختلف السلف في أخذها من  
الصبي فالجمهور لا على مفهوم حديث معاذ وكذا لا تؤخذ من شيخ فان ولا زدن ولا امرأة ولا  
مجنون ولا عاجز عن الكسب ولا أجير ولا من أصحاب الصوامع والديارات في قول والأصح عند  
الشافعية الوجوب على من ذكر آخراً ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث يشتمل الأخير على  
حديثين \* أحدها حديث عبد الرحمن بن عوف (قوله سمعت عمراً) هو ابن دينار (قوله كنت  
جالساً مع جابر بن زيد) هو أبو الشعثاء البصري وعمر بن أوس هو الثقيفي المتقدم ذكره وروايته عن  
عبد الرحمن بن أبي بكر في الحج وعن عبد الله بن عمرو في التهجد وليست له هنا رواية بل ذكره عمرو بن  
دينار ليبين أن بحالة لم يقصده بالتحديث وإنما حدث غيره فسمعه هو وهذا وجه من وجوه التحمل  
بالانفاق وإنما اختلفوا على يسوع أن يقول حدثنا الجمهور على الجواز ومنع منه النساق  
وطائفة قليلة وقال البرقاني يتول سمعت فلانا (قوله فخذهم ما بحالة) هو بفتح الموحدة والجيم  
الخفيفة تابعي شهير كبير يسمي بصري وهو ابن عبد الله بفتح المهملة والموحدة ويقال فيه عبد  
بالسكون بلاهاؤه وماله في البخاري سوى هذا الموضع (قوله عام حج مصعب بن الزبير باهل البصرة)  
أي وحج حينئذ بحالة معه وبذلك صرح أحمد في روايته عن سفيان وكان مصعب أميراً على البصرة  
من قبل أخيه عبد الله بن الزبير وقتل مصعب بعد ذلك بسنة أو سنتين (قوله كنت كاتباً للجزء) بفتح  
الجيم وسكون الزاي بعدها هاء زهكذا يقول المحدثون وضبطه أهل النسب بكسر الزاي بعدها  
حتائية ساكنة ثم همزة ومن قاله بلفظ التصغير فقد خفف وهو ابن معاوية بن حصن بن عبادة  
التميمي السعدي عم الأحنف بن قيس وهو معدود في الصحابة وكان عامل عمر على الأهواز ووقع  
في رواية الترمذي أنه كان على تنادر (قلت) هي من قرى الأهواز وذكر البلاذري أنه عاش إلى  
خلافه معاوية وولي الزيادة بعض عمله (قوله قبل موته بسنة) كان ذلك سنة اثنين وعشرين لأن عمر  
قتل سنة ثلاث (قوله فترقوا بين كل ذي محرم من الجحوس) زاد مسدد وأبو يعلى في روايته ما اقتلوا  
كل ساحر قال فقتلنا في يوم ثلاث سواحر وفرقنا بين المحارم منهم وصنع طعاماً فدعاهم وعرض  
السيف على فخذيه فاكوا بغير زحمة قال الخطابي أراد عمر بالنفرة بين المحارم من الجحوس منعهم  
من اظهار ذلك وإفساء عقودهم به وهو كما شرط على النصاري أن لا يظهر وأصلهم (قلت) قد روى  
سعيد بن منصور من وجه آخر عن بحالة ما بين سبب ذلك ولغظه أن فرقوا بين الجحوس وبين  
محارمهم كما نالهم باهل الكتاب فهذا يدل على أن ذلك عند عمر شرط في قبول الجزية منهم وأما  
الامر بقتل الساحر فهو من مسائل الخلاف وقد وقع في رواية سعيد بن منصور والمذكورة من  
الزيادة واقتلوا كل ساحر وكاهن وسأني الكلام على حكم الساحر في باب هل يعني عن الذي إذا  
سحر (قوله ولم يكن عمراً) فخذ الجزية من الجحوس حتى شهده عبد الرحمن بن عوف (قلت) ان  
كان هذا من جملة كتاب عمر فهو متصل وتكون فيه رواية عمر عن عبد الرحمن بن عوف وبذلك  
وقع التصريح في رواية الترمذي ولغظه فجاءنا كتاب عمر انظر للجحوس من قبلك فخذ منهم الجزية

سمعت عمراً قال كنت  
جالساً مع جابر بن زيد وعمر  
ابن أوس فخذهم ما بحالة سنة  
سبعين عام حج مصعب بن  
الزبير باهل البصرة عند  
درج زمزم قال كنت كاتباً  
للجزء من معاوية عم الأحنف  
فاتانا كتاب عمر بن الخطاب  
قبل موته بسنة فرقوا بين  
كل ذي محرم من الجحوس  
ولم يكن عمراً فخذ الجزية  
من الجحوس حتى شهده عبد  
الرحمن بن عوف أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أخذها من الجحوس هجر  
\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
شعيب عن الزهري قال  
حدثني عروة بن الزبير عن  
المسور بن مخرمة أنه أخبره  
أن عمرو بن عوف

فان عبد الرحمن بن عوف أخبرني فذكره لكن أصحاب الأطراف ذكروا هذا الحديث في ترجمة  
 بجالة بن عبدة عن عبد الرحمن بن عوف وليس بجيد وقد أخرج أبو داود من طريق قشير بن عمرو  
 عن بجالة عن ابن عباس قال جاء رجل من مجوس هجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما خرج قلت  
 له ما قضى الله ورسوله فيكم قال شر الاسلام أو القتل قال وقال عبد الرحمن بن عوف قبل منهم  
 الجزية قال ابن عباس فاخذ الناس بقول عبد الرحمن وتركوا ما سمعت وعلى هذا في الجالية ورويه  
 عن ابن عباس سمعنا وعن عمر كابة كلاهما عن عبد الرحمن بن عوف وروى أبو عبيد بن أسناد  
 صحيح عن حذيفة لولا أني رأيت أصحابي أخذوا الجزية من المجوس مأخذها وفي الموطن عن  
 جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر قال لا أدري ما أصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول سنوهم سنة أهل الكتاب وهذا منقطع مع ثقة  
 رجاله ورواه ابن المنذر والدارقطني في الغرائب من طريق أبي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن  
 جده وهو منقطع أيضا لان جده على بن الحسين لم يلق عبد الرحمن بن عوف ولا عرفان كان  
 الضمير في قوله عن جده يعود إلى محمد بن علي فيكون متصلا لان جده الحسين بن علي سمع  
 من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن بن عوف وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء عن الحضرمي  
 أخرجه الطبراني في آخر حديث بلقظ سنو بالمجوس سنة أهل الكتاب قال أبو عمر هذا من الكلام  
 العام الذي أريد به الخصاص لان المراد سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية بقطعة (قلت) وقع في آخر  
 رواية أبي علي الحنفى قال مالك في الجزية واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على أنهم ليسوا أهل  
 كتاب لكن روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما بأسناد حسن عن علي كان المجوس أهل كتاب  
 يقرؤنه وعلم يدرسون فشرّب أميرهم الخمر فوقع على أخته فلما أصبح دعا أهل الطمع فاعطاهم  
 وقال ان آدم كان يذبح أولاده فبانه فاطمعه وقتل من خالقه فاسرى على كتابهم وعلى ما في  
 قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء وروى عبد بن حميد في تفسير سورة البروج بأسناد صحيح عن  
 ابن أبيزى لما هزم المسلمون أهل فارس قال عمر اجتمعوا فقتل ان المجوس ليسوا أهل كتاب فنضع  
 عليهم ولا من عبدة الاوثان فنجري عليهم أحكامهم فقال علي بل هم أهل كتاب فذكره ولو لم يكن  
 قال وقع على ابنته وقال في آخره فوضع الاخذ وذلن خالقه فهذا حجة لمن قال كان لهم كتاب  
 وأما قول ابن بطال لو كان لهم كتاب ورفع لرفع حكمه ولما استثنى حل ذبائهم ونكاح نسائهم  
 فالجواب أن الاستثناء وقع تبعاً للآثر الوارد في ذلك لان في ذلك شبهة تقتضى حقن الدم بخلاف  
 النكاح فانه مما يحتاج له وقال ابن المنذر ليس تحريم نسائهم وذبائهم متفقاً عليه ولو لم يكن  
 الا كثر من أهل العلم عليه وفي الحديث قبول خبر الواحد وأن الصحابي الجليل قد يغيب عنه علم  
 ما طلع عليه غيره من أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأحكامه وأنه لا نقص عليه في ذلك وفيه  
 التمسك بالمفهوم لان عمر فهم من قوله أهل الكتاب اختصاصهم بذلك حتى حدثه عبد الرحمن بن  
 عوف بالحق المجوس بهم فرجع اليه \* ثانيها حديث عمرو بن عوف (قوله الانصاري) المعروف  
 عند أهل المغازي أنه من المهاجرين وهو موافق لقوله هذا وهو حليف لبني عامر بن لؤي لانه  
 يشعر بكونه من أهل مكة ويحتمل أن يكون وصنه بالانصاري بالمعنى الاعم ولا مانع أن يكون  
 أصله من الاوس والخزرج ونزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون أنصاريامها جريا

الانصاري وهو حليف لبني  
 عامر بن لؤي وكان شهيد  
 بدر أخبره أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم



ثم ظهر لي ان لفظة الانصاري وهم وقد تفرق فيها شعيب عن الزهري ورواه أصحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين وغيرهما وهو معدود في أهل بدر باتفاقهم ووقع عند موسى بن عقبة في المغازي أنه غير بن عوف بالتصغير وسيأتي في الرقاق من طريق موسى بن عقبة عن الزهري بغير تصغير وكأنه كان يقال فيه بالوجهين وقد فرق العسكري بين غير بن عوف وعمرو بن عوف والصواب الوحدة **(قوله)** بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين أي البلد المشهور بالعراق وهي بين البصرة وهاجر وقوله يأتي بجزيته أي بجزية أهلها وكان غالب أهلها اذذاك المجوس ففسه تقوية للحدث الذي قبله ومن ثم ترجم عليه النسائي أخذ الجزية من المجوس وذكر ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد قصة الغنائم بالجرأة أرسل العلاء إلى المنذر بن ساوى عامل الفرس على البحرين يدعوهم إلى الإسلام فاسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية **(قوله)** وكان النبي صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين) كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة والعلاء بن الحضرمي صحابي شهير واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من أهل حضرموت فقدم مكة فخالف بها بني مخزوم وقيل كان اسم الحضرمي في الجاهلية زهرمزوذكر عمر بن شبة في كتاب مكة عن أبي غسان عن عبيد العزيز بن عمران أن كسري لما أغار بنو عقيم وبوشيمان على ماله أرسل إليهم عسكر عليهم زهرمز فمكثت وقعة ذى قار فقتلوا الفرس وأسروا أميرهم فاشتراه بنو رزين الدبلي فسرقة منه رجل من حضرموت فقتله فخر حتى اقتداه منه فقدم به مكة وكان صناعا فقتل وأقام بمكة وولده أولاد نجباء وتزوج أبو سفيان ابنته الصعمية فصارت دعواهم في آل حرب ثم تزوجها عبيد الله بن عثمان والد طلحة أحد العشرة فولدت له طلحة قال وقال غير عبد العزيز أن كلثوم بن رزين وأخاه الأسود خرج ناجر افراى بحضرموت عبد افارسيا نجارا يقال له زهرمز فقدم به مكة ثم اشتراه من مولاه وكان حبريا يابى أبارفاعة فقام بمكة فصار يقال له الحضرمي حتى غلب على اسمه فجاور بأب سفيان وانتدع اليه وكان آل رزين حلفاء لحرب بن أمية وأسلم العلاء قديما ومات الثلاثة المذكورون أبو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف في خلافة عمر رضى الله عنهم **(قوله)** فقدم أبو عبيدة في كتاب الصلاة بيان المال المذكور وقدره وقصة العباس في الاخذ منه وهي التي ذكرت هنا أيضا **(قوله)** فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح يؤخذ منه أنهم كانوا يجتمعون في كل الصلوات في التجميع إلا أمر يطرأ كانوا يصلون في مساجدهم اذ كان لكل قبيلة مسجد يجتمعون فيه فلأجل ذلك عرف النبي صلى الله عليه وسلم أنهم اجتمعوا للأمرودات القريبة على تعيين ذلك الأمر وهو احتياجهم إلى المال للتوسعة عليهم فابوا إلا أن يكون للمهاجرين مثل ذلك وقد تقدم هناك من حديث أنس فلما قدم المال رأوا أن لهم فيه حقا ويحتمل أن يكون وعدهم بأن يعطيهم منه اذا حضر وقد وعد جابر بعد هذا أن يعطيه من مال البحرين فوفى له أبو بكر **(قوله)** فتعترضوا له) أي سألوها بالاشارة **(قوله)** قالوا أجل يا رسول الله قال لا أخفش أجل في المعنى مثل نعم لكن نعم يحسن أن يقال جواب الاستنهام وأجل أحسن من نعم في التصديق **(قوله)** فأبشروا) أمر معناه الاخبار بحصول المقصود **(قوله)** فتنافسوها) يأتي الكلام عليه في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى وفي هذا الحديث أن طلب العطاء من الامام لا غضاضة فيه

بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء ابن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافقت صلاة الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعترضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم وقال أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشئ قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله لا ألتفترا خشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم \* حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا عبد الله بن جعفر الزرق

وفيه البشري من الامام لا يتبعه وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله عليه وسلم بما يفتح عليهم وفيه أن المناقصة في الدنيا قد تجزأ الى هلاك الدين ووقع في حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص عند مسلم مرفوعا تنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتناغضون أو نحو ذلك وفيه اشارة الى ان كل خصلة من المذكورات مسببة عن التي قبلها وسأني بقية الكلام على ذلك في الرقاق ان شاء الله تعالى \* ثانیها (قوله حدثنا المعتمر بن سليمان) كذا في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح المنناة وكسر الميم وكذا وقع في مستخرج الاسماعيلی وغيره في هذا الحديث وزعم الذمياطی أن الصواب المعمر بفتح الممهلة وتشديد الميم المفتوحة بغير منناة قال لان عبد الله بن جعفر الرقي لا يروى عن المعتمر البصري وتعب بان ذلك ليس بكافي في رد الروايات الصحيحة وهب أن أحدهما لم يدخل بلد الآخر أما يجوز أن يكونا التقيا مثلاً في الحج أو في الغزو وما ذكره معارض بمثله فان المعمر بن سليمان رقي وسعيد بن عبد الله بصرى فهما استعدا من لقاء الرقي البصري جاء مثله في لقاء الرقي للبصري وأيضاً فالذين جمعوا رجال البخاري لم يذكروا فيهم المعمر بن سليمان الرقي وأطبقوا على ذكر المعتمر بن سليمان التيمي البصري وأغرب الكرماني فحكي انه قيل الصواب في هذا معمر بن راشد يعني شيخ عبد الرزاق (قلت) وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد رواية أصلاً والله المستعان ثم رأيت سلف الذمياطی فيما جزم به فقال ابن قرقول في المطالع وقع في التوحيد وفي الجزية عن الفضل بن يعقوب عن عبد الله ابن جعفر عن معتمر بن سليمان عن سعيد بن عبد الله كذا للجميع في الموضعين قالوا هو وهم وانما هو المعمر بن سليمان الرقي وكذا كان في أصل الاصيلي فزاد فيه التاء وأصلحه في الموضعين قال الاصيلي المعتمر هو الصحيح وقال غيره المعمر هو الصحيح والرقي لا يروى عن المعتمر قال ولم يذكر الحاكم ولا الباجي في رجال البخاري المعمر بن سليمان بل قال الباجي في ترجمة عبد الله بن جعفر يروى عن المعتمر ولم يذكره البخاري عنه رواية (قوله حدثنا سعيد بن عبد الله الثقفي) هو ابن جبير بن حية المذكور بعد وزيد بن جبير شيخه هو ابن عمه (قوله عن جبير بن حية) هو جند زياد وحية أبوه بمهمله وتحتانية منقلة وهو من كبار التابعين واسم جده مسعود بن معتب بمهمله ومثناة ثم موحدة ومنهم من عدته في الصحابة وليس ذلك عندى ببعيد لان من شهد التوح في وسط خلافة عمر يكون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مميزاً وقد نقل ابن عبد البر انه لم يبق في سنة حجة الوداع من قريش وثقيف أحداً الا أسلم وشهدا وخذاهم وهو بيت كبير فان عمه عروة بن مسعود كان رئيس ثقيف في زمانه والمغيرة بن شعبة ابن عمه ووقع في رواية الطبري من طريق مبارك بن فضالة عن زياد بن جبير حديثي ابى ولسعيد حفيده رواية أخرى في الاشربة والتوحيد وعمه زياد بن جبير تقدمت له روايات أخرى في الصوم والحج وذكر أبو الشيخ أن جبير بن حية ولى امرأه أصهبان ومات في خلافة عبد الملك بن مروان (قوله بعث عمر الناس في أفناء الامصار) أى في مجموع البلاد الكبار والافناء بالناء والنون ممدود جمع فنو بكسر الفاء وسكون النون ويقال فلان من افناء الناس اذا لم تعين قبيلته والمصر المدينة العظيمة ووقع عند الكرماني الانصار بالنون بدل الميم وشرح عليه ثم قال وفي بعضها الامصار (قوله فاسلم الهرمزان) في السياق اختصار كثير لان اسلام الهرمزان كان بعد قتال كثير بينه وبين المسلمين بمدينة تستمر ثم نزل على حكم عمر فاسلمه

حدثنا المعتمر بن سليمان  
حدثنا سعيد بن عبد الله  
الثقفي حدثنا بكر بن عبد الله  
المزني وزيد بن جبير عن  
جبير بن حية قال بعث عمر  
الناس في أفناء الامصار  
يقاتلون المشركين فاسلم  
الهرمزان فقال

أبو موسى الأشعري وأرسل به إلى عمر مع أنس فأسلم فصار عمر يقتر به ويستشير ثم اتفق أن  
عبد الله بالتصغير ابن عمر بن الخطاب اتهمه بأنه واطأ بالولوة على قتل عمر فعدا على الهرمزان  
فقتله بعد قتل عمر وستأتي قصة إسلام الهرمزان بعد عشرة أبواب وهو بضم الهاء وسكون الراء  
وضم الميم بعد هازي وكان من عظماء الفرس **(قوله أني مستشيرك في مغازي)** بالتشديد  
وهذه إشارة إلى ما في قصده ووقع في رواية ابن أبي شيبة من طريق معقل بن يسار أن عمر شاور  
الهرمزان في فارس وأذربيجان أي بآسيا وأندلس وهذا يشعر بأن المراد أنه استشاره في  
جهات مخصوصة والهرمزان كان من أهل تلك البلاد وكان أعلم بأحوالها من غيره وعلى هذا  
ففي قوله في حديث الباب فالرأس ككسرى والجناح قصير والجناس الآخر فارس نظر لان  
كسرى هو رأس أهل فارس وأما قصير صاحب الروم فلم يكن كسرى رأسا لهم وقد وقع عند  
الطبري من طريق مبارك بن فضالة المذكورة قال فان فارس اليوم رأس وجنان وهذا موافق  
لرواية ابن أبي شيبة وهو أولى لأن قصير كان بالشام ثم بلاد الشام ولا تعلق لهم بالهراق وفارس  
والمشرق ولو أراد أن يجعل كسرى رأس الملوك وهو ملك المشرق وقصير ملك الروم ودونه ولذلك  
جعله جناسا لكان المناسب أن يجعل الجناس الثاني ما يقابل من جهة المين كملوك الهند والصين  
مثلا **لكن** دلت الرواية الأخرى على أنه لم يرد إلا أهل بلاده التي هو عالم بها وكان الجيوش  
اذن ذلك كانت بالبلاد الثلاثة وأكثرها وأعظمها بالبلدة التي فيها كسرى لأنه كان رأسهم **(قوله)**  
فر المسلمين فليفتروا إلى كسرى في رواية مبارك أن الهرمزان قال فاقطع الجناحين بأن لك  
الرأس فانكر عليه عمر فقال بل أقطع الرأس أولا فيحتمل أنه لما أنكر عليه عاد فإشارته  
بالصواب **(قوله)** واستعمل علينا النعمان بن مقرن بالقفاف وتشديد الراء وهو المازني وكان من  
أفاضل الصحابة هاجر هو وأخوه له سبعة وقيل عشرة وقال ابن مسعودان للإيمان بيوتان وإن  
بنت آل مقرن من بيوت الإيمان وكان النعمان قد قدم على عمر بن الخطاب فسمع منه في رواية ابن أبي  
شبيبة المذكورة قد دخل عمر المسجد فاذا هو بالنعمان يصلي ففقد فلما فرغ قال أني نستعملك قال  
أما جيا فلا ولكن غازيا قال فأنك غاز فخرج معه الزبير وحذيفة وابن عمر والاشعث وعمر بن  
معد يكرب وفي رواية الطبري المذكورة فأراد عمر المسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر  
وجماعة وكتب إلى أبي موسى أن يسير بأهل البصرة وإلى حذيفة أن يسير بأهل الكوفة حتى  
يجتمعوا بنهار ندى وهي بفتح النون والهاء والواو وسكون النون الثانية قال وإذا التقيتم فاميركم  
النعمان بن مقرن **(قوله)** حتى إذا كتابا رض العدو وقد عرف من رواية الطبري أنها بنهار ندى  
**(قوله)** خرج علينا عامل كسرى سمع مبارك بن فضالة في روايته بنهار ندى وعند ابن أبي شيبة  
أنه ذو الجناحين فلعل أحدهما لقبه **(قوله)** فقسام ترجمان في رواية الطبري من الزيادة فلما  
اجتمعوا أرسل بنهار ندى أن أرسلوا النار جلانكم فأسلوا إليه المغيرة وفي رواية ابن أبي  
شبيبة وكان بينهم من فرسح إليهم المغيرة فعبث النهر فشاو وذو الجناحين أحضابه كيف نقعد للرسول  
فقالوا له أقعد في هيمة الملك وبهجمته ففقد على سريره ووضع التاج على رأسه وقام أبناء الملوك  
حواله سماطين عليهم أساور الذهب والقرطه والديباغ قال فأذن للمغيرة فأخذ بضبعه رجلا  
ومعه رمحه وسيفه فجعل يطعن برمحه في بسطهم ليطيروا وفي رواية الطبري قال المغيرة فضيت

أنى مستشيرك في مغازي هذه  
قال نعم مثلها ومثل من فيها  
من الناس من عدو المسلمين  
مثل طائر له رأس وله جناحان  
وله رجلان فان كسر أحد  
الجناحين نهضت الرجلان  
بجناح والرأس فان كسر  
الجناح الآخر نهضت  
الرجلان والرأس وان شذخ  
الرأس ذهبت الرجلان  
والجناحان والرأس فالرأس  
كسرى والجناس قصير  
والجناس الآخر فارس فر  
المسلمين فليفتروا إلى  
كسرى وقال بكر وزيد  
جميعا عن جبير بن حمية  
فقد بنا عمر واستعمل علينا  
النعمان بن مقرن حتى إذا  
كتابا رض العدو خرج  
علينا عامل كسرى في  
أربعين ألفا فقام ترجمان  
فقال لي كلمني رجل منكم  
فقال المغيرة سل عما شئت  
قال

وفكست رأسي فدفعت فقلت لهم ان الرسول لا يفعل بهذا (قوله ما أنتم) هكذا خاطبه بصيغة  
من لا يعقل احتقار له وفي رواية ابن أبي شيبة فقال انكم معشر العرب أصابكم جوع وجهد  
لجئتم فان شئتم مرناكم بكسر الميم وسكون الراء أي أعطيناكم الميرة أي الزاد ورجعتم وفي  
رواية الطبري انكم معشر العرب أطول الناس جوعا وبعد الناس من كل خير وما مدعني  
أن أمر هؤلاء الاساورة أن ينتظمواكم بالنشاب الاتخس الجنيتمكم قال خدمت الله وأثبت عليه  
ثم قلت ما أخطأت شيئا من صفتنا كذلك كما حتى بعث الله اليك رسوله (قوله نعرف أباه وأمه)  
زاد في رواية ابن أبي شيبة في شرف منا أوسطنا حسبا واصدقنا حديثا (قوله فامرنا نبينا رسول  
ربنا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية) هذا القدر هو الذي يحتاج اليه في  
هذا الباب وفيه اخبار المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتال الجوس حتى يؤدوا الجزية  
ففيه دفع لقول من زعم أن عبد الرحمن بن عوف تفرد بذلك وزاد في رواية الطبري وأنا والله  
لا ترجع الى ذلك الشقاء حتى تغلبكم على ما في أيديكم (قوله فقال النعمان) هكذا وقع في هذه  
الرواية مختصرا قال ابن بطل قال قول النعمان للمغيرة ربما أشهدك الله مثلها أي مثل هذه الشدة  
وقوله فلم يندمك أي ما لقيت معه من الشدة ولم يحزنك أي لو قتلت معه لعلك بما تصير اليه من  
النعيم وثواب الشهادة قال وقوله وليكني شهدت الخ كلام مستأنف وابتداء قصة أخرى اه  
وقدين مبارك بن فضالة في روايته عن زياد بن جبير ارتباط كلام النعمان بما قبله وبساقه يبين  
أنه ليس قصة مستأنفة وحاصلها ان المغيرة أنكر على النعمان تأخير القتال فاعتذر النعمان بما  
قاله وما أول به قوله فلم يندمك الخ فيه ايضا نظر والذي يظهر أنه أراد بقوله فلم يندمك أي على  
التأني والصبر حتى تزول الشمس وقوله ولم يحزنك شرحه على أنه بالمهلة والنون من الحزن وفي  
رواية المستمل الخاء المعجمة بغير نون وهو أوجه لوافق ما قبله وهو نظير ما تقدم في وفد عبد القيس  
غير خرايا ولا ندأى ولغظ مبارك لمخصا انهم أرسلوا اليهم اما أن تعبروا اليها انهم أو نعب اليكم قال  
النعمان اعبروا اليهم قال فتلاقوا وقد قرن بعضهم بعضا وألقوا حساك الحديد خلفهم لئلا يفر  
قال فرأى المغيرة كثرتهم فقال لم أر كالهم فشيلا أن عدونا يتركون يتأهبون أما والله لو كان  
الامر الى لقد أعجلمتهم وفي رواية ابن أبي شيبة فصاففناهم فرشقونا حتى أسرعوا فبينا فقال المغيرة  
لنعمان انه قد أسرع في الناس فلوحلت فقال النعمان انك لذو مناقب وقد شهدت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مثلها وفي رواية الطبري قد كان الله أشهدك أمثالها والله ما منعني أن أباجرهم  
الاشي شهدته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله حتى تهب الارواح) جمع ربيع وأصله  
الواو لكن لما انكسر ما قبل الواو الساكنة انقلبت ياء والجمع يرد الاشياء الى أصولها وقد  
حكى ابن جني جمع ربيع على أرياح (قوله وتحضر الدلووات) في رواية ابن أبي شيبة وتزول الشمس  
وهو بالمعنى وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال وفي رواية ابن أبي شيبة وينزل النصر وزاد  
معا واللفظ لمبارك بن فضالة عن زياد بن جبير فقال النعمان اللهم اني أسألك أن تقر عني اليوم  
بفتح يكون فيه عز الاسلام وذل الكفر والشهادة لي ثم قال اني هازل اللواقيسر والقتال وفي  
رواية ابن أبي شيبة فليقبض الرجل حاجته وليتوضأ ثم هازله الثانية فتأهبوا وفي رواية ابن أبي  
شيبة فليتنظر الرجل الى نفسه ويرمي من سلاحه ثم هازله الثالثة فاحلوا ولا يلون أحد على أحد

ما أنتم قال نحن أناس من  
العرب كثافي شقاء شديد  
وبلاء شديد نخص الجسد  
والنوى من الجوع ونلبس  
الوبر والشعر ونعبد الشجر  
والحجر فبينما نحن كذلك  
اذ بعث رب السموات ورب  
الارضين تعالى ذكره وجات  
عظمته النبايا من أنفسنا  
نعرف أباه وأمه فامرنا نبينا  
رسول ربنا صلى الله عليه  
وسلم أن نقاتلكم حتى  
تعبدوا الله وحده أو تؤدوا  
الجزية واخبرنا نبينا صلى  
الله عليه وسلم عن رسالة  
ربنا أنه من قتل مناصرا الى  
الجنة في نعيم لم ير مثله لاقط  
ومن بقي منا ملك رقابكم  
فقال النعمان ربما أشهدك  
الله مثلها مع النبي صلى الله  
عليه وسلم فلم يندمك ولم يحزنك  
واكني شهدت القتال مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان اذا لم يقاتل في  
أول النهار انتظر حتى تهب  
الارواح وتحضر الصلوات

ولو قتلت فان قتلت فعلى الناس حذيفة قال لحمل وحمل الناس فوالله ما علمت ان أحدا يومئذ  
يريد أن يرجع الى أهله حتى يقتل أو يظفر فثبوا النائم انهم زموا فجعل الواحد يدقع على الآخر  
فيقتل سبعة وجعل الحسد الذي جعلوه خلفهم يعقرهم وفي رواية ابن أبي شبة ووقع  
ذو الجناحين عن بغلة ثم بقاء فانشق بطنه ففتح الله على المسلمين وفي رواية الطبري وجعل النعمان  
يتقدم بالواء فلما تحقق الفتح جاءته نشابة في خصرته فصرعته فبجأه أخوه معقل ثوبا وأخذ  
الواء ورجع الناس فنزلوا وابعوا حذيفة فكتب بالفتح الى عمر مع رجل من المسلمين (قلت)  
وسماه سيف في الفتوح طريق بن سهم وعند ابن أبي شبة من طريق علي بن زيد بن جندعان  
عن أبي عثمان هو انه سدى أنه ذهب بالبشارة الى عمر فيمكن أن يكونا توافقا وذكر الطبري ان ذلك  
كان سنة تسع عشرة وقبل سنة إحدى وعشرين وفي الحديث منقبة للنعمان ومعرفة المغيرة  
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته ولقد اشتهل كلامه هذا الوجه على بيان  
أحوالهم الدنياوية من المطعم والملبس ونحوه وما على أحوالهم الدينية أو لاثنايا وعلى  
معتقدهم من التوحيد والرسالة والايان بالمعاد وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم  
واخباره بالمغيبات ووقوعها كما أخبر وفيه فضل المشورة وأن الكبير لا تنص عليه في مشاورة من  
هو دونه وأن المنفصول قد يكون أميرا على الأفضل لأن الزبير بن العوام كان في جيش عليه فيه  
النعمان بن مقرن والزبير أفضل منه اتفاقا ومثله تأخير عمرو بن العاص على جيش فيه أبو بكر  
وعمر كما سأل في أواخر المغازي وفيه ضرب المثل وجوده تصورا لله رمزا ولذلك استشاره عمر  
وتشبيه الغائب الخوس بخاضر محسوس لتقريبه الى الفهم وفيه البداءة بقتال الأهم فالأهم  
وبيان ما كان العرب عليه في الجاهلية من الفخر وشظف العيش والارسال الى الامام بالبشارة  
وفضل القتال بعد زوال الشمس على ما قبله وقد تقدم ذلك في الجهاد ولا يعارضه ما تقدم أنه صلى

الله عليه وسلم كان يغير صباحا لان هذا عند المصاففة وذلك عند الغارة **قوله** **باب**  
اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقية أم لا أي لبقية أهل القرية أو رد فيه طرفا من  
حديث ابن جندب الساعدي غزو نافع النبي صلى الله عليه وسلم تبوك فاهدى ملك ايلة بغلة  
الحديث وقد تقدم بتمامه في كتاب الزكاة وقوله وكساه بردا كذا فيه بالواء ولا يذرا لتمامه وهو  
أولى لان فاعل كساه النبي صلى الله عليه وسلم وقوله بجرحهم أي بقريةهم قال ابن المنير لم يقع في  
لفظ الحديث عند البخاري صيغة الامان ولا صيغة الطلب لكنه بناء على العادة في أن الملك الذي  
أهدى انما طلب ابقاء ملكه وانما بقي ملكه ببقاء رعيته فيؤخذ من هذا أن موادعته موادعة  
لرعيته (قلت) وهذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث لترجمة لان العادة بذلك معروفة من غير  
الحديث وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يؤيده وقد  
ذكر ذلك ابن اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتاه جنة بن ربيعة  
صاحب ايلة فصالحه وأعطاه الجزية وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فهو عندهم  
بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله لجنه بن ربيعة وأهل ايلة فذكره  
قال ابن بطال العلماء مجمعون على أن الامام اذا صالح ملك القرية أنه يدخل في ذلك الصلح بقتلهم  
واحتلفوا في عكس ذلك وهو ما اذا استامن لطائفة معينة هل يدخل هو فيهم فذهب الأكثر

\* (باب) \* اذا وادع الامام  
ملك القرية هل يكون ذلك  
لبقية أم لا \* حذثننا سهل بن  
بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن  
يحيى عن عباس الساعدي  
عن ابن جندب الساعدي قال  
غزو نافع النبي صلى الله عليه  
وسلم تبوك وأهدى ملك  
أيلة للنبي صلى الله عليه  
وسلم بغلة بيضاء وكساه بردا  
وكتب له بجرحهم

﴿باب الوصاة باهل ذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ \* والذمة العهد والالقرابة \* حدثنا آدم بن أبي اياس حدثنا شعبة حدثنا أبو جرة قال سمعت جويرية بن قدامة التميمي قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قلنا أوضنا يا أمير المؤمنين قال أوضكم بذمة الله فإنه ذمة نبيكم ورزق عيالكم \* (باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الفى والجزية) \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت أنسا قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ليكتب لهم بالبحرين فقالوا (١٩٢) لا والله حتى تكتب لاخواننا من قريش يمثلها فقال ذلك لهم ما شاء الله على ذلك

يَتَوَلَّوْنَ لَهُ قَالَ فَأَنصَحُكُمْ  
مَسْتَرُونَ بَعْدِي أَثَرَةٌ فَأَصْبِرُوا  
نَحْتَى تَلْقَوْنِي عَلَى الْخَوْضِ  
\* حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
حَدَّثَنَا إسماعيل بن إبراهيم  
قَالَ أَخْبَرَنِي رُوْحُ بْنُ أَنَاسٍ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي  
لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ  
أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا  
وَهَكَذَا فَلَمَّا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ  
مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
مَنْ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ  
فَلْيَأْتِنِي فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ قَالَ لِي لَوْ قَدْ  
جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَأَعْطَيْتُكَ  
هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا أَفْقَالَ  
لِي أَحْسَنَهُ فَنُفِثْتُ حَتَّى  
فَقَالَ لِي عِدَّةٌ فَأَعَدَدْتُهَا  
فَإِذَا هِيَ خَمْسُمِائَةٍ فَأَعْطَانِي  
أَلْفًا وَخَمْسُمِائَةٍ \* وَقَالَ

الى انه لابد من تعديمه لنفظ وقال أصبغ وسحنون لا يحتاج الى ذلك بل يكفي بالقرينة لانه لم يأخذ الامان بغيره الا وهو يتصدادخال نفسه ﴿ **قوله** باب الوصاة باهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ) الوصاة بفتح الواو والمهملة مخففة عن الوصية تقول وصيته وأوصيته توصية والاسم الوصاة والوصية وقد تقدم بسطه في أول كتاب الوصايا **(قوله** والذمة العهد والال لقربة ) هو تفسير الضحاك في قوله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وهو كقول الشاعر  
وأشهد أن الله من قریش \* كال السقب من رأل النعمان  
وقال أبو عبيدة في الجواز الال العهد والميثاق والمين ومجاز الذمة التذمة والجمع ذمم وقال غيره يطلق الال أيضا على العهد وعلى الجواز وعن مجاهد الال الله وأذكره عليه غيره واحد **(قوله** حدثنا أبو جرة ) هو بالجيم والراء الضبعي صاحب ابن عباس وجوريته بن قدامة بالجيم مصغرا له في البخاري سوى هذا الموضع وهو مختصر من حديث طويل في قصة قتيل عمر وسأذكر ما فيه من فائدة رائدة في الكلام على حديث عمر المذكور في مناقبه وقيل ان جوريته تهذوه جارية بن قدامة الصحابي المشهور وقد ثبت في كتابي في الصحابة ما يقويه فان ثبت والافهون بكار التابعين **(قوله** أوصيكم بذمة الله فانه ذمة نبيكم ورزق عيالكم ) في رواية عمرو بن ميمون وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ان يوفي لهم بعهدهم وان يقتل من ورثهم وأن لا يكلنوا الا طاقتهم **(قلت)** ويستفاد من هذه الزيادة أن لا يؤخذ من أهل الجزية الا قد مرابطي المأخوذ منه وقوله في هذه الرواية ورزق عيالكم أي ما يؤخذ منهم من الجزية والخراج قال المهلب في الحديث الخض على الوفاء بالعهد وحسن النظر في عواقب الامور والاصلاح لما في المال وأصول الاكساب ﴿ **قوله** باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين ) والجزية ولم ينقسم الى الجزية ) اشتملت هذه الترجمة على ثلاثة أحكام وأحاديث الباب ثلاثة موزعة عليها على الترتيب فاما اقطاعه صلى الله عليه وسلم من البحرين فالحديث الاول دال على أنه صلى الله عليه وسلم هم بذلك وأشار على الانصار به مرارا فلم يقبلوا تركه فترك المصنف ما بالقوة منزلة ما بال فعل وهو في حقه صلى الله عليه وسلم واضح لانه لا يامر الا بما يجوز فعله والمراد بالبحرين البلد المشهور بالعراق وقد تقدم في فرض الخس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان صالحهم وضرب عليهم الجزية وتقدم في كتاب الشرب في الكلام على هذا الحديث أن المراد باقطاعها لانها كانت تخصيهم بما يتحصل من جزيتها وخراجها لاتملك رقبته لان أرض الصلح

ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن مهدي عن انس ابي النبي صلى الله عليه وسلم قال قال من البحرين فقال لا تقسم  
انثروا في المسجد فكان اكثر مال اتي برسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه العباس فقال يا رسول الله اعطني اني فاويت نفسي  
وفاديت عقيلي فقال خذ خذ في ثوبه ثم ذهب يلقه فلم يستطع فقال او مر بعضهم برفعه الى قال لا قال فارفعه انت على قال لا فيتر  
منه ثم ذهب يلقه فلم يرفعه فقال فر بعضهم برفعه على قال لا قال فارفعه انت على قال لا فيتر منه ثم احتمله على كاهله ثم انطلق فما  
زال يتبعه بصرة حتى نفي علينا عجمان من حرصه فما قام رسول الله وثم منها درهم

لا تقسم ولا تقطع \* وأما ما وعد من مال البحرين والجزيرة فحديث جابر دال عليه وقد مضى في  
 الخمس مشروحا \* وأما مصرف النقي والجزيرة فعطاف الجزيرة على النقي من عطف الخاص على  
 النعم لانهم من جله النقي قال الشافعي وغيره من العلماء النقي كل ما حصل للمسلمين مما لم يوجفوا  
 عليه بخيل ولا ركاب وحديث أنس المعلق يشعر بأنه راجع الى نظر الامام بفضل من شاء بما شاء  
 وقد تقدم الحديث بهذا الاسناد المعلق بعينه في المساجد من كتاب الصلاة وذكرت هذا لمن وصله  
 وبعض فوائده وأعادته في الجهاد وغيره بأخصر من هذا وتقدم في الخمس أن المال الذي أتى به من  
 البحرين كان من الجزيرة وان مصرف الجزيرة مصرف النقي وتقدم بيان الاختلاف في مصرف  
 النقي وان المصنف يحتار أنه الى نظر الامام والله أعلم وروى عبد الرزاق في حديث عمر الطويل  
 حين دخل عليه العباس وعلى يتحصمان قال قرأ عمر ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى  
 الآية فقال استوعبت هذه المسلمين ورواه أبو عبيدة من وجه آخر وقال فيه فاستوعبت هذه  
 الآية الناس فلم يبق أحد الا له فيها حق الا بعض من ذلك كون من أرفأكم قال أبو عبيد حكم  
 النقي والخراج والجزيرة واحد ويلحق به ما يؤخذ من مال أهل الذمة من العشر اذا تجروا في  
 بلاد الاسلام وهو حق المسلمين يعمر به الفقير والغني وتصرف منه أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية  
 وما ينوب الامام من جميع ما فيه صلاح الاسلام والمسلمين واختلف الصحابة في قسم النقي  
 فذهب أبو بكر الى التسوية وهو قول علي وعطاء واختيار الشافعي وذهب عمرو وعثمان الى التفضيل  
 وبه قال مالك وذهب الكوفيون الى أن ذلك الى رأى الامام ان شاء فضل وان شاء سؤى قال ابن  
 بطال أحاديث الباب حجة لمن قال بالتفضيل كذا قال والذي يظهر أن من قال بالتفضيل يشترط  
 التعميم بخلاف من قال انه الى نظر الامام وهو الذي يدل عليه أحاديث الباب والله أعلم وروى  
 أبو داود من حديث عوف بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جاءه في قسمه من يومه  
 فأعطى الأهل حظين وأعطى الأعزب حظا واحدا وقال ابن المنذر انفراد الشافعي بقوله ان  
 في النقي الخمس كخمس الغنمية ولا يحفظ ذلك عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم لان الآيات  
 التالية لآية النقي معطوفات على آية النقي من قوله للمهاجرين الى آخرها فهي منسرة  
 لما تقدم من قوله ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى والشافعي حمل الآية الاولى على أن  
 القسمة انما وقعت لمن ذكر فيها فقط ثم لما رأى الاجماع على ان أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية وغير  
 ذلك من مال النقي تناول ان الذي ذكر في الآية هو الخمس فجعل خمس النقي واجبا لهم وخالفه عامة  
 أهل العلم اتباعا لعمر والله أعلم وفي قصة العباس دلالة على ان سهم ذوى القربى من النقي لا يختص  
 بفقيرهم لان العباس كان من الأغنياء قال اسحق بن منصور قلت لاجد في قول عمر ما على الارض  
 مسلم الا وله من هذا النقي حق الامامة كنت أيمانكم قال يقول النقي والغني والفقير وكذا قال  
 اسحق بن راهويه **قوله باب** اثم من قتل معاهدا بغير جرم كذا قيد في الترجمة  
 وليس التقييد في الخبر لكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصا في رواية أبي معاوية  
 الا في ذكرها بلفظ بغير حق وفيما أخرجه الفسافي وأبو داود من حديث أبي بكر بلفظ من قتل  
 نفسه معاهدا بغير حلها حرم الله عليه الجنة وسبأ في الكلام على المن في الديات فانه ذكره فيه  
 بهذا الاسناد بعينه وعبد الواحد شيخ شيخه هو ابن زياد والحسن بن عمرو وهو الفقيهي بالفناء والشافعي

\* (باب اثم من قتل معاهدا  
 بغير جرم) \* حديثا قيس بن  
 حفص حديثا عبد الواحد  
 حديثا الحسن بن عمرو



مصغر كوفي ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الادب **(قوله)** مجاهد عن عبد الله بن عمرو (أي ابن العاص) كذا قال عبد الواحد عن الحسن بن عمرو وتابعه أبو معاوية عن عبد الله بن مجاهد عن عبد الغفار الفقيمي عند الاسماعيلي فهو ثلاثة رواه هكذا وخالفهم مروان بن معاوية فرواه عن الحسن بن عمرو فزاد فيه رجلاين مجاهد وعبد الله بن عمرو وهو جنادة بن أبي أمية آخر جه من طريقه النسائي وريح الدارقطني رواية مروان لأجل هذه الزيادة لكن سماع مجاهد من عبد الله بن عمرو ثابت وليس بدليس فيجتمل أن يكون مجاهد سمعه أو لا من جنادة ثم لقى عبد الله بن عمرو وأسمعه معاوية بنته فيه جنادة فحدث به عن عبد الله بن عمرو تارة وحدث به عن جنادة أخرى ولعل السر في ذلك ما وقع بينهما من زيادة أو اختلاف لفظ فان لفظ النسائي من طريقه من قتل قتيلا من أهل الذمة لم يجد ربح الجنة فقال من أهل الذمة ولم يقل معايدا وهو بالمعنى ووقع في رواية أبي معاوية بغير حق كما تقدم ووقع في رواية الجميع أربعين عاما لا عمرو ابن عبد الغفار فقال سبعة وعشرين ووقع مثله في حديث أبي هريرة عند الترمذي \* (تنبيهان) \* أحدهما اتفقت النسخ على أن الحديث من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص الامارواه الاصيلي عن الجرجاني عن الفربري فقال عبد الله بن عمرو بن العاص في رواية وهو تصحيف بـه عليه الحياني \* ثانيهما قوله لم يرحب شيخ الياه والراء وأصله يراح أي وجد الريح وحكى ابن التين ضم أوله وكسر الراء قال والاول أجود وعليه الاكثر وحكى ابن الجوزي ثالثة وهو فتح أوله وكسر ثانيه من راح يريح والله أعلم **(قوله)** ما — اخرج اليهود من جزيرة العرب) تقدم الكلام على جزيرة العرب في باب هل يستشفع الى أهل الذمة من كتاب الجهاد وتقدم فيه حديث ابن عباس ثاني حديثي الباب ولفظه اخرجوا المشركين وكان المصنف اقتصر على ذكر اليهود لانهم يوحّدون الله تعالى الا القليل منهم ومع ذلك أمر باخراجهم فيكون اخراج غيرهم من الكفار بطريق الاولى **(قوله)** وقال عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أقتركم ما أقتركم الله هو طرف من قصة أهل خيبر وقد تقدم موصولا في المزارعة مع الكلام عليه ثم ذكر فيه حديثين \* أحدهما حديث أبي هريرة من قوله صلى الله عليه وسلم لليهود أسألوكم أسألوكم سيأتى بآتم من هذا السياق في كتاب الأكرام وفي الاعتصام ولم أر من صرح بنسب اليهود المذكورين والظاهر أنهم بقايا من اليهود تأخروا بالمدينة بعد اجلاء بني قينقاع وقرظة والنضير والفراغ من أمرهم لانه كان قبل اسلام أبي هريرة وانما جاء أبو هريرة بعد فتح خيبر كما سيأتي بيان ذلك كله في المغازي وقد أقتر النبي صلى الله عليه وسلم يهود خيبر على أن يعملوا في الارض كما تقدم واسألوهم الى أن اجلاهم عمرو ويقتل والله أعلم أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن فتح ما بقي من خيبرهم باجلاء من بقي ممن صالح من اليهود ثم سأله أن يقيمهم ليعملوا في الارض فبقاهم أو كان قد بقي بالمدينة من اليهود المذكورين طائفة استقرؤا فيه المعتمدين على الرضا ببقائهم للعمل في أرض خيبر ثم منعهم النبي صلى الله عليه وسلم من سكنى المدينة اصلا والله أعلم بل سياق كلام القرطبي في شرح مسلم يقتضي أنه فهم ان المراد بذلك بنو النضير ولكن لا يصح ذلك لتقدمه على محبي أبي هريرة وأبو هريرة يقول في هذا الحديث انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وبيت المدراس بكسر أوله هو البيت الذي يدرس فيه كتابهم أو المراد بالمدراس العالم الذي يدرس كتابهم والاول أرجح لان في الرواية الاخرى حتى

حدثنا مجاهد عن عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل معايدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجده من مسيرة أربعين عاما \* (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب) \* وقال عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أقتركم ما أقتركم الله \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود

نفر جناحتي جنباً ببيت المدراس فقال أسلموا تسلموا واعلموا أن الأرض لله ورسوله وإني أريد أن أجلبكم من هذه الأرض فمن يجد منكم عماله شيئاً فليبعه والأفاعيلوا أن الأرض لله ورسوله \* حدثنا محمد بن عثمان بن عيينة عن سليمان بن أبي مسلم الاحول سمع سعيد ابن جبيرة سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بل دمه الحصى قلت يا ابن عباس ما يوم الخميس قال اشتد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فقال اتوني بكتف أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده أبداً فتنزعوا ولا ينبغي عندني تنازع فقالوا ماله أهجر استنههم وقال ذروني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه فاهمهم ثلاث قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم والثالثة أما أن سكنت عنهما وأما أن قالها فنسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان \* (باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما فحخت خيبر أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله (١٩٥) عليه وسلم اجعلوا لي من كان ههنا

من يهود فجمعوا له فقال لهم اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقي عنه فقالوا نعم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل أبوكم فلان قالوا صدقت قال فهل أنتم صادقي عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في أيينا فقال لهم من أهل النار قالوا نكون فيها يسيراً ثم تحلفونا فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخشوا فيها والله لا تخلفكم فيها أبداً ثم قال فهل أنتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمًا قالوا نعم قال ما جعلكم على ذلك قالوا

أنى المدراس وقوله أسلموا تسلموا من الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم تكلفه وقد تقدم نظيره في كتاب هرقل أسلم تسلم وقوله اعلموا اجله مستأنفة كأنهم قالوا في جواب قوله أسلموا تسلموا لم قلت هذا ذكرته فقال اعلموا اني أريد أن أجلبكم فان أسلمتم سلمتم من ذلك ومما هو أشق منه وقولهم (٣) قد بلغت كلمة مكرومة وداجلة تدفعوه بما يوهمه ظاهرها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ذلك أريد أن التبليغ (قوله) فمن يجد منكم عماله من الوجدان أي يجد مشترياً ومن الوجدان المحبة أي يحببه والغرض ان منهم من يشق عليه فراق شيء من ماله مما ييسره ويوله فقد أذن له في بيعه \* ثانيه ما حديث ابن عباس فيما قاله النبي صلى الله عليه وسلم عند وفاته والغرض منه قوله أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ووقع في رواية الجرجاني أخر جوا اليهود والاول أثبت (قوله) حدثنا محمد بن عثمان بن عيينة (محمد هذا هو ابن سلام وقد تقدم في كتاب الوضوء في حديث آخر حدثنا محمد بن سلام حدثنا ابن عيينة وسأني الكلام على شرح المتن في الوفاة آخر المغازي ان شاء الله تعالى قال الطبري فيه أن على الامام اخراج كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلد غلب عليها المسلمون عنوة اذ لم يكن بالمسلمين ضرورة اليهم كعمل الأرض ونحو ذلك وعلى ذلك أقر عمر من أقر بالسواد والشام وزعم أن ذلك لا يختص بجزيرة العرب بل يلتحق بها ما كان على حكمها \* (قوله) باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة اليهود في سم الشاة بعد فتح خيبر وسأني الكلام عليه مستوفى في المغازي ولم يجزم البخاري بالحكم اشارة الى ما وقع من الاختلاف في معاقبة المرأة التي أهدت السم وسأني بسطه هناك ان شاء الله تعالى \* (قوله) باب دعاء الامام على من نكث عهدها ذكر فيه حديث أنس في القنوت وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب الوتر \* وقوله حدثنا ثابت بن يزيد أنه قال تحتانية ووههم من قال فيه زيد بغير ياء وعاصم شيخه هو الاحول والاسناد كله بصريون \* (قوله) باب أمان النساء وجوارهن الجوار بكسر الجيم وضمة المجرورة والمراد هنا الاجارة

أردنا ان كنت كاذباً تستريح وان كنت نبياً لم يضرك \* (باب دعاء الامام على من نكث عهدها) \* حدثنا أبو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم قال سألت أنس رضي الله عنه عن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلان يزعم أنك قلت بعد الركوع فقال كذب ثم حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت شهراً بعد الركوع يدعو على أحياء من بني سليم قال بعث أربعين أو سبعين يشك فيه من القراء الى أناس من المشركين فعرض لهم هؤلاء فقتلوههم وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فارأيتهم وجد على أحد ما وجد عليهم \* (باب أمان النساء وجوارهن) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله أن أبا هريرة

(٣) قوله وقولهم قد بلغت وقوله بعده ذلك أريد كذا في نسخ الشرح التي بايدينا وليس في نسخ البخاري شيء من ذلك فلعلها رواية وقعت له فكتب عليها هـ معجمه

مولي أم هانئ ابنة أبي طالب (١٩٦) أخبره أنه سمع أم هانئ ابنة أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عام الفتح فوجدته يتسل وفاطمة ابنته فسلمت عليه فقاتل من هذه فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثم ركعتين فقلت ملتجئ في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل رجلا قد أجزته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجزنا من أجزت يا أم هانئ قالت أم هانئ وذلك ضحى \* (باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعي بها أدناهم) \* حدثني محمد أخبرنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال خطبنا على فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات وأسنان الابل والمدينة حرام ما بين غيري إلى كذا فن أحدث فيها حدثا وأوى فيها محمدا فاعلمه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلما فعليه مثل ذلك \* (باب إذا قالوا صبا أنا ولم يحسنوا أسلمنا) \* وقال ابن عمر فجعل خالد

تقول جاورته أجاوره بجواره وجوارا وأجزته أجزه أجارة وجوارا ذكر فيه حديث أم هانئ وقد تقدم في أوائل الصلاة ما يتعلق بالمراد بفلان بن هبيرة وغير ذلك من فوائده ووقع هذا للداودي الشارح وهم فاته قال قوله عام المدينة وهم من عبد الله بن يوسف والذي قاله غيره يوم الفتح وتعبه ابن التين بان الروايات كلها على خلاف ما قال الداودي وليس فيها الا يوم الفتح على الصواب قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة الأشبية ذكره عبد الملك يعني ابن الماجشون صاحب مالك لا أحفظ ذلك عن غيره قال ان أمر الأمان إلى الامام وتناول ما ورد مما يخالف ذلك على قضايا خاصة قال ابن المنذر وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم يسعي بذمتهم أدناهم على دلالة اغفال هذا القائل انتهى وجاء عن سحنون مثل قول ابن الماجشون فقال هو إلى الامام ان أجزه جاز وان رده رد \* (قوله باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعي بذمتهم أدناهم) ذكر فيه حديث علي في الصحيفة ومحمد شيخه هو ابن سلام نسبته ابن السكن والغرض منه قوله فيه وذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلما فعليه مثل ذلك أي مثل ما ذكر من الوعيد في حق من أحدث في المدينة حدثا وهو ظاهر فيما يتعلق بصدر الترجمة وأما قوله يسعي بذمتهم أدناهم فإشارته إلى ما ورد في بعض طرقه وقد تقدم بيانه في فضل المدينة في أواخر الحج ويأتي بهذا اللفظ بعد خمسة ابواب ودخل في قوله أدناهم أي اقلهم كل ضيع بالنص وكل شريف بالنعوى فدخل في أدناهم المرأة والعبد والصبي والمجنون فاما المرأة فتقدم في الباب الذي قبله واما العبد فجاز الجهور أمانه قاتل ولم يقتل وقال ابو حنيفة ان قاتل جازا مانه والا فلا وقال سحنون اذا أذن له سيد في القتال صح أمانه والا فلا واما الصبي فقال ابن المنذر أجمع أهل العلم أن أمان الصبي غير جائز قلت وكلام غيره يشعر بالتفرقة بين المراهق وغيره وكذلك المميز الذي يعقل والخلاف عن المالكية والحنابلة واما المجنون فلا يصح أمانه بخلاف كالكافر لكن قال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فامن أحد افان شاء الامام أمضاه والا فليرده إلى مأمنه وحكي ابن المنذر عن الثوري انه استثنى من الرجال الاحرار الاسير في أرض الحرب فقال لا يستند أمانه وكذلك الاجير وقد مضى كثير من فوائده هذا الحديث في فضل المدينة وتأتي بقبس في كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى \* (قوله باب إذا قالوا أي المشركون حين يقاتلون صبا أنا) أي وأرادوا الاخبار بانهم أسلموا (ولم يحسنوا أسلمنا) أي جريامتهم على اغتهم هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم أم لا قال ابن المنذر تصود الترجمة أن المقاصد تعبر بأدلتها كيفما كانت الأدلة لفظية أو غير لفظية بأي لغة كانت (قوله وقال ابن عمر فجعل خالد يقتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبرأ اليك مما صنع خالد) هذا طرف من حديث طويل أخرجه المؤلف في غزوة الفتح من المغازي ويأتي الكلام عليه مستوفى هناك وحاصله ان خالد بن الوليد غزا باصر النبي صلى الله عليه وسلم قوما فقالوا صبا أنا وأرادوا أسلمنا فلم يقتل خالد ذلك منهم وقتلهم بناء على ظاهر اللفظ فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فأنكره فدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف من لغتهم وقد عذر النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خالد بن الوليد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف أن الحاكم اذا قضى بجور او بخلاف قول أهل العلم أنه مردود لكن ينظر فان كان على وجه الاجتهاد فان الاسم ساقط واما الضمان فيلزم عند الاكثر وقال الثوري وأهل الرأي وأجدوا سحقا ما كان في قتل

أو جراح ففي بيت المال وقال الاوزاعي والشافعي وصاحب أبي حنيفة على العاقلة وقال ابن  
 الماجشون لا يلزم فيه ضمان وسبأني البحث في ذلك في كتاب الاحكام وهذا من المواضع التي  
 يتسلك بها في أن البخاري يترجم ببعض ما ورد في الحديث وإن لم يورده في تلك الترجمة فإنه ترجم  
 بقوله صلاً وأولم يوردها واكتفى بطرف الحديث الذي وقعت هذه اللفظة فيه (قوله وقال عمر  
 إذا قال مترس فقد آمنه أن الله يعلم الألسنة كلها) وصله عبد الرزاق من طريق أبي وائل قال  
 جابنا كتاب عمر ونحن نحاصر قصر فارس فقال إذا حصرتم قصرنا فلا تقولوا انزل على حكم الله  
 فانكم لا تدرؤن ما حكمكم الله ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم وإذا قال الرجل الرجل  
 فقال لا تخف فقد آمنه وإذا قال مترس فقد آمنه أن الله يعلم الألسنة كلها وأول هذا الأثر أخرجه  
 مسلم من طريق بريدة مرفوعاً في حديث طويل \* ومترس كلمة فارسية معناها لا تخف وهي بفتح  
 الميم وتشديد المثناة واسكان الراء بعدها ميملة وقد تخفف التاء وبه جزم بعض من لقيناه من العجم  
 وقيل بإسكان المثناة وفتح الراء ووقع في الموطأ رواية يحيى بن يحيى الأندلسي مطرس بالطاء بدل المثناة  
 قال ابن قرقول هي كلمة أعجمية والظاهر أن الراوي فهم المثناة فصارت تشبه الطاء كما يقع من  
 كثير من الأندلسيين (قوله وقال تكلم لا بأس) فاعل قال هو عمر وروى ابن أبي شيبة ويعقوب  
 ابن سفيان في تاريخه من طرق بإسناد صحيح عن أنس بن مالك قال حاصرنا ترفنزل الهرمزان  
 على حكمكم عمر فلما قدم به عليه استعجم فقال له عمر تكلم لا بأس عليك وكان ذلك تأمينا من عمر  
 وروىناه مطوً لا في سنن سعيد بن منصور وحدثنا هشيم أخبرنا جريد وفي نسخة اسمعيل بن جعفر من  
 طريق ابن خزيمة عن علي بن حجر عنه عن حميد عن أنس قال بعث معي أبو موسى بالهرمزان إلى  
 عمر فجعل عمر يكلمه فلا يتكلم فقال له تكلم قال أكلام حتى أم أكلام ميث قال تكلم لا بأس فذكر  
 القصص قال فاراد قتله فقلت لا سبيل إلى ذلك قد قلت له تكلم لا بأس فقال من يشهد لك فشهد لي  
 الزبير بمثل ذلك فتركه فسلم وفرض له في العطاء قال ابن المنير يستفاد منه أن الحاكم إذا نسي  
 حكمه فشهد له عنده اثنان به نفذ وأنه إذا توقف في قبول شهادة الواحد فشهد له الثاني بوفقه انتفت  
 الرية ولا يكون ذلك قد حاق شهادة الأول وقوله أن الله يعلم الألسنة كلها المراد اللغات ويقال  
 إنها اثنان وسبعون لغة ستة عشر في ولد سام ومثلها في ولد حام والبقية في ولد يافث (قوله  
 ما الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره) أي كالأسرى (قوله وان جنحوا  
 للسلم جنحوا واطلبوا السلم فاجنح لها) أي أن هذه الآية دالة على مشروعية المصالحة مع المشركين  
 ونفسير جنحوا واطلبوا هو اللصصنف وقال غيره معنى جنحوا مالوا وقال أبو عبيدة السلم والسلم  
 واحد وهو الصلح وقال أبو عمرو السلم بالفتح الصلح والسلم بالكسر الاسلام ومعنى الشرط في الآية  
 أن الأمر بالصلح مقيد بما إذا كان الاحتلال لاسلام المصالحة أما إذا كان الاسلام ظاهراً على الكفر  
 ولم تظهر المصلحة في المصالحة فلا بد كرفيه حديث سهل بن أبي حنيفة في قصة عبد الله بن سهل وقلته  
 بخبره والغرض منه قوله انطلق إلى خيبر وهي يومئذ صلح وفهم المهلب من قوله في آخره فعن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من عنده أنه يوافق قوله في الترجمة والمصالحة مع المشركين بالمال فقال انما وداه  
 من عنده استئثالا فاللهود وطعمه في دخولهم في الاسلام وهذا الذي قاله يرد ما في نفس الحديث  
 من غير هذه الطريق فذكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يطل دمه فإنه مشعربان سبب اعطائه دية

وقال عمر إذا قال مترس فقد  
 آمنه أن الله يعلم الألسنة  
 كلها وقال تكلم لا بأس \* (باب  
 الموادعة والمصالحة مع  
 المشركين بالمال وغيره واثم  
 من لم يف بالعهد) \* وقوله  
 وان جنحوا للسلم جنحوا  
 طلبوا السلم فاجنح لها  
 \* حدثنا مسدد حدثنا بشر  
 هو ابن المفضل حدثنا يحيى  
 عن بشير بن يسار عن سهل  
 ابن أبي حنيفة قال انطلق عبد  
 الله بن سهل ومحيصة بن  
 مسعود بن زيد إلى خيبر  
 وهي يومئذ صلح فنفروا فأتى  
 محيصة إلى عبد الله بن سهل  
 وهو يتشخط في دمه قتلاً  
 فدفعه ثم قدم المدينة فأنطق  
 عبد الرحمن بن سهل ومحيصة  
 وحويلة ابن مسعود إلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فذهب عبد الرحمن يتكلم  
 فقال كبركبر وهو أحدث  
 القوم فسكت فذكر كما  
 فقال أتخلفون وتستحقون  
 قاتلكم أو صاحبكم قالوا  
 وكيف نخلف ولم نشهد ولم نر  
 قال فمترسكم يهود بنخسين  
 فقالوا كيف نأخذ أيمان  
 قوم كفار فعهقه النبي صلى  
 الله عليه وسلم من عنده

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الميث عن يونس عن ابن  
شهاب عن عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة أن عبد الله  
ابن عباس أخبره أن أبا  
سفيان بن حرب أخبره أن  
هرقل أرسل إليه في ركب  
من قريش كانوا تجاراً بالشام  
في المدة التي مآذ فيها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أبا  
سفيان في كندار قريش  
\* (باب هل يعني عن الذي  
إذا سحر) \* وقال ابن وهب  
أخبرني يونس عن ابن شهاب  
سئل أعلى من سحر من أهل  
العهد قتل قال بلغنا أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل  
من صنعه وكان من أهل  
الكتاب \* حدثني محمد بن  
المثنى حدثنا يحيى حدثنا  
هشام قال حدثني أبي عن  
عائشة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم سحر حتى كان  
يخيل إليه أنه صنع شيئاً ولم  
يصنعه \* (باب ما يحذر من  
الغدر وقول الله تعالى وإن  
يريدوا أن يخدعوك فإن  
حسبك الله الآية) \* حدثنا  
الجدي حدثنا الوليد بن مسلم  
حدثنا عبد الله بن العلاء  
ابن زبر قال سمعت بسر بن  
عبيد الله أنه سمع أبا دريس  
قال سمعت عوف بن مالك

من عنده كان تطيباً لقلوب أهله ويحتمل أن يكون كل منهما سبباً لذلك وبهذا تتم الترجمة وأما  
أصل المسئلة فاختلف فيه فقال الوليد بن مسلم سألت الأوزاعي عن موادة أمة مسلمين أهل  
الحرب على مال يؤديه إليهم فقال لا يصلح ذلك إلا عن ضرورة كشغل المسلمين عن حربهم قال ولا  
باس أن يصلحهم على غير شيء يؤدونه إليهم كما وقع في الحديبية وقال الشافعي إذا ضعف المسلمون  
عن قتال المشركين جازت لهم مهادنتهم على غير شيء يعطونهم لأن القتل للمسلمين شهادة وإن  
الاسلام أعز من أن يعطى المشركون على أن يكفوا عنهم إلا في حالة تخافة اصطلام المسلمين لكثرة  
العدو لأن ذلك من معاني الضرورات وكذلك إذا أسر رجل مسلم فلم يطلق إلا بدية جاز وأما  
قول المصنف وأتم من لم يف بالعهد فليس في حديث الباب ما يشعر به وسأني البحث فيه في كتاب  
القسمات من كتاب الديات إن شاء الله تعالى \* (تنبيه) \* قوله في نسب محبصة بن مسعود ابن زيد  
يقال إن الصواب كعب بن زيد \* (قوله باب فضل الوفاء بالعهد) ذكر فيه طرفاً من  
حديث أبي سفيان في قصة هرقل قال ابن بطلال أشار البخاري بهذا إلى أن الغدر عند كل أمة قبيح  
مذموم وليس هو من صفات الرسل \* (قوله باب هل يعني عن الذي إذا سحر) قال ابن  
بطلال لا يقتل ساحر أهل العهد لكن يعاقب إلا أن قتل بسحره فيقتل أو يحدث حد نافي أو خذبه  
وهو قول الجمهور وقال مالك إن أدخل بسحره ضرراً على مسلم نقض عهده بذلك وقال أيضاً  
يقتل الساحر ولا يستتاب وبه قال أحمد وجاعة وهو عندهم كالزندق وقوله وقال ابن وهب الخ  
وصله ابن وهب في جامعه هكذا \* (قوله وكان من أهل الكتاب) قال الكرماني ترجم بلفظ الذي  
وسئل الزهري بلفظ أهل العهد وأجاب بلفظ أهل الكتاب فالأولان متقاربان وأما أهل الكتاب  
فمراده من له منهم عهد وكان الأمر في نفس الأمر كذلك قال ابن بطلال لاجبة لابن شهاب في قصة  
الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان لا ينتقم لنفسه ولأن السحر لم يضربه شيء من أمور  
الوحي ولا في بدنه وإنما كان اعتراه شيء من التخيل وهذا كما تقدم أن عفرية تافلت عليه ليقطع  
صلاته فلم يتمكن من ذلك وإنما ناله من ضرر السحر ما نال المريض من ضرر الحمى (قلت) ولهذا  
الاحتمال لم يجزم المصنف بالحكم ثم ذكر طرفاً من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر  
وأشار بالترجمة إلى ما وقع في بقية القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما عوفي أمر بالبئر فردمت  
وقال كرهت أن أثير على الناس شراً وسأني الكلام على شرحه مستوفى حيث ذكره المصنف تاماً  
في كتاب الطب إن شاء الله تعالى \* (قوله باب ما يحذر) بضم أوله مخففنا ومثقلاً  
من الغدر \* (قوله وقول الله عز وجل وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله الآية) هو بالجر  
عطفاً على لفظ الغدر وحسب باسكان المهملة أي كاف وفي هذه الآية إشارة إلى أن احتمال  
طلب العدو للصلح خديعة لا يمنع من الإجابة إذا ظهر للمسلمين بل يعزم ويتوكل على الله سبحانه  
(قوله سمعت بسر بن عبيد الله) بضم الموحدة وسكون المهملة والاسناد كله شاميون الأشج  
البخاري وفي تصريح عبد الله بن العلاء بالسماع له من بسردالة على أن الذي وقع في رواية  
الطبراني من طريق دحيم عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله  
فزاد في الاسناد زيد بن واقد فهو من المزني في متصل الاسناد وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه  
والاسماعيلي وغيرهم من طرق ليس فيها زيد بن واقد \* (قوله أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة

تبول وهو في قبعة من آدم) زاد في رواية المؤمل بن الفضل عن الوليد عند أبي داود فسلمت فرت فقال  
ادخل فقلت أكلني يا رسول الله قال بكلك فدخلت فقال الوليد قال عثمان بن أبي العاتكة انما قال  
ذلك من صغر القبعة (قوله ستا) أي ست علامات لقيام الساعة أو ظهور أو شر اطها المقتربة منها  
(قوله ثم وتان) بضم الميم وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع  
وبقال بالضم لغة تميم وغيرهم يفتحونها وبقال للبدية وتان القلب بفتح الميم والسكون وقال  
ابن الجوزي يغلط بعض المحدثين فيقول موتان بفتح الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحي  
بالزرع والاصلاح \* (تنبيه) في رواية ابن السكن ثم موتان بلفظ التنسية وحينئذ فهو بفتح الميم  
(قوله كما قص الغنم) بضم العين المهملة ٣ وتحذف القاف وآخره مهملة هوداء يأخذ الدواب  
فيسبل من أنوفها شيء فموت فجأة قال أبو عبيد ومنه أخذ الاقصاص وهو القتل مكافئ وقال ابن  
فارس العقاص داء يأخذ في الصدر كنه يكسر العنق ويقال ان هذه الآية ظهرت في طاعون  
عمواس في خلافة عمر وكان ذلك بد فتح بيت المقدس (قوله ثم استفاضة المال) أي كثرته وظهرت  
في خلافة عثمان عند تلك الفتوح العظيمة والفطنة المشار إليها افتتحت بقتل عثمان واستمرت الفتن  
بعده والسادسة لم تحي بعد (قوله هدنة) بضم الهاء وسكون المهملة بعد هاتون هي الصلح على ترك  
القتال بعد التحرك فيه (قوله بنى الاصفر) هم الروم (قوله غاية) أي راية وسميت بذلك لانها غاية  
المتبع اذا وقفت وقف ووقع في حديث ذي مخبر بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الموحدة عند أبي  
داود في نحوه هذا الحديث بلفظ راية بدل غاية وفي أوله استصاحون الروم صلحا امنا ثم تغزون انتم  
وهم عدوا فتصرون ثم تنزلون من جافير فعرجل من أهل الصليب فيقول غلب الصليب  
فيغضب رجل من المسلمين فيقوم اليه فيدفعه فعند ذلك تغدر الروم ويجمعون للمحمة فيأتون  
فذكره ولا بن ماجه من حديث أبي هريرة مر فوعا اذا وقعت الملاحم بعث الله بعثا من الموالي  
يؤيد الله بهم الدين وله من حديث معاذ بن جبل مر فوعا المحمة الكبرى وفتح القسطنطينية  
وخروج الدجال في سبعة أشهر وله من حديث عبد الله بن بسر رفعه بين المحمة وفتح المدينة ست  
سنين ويخرج الدجال في السابعة واسماده أسخ من اسناد حديث معاذ قال ابن الجوزي رواه  
بعضهم غاية بوحدة بدل التحانية والغاية الابعة كانه شبه كثرة الرماح بالاجعة وقال الخطابي  
الغاية الغضة فاستعبرت للرايات ترفع لرؤساء الجيش لما يشرع معهم الرماح وجملة العدد  
المشار اليه تسعمائة ألف وستون ألفا ولعل أصله ألف ألف فأنعت كسوره ووقع مثله في رواية  
ابن ماجه من حديث ذي مخبر ولفظه فيجمعون للمحمة فيأتون تحت ثمانين غاية تحت كل غاية  
اثنا عشر ألفا ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قال تذاكرنا هذا الحديث  
وشخنا من شيوخ المدينة فقال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه كان يقول في هذا  
الحديث مكان فتح بيت المقدس عمران بيت المقدس قال المهلب فيه أن الغدر من أشرط الساعة  
وفيه أشياء من علامات النبوة قد ظهرا كثرها وقال ابن المنير ما قصة الروم فلم تجتمع الى الآن  
ولا بلغنا انهم غزوا في البر في هذا العدد فهي من الامور التي لم تقع بعد وفيه بشارة وبذلك  
انه دل على ان العاقبة للمؤمنين مع كثرة ذلك الجيش وفيه اشارة الى أن عدد جيوش المسلمين  
سيكون اضعاف ما هو عليه ووقع في رواية للحاكم من طريق الشعبي عن عوف بن مالك في هذا

تبول وهو في قبعة من آدم  
فقال اعدد ستا بين  
يدى الساعة موتي ثم فتح  
بيت المقدس ثم موتان  
يأخذ فيكم كقصاص  
الغنم ثم استفاضة المال حتى  
يعطى الرجل مائة دينار  
فيظل ساخطا ثم قسنة لا يبقى  
بيت من العرب الا دخلته  
ثم هدنة تكون بينكم وبين  
بنى الاصفر فيغدرون  
فيأتونكم تحت ثمانين غاية  
تحت كل غاية اثنا عشر ألفا

(٣) قوله بضم العين الخ  
كذا في نسخ الشارح التي  
بايدينا والذي في نسخ  
البخاري بتقديم القاف على  
العين وبه ضبط القسطلاني  
وهو المنصوص في كتب  
اللغة والمتعين من قول أبي  
عبيد ومنه أخذ الاقصاص

اه مصححه

\* (باب كيف ينبذ الى أهل العهد) \* وقول الله عز وجل وما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية \* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرنا جندب بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر  
بني لا يبيع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر وانما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر  
فنبذ أبو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يبيع عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك \* (باب انهم من عاهدتم  
غدر) \* وقول الله عز وجل الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون \* حدثنا قتيبة بن سعيد

حدثنا جرير عن الأعمش  
عن عبد الله بن مرة عن  
مسروق عن عبد الله بن  
عمر رضي الله عنه ما قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أربع خلال من  
كن فيه كان منافقا خاسا  
من اذا حدث كذب واذا  
وعده أخلف واذا عاهد  
غدر واذا خاصم جرم ومن  
كانت فيه خصلة منهن  
كانت فيه خصلة من النفاق  
حتى يدعها \* حدثنا محمد بن  
كثير أخبرنا سفيان عن  
الأعمش عن ابراهيم التيمي  
عن أبيه عن علي رضي الله  
عنه قال ما كتبنا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم الا  
القرآن وما في هذه الصحيفة  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم المدينة حرام ما بين  
عائرا الى كدافن أحدث  
حدثنا وأوى محمد نافع عليه  
لعنة الله والملائكة والناس  
أجمعين لا يقبل منه عدل  
ولا صرف وذمة المسلمين

الحديث ان عوف بن مالك قال لما اذني طاعون عواس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي  
اعد ستا بين يدي الساعة فقد وقع منهن ثلاث يعني موته صلى الله عليه وسلم وفتح بيت المقدس  
والطاعون قال وبقي ثلاث فقال له معاذ ان لهذا أهلا ووقع في القتل لنعيم بن حسان هذه القصة  
تكون في زمن المهدي على يد ملك من آل هرقل (قوله) **باب** كيف ينبذ الى أهل  
العهد وقول الله عز وجل وما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء أي اطرح اليهم  
عهدهم وذلك بان يرسل اليهم من يعلم بان العهد انتقض قال ابن عباس أي على مثل وقيل على  
عدل وقيل أعلمهم انك قد حاربهم حتى يصيروا مثلك في العلم بذلك وقال الازهري المعنى اذا  
عاهدت قوما نخشيت منهم النقض فلا توقع بهم بجرد ذلك حتى تعلمهم \* ثم ذكر فيه حديث أبي  
هريرة بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر يعني الحديث وقد تقدم شرحه في الحج وانه سيشرح  
في تفسير براءة قال المهلب خشى رسول الله صلى الله عليه وسلم غدر المشركين فلذلك بعث من  
ينادي بذلك (قوله) **باب** انهم من عاهدتم غدر الغدر حرام باتفاق سواء كان في حق  
المسلم أو الذي (قوله) وقول الله عز وجل الذين عاهدت منهم) ذكر فيه ثلاثة أحاديث \* أحدها  
حديث عبد الله بن عمرو في علامات المنافق وهو ظاهر فيما ترجم له وقد مضى شرحه في كتاب  
الايمان \* ثانيها حديث علي ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن الحديث وقد تقدم  
التبسيه عليه قريبا والمراد منه قوله من أخبر مسلما أو هو بالخاء المعجمة والفاء أي نقض عهده  
\* ثالثها حديث أبي هريرة (قوله) وقال أبو موسى هو محمد بن المنثري شيخ البخاري وقد تكررت نقل  
الخلاف في هذه السبعة هل تقوم مقام العنينة فتكمل على السماع أو لا تكمل على السماع الا  
من جرت عادته أن يستعملها فيه وبهذا الأخير جزم الخطيب وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم  
في المستخرج من طريق موسى بن عباس عن أبي موسى مثله ووقع في بعض نسخ البخاري حدثنا  
أبو موسى والاول هو الصحيح وبجزم الاسماعيلي وأبو نعيم وغيرهما (واسحق بن سعيد) أي ابن  
عمرو بن سعيد بن العاص وقد وافقه أخوه خالد بن سعيد أخرجه الاسماعيلي من طريقه بخوه  
(قوله) اذالم تجتبوا من الجباية بالخير والموحدة وبعد الالف تحتمانية أي لم تأخذوا من الجزية  
وانخراج شيئا (قوله) تنهك) بضم أوله أي تناول مما لا يحل من الجور والظلم (قوله) فيمنعون ما في  
أيديهم أي يمنعون من أداء الجزية قال الحميدي أخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر  
عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رفعه منعت العراق درهمها وفقيهاها وساق الحديث بلفظ الفعل

واحدة يسعى بها أدناهم فن أخبر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف  
ولا عدل ومن والى قوما بغير إذن مولاه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل \* قال أبو موسى  
حدثنا هشيم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كيف أنتم اذ لم تجتبوا دينار ولا درهما  
فقيل له وكيف ترى ذلك كائنا أبا هريرة الذي نفس أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا نعم ذلك قال تنهك  
ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فينبذ الله عز وجل قلوب أهل الذمة فيمنعون ما في أيديهم



\*(باب) \* حدثنا عبدان أخبرنا أبو جزة قال سمعت الأعمش قال سألت أبا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اتهموا رأيكم رأيي يوم أي جندل ولو أستطيع أن أرد أمر النبي صلى الله عليه وسلم لرددته وما وضعنا أسيا فنعنا على عواتقنا الأمر يقطعنا الأسهل بنا إلى أمر نعرفه غير أمرنا هذا \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن أبيه حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال حدثني أبو وائل قال كان بصفين فقام سهل بن حنيف فقال أيها الناس اتهموا أنفسكم فلما تكلم مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولونرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله أسنا على الحق وهم على باطل فقال بلى فقال أليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فعلا من نعطي (٢٠١) الدنية في ديننا أن يرجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن

الخطاب إلى رسول الله وإن يصنعني الله أبدا فأنطلق عمر إلى أبي بكر فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه رسول الله وإن يصنعه الله أبدا فأنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر إلى آخرها قال عمر يا رسول الله أفتح هو قال ذم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن اسمعيل عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها ما قالت قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش إذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم مع أيها فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أن أمي قدمت

الماضي والمراد به ما يستقبل مبالغة في الإشارة إلى تحقق وقوعه وسلم عن جابر أيضا مرفوعا يوشك أهل العراق أن لا يحببني إليهم بعير ولا درهم قالوا ام ذلك قال من قبل العجم يمنعون ذلك وفيه علم من أعلام النبوة والتوصية بالوفاء لأهل الذمة لما في الجزية التي تؤخذ منهم من نفع المسلمين وفيه التحذير من ظلمهم وأنه متى وقع ذلك نقضوا العهد فلم يحبب المسلمون منهم شيئا فتضيق أحوالهم وذكر ابن حزم أن بعض المالكية احتج بقوله في حديث أبي هريرة منعت العراق درهمها والحديث على أن الأرض المغنومة لا تقسم ولا تباع وإن المراد بالمنع منع الخراج ورد به أن الحديث ورد في الإنذار بما يكون من سوء العاقبة وأن المسلمين سيمنعون حقوقهم في آخر الأمر وكذلك وقع ﴿قوله باب﴾ كذا هو بلا ترجمة عند الجميع وهو كالفصل من الباب الذي قبله وذكر فيه حديثين \* أحدهما عن سهل بن حنيف في قصة الحديبية وذكر من وجهين والطريق الأولى منها ما مختصرة وقد ساقه منها بتمامه في الاعتصام وقد تقدمت الإشارة إلى فوائده في الكلام على حديث المسور في كتاب الشروط وسأيت ما يتعلق منه بصفين في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى والثاني حديث أسماء بنت أبي بكر في وفود أمها ووجه تعلق الأول من جهة ما آل إليه أمر قريش في نقضها العهد من الغلبة عليهم بقرهم بنسخ مكة فانه يوضح أن ما آل الغدر مذموم ومقابل ذلك ممدوح ومن هنا يتبين تعلق الحديث الثاني ووجهه أن عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دين الواصل وقد تقدم حديث أسماء في الهمة مشروحا وقول سهل بن حنيف يوم أي جندل أراد به يوم الحديبية وانما نسبه لابي جندل لانه لم يكن فيه على المسلمين بأشدهم قصته كما تقدم بيانه وعبد العزيز بن سباه في اسناده بالمهمله المكسورة بعدها تخانية خفيفة وبالها ووصلا ووقفوا وهو مصروف مع أنه أعجمي وكأنه ليس بعلم عندهم وانما قال سهل بن حنيف لأهل صفين ما قال لما ظهر من أصحاب على كراهية التحكيم فاعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهية أكثر الناس للصالح ومع ذلك فاعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الصلح أتم وأجدم من رأيهم في المناجزة وسأيت بقية فوائده في كتاب التفسير والاعتصام إن شاء الله تعالى ﴿قوله باب﴾ المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم (أي

(٢٦ - فتح الباري س) على وهي رغبة فأصلها قال نعم صلحها \* (باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم) \* حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم حدثني شريح بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي اسحق قال حدثني البراء رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يعتمر أرسل إلى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فأشترطوا عليه أن لا يقيم بها الا ثلاث ليال ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدعونهم أحد \* قال فأتوا فأكذبهم على بن أبي طالب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا أنك رسول الله لم نغصبك ولنا بعناك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلي المحم رسول الله فقال على والله لا أمحاه أبدا قال فأرنيه قال فأراه أيام فغاء النبي صلى الله عليه وسلم بيده فلما دخل ومضت الايام أتوا عليا فقالوا امر صاحبك فليتحل

\* (باب كيف ينبدى إلى أهل العهد) \* وقول الله عز وجل وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء الآية \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرنا حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر حتى لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر فنبدى أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يخرج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك \* (باب انهم من عاهدتم غدر) \* وقول الله عز وجل الذين (٢٠٠) عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون \* حدثنا قتيبة بن سعيد

حدثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا القرآن وما في هذه العجيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتري إلى كذا فن أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين

الحديث أن عوف بن مالك قال لما ذفي طاعون عمواس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي اعد ستاين يدي الساعة فقد وقع منهن ثلاث يعني موته صلى الله عليه وسلم وفتح بيت المقدس والطاعون قال وبقي ثلاث فقال له معاذان لهذا أهلا ووقع في الفتن لنعيم بن حماد أن هذه النصة تكون في زمن المهدي على يد ملك من آل هرقل (قوله) كيف ينبدى إلى أهل العهد وقول الله عز وجل وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء أي اطرح إليهم عهدهم وذلك بأن يرسل إليهم من يعلمهم بأن العهد انقضض قال ابن عباس أي على مثل وقيل على عدل وقيل أعلمهم أنك قد حاربتم حتى يصيروا مثلك في العلم بذلك وقال الأزهري المعنى إذا عاهدت قوما فخشيت منهم النقض فلا توقع بهم بمجرد ذلك حتى تعلمهم \* ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر يعني الحديث وقد تقدم شرحه في الحج وأنه سيشرح في تفسير برائة قال المهلب خشي رسول الله صلى الله عليه وسلم غدر المشركين فلذلك بعث من ينادي بذلك (قوله) انهم من عاهدتم غدر (الغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم أو الذي) (قوله) وقول الله عز وجل الذين عاهدت منهم) ذكر فيه ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث عبد الله بن عمرو في علامات المنافق وهو ظاهر فيما ترجم له وقد مضى شرحه في كتاب الإيمان \* ثانيها حديث علي ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الحديث وقد تقدم التنبيه عليه قريبا والمراد منه قوله من أخضر مسلما وهو بالخاء المعجمة والفاء أي نقض عهده \* ثالثها حديث أبي هريرة (قوله) وقال أبو موسى (هو محمد بن المنثري شيخ البخاري وقد تكررت نقل الخلاف في هذه الصيغة هل تقوم مقام الغنعة فتكمل على السماع أو لا تشمل على السماع إلا من جرت عادته أن يستعملها فيه وهذا الأخير جزم الخطيب وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق موسى بن عباس عن أبي موسى مثله ووقع في بعض نسخ البخاري حدثنا أبو موسى والآخر هو الصحيح وبه جزم الأصمعي وأبو نعيم وغيرهما (واسحق بن سعيد) أي ابن عمرو بن سعيد بن العاص وقد وافقه أخوه خالد بن سعيد أخرجه الأصمعي من طريقه بخبره (قوله) اذالم تجتنبوا من الجباية بالخير والموحدة وبعد الالف تخمانية أي لم تأخذوا من الجزية والخراج شيئا (قوله) تنهك بضم أوله أي تناول مما لا يحل من الجور والظلم (قوله) فيمنعون ما في أيديهم أي يمنعون من أداء الجزية قال الحميدي أخرجه مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهل بن أبي هريرة رفعه منعت العراق درهمها وقنيرها وساق الحديث بلفظ الفعل

واحدة يسعى بها أدناهم فن أخضر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن وإلى قوما بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل \* قال أبو موسى حدثنا هشيم بن القاسم حدثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كيف أنتم اذالم تجتنبوا دينار ولا درهمي فقبل له وكيف ترى ذلك كأنسابا بأهريرة قال أي والذي نفس أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا نعم ذلك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فيشد الله عز وجل قلوب أهل الذمة فيمنعون ما في أيديهم

\* (باب) \* حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال سمعت الأعمش قال سألت أبا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول  
 أنهم موأرا بكم رأيتني يوم أتي جندل ولو أستطيع أن أرتأمر النبي صلى الله عليه وسلم لرددته وما وضعنا أسيا فنا على عواتقنا لا أمر  
 يقطعنا إلا سهل بن أبي نابت قال سمعت أبا وائل يقول سمعت أبا وائل يقول سمعت أبا وائل يقول سمعت أبا وائل يقول سمعت أبا وائل يقول  
 حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال حدثني أبو وائل قال قال كبا بصيفين فقام سهل بن حنيف فقال أيها الناس أتهموا أنفسكم فلما كان مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولونرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله أسنا على الحق وهم على باطل  
 فقال بلى فقال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فعلا منعتي (٢٠١) الدنيا في ديننا أن ترجع ولم يحكم الله  
 بيننا وبينهم فقال يا ابن

الخطاب إلى رسول الله وإن  
 بضيعني الله أبدا فانطلق  
 عمر إلى أبي بكر فقال له مثل  
 ما قال للنبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال انه رسول الله  
 ولن يضعه الله أبدا فتركت  
 سورة الفتح فقرأها رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 على عمر إلى آخرها قال عمر  
 يا رسول الله أفتح هو قال  
 نعم \* حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا حاتم بن اسمعيل عن  
 هشام بن عروة عن أبيه  
 عن أسماء بنت أبي بكر  
 رضى الله عنها ما قالت  
 قدمت على أمي وهي  
 مشركة في عهد قريش إذ  
 عاهدوا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وملتهم مع أبيها  
 فاستفتت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقلت  
 يا رسول الله أن أمي قدمت

الماضي والمراد به ما يستقبل مبالغة في الإشارة إلى تحقق وقوعه ولمسلم عن جابر أيضا مرفوعا  
 يوشك أهل العراق أن لا يجتبي إليهم بعير ولا درهم قالوا هم ذلك قال من قبل العجم ينعون ذلك  
 وفيه علم من أعلام النبوة والتوصية بالوفاء لاهل الذمة لما في الجزية التي تؤخذ منهم من نفع  
 المسلمين وفيه التحذير من ظلمهم وأنه متى وقع ذلك نقضوا العهد فلم يجتبي المسلمون منهم شيئا  
 فتصديق أحوالهم وذكر ابن حزم أن بعض المالكية احتج بقوله في حديث أبي هريرة منعت العراق  
 درهمها الحديث على أن الأرض المغنومة لا تقسم ولا تباع وإن المراد بالمنع منع الخراج ورد به ابن  
 الحديث ورد في الإنذار بما يكون من سوء العاقبة وإن المسلمين سيمنعون حقوقهم في آخر الأمر  
 وكذلك وقع ﴿ (قوله باب) ﴾ كذا هو بلا ترجمة عند الجميع وهو كالفصل من الباب  
 الذي قبله وذكره حديثين \* أحدهما عن سهل بن حنيف في قصة الحديبية وذكره من وجهين  
 والطريق الأولى منهم ما مختصرة وقد ساقه منها بتمامه في الاعتصام وقد تقدمت الإشارة إلى  
 فوائده في الكلام على حديث المسور في كتاب الشروط وسأيت ما يتعلق منه بصفتين في كتاب  
 التتمين ان شاء الله تعالى والثاني حديث أسماء بنت أبي بكر في وفود أمها ووجهه تعلق القول من  
 جهة ما آل إليه أمر قريش في نقضها العهد من الغلبة عليهم بقرهم بنسخ مكة فانه يوضح أن ما آل  
 الغدر مذموم ومقابل ذلك مذموم ومن هنا يتبين تعلق الحديث الثاني ووجهه ان عدم الغدر  
 اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دين الواصل وقد تقدم حديث أسماء في الهبة مشروحا  
 وقول سهل بن حنيف يوم أتي جندل أراد به يوم الحديبية وانما نسبته لابي جندل لانه لم يكن فيه  
 على المسلمين أشد من قصته كما تقدم بيانه وعبد العزيز بن سباه في اسناده بالمهملة المكسورة بعدها  
 تحتانية خفيفة وبالهاء وصلوا ووقفوا وهو مصروف مع أنه أعجمي وكأنه ليس بعلم عندهم وانما قال  
 سهل بن حنيف لاهل صفين ما قال لما ظهر من أصحاب على كراهية التحكيم فاعلمهم بما جرى يوم  
 الحديبية من كراهية أكثر الناس للصلح ومع ذلك فاعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى  
 الله عليه وسلم في الصلح أتم وأجدم من رأيهم في المناجزة وسأيت بقية فوائده في كتاب التفسير  
 والاعتصام ان شاء الله تعالى ﴿ (قوله باب) ﴾ المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم) أي

(٢٦ - فتح الباري س) على وهي رغبة فأصلها قال نعم صليها \* (باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم) \* حدثنا  
 أحمد بن عثمان بن حكيم حدثني شريح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي اسحق قال حدثني أبي عن أبي اسحق قال حدثني  
 البراء رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يعتمر أرسل إلى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاسترطوا عليه أن  
 لا يقيم بها الا ثلاث ايام ولا يدخلها الا بجليان السلاح ولا يدعوا منهم أحدا قال فأخذ يكتب الشرط بينهم على بن أبي طالب  
 فكتب هذا ما فاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا أنك رسول الله لم نمنعك ولتباعدنا ولكن اكتب هذا ما فاضى عليه  
 محمد بن عبد الله فقال أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله قال ولا يكتب قال فقال لعلي امح رسول الله فقال علي والله  
 لأحياه أبدا قال فأرنيه قال فأراه أيام فجاهد النبي صلى الله عليه وسلم بيده فلما دخل ومضت الايام أتوا عليا فقالوا امر صاحبك فليتحل

فذكر ذلك على رضى الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم فارجل \* (باب المواعدة من غير وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم أقركم على ما أقركم الله) \* (باب طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم عن) \* حدثنا عبدان بن عثمان قال أخبرني أبي عن شعبة عن أبي اسحق عن عمرو (٢٠٢) بن ميمون عن عبد الله رضى الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم ساجد

وحوله ناه من قريش من المشركين اذ جاءه عقبة بن أبي معيط بسلي جزور وقذفه على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة عليها السلام فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك أباجهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط وأميمة بن خلف أو أي بن خلف فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر غير أميمة أو أي فانه كان رجلا خضفا لما جزوه تقطعت أوصاله قبل أن يلقى في البئر \* (باب اثم الغادر للبر والفاجر) \* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله وعن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال أحدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن

يستند من وقوع المصاحفة على ثلاثة أيام جوازها في وقت معلوم ولولم تكن ثلاثة وأورد فيه حديث البراء في العمرة وقد تقدم في الصلح وسيأتي شرح ما يتعلق بكتابة الصلح منه في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** المواعدة من غير وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم أقركم على ما أقركم الله هو ظرف من حديث معاملة أهل خيبر وقد تقدم شرحه في المزارعة وبيان الاختلاف في أصل المسئلة وأما ما يتعلق بالجهاد فالمواعدة فيه لاحتلالها معلوم لا يجوز غيره بل ذلك راجع إلى رأي الامم بحسب ما يراه الا حظ والاحوط للمسلمين (قوله) **باب** طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم عن) ذكر فيه حديث ابن مسعود في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على أبي جهل بن هشام وغيره من قريش وفيه فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر فألقوا في بئر وقد تقدم بهذا الاسناد في باب الطهارة ومضى شرحه أيضا وبأني في المغازي من ذلك (قوله) ولا يؤخذ لهم عن) أشار به إلى حديث ابن عباس ان المشركين أرادوا أن يشتر واجسد رجل من المشركين فأبى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم أخرجه الترمذي وغيره وذكر ابن اسحق في المغازي أن المشركين سألو النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن المغيرة وكان اتقهم الخندق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا بثمنه ولا جسدته فقال ابن هشام بلغنا عن الزهري انهم بذلوا فيه عشرة آلاف وأخذ من حديث الباب من جهة ان العادة تشهد ان أهل قتلى بدر لو فهموا انه يقبل منهم فداء أجسادهم لبذلوا فيها ما شاء الله فهذا شاهد لحديث ابن عباس وان كان اسناده غير قوي (قوله) **باب** اثم الغادر للبر والفاجر) أي سواء كان من البر أو الفاجر أو من فاجر لبر أو فاجر وبين هذه الترجمة والترجمة السابقة ثلاثة أبواب عموم وخصوص ذكر فيه أربعة أحاديث \* أحدها وثانيها حديث ابن مسعود وأنس معا لكل غادر لواء وقوله وعن ثابت قائل ذلك هو شعبة بينه مسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن مهيدي عن شعبة عن ثابت عن أنس وقد أخرجه الاسماعيلي عن أبي خليفة عن أبي الوليد شيخ البخاري فيه بالاسنادين معا قال في موضعين وبهذا روى عن جواز أن يكون ذلك معطوفا على قوله عن أبي الوليد فيكون من رواية الأعمش عن ثابت وليس كذلك ولم يرقم المزني في التهذيب في رواية الأعمش عن ثابت رقم البخاري (قوله) قال أحدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به) ليس في رواية مسلم المذكورة ينصب ولا يرى وقد زاد مسلم من طريق غندر عن شعبة يقال هذه غدره فلان وله من حديث أبي سعيد يرفع له بقدر غدره وله من حديثه من وجه آخر عند اسناده قال ابن المنبر كانه عومل بنقيض قصده لان عادة اللواء أن يكون على الرأس فنصب عند السفلى زيادة في فضيخته لان الاعين غالباً تمتد إلى الاولى فيكون ذلك سبباً لامتدادها إلى التي بدت له ذلك اليوم فيزدانها فضيحة \* ثالثها حديث ابن عمر في ذلك (قوله) ينصب يوم القيامة بغدرته) أي بقدر غدرته كما في رواية مسلم قال القرطبي

أيوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب هذا يوم القيامة بغدرته حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهادونية واذا استغفرتم فأنشروا وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد

بهذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل لانهم كانوا يرفعون للوفاء راية بيضاء وللغدر راية سوداء للعلم بها الغادر ويذمونه فاقتضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشترب صفته في القيامة فيذمه أهل الموقف وأما الوفاء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك وقد ثبت لواء الحمد لنبينا صلى الله عليه وسلم وقد تقدم تفسير الغدر قريبا والكلام على اللواء وما الفرق بينه وبين الراية في باب مفرد في كتاب الجهاد وفي الحديث غلظ تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدره يتعدى ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر الى الغدر لتدبرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد في ذم الامام اذا غدر في عهد له رعيته أو لمقاتلته أو لالملة التي تقلدها أو التزم القيام بها فحق خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهدده وقيل المراد من رعيته الرعية عن الغدر بالامام فلا يخرج عليه ولا يتعرض لمعصيته لما يترقب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الاول قلت ولا أدري ما المانع من حمل الخبر على أعم من ذلك وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الفتن حيث أورد المصنف فيه أتم مما هنا وان الذي فهمه ابن عمر راوى الحديث هو هذا والله أعلم وفيه أن الناس يدعون يوم القيامة بأبائهم لقوله فيه هذه غدره فلان بن فلان وهي رواية ابن عمر الآتية في الفتن قال ابن دقيق العبد وان ثبت أنهم يدعون بأبائهم - فقد يخص هذا من العموم وتسلط به قوم في ترك الجهاد مع ولاية الجور الذين يغدرون كما حكاها الباجي \* رابعها حديث ابن عباس لا هجرت بعد الفتح ساقبه تنمامه وقد تقدم شرحه في آخر الجهاد وباقيه في الحج وفي تعلقه بالترجمة غموض قال ابن بطلال وجهه ان محارم الله عهدوه الى عبادته فن انتك منها شيئا كان غادرا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة آمن الناس ثم أخبر ان القتال بمكة حرام فاشار الى انهم آمنون من أن يغدر بهم أحد فبما حصل لهم من الامان وقال ابن المنير وجهه ان النص على ان مكة اختصت بالحرمة الا في الساعة المستثناة لا يختص بالمؤمن البر فيها اذ كل بقعة كذلك فدل على انها اختصت بما هو أعم من ذلك وقال الكرماني يمكن أن يؤخذ من قوله واذا استغفرتم فأنفروا اذ معناه لا تغدروا بالائمة ولا تتحالفوهم لان ايجاب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر أو أشار الى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يغدر باستحلال القتال بمكة بل كان باحلال الله له ساعة ولولا ذلك لما جازله (قلت) ويحتمل أن يكون أشار بذلك الى ما وقع من سبب الفتح الذي ذكر في الحديث وهو غدر قريش بخزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لما تحاربوا مع بني بكر حلفاء قريش فامدت قريش بني بكر وأعانوههم على خزاعة وبيتوهم فقتلوا منهم جماعة وفي ذلك يقول شاعرهم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم

ان قريشا خلفوك الموعدة \* ونقضوا ميثاقك المؤكدا

وسياق شرح ذلك في المغازي مفصلا فكان عاقبة نقض قريش العهد بما فعلوه أن غزاهم المسلمون حتى فتحوا مكة واضطر والى طلب الامان وصاروا بعد العز والنفوة في غاية الوهن الى أن دخلوا في الاسلام وأكثرهم لذلك كاره واعلم أشار بقوله في الترجمة بالبر الى المسلمين وبالفاجر الى خزاعة لان أكثرهم اذ ذلك لم يكن أسلم بعد والله أعلم \* (خاتمة) \* اشتملت أحاديث فرض الخمس والخزنية والموادعة وهي في التحقيق بقايا الجهاد وانما أفردها زيادة في الايضاح كما أفردت العمرة وجزاء الصيد من كتاب الحج من الاحاديث المرفوعة على مائة وستة عشر حديثا

- حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبل ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة لا بعضه بشوكه ولا ينفسر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عثرها ولا يحتل خلاه فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيتهم وليسوتهم قال الا الاذخر

المعلق منها سبعة عشر طريقا والبقية موصولة المكر منها في ما مضى سبعة وستون حديثا والبقية خالصة وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أنس في صفة نقش الخاتم وحديثه في المعلمين وحديثه في القدح وحديث أبي هريرة ما أعطيكم ولا أمنعكم وحديث خولة أن رجلا يخوضون وحديث ترك الزبير وحديث سؤال هوازن من طريق عمرو بن شعيب وحديث اعطاء جابر من تخيير وحديث ابن عمر لم يعتمر من الجعرانة وحديثه كأنصيب في مغازينا العسل فهذه في الخمس وحديث عبد الرحمن بن عوف في الجحوس وحديث عمرو بن شعيب وحديث ابن عمر ومن قتل معاهدا وحديث ابن شهاب فبين سحر وحديث عوف في الملاحم وحديث أبي هريرة كيف أنتم إذا لم تجبوا ديارا ولا درهما وفيها من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم عشرون أثرا والله أعلم

**\* (قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب بدء الخلق) \***

**\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \***  
**\* (كتاب بدء الخلق) \*** باب  
 ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين وهين وهين مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق أفعيننا أفاعا علينا حين أنشأكم وأنشأ خلقكم

كذلك لا كثر وسقطت البسملة لا يذروا للنفس ذكرا بل كتاب وللصغاني أبواب بدل كتاب و بدء الخلق يفتح أقوله وبالهمز أي ابتداءه والمراد بالخلق الخلق **(قوله بادء)** ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال الربيع بن خثيم (بالمجبة والمثلثة مصغروه وكوفي من كبار التابعين والحسن هو البصري **(قوله كل عليه هين)** أي البدء والاعادة أي أنهم ما جلا أهون على غير التفضل وإن المراد بها الصفة كقوله الله أكبر وكقول الشاعر  
 \* لعمرك ما أدري واني لا أوجل \* أي واني لو جمل وأثر الربيع واصله الطبري من طريق منذر الثوري عنه نحوه وأما أثر الحسن فروى الطبري أيضا من طريق قتادة وأظنه عن الحسن ولكن لفظه واعادته أهون عليه من بدئه وكل على الله هين وظاهر هذا اللفظ ابقاء صيغة أفعل على بابها وكذا قال مجاهد فيما أخرجه ابن أبي حاتم وغيره وقد ذكر عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة أن ابن مسعود كان يقرؤها وهو عليه هين وحكي بعضهم عن ابن عباس أن الضمير للخلق لأنه ابتداء نطفة ثم علقة ثم مضغة والاعادة أن يقول له كن فيكون فهو أهون على الخلق انتهى ولا يثبت هذا عن ابن عباس بل هو من تفسير الكلبي كما حكاها الثراء لأنه يقتضي تخصيصه بالحيوان ولأن الضمير الذي بعده وهو قوله وله المثل الأعلى يصير معطوفا على غير المذكور قبله قريبا وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس بأسناد صحيح في قوله أهون عليه أي سرور وقال الزجاج خوطب العباد بما يعقلون لأن عندهم أن البعث أهون من الابتداء فجعله مثلا وله المثل الأعلى وذكر الربيع عن الشافعي في هذه الآية قال وهو أهون عليه أي في القدرة عليه لأن شأنا يعظم على الله لأنه يقول لما لم يكن كن فيخرج متصلا وأخرجه أبو نعيم وأخرج ابن أبي حاتم نحوه عن الضحاك والبيهقي الثراء والله أعلم **(قوله وهين وهين مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق)** الأول بالتشديد والثاني بالتخفيف في الجميع قال أبو عبيدة في تفسيره أن القرآن في قوله تعالى فاحيننا به بلدة ميتا هي مخففة بمنزلة هين ولين وضيق بالتخفيف فيها والتشديد وسبقت ذلك أيضا في آخر تفسير سورة النحل وعن ابن الأعرابي أن العرب تمدح بالهين اللين مخففا وتذمهم ما مثقلا فالهين بالتخفيف من الهون وهو السكينة والوقار ومنه يمشون هونا وعينه وأبجلاف الهين بالتشديد **(قوله أفعيننا أفاعا علينا حين أنشأكم وأنشأ خلقكم)** كأنه أراد أن معنى قوله أفعيننا استفهام انكار أي ما أعجزنا الخلق الأول حين أنشأناكم وكانته عدل عن التكلم إلى الغيبة لمراعاة اللفظ

لغوب النصب أطوارا  
 طورا كذا وطورا كذا  
 عدا طوره أى قدره \* حدثنا  
 محمد بن كثير أخبرنا سفيان  
 عن جامع بن شداد عن  
 صفوان بن محرز عن عمران  
 ابن حصين رضى الله عنهما  
 قال جاء نفس من بنى تميم إلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا بنى تميم أبشروا فقالوا  
 بشرتنا فأعطنا فتغير وجهه  
 فجاء أهل اليمن فقال يا أهل  
 اليمن اقبلوا البشرى إذ  
 لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا  
 فأخذ النبي صلى الله عليه  
 وسلم يحدث بدء الخلق  
 والعرش فجاء رجل فقال  
 يا عمران راحلتك تفلت  
 ليتنى لم أقم \* حدثنا عمران  
 بن حصين بن غياث حدثنا  
 أى حدثنا الأعمش حدثنا  
 جامع بن شداد عن صفوان  
 ابن محرز أنه حدثه عن  
 عمران بن حصين رضى الله  
 عنهما قال دخلت على النبي  
 صلى الله عليه وسلم وعقلت  
 ناقتي بالسبب فأتانا ناس من  
 بنى تميم فقال اقبلوا البشرى  
 يا بنى تميم قالوا قد بشرتنا  
 فأعطنا هرتين ثم دخل عليه  
 ناس من اليمن فقال اقبلوا  
 البشرى يا أهل اليمن أن  
 لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا  
 يا رسول الله قالوا جئنا  
 نسألك عن هذا الأمر قال

الوارد في القرآن في قوله تعالى هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وقدرى الطبرى من طريق  
 ابن أبى نجيح عن مجاهد في قوله تعالى أفعمينا بالخلق الأول يقول أفأعميا علمنا أنشأكم خلقنا  
 جديد افتشكوا في البعث وقال أهل اللغة عيت بالامر إذ لم أعرف وجهه ومنه العي في الكلام  
 (قوله لغوب النصب) أى تفسير قوله وما مسنا من لغوب أى من نصب والنصب التعب وزنا  
 ومعنى وهذا تفسير مجاهد فيما أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج من طريق قتادة قال أ كذب الله  
 جل وعلا اليهود في زعمهم أنه استراح في اليوم السابع فقال وما مسنا من لغوب أى من اعمياء  
 وغفل الداودى الشارح فظن أن النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وأنه أراد ضبط المصنف  
 فقال متعبا عليه لم أر أحد انصب اللام في الفعل قال وانما عو بالنصب الاحق (قوله أطوارا  
 طورا كذا وطورا كذا) يريد تفسير قوله تعالى وقد خلقكم أطوارا والاطوار الاحوال المختلفة  
 واحدها طور رب النسخ وأخرج ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس في معنى  
 الاطوار كونه مرة نطفة ومرة علقة الخ وأخرج الطبرى عن ابن عباس وجماعة نحوه وقال  
 المراد اختلاف أحوال الانسان من صحة وسقم وقيل معناه اصناف في الالوان واللغات ثم ذكر  
 المصنف في الباب أربعة أحاديث \* أحدها حديث عمران بن حصين (قوله عن صفوان بن محرز  
 عن عمران) في رواية أبى عاصم عن سفيان في المغازى حدثنا صفوان حدثنا عمران (قوله جاء نذر  
 من بنى تميم) يعنى وفداهم وسياق بيان وقت قدومهم ومن عرف منهم في أواخر المغازى (قوله  
 أبشروا) بهزة قطع من البشارة (قوله فقالوا بشرتنا) القائل ذلك منهم الاقرع بن حابس ذكره ابن  
 الجوزى (قوله فتغير وجهه) اما لالاسف عليهم كيف آثروا الدنيا وما لعل كونه لم يحضره  
 ما يعظمهم فينا لنهم به أولكل منهم (قوله فجاء أهل اليمن) هم الاشعريون قوم أبى موسى وقد  
 أورد البخارى حديث عمران هذا وفيه ما يستأنس به لذلك ثم ظهر لى أن المراد بأهل اليمن هنا نافع بن  
 زيد الحميرى مع من وفد معه من أهل حمير وقد ذكرنا مستند ذلك في باب قدوم الاشعريين  
 وأهل اليمن وأن هذا هو السر في عطف أهل اليمن على الاشعريين مع ان الاشعريين من جملة أهل  
 اليمن لما كان زمان قدوم الطائفتين مختلفا ولكل منهما قصة غير قصة الآخر في وقع العطف  
 (قوله اقبلوا البشرى) بضم أوله وسكون المعجمة والقصر أى اقبلوا منى ما يقتضى أن تبشروا  
 إذا أخذتم به بالجنة كالنقح في الدين والعمل به وحكى عياض أن في رواية الاصيلي اليسرى  
 بالتحسين والمهملة قال والصواب الأول (قوله اذ لم يقبلها) في الرواية الاخرى أن لم يقبلها وهو  
 بفتح أن أى من أجل تركهم لها ويرى بكسر ان (قوله فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم يحدث  
 بدء الخلق والعرش) أى عن بدء الخلق وعن حال العرش وكأنه ضمن يحدث معنى يذكر وكأنهم  
 سألوا عن أحوال هذا العالم وهو الظاهر ويحتمل أن يكونوا سألوا عن أول جنس المخلوقات فعلى  
 الأول يقتضى السياق أنه أخبر أن أول شئ خلق منه السموات والأرض وعلى الثانى يقتضى أن  
 العرش والماء تقدم خلقهما قبل ذلك ووقع في قصة نافع بن زيد نال عن أول هذا الامر (قوله  
 قالوا جئنا نسألك) كذا لكشمه بنى ولغيره جئناك لنسألك وزاد في التوحيد وتنقحه في الدين  
 وكذا هي في قصة نافع بن زيد التي أشرت إليها أننا (قوله عن هذا الامر) أى الحاضر الموجود  
 والامر بطلق ويراد به الأمور ويراد به الشأن والحكم والحث على الفعل غير ذلك (قوله



كان الله ولم يكن شيء غيره) في الرواية الآتية في التوحيد ولم يكن شيء قبله وفي رواية غير البخاري  
 ولم يكن شيء معه والقصة متحدة فاقتضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ولعل راويها أخذها من  
 قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه في صلاة الليل كما تقدم من حديث ابن عباس أنت الأول فليس  
 قبلك شيء ولكن رواية الباب أصرح في العدم وفيه دلالة على أنه لم يكن شيء غيره لا الماء ولا العرش  
 ولا غيرهما لأن كل ذلك غير الله تعالى ويكون قوله وكان عرشه على الماء معناه أنه خلق الماء  
 سابقاً ثم خلق العرش على الماء وقد وقع في قصة نافع بن زيد الجعفي بلفظ كان عرشه على الماء ثم  
 خلق الماء فقال اكتب ما هو كائن ثم خلق السموات والأرض وما فيها من شيء فخلق السموات  
 بعد الماء والعرش **(قوله)** وكان عرشه على الماء وكتب في الزكركل شيء وخلق السموات  
 والأرض) هكذا جاءت هذه الأمور الثلاثة معطوفة بالواو ووقع في الرواية التي في التوحيد ثم  
 خلق السموات والأرض ولم يقع بلفظ ثم إلا في ذكر خلق السموات والأرض وقد روى مسلم من  
 حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً أن الله قد رمت تادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض  
 بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وهذا الحديث يؤيد رواية من روى ثم خلق السموات  
 والأرض باللفظ الدال على الترتيب \* (تنبيه) \* وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله  
 ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث نبه على ذلك  
 العلامة تقي الدين بن تيمية وهو مسلم في قوله وهو الآن إلى آخره وأما لفظ ولا شيء معه فرواية  
 الباب بلفظ ولا شيء غيره بمعناها ووقع في ترجمة نافع بن زيد الجعفي المذكور كان الله لا شيء غيره  
 بغير واو **(قوله)** وكان عرشه على الماء قال الطيبي هو فصل مستعمل لأن القديم من لم يسبقه شيء  
 ولم يعارضه في الأولية لكن أشار بقوله وكان عرشه على الماء إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا  
 العالم لكونهما خلقاً قبل خلق السموات والأرض ولم يكن تحت العرش اذ ذلك إلا الماء ومحصل  
 الحديث أن مطلق قوله وكان عرشه على الماء مقيد بقوله ولم يكن شيء غيره والمراد بكان في الأول  
 الأزلية وفي الثاني الحدوث بعد العدم وقد روى أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي رزين  
 العقيلي مرفوعاً أن الماء خلق قبل العرش وروى السدي في تفسيره بأسانيد متعددة أن الله  
 لم يخلق شيئاً ما خلق قبل الماء وأما ما رواه أحمد والترمذي وصححه من حديث عباد بن الصامت  
 مرفوعاً أن أول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة فيجمع بينهما وبين  
 ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما بعد الماء والعرش أو بالنسبة إلى ما منه صدر من الكتابة أي  
 أنه قيل له اكتب أول ما خلق وأما حديث أول ما خلق الله العنقل فليس له طريق ثبت وعلى  
 تقدير بثوبته فهذا التقدير الأخير هو تأويله والله أعلم وحكي أبو العلاء الهمداني أن للعلماء قولين  
 في أيهما خلق أولاً العرش أو القلم قال والاكثر على سبق خلق العرش واختار ابن جرير ومن تبعه  
 الثاني وروى ابن أبي حازم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ  
 مسيرة خمسمائة عام فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش اكتب فقال وما أكتب قال  
 علي في خلق إلى يوم القيامة ذكره في تفسير سورة سبحان وليس فيه سبق خلق القلم على العرش بل  
 فيه سبق العرش وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات من طريق الأعمش عن أبي طبيان عن ابن  
 عباس قال أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يا رب وما أكتب قال اكتب القدر فجرى

كان الله ولم يكن شيء غيره  
 وكان عرشه على الماء وكتب  
 في الذكر كل شيء وخلق  
 السموات والأرض

بما هو كائن من ذلك اليوم الى قيام الساعة وأخرج سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن أبي بشر  
عن مجاهد قال بدء الخلق العرش والماء والهواء وخلق الأرض من الماء والجمع بين هذه الآثار  
واضح **(قوله وكتب)** أي قدر **(في الذكر)** أي في محل الذكر أي في اللوح المحفوظ **(كل شيء)** أي من  
الكائنات وفي الحديث جواز السؤال عن مبدأ الأشياء والبحث عن ذلك وجواز جواب العالم  
بما يستحضره من ذلك وعليه الكف أن خشي على السائل ما يدخل على معتقده وفيه أن جنس  
الزمان ونوعه حادث وإن الله أوجد هذه المخلوقات بعد أن لم تكن لأن عجز عن ذلك بل مع القدرة  
واستنبط بعضهم من سؤال الأشعرين عن هذه القصة أن الكلام في أصول الدين وحدوث  
العالم مستقران في ذريتهم حتى ظهر ذلك منهم في أبي الحسن الأشعري أشار إلى ذلك ابن عساكر  
**(قوله فنادى مناد)** في الرواية الأخرى فجاء رجل فقال يا عمران ولم أقف على اسمه في شيء من  
الروايات **(قوله ذهبت ناقتك يا ابن الحصين)** أي انفلتت ووقع في الرواية الأولى فجاء رجل فقال  
يا عمران راحلتك أي أدرك راحلتك فهو بالنصب أو ذهبت راحلتك فهو بالرفع ويؤيده الرواية  
الأخرى ولم أقف على اسم هذا الرجل وقوله تفلتت بالفاء أي شردت **(قوله فاذا هي يقطع)**  
بفتح أوله **(دونها السراب)** بالضم أي يحول بيني وبين رؤيتها والسراب بالمهملة معروف وهو  
ما يرى من سار في الغلالة كأنه ماء **(قوله فوالله لو ددت أني كنت تركتها)** في التوحيد ذهبت  
ولم أقم يعني لأنه قام قبل أن يكمل النبي صلى الله عليه وسلم حديثه في ظنه فتأسف على ما فاتته من  
ذلك وفيه ما كان عليه من الحرص على تحصيل العلم وقد كنت كثيرا أطلب التحصيل ما ظن عمران  
أنه فاتته من هذه القصة إلى أن وقفت على قصة نافع بن زيد الجعفي فقوى في ظني أنه لم يفقه شيء من  
هذه القصة بخصوصها الخلق قصة نافع بن زيد عن قدر زائد على حديث عمران الآن في آخره بعد  
قوله وما فيه واستوى على عرشه عز وجل \* الحديث الثاني حديث عمر قال قام فينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم الحديث **(قوله)**  
وروى عيسى عن رقية كذا اللام أكثر وسقط منه رجل فقال ابن الفلكي ينبغي أن يكون بين  
عيسى ورقية أبو حمزة وبذلك جزم أبو مسعود وقال الطرقي سقط أبو حمزة من كتاب الفريري وثبت  
في رواية جاد بن شاكر فعنده عن البخاري روى عيسى عن أبي حمزة عن رقية قال وكذا قال ابن  
رميح عن الفريري **(قلت)** وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج وهو يروي الصحيح عن الجرجاني عن  
الفريري فالاختلاف فيه حينئذ عن الفريري ثم رأيت سقط ايضا من رواية النسفي لكن جعل  
بين عيسى ورقية ضمة ويغلب على الظن أن أبا حمزة ألحق في رواية الجرجاني وقد وصفوه بقله  
الاتقان وعيسى المذكور هو ابن موسى البخاري ولقبه غنجان عجمية مضمومة ثم نون ساكنة ثم  
جيم وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وقد وصل الحديث المذكور من طريق عيسى المذكور  
عن أبي حمزة وهو ومحمد بن ميمون السكري عن رقية الطبراني في مسند رقية المذكور وهو بفتح الراء  
والقاف والموحدة الخفيفة ابن مصقلة بفتح الميم وسكون الصاد المهملة وقد تبدل سينها بعدها  
قاف ولم يتقدمه عيسى فقد أخرج جبه أبو نعيم من طريق علي بن الحسن بن شقيق عن أبي حمزة  
نحوه لكن بأسناد ضعيف **(قوله حتى دخل أهل الجنة)** هي غاية قوله أخبرنا أي أخبرنا عن مبتدا  
الخلق شيئا بعد شيء إلى أن انتهى الأخبار عن حال الاستقرار في الجنة والنار ووضع الماضي

فنادى مناد ذهبت ناقتك  
يا ابن الحصين فانطلقت فاذا  
هي يقطع دونها السراب  
فوالله لو ددت أني كنت  
تركته وروى عيسى عن رقية  
عن قيس بن مسلم عن طارق  
ابن شهاب قال سمعت عمر  
رضي الله عنه يقول قام  
فينا النبي صلى الله عليه  
وسلم مقاما فاخبرنا عن بدء  
الخلق حتى دخل أهل الجنة  
منازلهم وأهل النار منازلهم  
حفظ ذلك من حفظه  
ونسبه من نسبه \* حدثنا  
عبد الله بن أبي شعبة

موضع المضارع مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق وكان السياق يقتضي أن يقول حتى يدخل ودل ذلك على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدأت إلى أن تفتي إلى أن تبعث فشمّل ذلك الأخبار عن المبدأ والمعاش والمعاد وفي تيسير إيراد ذلك كله في مجلس واحد من خوارق العادة أمر عظيم ويقرب ذلك مع كون معجزاته لا مبرية في كثرتها أنه صلى الله عليه وسلم أعطى جوامع الكلم ومثل هذا من جهة أخرى ما رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال للذي في يده اليمنى ههنا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقياماتهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزالون فيهم ولا ينقص منهم أبدا ثم قال للذي في شماله ههنا كتاب أهل النار وقال في آخر الحديث فقال بيديه فنبذهم ما ثم قال فرغ ربكم من العباد فربق في الجنة وفريق في السعير واسناداه حسن ووجه الشبه بينهما أن الأول فيه تيسير القول الكثير في الزمن القابل وهذا فيه تيسير الجرم الواسع في الظرف الضيق وظاهر قوله فنبذهم ما بعد قوله وفي يده كتابان أنهم ما كانوا من عبيد لهم والله أعلم ولحديث الباب شاهد من حديث حذيفة سيأتي في كتاب القدر أن شاء الله تعالى ومن حديث أبي زيد الأنصاري أخرجه أحمد ومسلم قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلي بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم صلى العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فأعلمنا حفظنا لفظ أحمد وأخرجه من حديث أبي سعيد مختصرا ومطو لا وأخرجه الترمذي من حديثه مطو لا وترجم له باب ما قام به النبي صلى الله عليه وسلم مما هو كائن إلى يوم القيامة ثم ساقه بلفظ صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم صلاة العصر ثم قام يحدثنا فلم يدع شيئا يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه ثم ساق الحديث وقال حسن وفي الباب عن حذيفة وأبي زيد بن الخطاب وأبي مريم والمغيرة بن شعبة انتهى ولم يقع له حديث عمر حديث الباب وهو على شرطه وأفاد حديث أبي زيد بيان المقام المذكور زمانا ومكانا في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس والله أعلم \* نالها حديث أبي هريرة وهو من الإلهيات (قوله عن أبي أحمد) هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري وسفيان هو الثوري (قوله يشتمني ابن آدم) بكسر التاء من يشتمني والشم هو الوصف بما يقتضي النقص ولا شك أن دعوى الولد لله يستلزم الامكان المستدعي للعدوث وذلك غاية النقص في حق الباري سبحانه وتعالى والمراد من الحديث هنا قوله ليس يعبدني كما بداني وهو قول منكري البعث من عباد الأولين \* رابعها حديث أبي هريرة أيضا (قوله لما قضى الله الخلق) أي خلق الخلق كقوله تعالى قضاهن سبع سموات أو المراد أوجد جنسه وقضى بطلق بمعنى حكم وأتقن وفرغ وأمضى (قوله كتب في كتابه) أي أمر القلم أن يكتب في اللوح المحفوظ وقد تقدم في حديث عباد بن الصامت قريبا فقال للقلم كتب بخبري بما هو كائن ويحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللفظ الذي قضاه وهو كقوله تعالى كتب الله لأبلى أنا ورسل (قوله فهو عنده فوق العرش) قبل معناه دون العرش وهو كقوله تعالى بعوضة فما فوقها والحامل على هذا التأويل استبعاد أن يكون شيء من المخلوقات فوق العرش ولا محذور في إجزاء ذلك على ظاهره لأن العرش خلق من خلق الله ويحتمل أن يكون المراد بقوله فهو عنده أي

عن أبي أحمد عن سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يشتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني ويكذبني وما ينبغي له أن يكذبني فقولاه أن لا ولدا وأما تكذيبه فقولاه ليس يعبدني كما بداني \* حديث شافعية بن سعيد حديثنا من عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش

ذكره أو علمه فلا تكون الغندمية مكانية بل هي إشارة إلى كمال كونه مخفيا عن الخلق مرفوعا عن  
 حيز ادراكهم وحكي الكرماني أن بعضهم زعم أن لفظ فوق زائد كقوله فان كان نساء فوق  
 اثنين والمراد اثنتان فصاعد اولم يتعقبه وهو متعقب لان محل دعوى الزيادة ما اذا بقي الكلام  
 مستقيما مع حذفها كما في الآية وأما في الحديث فانه يبقى مع الحذف فهو عنده العرش وذلك غير  
 مستقيم **(قوله ان رجتي)** بفتح ان على انها بدل من ككتب وبكسر هاء على حكاية مضمون  
 الكتاب **(قوله غلبت)** في رواية شعيب عن أبي الزناد في التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من  
 الغضب لازمه وهو ارادة ابطال العذاب إلى من يقع عليه الغضب لان السبق والغلبة باعتبار  
 التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما  
 الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث وبهذا التقرير يندفع استشكل من  
 أو رد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواطن كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج  
 بالشفاعة وغيرها وقيل معنى الغلبة الكثرة والشمول تقول غلب على فلان الكرم أي أكثر  
 أفعاله وهذا كانه بناء على أن الرحمة والغضب من صفات الذات وقال بعض العلماء الرحمة والغضب  
 من صفات الفعل لا من صفات الذات ولا مانع من تقدم بعض الأفعال على بعض فتكون  
 الإشارة بالرحمة إلى اسكان آدم الجنة أول ما خلق مثلا ومقابلها ما وقع من ارجاء منها وعلى  
 ذلك استقرت أحوال الامم بتقديم الرحمة في خلقهم بالتوسع عليهم من الرزق وغيره ثم يقع بهم  
 العذاب على كفرهم وأما ما أشكل من أمر من يعذب من الموحدين فالرحمة سابقة في حقهم أيضا  
 ولولا وجودها لخلدوا أبدا وقال الطيبي في سبق الرحمة إشارة إلى أن قسط الخلق منها أكثر من  
 قسطهم من الغضب وانها تالهيم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة  
 تشمل الشخص جنيئا ورضيحا وقطيما وناشقا قبل أن يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب  
 الا بعد أن يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك **(قوله باب ما جاء في سبع أرضين)**  
 أي في بيان وضعها **(قوله وقول الله سبحانه وتعالى الذي خلق سبع سموات ومن الأرض**  
**مثلهن الآية)** قال الداودي فيه دلالة على أن الأرضين بعضها فوق بعض مثل السموات ونقل عن  
 بعض المتكلمين أن المشبهة في العدد خاصة وان السبع متجاوزة وحكي ابن التين عن بعضهم أن  
 الأرض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة (قلت) اعلم القول بالتجاوز والافصاح في  
 المخالفة ويدل للقول الظاهر ما رواه ابن جرير من طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن ابني الضحى عن ابن  
 عباس في هذه الآية ومن الأرض مثلهن قال في كل أرض مثل ابراهيم ونحو ما على الأرض من  
 الخلق هكذا أخرجه شمسروا واسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن  
 السائب عن أبي الضحى مطولا وأوله أي سبع أرضين في كل أرض آدم كآدمكم ونوح كنعوكم  
 وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ونبي كنعبيكم قال البيهقي اسناده صحيح الا انه شاذ بقرينة روى  
 ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس قال لو حدثتكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفركم  
 فكذلككم بها ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحوه وزادوهن مكنوبات بعضهم على  
 بعض وظاهر قوله تعالى ومن الأرض مثلهن يرد أيضا على أهل الهيئة قولهم أن لا مسافة بين  
 كل أرض وأرض وان كانت فوقها وأن السابعة سما لا جوف لها وفي وسطها المركز وهي نقطة

ان رجتي غلبت غضبي  
 \* (باب ما جاء في سبع  
 أرضين وقول الله تعالى الله  
 الذي خلق سبع سموات  
 ومن الأرض مثلهن ينزل  
 الأمر بينهن ليعلموا أن الله  
 على كل شيء قدير وأن الله  
 قد أحاط بكل شيء علما \*

والسقف المرفوع السماء  
سكنها بناءها والحبك  
استواؤها وحسنها وأذنت  
سمعت وأطاعت وألقت  
أخرجت ما فيها من الموق  
وتخلت أي عنهم طحاهادحاهها  
بالساهرة وجه الأرض كان  
فيها الحيوان نومهم وسهرهم  
\* حدثنا علي بن عبد الله  
أخبرنا ابن عدي عن علي بن  
المبارك حدثنا يحيى بن أبي  
كثير عن محمد بن إبراهيم بن  
الحارث عن أبي سالم بن عبد  
الرحمن وكانت بينه وبين  
أناس خصومة في أرض  
فدخل على عائشة فذكر لها  
ذلك فقالت يا أبا سلمة اجتنب  
الأرض فإن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من ظلم  
قيده شبر طوقه من سبع  
أرضين \* حدثنا بشر بن  
محمد قال أخبرنا عبد الله  
عن موسى بن عقبة عن سالم  
عن أبيه قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم من أخذ شياً  
من الأرض بغير حق خسف  
به يوم القيامة إلى سبع  
أرضين \* حدثنا محمد بن  
المثنى حدثنا عبد الوهاب  
حدثنا أيوب

مقدرة متوهمة إلى غير ذلك من أقوالهم التي لا برهان عليها وقد روى احمد والترمذي من حديث  
ابي هريرة مرفوعاً عن ابن كل سماء وسماء خمسة اسماء عام وأن سماء كل سماء كذلك وان بين كل أرض  
وأرض خمسة اسماء عام وآخر جهه اسحق بن راهويه والبخاري من حديث أبي ذر نحوه ولا يبي داود  
والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب مرفوعاً عن ابن كل سماء وسماء احدى أو اثنتان  
وسبعون سنة وجمع بين الحديثين بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير وسرعته (قوله  
والسقف المرفوع السماء) هو تفسير مجاهد آخر جهه عبد بن جند وابن أبي حاتم وغيرهما من  
طريق ابن أبي نجيع عنه ومن طريق قتادة نحوه وسأني عن علي مثله في باب الملائكة ولا يبي أبي  
حاتم من طريق الربيع بن أنس السقف المرفوع العرش كذا قال والاول أكثروا وهو يقتضي  
الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة العربية لا يكون كرية (قوله سماءها) بفتح  
المهمل وسكون الميم (بناءها) بالتدوير تفسير قوله تعالى رفع سماءها أي رفع بناءها وهو تفسير ابن  
عباس آخر جهه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ومن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد  
مثله وزاد بن عبد بن طريق قتادة مثله (قوله والحبك استواؤها وحسنها) هو تفسير ابن  
عباس آخر جهه ابن أبي حاتم من طريق عطاب بن السائب عن سعيد بن جبير عنه وأخرج من طريق  
سعد الاسكافي عن عكرمة عنه بلفظ ذات الحبك أي البهاء والجمال غير أنها كالبرد المسلسل ومن  
طريق علي بن أبي طلحة عنه قال ذات الحبك أي الخلق الحسن والحبك بضمين جمع حببيكة  
كطرق وطريقة وزناومعني وقيل والادها حبك كمال ومنه وقيل الحبك الطريق التي ترى في  
السماء من انار الغيم وروى الطبري عن الغضائفي نحوه وقيل هي النجوم أخرجه الطبري باسناد  
حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هنا السماء السابعة  
(قوله أذنت سمعت وأطاعت) يريد تفسير قوله تعالى اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت  
ومعنى سمعها وأطاعتها قبولها ما امراد منها وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن  
عباس قال وأذنت لربها أي أطاعت ومن طريق الغضائفي أذنت لربها أي سمعت ومن طريق  
سعيد بن جبير وحقت أي حوّلها ان تطيع (قوله وألقت أخرجت ما فيها من الموق وتخلت أي  
عنهم) يريد تفسير بقية الآيات وهو عند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه ومن طريق سعيد  
ابن جبيرة ألفت ما استودعها الله من عبادته وتخلت عنهم اليه (قوله طحاهادحاهها) هو تفسير  
مجاهد آخر جهه عبد بن جند وغيره من طريقه والمعنى بسطها أي بناوشمالا من كل جانب وأخرج  
ابن أبي حاتم أيضاً من طريق ابن عباس والسدي وغيرهم ادحاهها أي بسطها (قوله بالساهرة  
وجه الأرض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم) هو تفسير عكرمة آخر جهه ابن أبي حاتم والمراد  
بالأرض أرض القيامة وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل  
ابن سعد في قوله فاذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء عنراء كالخبرة وسأني من وجه آخر عن أبي  
حازم مرفوعاً عن الرقاق لكن ليس فيه تفسير الساهرة ثم ذكر المصنف في الباب أربعة احاديث  
\* احدها حديث عائشة من ظلم قيد شبر وقدم شرحه مستوفي في كتاب المظالم \* ثانيها  
حديث ابن عمر في المعنى وقد تقدم هنالك أيضاً وعبد الله في اسناده هو ابن المبارك والراوى  
عنه بشر بن محمد مروى سمع من ابن المبارك بنجر اسان وهو يؤيد البحث الذي قدمته من أنه

عن محمد بن سيرين عن  
ابن أبي بكرة عن أبي بكرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ان  
الزمان قد استدار كهيتته  
يوم خلق السموات والارض  
السنة اثنا عشر شهرا منها  
اربعة حرم ثلاثة متواليات  
ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم  
ورجب مضر الذي بين  
جادي وشعبان \* حدثنا  
عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو  
أسامة عن هشام عن أبيه  
عن سعيد بن زيد بن عمرو بن  
نضيل أنه خاصته أروى في  
حق زعمت أنه انتقصه لها  
الى مروان فقال سعيد أنا  
أنتقص من حقها شيئا أشهد  
لسمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من أخذ  
شبرا من الارض ظلم فإنه  
يطوقه يوم القيامة من  
سبع أراضين \* قال ابن أبي  
الزناد عن هشام عن أبيه قال  
قال لي سعيد بن زيد دخلت  
على النبي صلى الله عليه وسلم  
\* (باب في النجوم) \* وقال  
قناة ولقد زينا السماء  
الدنيا بمصابيح خلق هذه  
النجوم لثلاث جعلنا هزينة  
للسماء ورجوما للشياطين  
وعلامات يهتدى بها فمن  
تأول بغير ذلك أخطأ وأضاع  
نصيبه وتكف ما لا علم له به  
قال ابن عباس هشام تغيرا  
والأب ما ناكل الأنعام

لا يلزم من كون هذا الحديث ليس في كتب ابن المبارك بخراسان أن لا يكون حدث به هناك  
ويحتمل أن يكون بشرح ابن المبارك فسمعه منه بالمصرة فيصح أنه لم يحدث به إلا بالبصرة  
والله اعلم \* ثالثا حديث أبي بكرة ان الزمان قد استدار كهيتته وسيأتي بأتم من هذا السباق في  
آخر المغازي في الكلام على حجة الوداع ويأتي شرحه في تفسير براءة ومضى شرح أكثره في العلم  
وبعضه في الحج (قوله عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة) اسم ابن أبي بكرة  
عبد الرحمن كما تقدم في باب رب مبلغ أوعى من سامع في كتاب العلم من وجه آخر عن أيوب وذكر  
أبو علي الجبائي أنه سقط من نسخة الاصيلي هشام عن ابن أبي بكرة وثبت لسائر الرواة عن القريبي  
(قلت) وكذا ثبت في رواية النسفي عن البخاري قال الجبائي ووقع في رواية القابسي هشام عن أيوب  
عن محمد بن أبي بكرة وهو وهم فاحش (قلت) وافق الاصيلي لكن ضعف عن فصار ابن فلذلك  
وصفه بنعش الوهم وسيأتي هذا الحديث بالسند المذكور هنا في باب حجة الوداع من كتاب المغازي  
على الصواب للجماعة أيضا حتى الاصيلي واستمر القابسي على وهمه فقال هناك ايضا عن محمد بن  
أبي بكرة \* رابعها حديث سعيد بن زيد في قصته مع أروى بنت أبيس في محاسنها في الارض  
وقد تقدمت مباحثه مستوفاة في كتاب المظالم (قوله كهيتته) الكاف صفة مصدر مخذوف  
تقديره استدار استدارة مثل صفة يوم خلق السماء والزمان اسم لتدليل الوقت وكثيره وزعم  
يوسف بن عبد الملك في كتابه تنضيل الأزمنة ان هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم في  
شهر مارس وهو ادر وهو برمهات بالقبطية وفيه يستوي الليل والنهار عند حلول الشمس برج  
الحمل (قوله وقال ابن أبي الزناد عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه قال لي سعيد بن زيد) أراد  
المصنف بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وقد اتى عروة من هو أقدم وفاته من سعيد كوالده  
الزبير وعلى وغيرهما \* (قوله باب في النجوم وقال قناة الخ) واصله عبيد بن جهم من  
طريق شيمان عنه به وزاد في آخره وان ناسا جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة من  
غرس بنجم كذا كان كذا ومن سافر بنجم كذا كان كذا وألعمه يرى ما من النجوم نجم الا يولده  
الطويل والقصير والاحمر والابيض والحسن والدميم وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا  
الطائر شيء من هذا الغيب انتهى وبه هذه الزيادة تظهر مناسبتها ليراد المصنف ما أورده من تفسير  
الاشياء التي ذكرها من القرآن وان كان ذكر بعضها وقع استطرادا والله أعلم قال الداودي قول  
قناة في النجوم حسن الاقوله أخطأ وأضاع نفسه فإنه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافرا انتهى ولم  
يعين الكفر في حق من قال ذلك وانما يكفر من نسب الاختراع اليها وامان جعلها علامة على  
حدوث أمر في الارض فلا وقد تقدم تقرير ذلك وتفصيله في الكلام على حديث زيد بن خالد بن  
قال مطر نابتوا كذا في باب الاستسقاء وقال أبو علي الفارسي في قوله تعالى وجعلنا هارجوما  
الضمير للسماء أي وجعلنا شهباء هارجوما على حذف مضاف فصار الضمير للمضاف اليه وذكر ابن  
دحيمة في التنوير من طريق أبي عثمان النهدي عن سليمان الفارسي قال النجوم كلها معلقة  
كالقناديل من السماء الدنيا كتعليق القناديل في المساجد (قوله وقال ابن عباس هشام تغيرا)  
لم أره عنه من طريق موصولة لكن ذكره اسمعيل بن أبي زياد في تفسيره عن ابن عباس وقال أبو  
عبيدة قوله هشام أي يا بسامتفتتا وتذروه الرياح أي تفرقه (قوله والاب ما ناكل الانعام) هو

نفسه يراى عباس أيضا وصله ابن أبى حاتم من طريق عاصم بن كليب عن أبيه عنه قال الاب  
ما أثبتت الارض مما تأكله الدواب ولا تأكله الناس ومن طريق ابن عباس قال الاب الحشيش  
ومن طريق عطاء والضحاك الاب هو كل شئ ينبت على وجه الارض زاد الضحاك الا النفا كهة  
وروى ابن جرير من طريق ابراهيم التيمي ان أبابكر الصديق سئل عن الاب فقال أى تسماء تظلمنى  
وأى أرض تقلنى اذا قلت فى كتاب الله بغير علم وهـ ذامه منقطع وعن عمر أنه قال عرفنا النفا كهة  
فما الاب ثم قال ان هذا هو التمسكف فهو صحيح عنه أخرجه عبد بن حميد من طريق صحيحة عن  
أنس عن عمرو سياتى بيان ذلك فى كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى (قوله والانام الخلق) هو  
نفسه يراى عباس أيضا أخرجه ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عنه فى قوله تعالى  
والارض وضعمها للانام قال للخلق والمراد بالخلق المخلوق ومن طريق سمالك عن عكرمة عن ابن  
عباس قال الانام الناس وهـ ذامه أخرجه من الذى قبله ومن طريق الحسن قال الجن والاناس  
وعن الشعبي قال هو كل ذى روح (قوله برزخ حاجب) فى رواية المستملى والكشميني حاجز  
بالزاي وهـ ذامه نفس يراى عباس أيضا وصله ابن أبى حاتم من الوجه المذكور أولا (قوله وقال  
مجاهد النفا فملتفة والغلب الملتفة) وصله ما عبد بن حميد من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد  
قال وجنات أنفا قال ملتفة ومن طريقه قال وحدائق غلبا أى ملتفة وروى ابن أبى حاتم من  
طريق عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس الحدائق التفت والغلب ما غلظت من طريق  
عكرمة عنه الغلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به ومن طريق على بن أبى طلحة عنه قال وجنات  
أنفا أى مجموعة وقال أهل اللغة الالتفاف جمع لفأولفيف وعن الكسائى هو جمع الجمع وقال  
الطبرى الالتفاف جمع لفيفة وهى الغليظة وليس الالتفاف من الغلظ فى شئ إلا أن يراد انه غلظ  
بالالتفاف (قوله فرشاهم ادا كقولهم ولكم فى الارض مستقرة) هو قول قتادة والربيع بن  
أنس وصله الطبرى عنهم ما ومن طريق السدى با سائده فرشا هى فراش يشى عليها وهى المهاد  
والقرار (قوله نكدا قليلا) أخرجه ابن أبى حاتم من طريق السدى قال لا يخرج الانكدا  
قال النكدا الشئ القليل الذى لا ينفع ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال هـ ذامه مثل  
ضرب للكفار كالبعد السجدة المائلة التى لا يخرج منها البركة (قوله باب صفة  
الشمس والقمر بحسبان) أى تفهيم ذلك وقوله قال مجاهد لحسبان الرضى وصله الفريابي فى  
تفسيره من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد ومراده انه ما يجريان على حسب الحركة الرئوية  
الدورية وعلى وضعها وقوله وقال غيره بحسبان ومنازل لا يعدوانها ووقع فى نسخة الصغاني هو  
ابن عباس وقد وصله عبد بن حميد من طريق أبى مالك وهو الغنارى مثله وروى الحربرى والطبرى  
عن ابن عباس نحوه باسناد صحيح وبه جزم الفراء (قوله حسبان جماعة الحساب) يعنى ان حسبان  
جماعة الحساب كشهبان جمع شهاب وهذا قول أبى عبيدة فى الجاز وقال الاسماعيلي من جعله  
من الحساب احتمل الجمع واحتمل المصدر تقول حسب حسبانان ثم هو من الحساب بالفتح ومن  
الظن بالكسر أى فى الماضى (قوله ضحاها ضوءها) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبى نجيع  
عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها قال الاسماعيلي يريد أن الضحى يقع فى صدر النهار  
وعنده تشتت اضاءة الشمس وروى ابن أبى حاتم من طريق قتادة والضحاك قال ضحاها النهار

والانام الخلق برزخ حاجب  
وقال مجاهد أنفا فملتفة  
والغلب الملتفة فرشاهم ادا  
كقوله ولكم فى الارض  
مستقرة نكدا قليلا \* (باب  
صفة الشمس والقمر)  
بحسبان \* قال مجاهد  
لحسبان الرضى وقال غيره  
بحسبان ومنازل لا يعدوانها  
حسبان جماعة الحساب  
مثل شهاب وشهبان ضحاها  
ضوؤها



(قوله أن تدرك القمر لا يستر ضوء أحدهما ضوء الآخر الخ) وصله الفرياني في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد بتمامه (قوله نسلخ فنخرج الخ) وصله الفرياني من طريقه أيضا بالنظر يخرج أحدهما من الآخر ويجري كل منهما في فلك (قوله واهية وهيما تشققها) هو قول الفراء وروى الطبري عن ابن عباس في قوله واهية قال متفرقة ضعيفة (قوله أرجاءها ما لم تنشق منها فهو على حافتيها) يريد تفسير قوله تعالى والملك على أرجائها ووقع في رواية الكشميني فهو على حافتيها وكأنه أفرد باعتبار لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عبد بن حميد من طريق قتادة في قوله والملك على أرجائها أي على حافات السماء وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبيرة على حافات الدنيا وصب الأول وأخرج عن ابن عباس قال والملك على حافات السماء حين تنشق والأرجاء بالمجمع رجا بالقصر والمراد النواحي (قوله أغطش وجن أظلم) يريد تفسير قوله تعالى أغطش ليها وتفسير قوله فلما جن عليه الليل أي أظلم في الموضوعين والأول تفسير قتادة أخرجه عبد بن حميد من طريقه قال قوله أغطش ليها أي أظلم ليها وقد وقف فيه الاسماعيل فقال معنى أغطش ليها جعله مظلماً وأما أغطش غير متعد فان ساغ فهو صحيح المعنى ولكن المعروف أظلم الوقت جاءت ظلمته وأظلمنا وقعنا في ظلمة (قلت) لم يرد البخاري التاصر لأنه في نفس الآية متعدوئنا أراد تفسير قوله أغطش فقط وأما الثاني فهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى فلما جن عليه الليل أي غطي عليه وأظلم (قوله وقال الحسن كورت تسكور حتى يذهب ضوءها) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي رجا عنه وكان هذا كان يقوله قبل أن يسمع حديث أبي سلمة عن أبي هريرة الآتي ذكره في هذا الباب والافعنى التذكوير الف تقول كورت العمامة تسكور إذا انقضت والتذكوير أيضا الجمع تقول كورته إذا جمعت وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إذا الشمس كورت يقول أظلمت ومن طريق الربيع بن خيثم قال كورت أي رمى بها ومن طريق أبي يحيى عن مجاهد كورت قال اضجعت قال الطبري التذكوير في الأصل الجمع وعلى هذا فالمراد انها تلف ويرى بها فيذهب ضوءها (قوله والليل وما وسق أي جمع من دابة) وصله عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه (قوله اتسق استوى) وصله عبد بن حميد أيضا من طريق منصور عنه في قوله والقمر إذا اتسق قال استوى (قوله بروج منازل الشمس والقمر) وصله ابن حميد وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج السكواكب ومن طريق أبي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل هي قصور في السماء رواه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على أبواب السماء في الحرس وعند أهل الهيئة أن البروج غير المنازل فالبروج اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون وكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها (قوله فالحرور بالنهار مع الشمس) وصله إبراهيم الحربي عن الأثرم عن أبي عبيدة قال الحرور بالنهار مع الشمس وقال الفراء الحرور بالليل والسموم بالنهار (قوله وقال ابن عباس ورؤية الحرور بالليل والسموم بالنهار) أما قول ابن عباس فلم أنه موصولا عنه بعد أو ما قول رؤبة وهو ابن العجاج التميمي الراجر المشهور فذكره أبو عبيدة عنه في الجواز وقال السدي المراد بالظلم والحرور في الآية الجنة والنار أخرجه ابن أبي حاتم عنه (قوله يقال يولج يكور) كذا في رواية أبي ذر رأيت في رواية ابن شبيب يكون بنون وهو أشبه وقال أبو

أن تدرك القمر لا يستر ضوء  
أحدهما ضوء الآخر لا  
ينبغي لهما ذلك سابق النهار  
يطالبان حديثين نسلخ فنخرج  
أحدهما من الآخر ويجري  
كل منهما واهية وهيما  
تشققها أرجاءها ما لم تنشق  
منها فهو على حافتيها كقولك  
على أرجاء لبرأ غطش وجن  
أظلم وقال الحسن كورت  
تسكور حتى يذهب ضوءها  
والليل وما وسق أي جمع  
من دابة اتسق استوى  
بروج منازل الشمس  
والقمر فالحرور بالنهار  
مع الشمس وقال ابن عباس  
ورؤية الحرور بالليل والسموم  
بالنهار يقال يولج يكور

ولبحة كل شيء أدخلته في شيء \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بد من ذرحين غربت الشمس أتدري أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم \* حدثنا مسدد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الداناج قال (٢١٤) حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال الشمس والقمر مكوران يوم القيامة \* حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آية من آيات الله فإذا رأيتوه فصلوا \* حدثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيات من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت ذلك فاذكروا الله \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة

عبيدة بن جراح أي ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار وروى عبد بن حميد عن طريق مجاهد قال ما نقص من أحدهما دخل في الآخر يتقاصان ذلك في الساعات ومن طريق قتادة نحوه قال يولج ليل الصيف في نهاره أي يدخل ويدخل نهار الشتاء في ليله (قوله ولبحة كل شيء أدخلته في شيء) هو قول أبي عبيدة قال قوله من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين ولبحة كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليبة والمعنى لا تتخذوا أولياء ليس من المسلمين ثم ذكر المصنف في الباب ستة أحاديث \* أولها حديث أبي ذر في تفسير قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وسيأتي شرحه مستوفى في تفسير سورة يس والغرض منه هنا بيان سير الشمس في كل يوم وليلة وظاهره مغاير لقول أهل الهيئة أن الشمس مرصعة في النلك فانه مقتضى ان الذي يسير هو النلك وظاهر الحديث أنها هي التي تسير وتجري ومثله قوله تعالى في الآية الاخرى كل في فلك يسبحون أي يدورون قال ابن العربي أنه كروم سجدوها وهو صحيح يمكن وتأوله قوم على ما هي عليه من التسخير الدائم ولا مانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع (قلت) ان أراد بالخروج الوقوف فواضح والافلا دليل على الخروج ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجد من هو موكل به من الملائكة أو تسجد بصورة الحال فيكون عبارة عن الزيادة في الانقياد والخضوع في ذلك الحين \* ثانياً حديث أبي هريرة (قوله عن عبد الله الداناج) بتخفيف التثنية وآخره جيم هو لقبه ومعناه العالم بلغة الفرس وهو في الاصل دانه فعرّب وعبد الله المذكور تابعي صغير واسم أبيه فيروز ذكر البزار أنه لم يرو عن أبي سلمة بن عبد الرحمن غير هذا الحديث ووقع في روايته من طريق يونس بن محمد عن عبد العزيز بن المختار عنه سمعت أبا سلمة يحدث في زمن خالد القسري في هذا المسجد وجاء الحسن أي البصري فحاسب اليه فقال أبو سلمة حدثنا أبو هريرة فذكره ومثله أخرجه الاسماعيلي وقال في مسجد البصرة ولم يتل خالد القسري وأخرجه الخطابي من طريق يونس بهذا الاسناد فقال في زمن خالد بن عبد الله أي ابن أسيد أي بفتح الهمزة وهو أصح فان خالدًا هذا كان قدولى البصرة لعبد الملك قبل الخجاج بخلاف خالد القسري (قوله مكوران) زاد في رواية البزار ومن ذكره في النار فقال الحسن وما ذنبهما فقال أبو سلمة أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول وما ذنبهما قال البزار لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه انتهى وأخرج أبو يعلى معناه من حديث أنس وفيه ليراهما من عبدهما كما قال تعالى انكم وما

أن عاشره رضي الله عنهما أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر وقراً تعبدون

قراءة طويلة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله من حمده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي أدنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعاً طويلاً وهي أدنى من الركعة الاولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل في الركعة الاخرى مثله ذلك ثم سلم وقد تجلّت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيات من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتوهما فافزعوا الى الصلاة \* حدثنا محمد بن المشيخي حدثنا يحيى عن اسمعيل

تعبدون من دون الله حصب جهنم وأخرجه الطيالسي من هذا الوجه مختصرا وأخرج ابن وهب في كتاب الأحوال عن عطاء بن يسار في قوله تعالى وجمع الشمس والقمر قال يجمعان يوم القيامة ثم يقدفان في النار ولا بن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه موقوفا أيضا قال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما بذلك ولكنه تنكيت لمن كان يعبد ههما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهما كانت باطلا وقيل انهما مخلقان من النار فاعيد فيهما وقال الاسماعيلي لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وحجارة وغيرهما تكون لاهل النار عذابا وآلة من الآت العذاب وما شاء الله من ذلك فلا تكون هي معذبة وقال أبو موسى المديني في غريب الحديث لما وصفا بأنهما يسبحان في قوله كل في ذلك يسبحون وإن كل من عبد من دون الله إلا من سبق له الحسنى يكون في النار وكان في النار يعذب بهما أهلها ما بحيث لا يبرحان منهما فصارا كأنهما ثوران عقيران \* نالها بقية الأحاديث عن عبد الله بن عمرو ومن بعده في ذكر الكسوف وقد تقدمت كلها مشروحة في كتاب الكسوف وقوله في الحديث الأخير عن أبي مسعود كذا في الأصول بإدانة الكنية وهو أبو مسعود البصري وقع في بعض النسخ عن ابن مسعود بالموحدة والنون وهو تجميع **(قوله باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشر ابن يدي رحمته)** نشر اضم النون والمجعة وسبأ في تنسيه في الباب **(قوله قاصصا قصف كل شيء)** يريد تفسير قوله تعالى فيرسل عليكم قاصصا من الريح قال أبو عبيدة هي التي تقصف كل شيء أي تحطم وروى الطبري من طريق ابن جرير قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا ذكره منقطع **(قوله لواقع ملاقع ملتعة)** يريد تفسير قوله تعالى وأرسلنا الرياح لواقع وإن أصل لواقع ملاقع وواحدة ملتعة وهو قول أبي عبيدة وفاقا لابن اسحق وأنكره غيرهما قالوا لواقع جمع لائحة ولاقع وقال الفراء فان قيل الريح ملتعة لأنها تلقح الشجر فكيف قيل لها لواقع فالجواب على وجهين أحدهما أن تجعل الريح هي التي تلقح عروها على التراب والماء فيكون فيها اللقاح فيقال ريح لاقع كما يقال ماء ملاقع ويؤيده وصف ريح العذاب بأنها عقيم ثانيهما أن وصفها باللقح لكون اللقاح يقع فيها كما تقول ليل نائم وقال الطبري الصواب أنها لائحة من وجه ملتعة من وجه لان لقحها اجملها الماء والقاحها عملها في السحاب ثم أخرج من طريق قوى عن ابن مسعود قال يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتلقح السحاب وتغربه فتدركها تدرك الملتعة ثم تظفر وقال الأزهري جعل الريح لائحة لأنها تنقل السحاب وتصرفه ثم غربه فتستدره والعرب تقول للريح الجنوب لاقع وحامل وللشمال حائل وعقيم **(قوله اعصار ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار)** يريد تفسير قوله تعالى فأصابها اعصار وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه وروى الطبري عن السدي قال الاعصار الريح والنار السموم وعن البخاري قال الاعصار ريح فيها برد شديد والاول أظهر لقوله تعالى فيه نار **(قوله صر برد)** يريد تفسير قوله تعالى ريح فيها صر قال أبو عبيدة الصر شدة البرد وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق معمر قال كان الحسن يقول فاصبها اعصار يقول صر برد كذا قال **(قوله نشر امتفرقة)** هو مقتضى كلام أبي عبيدة فانه قال قوله نشر أي من كل مهب وجانب وناحية ثم ذكر المصنف في الباب حديثين \* أحدهما حديث ابن عباس **(قوله عن الحكم)** هو ابن عتيبة بالمشافة والموحدة

قال حدثني قيس عن أبي مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لكنهما آيات من آيات الله فإذا رأيتوها فصلوا \* **(باب ما جاء في قوله وهو الذي يرسل الرياح نشر ابن يدي رحمته)** \* قاصصا تقصف كل شيء لواقع ملاقع ملتعة اعصار ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار صر برد نشر امتفرقة \* حدثنا أم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

مصغر (قوله نصرته بالصبا) بفتح المهـ ملة وتخفيف الموحدة مقصور هي الريح الشرقية والدبور بفتح أوله وتخفيف الموحدة المضمومة مقابلها يشير صلى الله عليه وسلم إلى قوله تعالى في قصة الأحزاب فارسنا عليهم ريحاً وجنودنا لهم ترها وروى الشافعي بإسناد فيه انقطاع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرته بالصبا وكانت عذاباً على من كان قبلنا وقيل إن الصبا هي التي حملت ريح قص يوسف إلى يعقوب قبل أن يصل إليه قال ابن بطال في هذا الحديث تفضيل بعض المخلوقات على بعض وفيه أخبار المرء عن نفسه بما فضله الله به على سبيل التحدث بالنعمة لأعلى المنخر وفيه الأخبار عن الأمم الماضية وأغلا كهـ \* ثانيها حديث عائشة وقد تقدم شرحه في كتاب الاستسقاء وقوله فيه مخيلة بفتح الميم وكسر المجمة بعدها تحتانية ساكنة هي السحابة التي يخال فيها المطر (قوله فإذا أمطرت السماء سري عنه) فيه رد على من زعم أنه لا يقال أمطرت إلا في العذاب وأما الرحمة فيقال مطرت وقوله سري عنه بضم المهملة وتشديد الراء بالنظ المجهول أي كشف عنه وفي الحديث تذكر ما يذهل المرء عنه مما وقع للآدم الخالية والتحذير من السير في سبيلهم خشية من وقوع مثل ما أصابهم وفيه شفقتهم صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفته بهم كما وصفه الله تعالى قال ابن العربي فإن قيل كيف يخشى النبي صلى الله عليه وسلم أن يعذب القوم وهو فيهم مع قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم والجواب أن الآية تنزل بعد هذه القصة ويعين الجمل على ذلك لأن الآية دلت على كرامة له صلى الله عليه وسلم ورفعته فلا يتخيل أن طأطأ درجته أصلاً (قلت) ويعكر عليه أن آية الانفال كانت في المشركين من أهل بدر وفي حديث عائشة اشعار بأنه كان يواظب على ذلك من صنيعه كان إذا رأى فعل كذا والاولى في الجواب أن يقال إن آية الانفال احتمال التخصيص بالمذكورين أو بوقت دون وقت أو مقام الخوف يقتضي غلبة عدم الأمن من مكر الله وأولى من الجميع أن يقال خشي على من ليس هو فيهم أن يقع بهم العذاب أما المؤمن فشقة عليه لإيمانه وأما الكافر فلرجاء إسلامه وهو يبعث رحمة للعالمين (قوله باب ذكر الملائكة) جمع ملائكة بفتح اللام فقل مخف من ملك وقيل مشتق من اللوكة وهي الرسالة وهـ ذاقول سيويوه والجمهور وأصله لآل وقيل أصل الملك بفتح ثم سكون وهو الأخذ بقوة وحينئذ لا مدخل للميم فيه وأصل وزنه منفعل فترك الهمزة لكثرة الاستعمال وظهرت في الجمع وزيدت الهاء ما للمبالغة والتأنيث الجمع وجعل على القلب والالقي مالكة وعن أبي عبيدة الميم في الملك أصلية وزنه فعل كاسد هو من الملك بالفتح وسكون اللام وهو الأخذ بقوة وعلى هذا فوزن ملائكة فعائله ويؤيده أنهم جوزوا في جمعه أملاك وأفعال لا يكون جمعاً لما في أوله ميم زائدة قال جمهور أهل الكلام من المسلمين الملائكة أجسام لطيفة أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة ومسكنها السموات وأبطل من قال إنها الكواكب أو أنها الأنفس الخيرة التي فارقت أجسادها وغير ذلك من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمعية ثبوتها وقد جاء في صفة الملائكة وكثرتهم أحاديث منها ما أخرجه مسلم عن عائشة مرفوعاً خلق الملائكة من نور الحديث ومنها ما أخرجه الترمذي وابن ماجه والبرازن حديث أبي ذر مرفوعاً أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملائكة ساجدة الحديث ومنها ما أخرجه الطبراني من حديث جابر مرفوعاً ما في السموات

نصرت بالصبا وأهلك  
عابد بالدبور \* حدثنا يحيى بن  
ابراهيم حدثنا ابن جريج  
عن عطاء عن عائشة رضي  
الله عنها قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا  
رأى مخيلة في السماء أقبل  
وأدبر ودخل وخرج وتغير  
وجهه فإذا أمطرت السماء  
سري عنه فعرفته عائشة ذلك  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم وما أدري لعله كما قال قوم  
فلما رأوه عارضاً مستقبلاً  
أوديتهم الآية \* (باب  
ذكر الملائكة صلوات الله  
عليهم)

السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف الا وفيه ملك قائم أو راكع أو ساجد وللطيراني نحوه من حديث عائشة وذكريب مع الابرار عن سعيد بن المسيب قال الملائكة ليسوا ذكورا ولا اناثا ولا ياكلون ولا يشربون ولا يتناولون ولا يتوالدون (قلت) وفي قصة الملائكة مع ابراهيم وسارة ما يؤيد أنهم لا ياكلون واما ما وقع في قصة الاكل من الشجرة أنها شجرة الخلد التي تأكل منها الملائكة فليس بثابت وفي هذا ما ورد من القرآن ردة على من أنكر وجود الملائكة من الملاحظة وقدم المصنف ذكر الملائكة على الانبياء لانهما افضل عند صل لتقدمهم في الخلق ولسبق ذكرهم في القرآن في عدة آيات كقوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وقد وقع في حديث جابر الطويل عند مسلم في صفة الحج ابدوا عباد الله به ورواه النسائي بصيغة الامر ابدوا عباد الله به ولا نساهم وسائط بين الله وبين الرسل في تبليغ الوحي والشرائع فناسب أن يقدم الكلام فيهم على الانبياء ولا يلزم من ذلك أن يكونوا افضل من الانبياء وقد ذكرت مسئلة تفصيل الملائكة في كتاب التوحيد عند شرح حديث ذكرته في ملاخير منهم والله أعلم ومن أدلة كثرتهم ما يأتي في حديث الاسراء أن البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون (قوله وقال أنس قال عبد الله بن سلام الى آخره) هو طرف من حديث وصله المصنف في كتاب الهجرة وسياق باتم من هذا السياق هناك مع شرحه (قوله وقال ابن عباس لنحن الصافون الملائكة) وصله عبد الرزاق من طريق سمك عن عكرمة عنه وللطبراني عن عائشة مرفوعا ما في السماء موضع قدم الا وعليه ملك قائم أو ساجد فذلك قوله تعالى وانا نحن الصافون ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث تزيد على ثلاثين حديثا وهو من نوادر ما وقع في هذا الكتاب أعني كثرة ما فيه من الاحاديث فان عادة المصنف غالبا في فصل الاحاديث بالتراجم ولم يصنع ذلك هنا وقد اشتملت احاديث الباب على ذكر بعض من اشتهر من الملائكة كجبريل ووقع ذكره في أكثر احاديثه وميكائيل وهو في حديث سمرة وحده الملك الموكل بتصوير ابن آدم ومالك خازن النار وملك الجبال والملائكة الذين في كل سماء والملائكة الذين ينزلون في السحاب والملائكة الذين يدخلون البيت المعمور والملائكة الذين يكتبون الناس يوم الجمعة وخزنة الجنة والملائكة الذين يتعاقبون ووقع ذكر الملائكة على العموم في كونهم لا يدخلون بيتا فيه تصاوير وأنهم يؤمنون على قراءة المصلي ويقولون ربنا لك الحمد ويدعون لتسطر الصلاة ويلعبون من هجرت فراش زوجها وما بعد الاول محتمل أن يكون المراد خاصا منهم فاما جبريل فقد وصفه الله تعالى بأنه روح القدس وبأنه الروح الامين وبأنه رسول كريم ذو قوة مكين مطاع أمين وسياق في التفسير أن معناه عبد الله وهو ان كان سر يائلا الكنه وقع فيه موافقة من حيث المعنى للغة العرب لان الجبر هو اصلاح ما وهى وجبريل موكل بالوحي الذي يحصل به اصلاح العام وقد قيل انه عربي وانه مشتق من جبروت الله واستبعد لا تنافي على منع صرفه وفي النسخة ثلاث عشرة لغة \* أو اها جبريل بكسر الجيم وسكون الواودة وكسر الراء وسكون التختانية بغير همز ثم لام خفيفة وهي قراءة أي عمرو وابن عامر ونافع ورواية عن عاصم \* ثانيا بفتح الجيم قرأها ابن كثير \* ثالثا مثل لكن بفتح الراء ثم همزة قرأها حمزة والكسائي \* رابعا مثل يحدف ما بين الهمزة واللام قرأها يحيى بن يعمر

وقال أنس قال عبد الله  
ابن سلام للنبي صلى الله  
عليه وسلم ان جبريل عليه  
السلام عدو اليهود ومن  
الملائكة وقال ابن عباس  
لنحن الصافون الملائكة  
\* حدثنا هبة بن خالد  
حدثنا همام عن قتادة  
وقال لي خليفة حدثنا زيد  
ابن زريع حدثنا سعيد  
وهشام قال حدثنا قتادة  
حدثنا أنس بن مالك عن  
مالك بن صعصعة رضى الله  
عنه ما قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم بينما أنا عند  
البيت بين النائم واليقظان  
وذكر ربي عن رجلين  
الرجلين فأبى

وروي عن عاصم \* خامسها بتشديد اللام روي عن عاصم \* سادسها بزيادة ألف بعد الراء  
ثم همزة ثم ياء ثم لام خفيفة قرأها عاصم \* سابعها مثلها بغير همز قرأها الاعمش \* ثامنهما مثل  
السادسة الا أنها بياء قبل الهمزة \* تاسعها جبريل بفتح ثم سكون وألف بعد الراء ولا م خفيفة  
\* عاشرها مثل لكن بياء بعد الالف قرأها طلحة ابن مصرف \* حادي عشرها جبريل مثل كبريل لكن  
بنون \* ثاني عشرها مثل لكن بكسر الجيم \* ثالث عشرها مثل جبريل لكن بنون بدل اللام لخصته  
من اعراب السهين وروي الطبري عن أبي العباس قال جبريل من الكرويين وهم سادة  
الملائكة وروي الطبراني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل  
على اي شيء أتت قال على الريح والجنود قال وعلى اي شيء يكلمك قال على النبات والتطير  
قال وعلى اي شيء ملك الموت قال على قبض الارواح الحديث وفي اسناده محمد بن عبد الرحمن بن  
أبي ليلى وقد ضعف اسوه حفظه ولم يترك وروي الترمذي من حديث أبي سعيد مر فوعا وزيد  
أى من أهل السماء جبريل وميكائيل الحديث وفي الحديث الذي أخرجه الطبراني في كيفية  
خلق آدم ما يدل على أن خلق جبريل كان قبل خلق آدم وهو مقتضى عموم قوله تعالى وإذا قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم وفي التفسير أيضا أنه حيوت قبل موت ملك الموت بعد فناء العالم والله  
اعلم وأما ميكائيل فروي الطبراني عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لم أر  
ميكائيل ضاحكا قال ما ضحك من خلق النار وأما ملك التصوير فلم أقف على اسمه وأما مالك  
خازن النار فيأتي ذكره في تفسير سورة الزخرف ان شاء الله تعالى وأما ملك الجبال فلم أقف على  
اسمه ايضا ومن مشاهير الملائكة اسرافيل ولم يتبع له ذكر في أحاديث الباب وقد روي النقاش أنه  
أول من سجد من الملائكة لجوزي بولاية اللوح محفوظ وروي الطبراني من حديث ابن عباس  
أنه الذي نزل على النبي صلى الله عليه وسلم خيره بين أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا فأشار اليه  
جبريل أن تواضع فاختر أن يكون نبيا عبدا وروي أحمد والترمذي عن أبي سعيد قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد اتقن القرن وحي جبهته وانتظر  
أن يؤذن له الحديث وقد اشتمل كتاب العظمة لأبي الشيخ من ذكر الملائكة على أحاديث  
وأثار كثيرة فليطلبها منه من أراد الوقوف على ذلك وفيه عن علي أنه ذكر الملائكة فقال منهم  
الامناء على وحيه والحفظة لعباده والسدنة لجنانه والناطقة في الارض السفلى أقدامهم المراقبة  
من السماء العليا أنما قههم الخارجة عن الاقطار كقافهم الماسة لقوائم العرش أ كقافهم  
\* الحديث الاول حديث الاسراء أو رده بطوله من طريق قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة  
وساذ كر شرحه في السيرة النبوية قبيل أبواب الهجرة ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا  
ما يتعلق بالملائكة وقد ساقه هنا على لفظ خليفة وهناك على لفظ هدية بن خالد وسأبين ما بينهما  
من التفاوت ان شاء الله تعالى وقوله بطست من ذهب ملائكة كذا اللالكثري وللشعبي  
ملائكة والتذكير باعتبار الاناء والتأنيث باعتبار الطست لانها مؤنثه ووجدت بخط الديلماني  
ملئي بضم الميم على لفظ الفعل المائني فعلى هذا لا تغاير بينه وبين قوله ملائكة وقوله مراق البطن  
بفتح الميم وتخفيف الراء وتشديد القاف هو ما سئل من البطن ورق من جلده وأصله مراق

بطست من ذهب ملائكة  
حكمتها واما نافشق من النحر  
الى مراق البطن ثم غسل  
البطن بماء زمزم ثم ملئ  
حكمتها واما

واتيت بدابة أبيض دون البغل وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال  
 هذا قيل جبريل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل من حبابه ولنعم الجبى جاء فأتيت على آدم فسلمت عليه فقال  
 من حبابك من ابن وني فأتينا السماء الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل من معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قيل أرسل اليه قال  
 نعم قيل من حبابه ولنعم الجبى جاء فأتيت على عيسى ويحيى فقالا من حبابك من أخ وني فأتينا السماء الثالثة قيل من هذا قيل جبريل  
 قيل من معك قال محمد قال وقد أرسل اليه قال نعم قيل من حبابه ولنعم الجبى جاء فأتيت على يوسف فسلمت فقال من حبابك من أخ  
 وني فأتينا السماء الرابعة قيل من هذا قال جبريل قيل من معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل من حبا  
 به ولنعم الجبى جاء فأتيت على ادريس فسلمت عليه فقال من حبابك من أخ وني فأتينا السماء الخامسة قيل من هذا قيل جبريل قيل ومن  
 معك قيل محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل من حبابه ولنعم الجبى جاء فأتينا على (٢١٩) هرون فسلمت فقال من حبابك من  
 أخ وني فأتينا على السماء

السادسة قيل من هذا قيل  
 جبريل قيل من معك قيل  
 محمد قيل وقد أرسل  
 اليه من حبابه ولنعم الجبى جاء  
 فأتيت على موسى فسلمت  
 عليه فقال من حبابك من  
 أخ وني فلما جاوزت بكى فقبل  
 ما بكاك قال يارب هذا  
 الغلام الذى بعث بعدى  
 يدخل الجنة من أمتة أفضل  
 مما يدخل من أمتي فأتينا  
 السماء السابعة قيل من  
 هذا قيل جبريل قيل من  
 معك قيل محمد قيل وقد أرسل  
 اليه من حبابه ولنعم الجبى  
 جاء فأتيت على ابراهيم  
 فسلمت عليه فقال من حبابك  
 من ابن وني فرفع لي البيت

وسميت بذلك لانهم موضع رقة الجلد وقوله بدابة أبيض ذكره باعتبار كونه من كوبا وقوله فى  
 آخره وقال همام عن قتادة الى آخره يريد أن هما ما فصل فى سياقه قصة البيت المعمور من قصة  
 الاسراء فروى أصل الحديث عن قتادة عن أنس وقصة البيت عن قتادة عن الحسن وأما سعيد  
 وهو ابن أبى عروبة وهشام وهو الدستوائى فادرجا قصة البيت المعمور فى حديث أنس والحواب  
 رواية همام وهى موصولة هنا عن هدية عنه ورواهم من زعم أنهم معلقة فقد روى الحسن ابن  
 سفيان فى مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقتصر الحديث الى قوله فرفع لي البيت المعمور قال  
 قتادة فحدثنا الحسن عن أبى هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك  
 ولا يعودون فيه وأخبره الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان وأبى يعلى والبغوى وغير واحد  
 كلهم عن هدية به منفلا وعرف بذلك مراد البخارى بقوله فى البيت المعمور وأخرج الطبرى من  
 طريق سعيد بن أبى عروبة عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيت  
 المعمور مسجد فى السماء يجذاء الكعبة لو خر لخر عليها يدخله سبعون ألف ملك كل يوم اذا  
 خرجوا منه لم يعودوا وهذا وما قبله يشعربان قتادة كان تارة يدرج قصة البيت المعمور فى حديث  
 أنس وتارة يفصلها وحين يفصلها تارة يذكر سندها وتارة يهمله وقد روى اسحق فى مسنده  
 والطبرى وغير واحد من طريق خالد بن عريرة عن على أنه سئل عن السقف المرفوع قال السماء  
 وعن البيت المعمور قال بيت فى السماء بجبال البيت حرمته فى السماء كحرمة هذا فى الارض  
 يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون اليه وفى رواية للطبرى أن السائل عن ذلك هو  
 عبد الله بن الكوا والابن مردويه عن ابن عباس نحوه وزاد وهو على مثل البيت الحرام لو سقط  
 لسقط عليه من حديث عائشة ونحوه بإسناد صالح ومن حديث عبد الله بن عمرو نحوه بإسناد

المعروف سألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم  
 ورفعت لى سدرة المنتهى فاذا نبتها كأنه قلال هجروا ورقيها كأنه أذان الفيلول فى أصلها أربع عشرة أنهار نهران باطنان ونهران  
 ظاهران فسألت جبريل فقال اما الباطنان فى الجنة وأما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت لى تسعون صلاة فاقبلت حتى  
 جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على تسعون صلاة قال أنا أعلم بالناس منك عاجلت بنى اسرائيل أشد المعالجة وان أمتك  
 لا تطيق فارجع الى ربك فسلمه فرجعت فسأله فجعلها أربعين ثم مثله ثم ثلاثين ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشر فأتيت موسى  
 فقال مثله فجعلها تسعا فأتيت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها تسعا فقال مثله قلت فسلمت فنودى انى قد أمضيت فربضتى  
 وخففت عن عبادى وأجرى الحسنه عشرة وقال همام عن قتادة عن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه  
 وسلم فى البيت المعمور



\* حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن وهب قال عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقته مثل ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً ويؤمر بالربع كلمات ويقال له اكتب عمله ووزقه وأجله وشقياً أو سعيداً ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم لا يعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة الأذراع فيسبق عليه كتابه يعمل بعمل أهل النار أو يعمل حتى ما يكون بينه وبين النار الأذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة \* حدثنا محمد بن سلام أخبرنا محمد بن جريح قال أخبرني موسى بن

عقبة عن نافع قال قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وتابعه أبو عاصم عن ابن جريح قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أحب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلاناً فأجابته فيحببه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلاناً فأجابوه فيحببه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض \* حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي مريم أخبرنا الليث حدثنا ابن أبي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن بن عروة ابن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم

ضعيف ويروى عند الناكهي في كتاب مكة باسناد صحيح عنه لكن موقوفاً عليه وروى ابن مردويه أيضاً وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة مرفوعاً نحو حديث علي وزاد في السماء نهر يقال له نهر الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس ثم يخرج فينتفض فيغتر عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكاً فهم الذين يصلون فيه ثم لا يعودون اليه واسناده ضعيف وقد روى ابن المنذر نحوه بدون ذكر النهر من طريق صحيحة عن أبي هريرة لكن موقوفاً وجاء عن الحسن ومحمد بن عباد بن جعفر ان البيت المعمور هو الكعبة والاول أكثر وأشهر وأكثرا روايات أنه في السماء السابعة وجاء من وجه آخر عن انس مرفوعاً انه في السماء الرابعة وبه جزم شيخنا في القاموس وقيل هو في السماء السادسة وقيل هو تحت العرش وقيل انه بناء آدم لما أهبط الى الأرض ثم رفع زمن الطوفان وكان هذا شبهة من قال انه الكعبة ويسمى البيت المعمور الضراح والضريح \* الحديث الثاني حديث ابن مسعود حدثنا الصادق المصدوق وسأني شرحه في كتاب التدرؤ والغرض منه قوله فيه ثم يبعث الله ملكاً ويؤمر بالربع كلمات فان فيه أن الملك موكل بما ذكر عند تصوير الآدمي وسأني ما وقع فيه من الاختلاف هناك والمراد بقوله الصادق اي في قوله والمصدوق اي فيما وعده به ربه \* الحديث الثالث حديث أبي هريرة وورده من طريقين موصولة ومعلقة وسأقه على لفظ المعلقة وهي متابعة أبي عاصم وقد وصلها في الادب عن عمرو بن علي عن أبي عاصم وسأقه على لفظه هنا وهو أحد المواضع التي يستدل بها على انه قد يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده عنه بواسطة لان أبا عاصم من شيوخه (قوله اذا أحب الله العبد الخ) زاد روح بن عبادة عن ابن جريح في آخره عند الاسماعيلي واذا أبغض قتل ذلك وقد أخرجه أحمد عن روح بدون الزيادة وسأني تمام شرحه في كتاب الادب ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع حديث عائشة (قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي مريم) قال البخاري في محمد هذا هو الذهلي كذا قال وقد قال أبو ذر بعد أن سأقه محمد هذا هو البخاري وهذا هو الاربع عندى فان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يجدا الحديث من غير رواية البخاري فاخرجه عنه ولو كان عند غير البخاري لما ساقا عليه ما أخرجه ونصف هذا الاسناد الا على مديون ونصفه الا على مديون وليث في هذا الحديث شيخ آخر ساقا في صفة ابليس قريباً وأني شرحه مستوفى في الطب وقوله العنان هو السحاب وزنا ومعنى واحد عنه كسحابة كذلك وقوله وهو السحاب من تفسير بعض الرواة أخرجه في الخبر \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة وقد تقدم شرحه في الجمعة وقوله فيه عن أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن وقوله والاغتر كذا

لاكثر

\* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن أبي سلمة والاغتر عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الاوّل فالاول فاذا جلس الامام طروا الصفح وجأوا يستمعون الذكر

\* حدثنا علي بن عبد الله

حدثنا سفيان حدثني

الزهرى عن سعيد بن

المسيب قال مر عمر في

المسيب وحسان يشد فقال

كنت أشد فيه وفيه من

هو خير منك ثم التفت إلى

أبي هريرة فقال أنشدك

يا لله أسمع رسول الله

صلى الله عليه وسلم

يقول أحب عني اللهم أيده

روح القدس قال نعم

\* حدثنا حفص بن عمر

حدثنا شعبة عن عدي بن

ثابت عن البراء رضي الله

عنه قال قال النبي صلى الله

عليه وسلم لحسان أجمعهم أو

هاجهم وجبريل معك

\* حدثنا موسى بن اسمعيل

حدثنا جريح وحدثنا

أصحق أخبرنا وهب بن جريح

قال حدثنا أبي قال سمعت

جميد بن هلال عن أنس بن

مالك رضي الله عنه قال

كأني أنظر إلى غبار ساطع

في سكة بنى غنم زاد موسى

موكب جبريل \* حدثنا فروة

حدثنا علي بن مسهر عن هشام

ابن عمرو عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها أن الحارث بن

هشام سأل النبي صلى الله

عليه وسلم كيف يأتيك الوحي

قال كل ذلك يأتيني الملك

أحيانا في مثل صلصلة

الجرس فيفصم عني وقد

وعيت ما قال وهو أشده علي

ويتمثل لي الملك أحيانا

للاكثر بالمجدة والراء الثميلة ووقع في رواية الكشميهني والاعرج بالعين المهملة الساكنة وآخره  
جيم والاول أريج فانه مشهور من رواية الاغترنم أخرجه النسائي من وجهين آخرين عن الزهرى  
عن الاعرج وحده ورواية يحيى بن سعيد الانصارى عن الزهرى عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب  
وأبي عبد الله الاغترنم عن أبي هريرة أفاده الحياثي عن ابن السكن قال وبان بذلك أن الحديث  
حديث الاغترنم الا اعرج (قلت) بل ورد من رواية الاعرج أيضا أخرجه النسائي من طريق عقيل  
ومن طريق عمرو بن الحارث كلاهما عن الزهرى عن الاعرج عن أبي هريرة فظهر أن الزهرى حمله  
عن جماعة وكان تارة يفرد عن بعضهم وتارة يذكره عن اثنين منهم وتارة عن ثلاثة والله أعلم وقد  
تقدم في الجمعة من رواية ابن أبي ذئب وأخرجه مسلم من رواية يونس عن الزهرى عن الاغترنم وحده  
وأخرجه النسائي أيضا من رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهرى عن أبي سلمة والاعرج جميعينهما  
كأبراهيم بن سعد وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان عن الزهرى عن سعيد وحده ورواه  
مالك عن الزهرى عن ابن سلمة وحده \* الحديث السادس حديث أبي هريرة في الدعاء لحسان  
والغرض منه ذكر روح القدس وقد تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة ويثبت أنه من رواية  
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أو عن حسان وأنه لم يحضر مرأجعه لحسان وقد أخرجه  
الاسماعيلي من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان قال ما حفظت عن الزهرى الا عن سعيد  
عن أبي هريرة فعلى هذا فكان أباه ريرة حدث سعيد بالقصة بعد وقوعها بعمدة ولهذا قال  
الاسماعيلي سياق البخاري صورته صورة الارسال وهو كما قال وقد ظهر الجواب عنه بهذه الرواية  
\* الحديث السابع حديث البراء بن عازب في ذكر حسان أيضا والغرض منه الإشارة إلى أن المراد  
بروح القدس في الحديث الذي قبله جبريل وسيأتي شرحه في كتاب الادب وقوله قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لحسان يقتضي انه من مسند البراء بن عازب ولكن أخرجه الترمذي من رواية يزيد بن  
زريع عن سعيد فجعله من رواية البراء عن حسان \* الحديث الثامن حديث أنس كائني أنظر إلى  
غبار ساطع في سكة بنى غنم السكة بكسر الميم حلة والتشديد الزقاق وبنو غنم بفتح الميم وسكون  
النون بطن من الخزرج وهم بنو غنم بن مالك بن النجار منهم أبوايوب الانصارى وآخرون ووههم من  
زعم ان المراد بهم ههنا بنو غنم حتى من بنى تغلب بفتح المثناة وسكون الميم فان أولئك لم يكونوا  
بالمدينة يومئذ (قوله زاد موسى موكب جبريل) موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي ومراده انه روى  
هذا الحديث عن جريح بن حازم بالاسناد المذكور فزاد في المتن هذه الزيادة وطريق موسى هذه  
موصولة في المغازي عنه وهو مما يدل على أنه قد يعلق عن بعض مشايخه ما سمعه منه فلم يطرده في  
ذلك عمل مستتر فان كلاما من أبي عاصم وموسى من مشايخه وقد علق عن أبي عاصم ما أخذه عنه  
بواسطة وعلق عن موسى ما أخذه عنه بغير واسطة ففهم رد على من قال كل ما يعلقه عن مشايخه  
محمول على أنه سمعه منهم وفيه رد على من قال ان الذي يذكر عن مشايخه من ذلك يكون مما حمله  
عنهم بالمناولة لانه صرح في المغازي بتحديث موسى له بهذا الحديث فلو كان مناولة لم يصرح  
بالتحديث وقوله موكب جبريل يجوز فيه الحركات الثلاث كتنظيره وروح ابن التين الخنض  
واصحق المذكور في الرواية الاولى هو ابن راعويه كما بينه ابن السكن وجزمه الكلابي وسيأتي  
بقية شرح المتن في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى \* الحديث التاسع حديث عائشة ان الحارث بن

وعيت ما قال وهو أشده علي

ويتمثل لي الملك أحيانا

\* حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين في سبيل الله دعتة خزنة الجنة أي فلهم فقال أبو بكر ذلك الذي لا توى عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرجو أن تكون منهم \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا أرى تريد النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو نعيم (٢٢٢) حدثنا معمر بن زدرح قال وحدثنا يحيى حدثنا وكيع عن عمر بن زدرع عن أبيه عن

سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ألا تزورنا أكثر مما تزورنا قال فنزلت وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا الآية \* حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل على حرف فلم أزل أستزیده حتى انتهت إلى سبعة أحرف \* حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في

هشام سأل عن كيفية مجيء الوحي وقد تقدم شرحه في أول الكتاب وقد تمت إن عامر بن صالح الزبيري رواه عن هشام بن عمار عن الحارث بن هشام وإني وجدت له متابعا على ذلك عند ابن منده وهو يتضمن الرد على الحاكم حيث زعم إن عامر بن صالح تنفرد بالزيادة المذكورة والمتابع المذكور أخرجه ابن منده عن طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال سألت \* الحديث العاشر حديث أبي هريرة عن أنفق زوجين وقد تقدم الكلام عليه في أول الجهاد والغرض منه ذكر خزنة الجنة وقوله في الاسناد حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الاسماعيلي في الجهاد أدخل الاوزاعي بين يحيى وأبي سلمة في هذا الحديث محمد بن ابراهيم التيمي (قلت) روايته عنه عند النسائي ويحيى معروف بالرواية عن أبي سلمة فلهذا محمد أئتمته في هذا الحديث \* الحديث الحادي عشر حديث عائشة في سلام جبريل وسياق الكلام عليه في المناقب (٣) واسمعيل شيخ البخاري فيه هو ابن أبي أويس وسليمان هو ابن بلال ويونس هو ابن زيد الايلي وقد خالفه معمر عن الزهري في اسناده فقال عن عروة عن عائشة أخرجه النسائي وقال هذا خطأ والصواب رواية يونس \* الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في نزول قوله تعالى وما تنزل إلا بأمر ربك وسياق شرحه في تفسير سورة مريم وسياقه هنا على لفظ وكيع ويحيى الراوي عنه هو ابن موسى ويقال ابن جعفر وعمر بن زبهر بن العين اتفاقا وغلط من قال فيه عمرو \* الحديث الثالث عشر حديثه في الاحرف السبعة وسياق شرحه في فضائل القرآن \* الحديث الرابع عشر حديثه في مدارسة جبريل في رمضان وقد تقدم شرحه في كتاب الصيام وقوله وعن عبد الله أخبرنا معمر هذا الاسناد هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك كان يفصل الرواية فيه عن شيخه وقد تقدم تفسير ذلك في بدء الوحي \* الحديث الخامس عشر والسادس عشر قوله وروى أبو هريرة وفاطمة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل كان يعارضه القرآن أما حديث أبي هريرة فوصله في فضائل القرآن ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى وأما حديث فاطمة فوصله في علامات النبوة ويأتي شرحه هناك أيضا إن شاء الله تعالى \* الحديث السابع عشر حديث أبي مسعود في صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم مشروحا في أوائل الصلاة وقوله فصلی أمام رسول الله صلى

الله رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة \* وعن عبد الله أخبرنا معمر هذا الاسناد نحوه \* وروى أبو هريرة وفاطمة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل كان يعارضه القرآن \* حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز آخر العصر شيئا فقال له عروة أما إن جبريل قد نزل فصلی أمام رسول الله صلى

(٣) قوله واسمعيل شيخ البخاري فيه الخ هذا ليس سند الحديث الحادي عشر في نسخ المتن التي بأيدينا بل سند الحديث الثالث عشر ومنتهاه إلى ابن عباس إلى عائشة كما تراه بالهامش فإما في كلامه رضي الله عنه سبق قلم وأما نسخة التي شرح عليها غير بعضها التي بأيدينا فخرها وأمعن اه معصية

الله عليه وسلم فقال عرا علم ما تقول يا عروة قال سمعت بشير بن أبي مسعود يقول سمعت أبا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نزل جبريل فأخبرني فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب بأصابعه خمس صلوات \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن زيد بن وهب عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة أو لم يدخل النار قال وان زني وان سرق قال وان \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحجمون في صلاة الفجر وفي صلاة العصر ثم يعرج اليه الذين باؤوا فيكم فيسألهم وهو أعلم فكيف تركتم عبادي فقالوا تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون \* (إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت أحدهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه) \* حدثنا محمد بن أحمد بن محمد (٢٢٣) أخبرنا ابن جريح عن اسمعيل بن

أسمة أن نافعاً حدثه أن القاسم بن محمد حدثه عن عائشة رضي الله عنهما قالت خشيت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة فيها تماثيل كأنها غرقة فغاء فقام بين الناس وجعل يتغير وجهه فقلت ما بالنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة قلت وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة وأن من صنع الصورة يعذب يوم القيامة فيقول أحيوا ما خلقتم \* حدثنا ابن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت أبا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

الله عليه وسلم بفتح الهمزة من أمام وحكي ابن مالك أنه روى بالكسر واستشكله لأن الإمام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل \* الحديث الثامن عشر حديث أبي ذر وقد تقدم مضموم ما إلى حديث آخر في كتاب الاستقراض وياقي مطوّل في الاستئذان وياقي شرحه هنالك إن شاء الله تعالى وقوله هنا قال وان زني لم يعين القائل وبين في تلك الرواية أنه أبو ذر الراوي وقوله في آخره قال وان فيه دلالة على جواز حذف فعل الشرط والاكتماء بحرفه قاله ابن مالك وفيه نظر لأنه يتبين بالرواية الأخرى أن هذا من تصريف بعض الرواة \* الحديث التاسع عشر حديث أبي هريرة الملائكة يتعاقبون تقدم مشروحاً في أوائل الصلاة \* الحديث العشرون حديث أبي هريرة إذا قال أحدكم آمين الحديث وهو بإسناد الذي قبله عن أبي اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عنه ووقع في كثير من النسخ هنا باب إذا قال أحدكم إلى آخر الحديث فصار ترجمة بغير حديث وصارت الأحاديث التي تتلوه لا تعلق لها به فاشكل أمره جداً وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر خفف الاشكال لكن لو قال وبهذا الاسناد أو به قال أو نحو ذلك لزال الاشكال وقد صنع ذلك الاسماعيلي فإنه ساق حديث يتعاقبون فلما فرغ قال وبهذا الاسناد إذا قال أحدكم فساقه من طريقين عن أبي الزناد كذلك وظاهر هذا أن هذا الحديث وما بعده من الأحاديث بقية ترجمة ذكر الملائكة والله أعلم \* الحديث الحادي والعشرون حديث عائشة خشيت وسادة تقدم في البيهقي وياقي شرحه في اللباس ومحمد شيخ البخاري فيه هو ابن سلام وقد تقدم قبل أبواب حديث آخر قال فيه حدثنا ابن سلام حدثنا محمد بن يزيد \* الحديث الثاني والعشرون حديث أبي طلحة وشيخ البخاري فيه هو أحمد بن صالح كاجزم به أبو نعيم قال الدارقطني لم يذكر الاوزاعي ابن عباس في اسناده يعني حيث رواه عن الزهري عن عبيد الله قال والقول قول من أثبتة قال ورواه سالم أبو النضر عن عبيد الله بن عمرو رواية الاوزاعي (قلت) هو عند الترمذي والنسائي من طريق أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الله قال دخلت على أبي طلحة فخوّه وأخرج النسائي رواية الاوزاعي فأنبت ابن عباس تارة وأسقطه تارة ورجح رواية من أثبتة ونيأتني شرحه مستوفى في كتاب اللباس

لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل \* حدثنا أحمد حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو أن بكير بن الأشج حدثه أن بسر ابن سعيد حدثه أن زيد بن خالد الجاهلي رضي الله عنه حدثه ومع بسر بن سعيد عبيد الله الخولاني الذي كان في حجر ميمونة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثهما زيد بن خالد أن أبا طلحة حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة قال بسر فرض زيد بن خالد فعندنا فاذا نحن في بيته يستتر فيه نصا ويرفقت لعبيد الله الخولاني ألم يحدثنا في (قول المصنف) حدثنا ابن مقاتل أخبرنا عبد الله إلى قوله سمعت أبا طلحة إلى آخر الحديث لعلي هذا الحديث ليس في هذا المجلد من نسخة الشارح التي شرح عليها لا أنه لم يعده هنا فتأمل وحرره اهـ مصححه

التصاوير فقال انه قال الارقم في ثوب الاسمة قلت لا قال بلى قد ذكر \* حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني  
عرو عن سالم عن أبيه قال وعد النبي (١٢٤) صلى الله عليه وسلم جبريل فقال اننا لندخل بيتنا فيه ضرورة ولا كلب

\* حدثنا اسمعيل قال  
حدثني مالك عن سمى عن  
أبي صالح عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
إذا قال الامام سمع الله لمن  
جده فقولوا اللهم ربنا  
لث الحمد فانه من وافق  
قوله قول الملائكة  
غفرله ما تقدم من ذنبه  
\* حدثنا ابراهيم بن المنذر  
حدثنا ابن فليح حدثنا  
أبي عن هلال بن علي عن  
عبد الرحمن بن أبي عرة  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال أحدكم في صلاة  
مادامت الصلاة تحبسه  
والملائكة تقول اللهم  
اغفرله وارجه ما لم يقم من  
صلاته أو يحدث \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان عن عرو عن عطاء  
عن صفوان بن يعلى عن  
أبيه قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقرأ على  
المنبر ونادوا يا مال قال سفيان  
في قراءة عبد الله ونادوا  
يا مال \* حدثنا عبد الله بن  
يوسف أخبرنا ابن وهب

أن شاء الله تعالى \* الحديث الثالث والعشرون حديث ابن عمر (قوله حدثني عمرو) كذا لاكثر  
وظن بعضهم انه ابن الحرث وهو خطأ لأنه لم يدرك سالما والصواب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو ابن  
محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وثبت كذلك في رواية آل شميمي وكذا وقع في اللباس  
عن يحيى بن سليمان بهذا الاسناد وقوله وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل فقال اننا لندخل  
كذا وأورد هنا مختصرا وساقه في اللباس بقامه وسيأتي شرحه هناك أن شاء الله تعالى \* الحديث  
الرابع والعشرون حديث أبي هريرة إذا قال الامام سمع الله لمن جده تقدم مشروحا في صفة  
الصلاة \* الحديث الخامس والعشرون حديثه أحدكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه وقد  
تقدم مشروحا أيضا في صفة الصلاة وابن فليح هو محمد ووقع في بعض النسخ ابن أفلح وهو تخفيف  
\* الحديث السادس والعشرون حديث يعلى بن أمية (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة وعمر  
هو ابن دينار وعطاء هو ابن أبي رباح وصفوان بن يعلى أي ابن أمية وفي الاسناد ثلاثة من التابعين  
في نسق وهم مكبون (قوله يقرأ على المنبر ونادوا يا مال) في رواية الكشمي (ونادوا يا مال)  
وسياق الكلام عليه في التفسير (قوله قال سفيان) هو ابن عيينة (في قراءة عبد الله) أي ابن  
مسعود (ونادوا يا مال) يعني بغير كاف \* الحديث السابع والعشرون حديث عائشة أنها قالت  
للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليكم يوم كان أشد من يوم أحد الحديث (قوله ابن عبد الله) لا  
يحتانية وبعد آلاف لام مكسورة تحتانية ساكنة ثم لام (ابن عبد كلال) بضم الكاف  
وتخفيف اللام وآخره لام واسمه كنة والذي في المغازي أن الذي كمله هو عبد الله بن عبد الله وعنده  
أهل النسب أن عبد كلال أخوه لأبوه وأنه عبد الله بن عمرو بن عمرو بن عوف ويقال اسم ابن  
عبد الله بن مسعود له أخ أعشى له ذكر في السيرة في قذف النجوم عند المبعث النبوي وكان ابن  
عبد الله بن مسعود من كبار أهل الطائف من تقيف وقد روى عبد بن حميد في تفسيره من طريق ابن أبي  
نخج عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القرينتين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن  
عبد الله بن أبي سفيان ومن طريق قتادة قال هما الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود ورواه ابن أبي حاتم  
من وجه آخر عن مجاهد وقال فيه كنة وروى الطبري من طريق السدي قال هما الوليد  
ابن المغيرة وكنة بن عبد بن عمرو بن عمرو بن عوف من طريق السدي قال هما الوليد  
ابن كنة بن عبد الله بن مسعود وقد الطائف سنة عشر فاسلموا وذكروا ابن عبد الله بن أبي سفيان  
لكن ذكر الميرني أن الوفد أسلموا الا كنة فخرج الى الروم ومات بها بعد ذلك والله أعلم وذكروا  
موسى بن عتبة في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم لما مات أبو طالب توجه الى  
الطائف ف جاء ان يؤود فعد الى ثلاثة نفر من تقيف وهم ساداتهم وهم اخوة عبد الله بن حبيب  
ومسعود بن عمرو فعرض عليهم نفسه وشكى اليهم ما انتك منه قومهم فرددوا عليه أقبح رد وكذا  
ذكره ابن أبي حاتم بغير اسناد مطول او ذكر ابن سعد أن ذلك كان في شوال سنة عشر من المبعث وأنه  
كان بعد موت أبي طالب وخديجة (قوله على وجهي) أي على الجهة المواجهة لي (قوله بقرن

قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها حدثته أنها قالت للنبي صلى الله  
عليه وسلم هل أتى عليكم يوم كان أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العتبة إذ عرضت  
نفسى على ابن عبد الله بن عبد كلال فلم يجبنى الى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم يستفق الا وأنا بقرن

النعالب فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد اطلتني فنظرت فإذا فيها جبريل فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث الله اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشركه بشيا \* حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة حدثنا أبو اسحق الشيباني قال سألت (٢٢٥) زربن حبيش عن قول الله تعالى فكان

قاب قوسين أو أدنى فأرعى الى عبده ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبه عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه لقد رأي من آيات ربه الكبرى قال رأي رفراً خضراً سداً أفق السماء \* حدثنا محمد ابن عبد الله بن اسمعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن عون أبا أنا القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم وأمكن قدرأى جبريل في صورته وخلقه ساداً ما بين الأفق \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا أبو أسامة حدثنا زكريا بن أبي زائدة عن ابن أشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله عنها فأن قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى

النعالب) هوميقات أهل نجد ويقال له قرن المنازل أيضاً وهو على يوم وليلة من مكة والقرن كل جبل صغيره منقطع من جبل كبير وحكي عياض أن بعض الرواة ذكره بفتح الراء قال وهو غلط وحكي القابسي أن من سكن الراء أراد الجبل ومن حركها أراد الطريق التي يقرب منه وأفاد ابن سعد أن مدة إقامته صلى الله عليه وسلم بالأنائف كانت عشرة أيام (قوله ملك الجبال) أي الموكل بها (قوله) فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت) كذا الأبي ذر عن شيخه وله عن الكشي ميني مثله إلا أنه قال فيما شئت وقد رواه الطبراني عن مقدم بن رداود عن عبد الله بن يوسف شيخ البخاري فقال يا محمد ان الله بعثني اليك وأما ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت ان شئت (قوله ذلك) مبتدأ وخبره محذوف تقديره كما علمت أو كما قال جبريل وقوله ثم شئت استفهام وجزأؤه متدرج أي ان شئت فعلت (قوله الأخشبين) بالهمزة هما جبلان مكة أبو قبيس والذي يقابله وكأنه قعيقعان وقال الصغاني بل هو الجبل الأحمر الذي يشرف على قعيقعان وهم من قال هو نور كالكرمانى رسمياً بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما والمراد باطباقهما أن يلتقي على من عكة ويحتمل أن يريد أنهم ما يصيران طباقاً واحداً (قوله بل أرجو) كذا لاكثرهم والكشي ميني أنأ أرجو وفي هذا الحديث بيان شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على قومه ومزيد صبره وحلمه وهو موافق لقوله تعالى فيما رجعت من الله لنت لهم وقوله وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين \* الحديث الثامن والعشرون حديث ابن مسعود في قوله تعالى فكان قاب قوسين وسأأتى الكلام عليه في تفسير سورة النجم \* الحديث التاسع والعشرون حديثه في قوله تعالى قدرأى من آيات ربه الكبرى وسأأتى الكلام عليه أيضاً في تفسير سورة النجم وقوله فيه رأي رفراً خضراً كذا الأبي ذر وفي رواية الخوي والمسلم في خضراً وهو بفتح أوله وكسر ثانيه مصر وفاية ولون أخضر خضراً كما قالوا أو عور عور ولبعضهم بسكون ثانيه بلفظ التأنيث ويحتاج الى ثبوت ان الرفرف يؤث وقد زعم بعضهم أنه جمع رفرفة فعلى هذا فيجبه وقال الكرمانى تعالى للخطابي يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنته كما يسط النوب وهذا لا يخفى بعده \* الحديث الثلاثون حديث عائشة ذكره من وجهين أحدهما من رواية القاسم عنها قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم أي دخل في أمر عظيم (٤) أو الخبر محذوف والثاني من رواية مسروق قال قلت لعائشة فأن قوله ثم دنى فتدلى الحديث نحوه ومحمد بن يوسف شيخه فيه هو السكندى كما جزم به أبو علي الجبائي وابن أشوع بالمعجمة وزن أخذ واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع نسبة لجدّه ولا كثيراً ابن الأشوع وهم من قال هما عن أبي الأشوع فانها ليست كنيته وسأأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النجم \* الحديث الحادى والثلاثون حديث سمرة رأيت الليلة رجلين أنياني ذكره مختصراً جداً وقد مضى مطولاً في آخر الجناز والمقصود منه ذكر ما لا

(٢٩ - فتح الباري س) قالت ذال جبريل كان يأتيه في صورة الرجل وإنما أتى هذه المدة في صورته التي هي صورته فسد الاق \* حدثنا موسى حدثنا جبرير حدثنا أبو رجا عن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أنياني فقالا الذي

(٣) قوله ما شئت استفهام وجزأؤه متدرج كذا في جميع النسخ التي بأيدينا ولعل فيه سقطا من النسخ والاصل والله أعلم وقوله ما شئت استفهام وقوله ان شئت شرط وجزأؤه متدرج في خبره اهـ مصححه (٤) قوله أو الخبر محذوف كذا في النسخ ولعل الاولى والمفعول محذوف كما مر حبه القسطا في وان قدر في الكلام مضاف والاصل وتعام الخبر محذوف وهو المنعول وأريد بالخبر ما قابل الانشاء لا ما قابل المبتدأ كان ذلك محيياً لكنه خلاف الظاهر فتأمل اهـ مصححه

لوقد النار مالك خازن النار وأجبريل وهذا ميكائيل \* حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن الأعشى عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح \* تابعه شعبة وأبو جزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعشى \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة قال أخبرني (٢٢٦) جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتر عنى الوحي فترة فبينما أنا أمشي سمعت

صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي قد جاءني بحجراه قاعد على كرسي بين السماء والأرض فجلت منه حتى هويت إلى الأرض فجلت أهلي فقلت زملوني زملوني فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر إلى قوله والرجز فاهجر \* قال أبو سلمة والرجز الاوثان \* حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية حدثنا ابن عمه نيكم يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة أسري بي موسى رجلاً آدم طويلاً جعداً كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى رجلاً مربوعاً مربوع الخلق إلى الحرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله آياه فلا تنكبن في صرية من لقائه \* قال أنس وأبو بكر

خازن النار وجبريل وميكائيل \* الحديث الثاني والثلاثون حديث أبي هريرة إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه الحديث (قوله) تابعه شعبة وأبو جزة وابن داود وأبو معاوية عن الأعشى أي عن أبي حازم عن أبي هريرة فأماتنا به شعبة وفوصلها المؤلف في النكاح وسيأتي شرح المتن هناك وأماتنا به أبي جزة فلم أجدها وأماتنا به ابن داود وهو عبد الله الخريبي بالمعجمة والراء والموحدة مصغر فوصلها مسدد في مسنده الكبير عنه وأماتنا به أبي معاوية فوصلها مسدد والنسائي من طريقه \* الحديث الثالث والثلاثون حديث جابر في نثرة الوحي وقد تقدم مشروحاً في بدء الوحي \* الحديث الرابع والثلاثون حديث ابن عباس في رؤية الانبياء ومالك خازن النار وغير ذلك وسيأتي شرحه في أحاديث الانبياء ان شاء الله تعالى قال الاسماعيلي جمع البحاري بين روايتي شعبة وسعيد وساقه على لفظ سعيد وفي روايته زيادة ظاهرة على رواية شعبة (قلت) سأبين ذلك هناك ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس والثلاثون والسادس والثلاثون (قوله) قال أنس وأبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال) أمأحدث أنس فوصله المؤلف في فضل المدينة أو آخر الحج وتقدم الكلام عليه هناك وكذا حديث أبي بكر وقد وصله المؤلف أيضاً في الفتن ويأتي الامام بما يتعلق به هناك ان شاء الله تعالى وقوله آدم طويلاً جعداً ألف آدم كأنه طجد البشر والمراد هنا وصف موسى بالادمة وهي لون بين البياض والسواد (قوله) ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة أي بوجوده الآن وأشار بذلك إلى الرد على من زعم من المعتزلة أنها لا توجد الا في اليوم القسامة وقد ذكر المصنف في الباب أحاديث كثيرة دالة على ما ترجم به فيها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ومنها ما يتعلق بصفتها وأصرح مما ذكره في ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود بإسناد قوي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الجنة قال لجبريل اذهب فانظر اليها الحديث (قوله) وقال أبو العالية مطهرة من الحيض والبول والبصاق (٣) كلما رزقوا منها إلى آخره) وصله ابن أبي حاتم من طريقه مرفقاً دون قوله وأخرج من طريق مجاهد نحوه وزاد من المني والولد ومن طريق قتادة لكن قال من الاذى والاثم وروى هذا عن قتادة موصولاً قال عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعاً ولا يصح اسناده وأخرج الطبري نحوه ذلك عن عطاء وأتم منه وروى ابن أبي حاتم أيضاً من طريق يحيى بن أبي كثير قال بطوف الولدان على أهل الجنة بالغوا كدفياً كلونهم يؤثرون بثلثها فيقول أهل الجنة هذا الذي آتيتونا به أتفا فيقولون لهم كلوا فان اللون واحد والطعم مختلف وقيل المراد بالقبيلة هنما كما كان في الدنيا وروى ابن أبي حاتم أيضاً والطبري ذلك من طريق السدي بأسانيد قال أواب الثمرة في الجنة فلما نظروا إليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا ورجع هذا الطبري من جهة ما دلت عليه الآية من عموم قولهم ذلك في كل ما رزقوه قال فيدخل في ذلك أول رزق رزقوه فيعين أن لا

عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال \* (باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة) \* وقال أبو العالية يكون مطهرة من الحيض والبول والبصاق كلما رزقوا أواباً ثم أواباً آخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو يتنامن قبل وأوابه متشابهها (٣) قوله كلما رزقوا منها الخ كذا في النسخ فهي روايته والافنسخ المتن التي بأيدينا ليس فيها لفظ منها كما ترى بالهامش اهـ



يكون قبله الا ما كان في الدنيا **(قوله)** يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم هو كقول ابن عباس  
ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء وقال الحسن معنى قوله متشابه أي خيار الارادة فيه  
\* (تنبيه) \* وقع في رواية الكشميني هذا الذي رزقنا من قبل آتينا ولغيره أو يتناو هو الصواب قال  
ابن التين هو من أو تيته بمعنى أعطيته وليس من آتيته بالقصر بمعنى جنته **(قوله)** قطوفها يقطفون  
كيف شاؤا دانية قريبة) أما قوله يقطفون كيف شاؤا فرواه عبد بن حميد من طريق اسرائيل  
عن أبي اسحق عن البراء قال في قوله قطوفها دانية قال يتناول منها حيث شاء وأما قوله دانية  
قريبة فرواه ابن أبي حاتم من طريق الثوري عن أبي اسحق عن البراء أيضا ومن طريق قتادة قال  
دنت فلا يرتديهم عنها بعد ولا شوك **(قوله)** الأرائك السرور) رواه عبد بن حميد بإسناد صحيح من  
طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الأرائك السرور في الجبال ومن طريق منصور عن  
مجاهد نحوه ولم يذكر ابن عباس ومن طريق الحسن ومن طريق عكرمة جميعا أن الأريكة هي  
الجبل على السرير وعن ثعلب الأريكة لا تكون الا سريرا متخذ في قبة عليه شواره **(قوله)**  
وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب) رواه عبد بن حميد من طريق مبارك بن  
فضالة عن الحسن في قوله تعالى ولقاهم نضرة وسرور فذكره **(قوله)** وقال مجاهد سلسبيل  
حديدية الجارية) وصلة عبد بن منصور وعبد بن حميد من طريق مجاهد وحديدة بفتح المهملة  
وبدا الين مهملةين أيضا أي قوية الجارية وذكره أيضا أن القابسي رواها حريدة براء بدل الدال  
الاولى وفسرها بليثة قال والذي قاله لا يعرف وإنما فسر والسلسبيل بالسلسلة اللينة الجارية  
(قلت) يشير بذلك إلى تفسير قتادة رواه عبد بن حميد عنه قال في قوله تعالى عينا فيها تسمى  
سلسبيل قال سلسلة لهم بصرفونها حيث شاؤا وقد روى عبد بن حميد أيضا عن مجاهد قال تجري  
شبه السبل وهذا يؤيد رواية الاصيلي أنه أراد قوة الجري والذي يظهر أنهم ما يتوارد على محل  
واحد بل أراد مجاهد صفة جرى العين وأراد قتادة صفة الماء وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال  
السلسبيل اسم العين المذكورة وهو ظاهر الآية ولكن استبعد وقوع الصرف فيه وأبعد من  
زعم أنه كلام مفصول من فعل أمر واسم مفعول **(قوله)** غول وجع البطن ينزفون لا تذهب  
عقولهم) رواه عبد بن حميد من طريق مجاهد قال في قوله لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون فذكره  
**(قوله)** وقال ابن عباس دهاقا مملئته وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه قال الكاس  
الدهاق المملئة المتتابعة وسما في أيام الجاهلية من وجه آخر **(قوله)** كواعب نواهد وصله  
ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله تعالى كواعب أتربا قال نواهد  
انتمى وهو جمع ناهد والناهد هي التي بدانها **(قوله)** الرحيق الخمر) وصله ابن جرير من طريق  
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى رحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق هو  
الخالص من كل شيء **(قوله)** التسنيم يعلو شراب أهل الجنة) وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عن  
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال التسنيم يعلو شراب أهل الجنة وهو صرف للمقربين ويمزج  
لاصحاب البين **(قوله)** ختامه طينه مسك) وصله ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله ختامه  
مسك قال طينه مسك قال ابن القيم في حادي الارواح تفسير مجاهد هذا يحتاج إلى تفسير والمراد  
ما بقي آخر الانامن الدردى مثلاً قال وقال بعض الناس معناه آخر شرابهم يختم برائحة المسك  
(قلت) هذا آخر جهاب ابن أبي حاتم أيضا من طريق أبي الدرداء قال في قوله ختامه مسك قال هو

يشبه بعضه بعضا ويختلف  
في الطعم قطوفها يقطفون  
كيف شاؤا دانية قريبة  
الأرائك السرور قال الحسن  
النضرة في الوجه والسرور  
في القلب وقال مجاهد  
سلسبيل حديدية الجارية  
غول وجع البطن ينزفون  
لا تذهب عقولهم وقال  
ابن عباس دهاقا مملئتا  
كواعب نواهد الرحيق الخمر  
التسنيم يعلو شراب أهل  
الجنة ختامه طينه مسك

شراب أبيض مثل الفضة يهتمون به آخر شراهم وعن سعيد بن جبير ختامة آخر طعمه (قوله)  
نضاختان فياضتان (وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله يقال  
موضونة منسوجة منه وضم الناقة) هو قول أنفراء قال في قوله موضونة أي منسوجة وانما  
مبت العرب وضم الناقة وضمنا لانه منسوج وقال أبو عبيدة في المجاز في قوله على سرر موضونة  
يقول متداخلة كما يوصل حلق الدرع بعضها في بعض مضاعفة قال والوضين البطان اذا نسج  
بعضه على بعض مضاعفا وهو وضمين في موضع موضون وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحالة  
في قوله موضونة قال التوضين التشبيك والنسج يقول وسطها مشبك منسوج ومن طريق  
عكرمة في قوله موضونة قال مشبك بالدر والياقوت (قوله) والكوب مالا أذن له ولا عروة  
والأباريق ذوات الأذان والعري) هو قول أنفراء سواء وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال  
الكوب الذي دون الأباريق ليس له عروة (قوله) عربا منقلة) أي مضومة الرأس (واحد هاء عرب  
مثل صبور وصر) أي على وزنه وهذا قول أنفراء وحكى عن الأعمش قال كنت أسمعهم يقولون  
عربا بالتخفيف وهو كالرسل والرسل بالتخفيف في لغة تميم وبكر قال أنفراء والوجه الثقيل لان كل  
فعل أو فاعل أو فعل جمع على هذا المثال فهو مشتل مذكرا كان أو مؤنثا (قلت) مرادهم  
بالثقل الضم والتخفيف الأسكان (قوله) يسميها أهل مكة العربية الخ) جزم أنفراء بأنها الغنجة  
وأخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة ومن طريق بريدة قال هي الشكلة بلغة أهل مكة والمغنوجة  
بلغة أهل المدينة ومثله في كتاب مكة للفاكهى وروى ابن أبي حاتم من طريق يزيد بن أسلم قال  
هي الحسنة الكلام ومن طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرفوعا العرب كلامهن عربي  
وهو ضعيف منقطع وأخرج الطبري من طريق تميم بن حذام في قوله عربا قال العربية الحسنة  
التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة حسنة التبعل انهم العربية ومن طريق عبد الله  
ابن عيسى بن عمير المكي قال العربية التي تستهني زوجها ألا ترى ان الرجل يقول للناقعة انهم العربية  
(قوله) وقال مجاهد روح جنة ورخاء والريحان الرزق) يريد تفسير قوله تعالى فروح وريحان قال  
الفرابي حذنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال رزق  
وأخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم عن ورقاء بسنده بلنظ فروح وريحان قال الروح جنة  
ورقاء والريحان الرزق (قوله) والمنضود الموز والمنضود الموقر جلاو يقال أيضا الذي لا شوك له  
وصله الفرابي والبيهقي عن مجاهد في قوله وطلع المنضود قال الموز المتراكم والسدر المنضود الموقر  
جلاو يقال أيضا الذي لا شوك فيه وذلك لانهم كانوا يحبون بوج وظلاله من طلع وسدر (قلت)  
وج بفتح الواو وتشديد الجيم بالطائف وكان عباسا لم يقف على ذلك فزعم في أواخر المشارق أن  
الذي وقع في البخاري تحذيط قال والصواب الطلع الموز والمنضود الموقر جلاو الذي تضد بعضه  
على بعض من كثرة جملة كذا قال وقد نقل الطبري القولين عن جمع من العلماء بأسانيدهم اليهم فنقل  
الاول عن مجاهد والآخر عن سعيد بن جبير ونقل الثاني عن ابن عباس وقتادة وعكرمة وقسامة بن  
زهير وغيرهم وكان عباسا استبعد تفسير الخضد بالنقل لان الخضد في اللغة القطع وقد نقل أهل  
اللغة أيضا ان الخضد التثني وعليه يحمل التأويل الاول أي انه من كثرة جملة ثني وأما التأويل  
الذي ذكره هو فقد نقل الطبري اتفاق أهل التأويل من الصحابة والتابعين على أن المراد بالطلع  
المنضود الموز وأسند عن علي انه كان يقولها والطلع بالعين قال فقيل له أفلا تغيرها قال ان القرآن

نضاختان فياضتان يقال  
موضونة منسوجة منه  
وضين الناقة والكوب مالا  
أذن له ولا عروة والأباريق  
ذوات الأذان والعري عربا  
منقلة واحد هاء عرب مثل  
صبور وصر يسميها أهل مكة  
العربية واهل المدينة الغنجة  
وأهل العراق الشكلة وقال  
مجاهد روح جنة ورخاء  
والريحان الرزق والمنضود  
الموز والمنضود هو الموقر  
جلاو يقال أيضا لا شوك له

قوله والمنضود الموقر هكذا  
في نسخ الشرح التي بأيدينا  
والذي في نسخ المتن بأيدينا  
والمنضود هو الموقر كما تراه  
بالحامش اه صححه

والعرب المحببات الى ازواجهن ويقال مسكوب جار وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض لغوا باطلا تائماً كذباً أفنان أغصان  
وجنى الجنة دان ما يجتنى قريب مدهامتان سوداوان من الرى \* حدثنا (٢٢٩) أحمد بن يونس حدثنا الليث بن سعد عن

نافع عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا مات أحدكم فانه  
يعرض عليه مقعده بالغداة  
والعشي فان كان من أهل  
الجنة فن أهل الجنة وان  
كان من أهل النار فن أهل  
النار \* حدثنا أبو الوليد  
حدثنا سلم بن زرير حدثنا أبو  
رجاء عن عمران بن حصين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اطاعت في الجنة فرأيت  
أكثر أهلها الفقراء واطلعت  
في النار فرأيت أكثر أهلها  
الغناء \* حدثنا سعيد بن أبي  
مريم حدثنا الليث قال  
حدثني عقيل عن ابن شهاب  
قال اخبرني سعيد بن المسيب  
ان أبا هريرة رضي الله عنه  
قال بينما نحن عند النبي  
صلى الله عليه وسلم اذ  
قال بينما أنا نائم رأيتني في  
الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى  
جانب قصر فقلت لمن هذا  
القصر فقالوا لعمر بن  
الخطاب فذكرت غيرته  
فوليت مدبراً فبكي عمر وقال  
أعليك أغار يا رسول الله  
\* حدثنا حجاج بن منهال  
حدثنا همام قال سمعت أبا  
عمران الجوفى يحدث عن أبي

لإيهاج اليوم فظهر بذلك فساد الاعتراض وأن الذي وقع في الاصل هو الصواب والله أعلم (قوله  
والعرب المحببات الى ازواجهن) كذا أخرجه عبد بن حميد والفرابي والطبري وغيرهم من طريق  
مجاهد وغيره ورواه الفرابي من وجه آخر عن مجاهد قال العرب العواشق وأخرج الطبري نحوه  
عن أم سلمة مرفوعاً (قوله مسكوب جار) يريد تفسير قوله تعالى وماء مسكوب وقوله وفرش  
مرفوعة بعضها فوق بعض وصله والذي قبله الفرابي أيضاً عن مجاهد وقال أبو عبيدة في الجواز  
المرفوعة العالية تقول بناء من تنفع أي عال وروى ابن حبان والترمذي من حديث أبي سعيد  
الخدري في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام قال القرطبي معناه ان الفرش  
الدرجة وهذا القدر ارتفاع قال وقيل المراد بالفرش المرفوعة النساء المرتفعات القدر الحسنين  
وجاهن (قوله لغوا باطلا تائماً كذباً) يريد تفسير قوله تعالى لا يسمعون فيها لغواً ولا تائماً وقد  
وصله أيضاً الفرابي عن مجاهد كذلك (قوله أفنان أغصان) يريد تفسير قوله تعالى الى ذواتنا  
أفنان وقوله وجنى الجنة دان ما يجتنى من قريب وصل ذلك الطبري عن مجاهد وعن الضعفاء  
يعني أفنان ألوان من الناكهة وواحدة على هذا فن وعلى الاقول فن وقوله مدهامتان سوداوان  
من الرى وصله الفرابي عن مجاهد بلغة مسموعة تان وقال الفراء قوله مدهامتان يعني خضراوان  
الى السوداء من الرى وعن عطية كذا تان تكون سوداوين من شدة الرى وهما خضراوان الى  
السوداء ثم ذكر المصنف في الباب ستة عشر حديثاً \* الاقول حديث ابن عمر بن عيسى مرفوعاً عن  
عليه وقد تقدم شرحه في أوخر الجناز وهو من أوضح الأدلة على مقصود الترجمة وقوله في آخره  
فن أهل النار زاد ابراهيم بن شريك عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه حتى يبعثه الله يوم القيامة  
آخرجه الاسماعيل وقد تقدمت هذه الزيادة أيضاً والكلام عليهم في الجناز \* الثاني حديث أبي  
رجاء وهو العطاردي عن عمران بن حصين في أكثر أهل الجنة وسيأتي شرحه في كتاب الرقاق مع  
بيان الاختلاف فيه على أبي رجاء والغرض منه هنا قوله اطاعت في الجنة فانه يدل على أنها  
موجودة حالة اطلاع وهو مقصود الترجمة وسلم بفتح المهملة وسكون اللام وزير بوزن عظيم أوله  
زاي بعده هاء واو آخره راء أيضاً \* الثالث حديث أبي هريرة في قصة القصر الذي رأى لعمر في الجنة  
وسيأتي شرحه في مناقبه والغرض منه قوله رأيتني في الجنة وهذا وان كان من مالم يكن رؤيا  
الانباء حق ومن ثم عمل حكم غيره عمر حتى امتنع من دخول القصر وقد روى أحمد من حديث  
معاذ قال ان عمر من أهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ما يرى في يقظته أو نومه  
سواء وانه قال بينما أنا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمر بن الخطاب \* الرابع  
حديث أبي موسى الخيمي درة مجوفة طولها كذاللا كثرة للسرخسي والمستهلى درج جوف طوله  
وقع عندهما بصيغة المذكر ووجهه أن المقصود معنى الخيمة وهو الشيء الساتر ونحو ذلك وسيأتي  
شرح هذا الحديث في تفسير سورة الرحمن وقوله وقال أبو عبد الصمد والحري بن عبيد عن أبي  
عمران ستون ميلاً يعني أنهم ما روي هذا الحديث بهذا الاسناد فقالوا ستون بل قول همام ثلاثون  
وطريق أبي عبد الصمد وهو عبد العزيز بن عبد الصمد العمى وصلها المؤلف هناك وطريق

بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلاً في كل  
زاوية منها للمؤمن من أهل لا إبراهيم الآخرون \* قال أبو عبد الصمد والحري بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلاً

الحارث ابن عبيد وهو ابن قدامة وصلها مسلم ولنظنه ان للعبد في الجنة لحيمة من لؤلؤة مخوفة طولها ستون ميلا \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة فيما اعتد لاهل الجنة سياتي شرحه في تفسير سورة السجدة \* الحديث السادس والسابع حديث أبي هريرة في صفة اهل الجنة أورده من طريقين وقد ذكره من طريق ثالثة سياتي في هذا الباب أيضا وقد ذكر بعضه في صفة آدم من وجه رابع (قوله أول زمرة) أي جماعة (قوله صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) أي في الاضاءة وسيأتي بيان ذلك في الرقاق بلفظ يدخل الجنة من أمثي سبعون ألفا تضيء وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر وفي الرواية الثانية هنا والذين على أثرهم كأشد كوكبا اضاءة زاد مسلم في رواية أخرى ثم هم بعد ذلك منازل (قوله لا يصقون فيها ولا يتخطون ولا يتغوطون) زاد في صفة آدم ولا يولون ولا يتقلون وفي الرواية الثانية لا يسقمون وقد اشتمل ذلك على نفي جميع صفات النقص عنهم ولمسلم من حديث جابر يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يولون ولا يتغوطون طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وكأنه مختصر مما أخرجه النسائي من حديث زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم ترعّم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم أن أحدهم يعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع قال الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجة أحدهم رشحاً يفيض من جلودهم كريح المسك وسعى الطبراني في روايته هذا السائل ثعلبة بن الحرث قال ابن الجوزي لما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن فيها أذى ولا فضله تستقدر بل يتولد عن تلك الأغذية أطيب ريح وأحسنه (قوله آيتهم فيها الذهب) زاد في الرواية الثانية والفضة وقال في الامشاط عكس ذلك وكأنه اكتفى في الموضوعين بذكر أحدهما عن الآخر فانه يحتمل أن يكون الصنفان لكل منهما ويحتمل أن يكون أحدهما الصنفين لبعضهم والآخر لبعض الحديث أبي موسى مر فوجا جنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آيتهما وما فيهما الحديث متفق عليه ويؤيد الأول ما أخرجه الطبراني بإسناد قوي عن انس مر فوجا أن أدنى أهل الجنة درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم بيد كل واحد صحفان واحدة من ذهب والآخرى من فضة الحديث \* (تنبيه) المشط بثلاث الميم والافصح ضمها (قوله ومجامرهم الالوة) الالوة العود الذي يخبره قبل جعلت مجامرهم نفس العود لكن في الرواية الثانية ووقود مجامرهم الالوة فعلى هذا في رواية الباب تجوز وقوع في رواية الصغاني بعد قوله الالوة قال أبو اليمان يعني العود والمجامر جمع مجرة وهي المجرة سميت مجرة لانها يوضع فيها الجرف ليضوح به ما يوضع فيها من الخمر والالوة يفتح الهمزة ويجوز ضمها وبضم اللام وتشديد الواو وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة أصلية وقيل زائدة قال الاصمعي أراها فارسية عربت وقد يقال إن رائحة العود انما تفوح بوضعه في النار والجنة لا نار فيها ومن ثم قال الاسماعيلي بعد تخريج الحديث المذكور ينظر هل في الجنة نار ويجاب باحتمال أن يشتعل بغير نار بل بقوله كن وانما سميت مجرة باعتبار ما كان في الاصل ويحتمل أن يشتعل بنار لا ضرر فيها ولا إحراق أو يفوح بغير اشتعال ونحو ذلك ما أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود مر فوجا أن الرجل في الجنة ليستهي الطير فيخرب بين يديه مشويا وفيه الاحتمالات المذكورة وقد ذكرنا في القيم في الباب الثاني

\* حدثنا الحمدي حدثنا  
سفیان حدثنا أبو الزناد عن  
الأعرج عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الله  
أعددت لعبادي الصالحين  
ملاعين رأيت ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب  
بشر فافروا إن شئتم فلا تعلم  
نفس ما أخفى لهم من قرة  
أعين \* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا  
معمر عن همام بن منبه  
عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أول  
زمرة تلج الجنة صورتهم  
على صورة القمر ليلة البدر  
لا يصقون فيها ولا يتخطون  
ولا يتغوطون آيتهم فيها  
الذهب أمشاطهم من الذهب  
والفضة ومجامرهم الالوة  
ورشحهم المسك

والاربعة من حادى الارواح وزاد فى الطير أو يشوى خارج الجنة أو بأسباب قدرت لانضاجه ولا تتعين النار قال وقريب من ذلك قوله تعالى هم وأزواجهم فى ظلال أكلها دائم وظلها وهى لا شمس فيها وقال القرطبي قد يقال أى حاجة لهم الى المشط وهم مرد وشعرهم لا يتسرخ وأى حاجة لهم الى الجورور يحبهم أطيب من المسك قال ويحجب بأن نعيم أهل الجنة من أكل وشرب وكسوة وطيب ليس عن ألم جوع أو ظمأ أو عرى أو قن وانما هى لذات متتالية ونعم متوالية والحكمة فى ذلك أنهم ينعمون بنوع ما كانوا يتنعمون به فى الدنيا وقال النووى مذهب أهل السنة أن تنعم أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل فى اللذة ودل الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا انقطاع له **(قوله ولكل واحد منهم زوجتان)** أى من نساء الدنيا فقد روى أحمد بن من وجه آخر عن أبى هريرة مرفوعا فى صفة أدنى أهل الجنة منزلة وإن له من الخور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وفى سنده شهر بن حوشب وفيه مقال ولا يبعد فى حديث الطويل من وجه آخر عن أبى هريرة فى حديث مرفوع قيد دخل الرجل على اثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم وآخر جه الترمذى من حديث أبى سعيد رفعه أن أدنى أهل الجنة الذى له ثمانون ألف خادم وثلثان وسبعون زوجة وقال غريب ومن حديث المقدم بن معديكرب عنده للشهيد دست خصال الحديث وفيه ويتزوج ثنتين وسبعين زوجة من الخور العين وفى حديث أبى أمامة عند ابن ماجه والدارمى رفعه ما أحد يدخل الجنة الأزوجه الله ثنتين وسبعين من الخور العين وسبعين وثلثين من أهل الدنيا وسنده ضعيف جدا وأكثر ما وقت عليه من ذلك ما أخرجه أبو الشيخ فى العظمة والبيهقى فى البعث من حديث عبد الله بن أبى أوفى رفعه أن الرجل من أهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء وأنه يفيض الى أربعة آلاف بكر وخمسمائة آلاف ثيب وفيه راو لم يسم وفى الطبرانى من حديث ابن عباس أن الرجل من أهل الجنة يفيض الى مائة عذراء وقال ابن القيم ليس فى الأحاديث الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما فى حديث أبى موسى أن فى الجنة لاهو من نخلة من أولوة له فيها أهلون يطوف عليهم **(قلت)** الحديث الأخير صححه الضياء وفى حديث أبى سعيد عند مسلم فى صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجاته والذى يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان وقد أجاب بعضهم باحتمال أن تكون التثنية تنظير القولا جنتان وعينان ونحو ذلك أو المراد تنسية التكثير والتعظيم نحو لبين وسعديك ولا يخفى ما فيه واستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء فى الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح لكن يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الكسوف المتقدم رأيت سكران أهل النار ويحجب بأنه لا يلزم من أكثرية النار فى الجنة لكن بشكل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر اطلعت فى الجنة فرأيت أقل ساكنها النساء ويحتمل أن يكون الراوى رواه بالمعنى الذى فهمه من أن كونهن أكثر ساكني النار يلزم منه أن يكن أقل ساكني الجنة وليس ذلك بل يلزم لما قدمته ويحتمل أن يكون ذلك فى أول الامر قبل خروج العصاة من النار بالشفاعة والله أعلم **(تنبيه)** قال النووى كذا وقع زوجتان بناء التانيث وهى لغة تكررت فى الحديث والاكثر خلافا وبه جاء القرآن وذكر أبو حاتم السجستاني أن الأصمى كان ينكر

وكل واحد منهم زوجتان يرى

مخ سوقهم مامن وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباعض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا \* حدثنا أبو  
 اليمان قال أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة  
 تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آخرهم كمثل كوكب اضواء قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا  
 تباعض لكل امرئ منهم زوجتان (٢٣٢) كل واحدة منهما يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن يسبحون الله  
 بكرة وعشيا لا يسمعون ولا يتخطون ولا يصقون

زوجة ويقول اغامى زوج قال فأنشدناه قول الفرزدق

وان الذي يسعى ليفسد زوجتي \* لساع الى أسد الشرى يستنيها

قال فسكت ثم ذكره شواهد أخرى (قوله مخ سوقهم مامن وراء اللحم) في الرواية الثالثة والعظم  
 والمخ بضم الميم وتشديد المعجمة ما في داخل العظم والمراد به وصفها بالصفاة البالغة وان ما في داخل  
 العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد ووقع عند الترمذي ليري يياض ساقها من وراء سبعين حلة  
 حتى يرى فخها ونحوه لا حدة من حديث أبي سعيد وزاد ينظر وجهه في خدها أصنى من المرأة  
 (قوله قلب واحد) في رواية الاكثر بالاضافة والمستهلى بالتونين قلب واحد وهو من التشبيه  
 الذي حذف أداته اي كقلب رجل واحد وقد فسره بقوله لا تحاسد بينهم ولا اختلاف اي ان  
 قلوبهم طهرت عن الذموم الاخلاق (قوله يسبحون الله بكرة وعشيا) اي قدرهما قال القرطبي  
 هذا التسييح ليس عن تكليف والزام وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون  
 التسييح والتكبير كاليهمون النفس ووجه التشبيه أن نفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله  
 منه فجعل تلهيمهم تسييحاً وسببه أن قلوبهم تنورت بعرفة الرب سبحانه وامتلائت بحبه ومن  
 أحب شيئاً أكثر من ذكره وقد وقع في خبر ضعيف أن تحت العرش ستارة معلقة فيه ثم تطوى فإذا  
 نشرت كانت علامة البكور وإذا طويت كانت علامة العشي (قوله في آخر الرواية الثانية قال  
 مجاهد الا بكرا أول الفجر والعشي ميل الشمس الى أن أراد تغرب) كذا في الاصل وكان المصنف  
 شدا في لفظ تغرب فأدخل قبلها أراد وهو بضم الهمزة اي أظنه فهي جملة معترضة بين أن والفعل  
 وقد وصله عبد بن حميد والطبري وغيره من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ الى أن تغيب وهو  
 بالمعنى الذي ظنه المصنف قال الطبري الا بكرا مصدر تقول أبكر فلان في حاجته يكر أبكارا اذا  
 خرج من بين طلوع الفجر الى وقت الضحى وأما العشي فن بعد الزوال قال الشاعر

فلا الظل من برد الضحى يستطبعة \* ولا النى من برد العشى يذوق

قال والفي يكون من عند زوال الشمس وينتهي بغيرها \* الحديث الثامن حديث سهل بن سعد  
 في عدد من يدخل الجنة بغير حساب وسيأتى شرحه في الرقاق ان شاء الله تعالى \* الحديث التاسع  
 حديث انس أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس الحديث وسيأتى شرحه في كتاب اللباس  
 ومضى معظمه في كتاب الهبة والغرض منه هنا ذكر ما يدل سعد بن معاذ في الجنة \* الحديث العاشر  
 حديث البراء بن عازب في ذلك وذكره عقب حديث انس لان في حديث انس تعجب الناس منها  
 وبين ذلك في حديث البراء حيث وقع فيه فجعلوا يعجبون من حسنه ولينه وسيأتى شرحه أيضا في  
 اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث الحادي عشر حديث سهل بن سعد وضع سوط في الجنة خير  
 ابن معاذ في الجنة لا حسن من هذا \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني أبو اسحق قال

من

سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه ما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب من حر فجعلوا يعجبون من حسنه ولينه فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أفضل من هذا \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي حازم  
 عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها

بكرة وعشيا لا يسمعون ولا يتخطون ولا يصقون  
 آتيتهم الذهب والفضة  
 وأمشطهم الذهب ووقود  
 مجامرهم الآلوة \* قال أبو  
 اليمان يعني العود ورشحهم  
 المسك وقال مجاهد الا بكرا  
 أول الفجر والعشي ميل  
 الشمس الى أن أراد تغرب  
 \* حدثنا محمد بن أبي بكر  
 المقدمي حدثنا فضيل بن  
 سليمان عن أبي حازم عن  
 سهل بن سعد رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لم يدخل من أمي  
 سمعون ألفاً وسبع مائة  
 ألف لا يدخل أولهم حتى  
 يدخل آخرهم وجوههم  
 على صورة القمر ليلة البدر  
 \* حدثنا عبد الله بن محمد  
 الجعفي حدثنا يونس بن محمد  
 حدثنا شيبان عن قتادة قال  
 حدثنا أنس رضي الله عنه  
 قال أهدي للنبي صلى الله  
 عليه وسلم جبة سندس  
 وكان ينهى عن الحرير فجعب  
 الناس منها فقال والذي  
 نفس محمد بيده لمناديل سعد

\* حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها \* حدثنا (٢٣٢) محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان

حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقروا ان شتم وظل ممدود ولقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب \* حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا أبي عن هلال عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب درى في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تغاض بينهم ولا تتحاسد لكل امرئ زوجتان من الخور العين يرى مخ سوقهن من وراء العظم والعجم \* حدثنا حجاج ابن منهال حدثنا شعبه قال عدي بن ثابت أخبرني قال سمعت البراء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة \* حدثنا

من الدنيا وما فيها وقد تقدم شرحه في أول الجهاد من حديث أنس \* الحديث الثاني عشر حديث أنس ان في الجنة اشجرة (قوله حدثنا روح بن عبد المؤمن) هو بشخ الراء وهو بصرى مشهور وكذا بقية رجال الاسناد وسعيد هو ابن أبي عروبة وليس لروح بن عبد المؤمن في البخارى سوى هذا الحديث الواحد وقد أخرجه الترمذى من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخر الحديث وان شتم فاقروا وظل ممدود \* الحديث الثالث عشر حديث أبي هريرة في ذلك وفيه الزيادة المشار اليها وفيه ولقاب قوس وهذا الاخير تقدم في الجهاد مع الكلام عليه والشجرة المذكورة قال ابن الجوزي يقال انها طوبى (قلت) وشاهد ذلك في حديث عتبة بن عبد السلمي عند أحمد والطبراني وابن حبان فهذا هو المعتمد خلافا لمن قال انما تكررت للتنبية على اختلاف جنسها بحسب شهوات أهل الجنة (قوله يسير الراكب) أى أى راكب فرض ومنهم من جملة على الوسط المعتدل وقوله في ظلها أى في نعيمها واحتما ومنه قولهم عيش ظليل وقيل معنى ظلها ناحيتها وأشار بذلك الى امتدادها ومنه قولهم أنا في ظلك أى في ناحيتك قال القرطبي والمجوح الى هذا التأويل أن الظل في عرف أهل الدنيا ما بقي من حر الشمس وأذاها وليس في الجنة شمس ولا أذى وروى ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن عباس قال انظر الممدود وشجرة في الجنة على ساق قدر ما يسير الراكب المجتهد في ظلها مائة عام من كل نواحيها فيخرج أهل الجنة يتحدنون في ظلها فيستحي بعضهم الله فيرسل الله ريحا فيجرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا \* الحديث الرابع عشر تقدم في السادس \* الحديث الخامس عشر حديث البراء لما مات ابراهيم يعنى ابن النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا في الجنة وقد تقدم الكلام عليه في الجناز \* الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في تفاضل أهل الجنة (قوله عن صفوان بن سليم) عند مسلم في رواية ابن وهب عن مالك أخبرني صفوان وهذا من صحيح أحاديث مالك التي ليست في الموطأ وهم أيوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن أسلم يدل صفوان ذكره الدارقطني في الغرائب وكأنه أدخله اسناد حديث في اسناد حديث فان رواية مالك عن زيد بن أسلم يدل صفوان فهذا السند وقف عليه في حديث آخر سيأتى في آخر الرقاق وفي التوحيد (قوله عن أبي سعيد) في رواية فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أخرجه الترمذى وصححه وابن خزيمة ونقل الدارقطني في الغرائب عن الذهلي أنه قال لست أذفع حديث فليح يجوز أن يكون عطاء بن يسار حدث به عن أبي سعيد وعن أبي هريرة انتهى وقد رواه أيوب بن سويد عن مالك فقال عن أبي حازم عن سهل بن سعد ذكره الدارقطني في الغرائب وقال أنه وهم فيه أيضا (قلت) ولكنه له أصل من حديث سهل بن سعد عند مسلم ويأتى أيضا في باب من أهل الجنة والنار في الرقاق من حديث سهل أيضا لكنه مختصر عند الشيخين (قوله يترأون) (٣) في

(٣٠ - فتح الباري س) عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة يترأون أهل الغرف من فوقهم كما تترأون الكوكب

(٣) قوله يترأون هكذا في جميع نسخ الشرح وهي رواية التي شرح عليها وأما رواية أبي ذر فهي ان أهل الجنة يترأون بتحية مستوحاة بعد ثباتها فوقية قبل الرأى بتحية مضمومة قبل الواو يترأون بتحية مضمومة قبل الواو في الغرف من فوقهم كما تترأون بتحيتين قبل الرأى وحذف التحية التي قبل الواو ورواية غير أبي ذر يترأون بتحية مضمومة قبل الواو في الموضعين أفاده القسطلاني اهـ مصححه



رواية لمسلم يرون والمعنى ان اهل الجنة تتفاوت منازلهم بحسب درجاتهم في الفضل حتى ان اهل الدرجات العلالي ابراهيم من هو اسفل منهم كالنجوم وقد بين ذلك في الحديث بقوله لتفاضل ما بينهم **(قوله الدر)** هو النجم الشديد الاضاءة وقال الفراء هو النجم العظيم المقدار وهو بضم المهملة وكسر الراء المشددة بعدها تحتانية ثقيلة وقد تسكن وبعدها همزة ومد وقد كسر أوله على الحالين فتلك أربع لغات ثم قيل ان المعنى مختلف فبالتشديد كأنه منسوب الى الدر لبياضه وضيائه وبالهمز كأنه مأخوذ من درأى دفع لاندفاعه عند طلوعه ونقل ابن الجوزي عن الكسائي تثبت الدال قال فيما انضم نسبة الى الدر وبالكسر الجارى وبالفتح اللامع **(قوله الغابر)** كذلك اكثر وفي رواية الموطا الغابر بالتحناية بدل الموحدة قال عياض كأنه الداخل في الغروب وفي رواية الترمذى الغارب وفي رواية الاصبلي بالمهملة والزاي قال عياض معناه الذى يعد للغروب وقيل معناه الغائب ولكن لا يحسن هنا لان المراد ان بعده عن الارض كبعده عن غرف الجنة عن ربه في رأى العين والرواية الاولى هي المشهورة ومعنى الغابر هنا الذهاب وقد فسر في الحديث بقوله من المشرق الى المغرب والمراد بالافق السماء وفي رواية مسلم من الافق من المشرق أو المغرب قال القرطبي من الاولى لا ابتداء الغاية أو هي للظرفية ومن الشائبة مبنية عليها وقد قيل انهم ترد لانتهاء الغاية أيضا قال وهو خرج عن أصلها وليس معروفا عند أكثر النحويين قال ووقع في نسخ البخارى الى المشرق وهو أوضح ووقع في رواية سهل بن سهل عند مسلم كما تراءون الكواكب الدر في الافق الشرقى والغربى واستشكله ابن التين وقال انما تغور الكواكب في المغرب خاصة فكيف وقع ذكر المشرق وهذا مشكل على رواية الغابر بالتحناية وأما بالموحدة فالغابر يطلق على الماضي والباقي فلا إشكال **(قوله قال بلى)** قال القرطبي بلى حرف جواب وتصديق والسيما يقتضى أن يكون الجواب بالانصراف عن الاول وإيجاب الثانى فلعلها كانت بلى فغيرت ببلى وقوله رجال خبر مبتدأ محذوف تقديره وهم رجال اى تلك المنازل منازل رجال آمنوا (قلت) حتى ابن التين أن في رواية أبي ذر بلى بلى ويمكن توجيهه بلى بأن التقدير نعم هي منازل الانبياء بإيجاب الله تعالى لهم ذلك ولكن قد يفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل وقال ابن التين يحتمل أن تكون بلى جواب النقي في قولهم لا يبلغها غيرهم وكأنه قال بلى يبلغها رجال غيرهم **(قوله وصدقوا المرسلين)** أى حق تصديقهم والاسكان كل من آمن بالله وصدق رسوله وصل الى تلك الدرجة وليس كذلك ويحتمل أن يكون التنكير في قوله رجال يشير الى ناس مخصوصين موصوفين بالصفة المذكورة ولا يلزم أن يكون كل من وصف بها كذلك لاحتمال أن يكون لمن بلغ تلك المنازل صفة أخرى وكأنه سكت عن الصفة التي اقتضت لهم ذلك والسرفيه أنه قد يبلغها من له عمل مخصوص ومن لا عمل له كان بلوغها انما هو بركة الله تعالى وقد وقع في رواية الترمذى من وجه آخر عن أبي سعيد وان أبابكر وعمر لئنهم وأنعموا وروى الترمذى أيضا عن علي مرفوعا ان في الجنة غرفا ترى ظهور رها من بطونها وبطونها من ظهورها فقال أعرابي لمن هي يا رسول الله قال هي لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام وقال ابن التين قيل ان المعنى انهم يبلغون درجات الانبياء وقال الداودى يعنى انهم يبلغون هذه المنازل التي وصف وأما منازل الانبياء فانهم افوق ذلك (قلت) وقع في حديث أبي هريرة عند أحمد والترمذى قال بلى والذى نفسى بيده وأقوام آمنوا بالله ورسوله

الدرى الغابر في الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين

هـ كذا فيه بن يادة الوالو العاطفة ففسدت وأويل الداودي والله المستعان ويحتمل أن يقال ان  
 الغرف المذكورة لهذه الامة وأما من دونهم فهم الموحدون من غيرهم أو أصحاب الغرف الذين  
 دخلوا الجنة من أول وهلة ومن دونهم من دخل بالشفاعة ويؤيد الذي قبله قوله في صفته سمهم  
 الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وتصدق جميع المرسلين أنما يتحقق لامة محمد صلى الله  
 عليه وسلم بخلاف من قبلهم من الامم فانهم وان كان فيهم من صدق بمن سيجي من بعده من  
 الرسل فهو بطريق التوقع لا بطريق الواقع والله أعلم **(قوله ما)** صفة أبواب  
 الجنة هكذا ترجم بالصفة ولعله أراد بالصفة العدد أو التسمية فانه أورده فيه حديث سهل  
 ابن سعد مرفوعا في الجنة ثمانية أبواب الحديث وقال فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم من  
 أنفق زوجين في سبيل الله دعى من باب الجنة وأشار بهذا الى حديث أسنده في الصيام وفي  
 الجهاد من حديث أبي هريرة وفيه من كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل  
 الصلاة دعى من باب الصلاة الحديث وقد سبق شرح حديث سهل بن سعد في الصيام وحديث  
 أبي هريرة وفيه وفي الجهاد ويأتي بقية شرحه في فضل أبي بكر ان شاء الله تعالى **(قوله فيه عبادة)**  
 كانه يشير الى ما وصله هو في ذكر عيسى من أحاديث الانبياء من طريق جنادة بن أبي أمية عن  
 عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه أدخله  
 الله من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء وقد وردت هذه العدة لأبواب الجنة في عدة أحاديث منها  
 حديث أبي هريرة المعلق في الباب ومنها حديث عبادة المعلق فيه أيضا وعن عمر عند أحمد وأصحاب  
 السنن وعن عتبة بن عبد عند الترمذي وابن ماجه وورد في صفة أبواب الجنة ان مابين المصرعين  
 مسيرة أربعين سنة ومن حديث أبي سعيد ومعاوية بن حيدة ولقيط بن عامر وأحاديث الثلاثة  
 عند أحمد وهي مرفوعة ولها شاهد عند مسلم من حديث عتبة بن غزوان لكنه موقوف  
**(تنبيه)** \* وقع حديث سهل المسند مقدما على الحديثين المعلقين في رواية أبي ذر ووقع لغيره  
 تأخير المسند عن المعلقين **(قوله ما)** صفة النار وأنها مخلوقة القول فيه كالقول  
 في باب صفة الجنة سواء **(قوله غساقا)** يقال غسقت عينه ويغسق الجرح وهذا مأخوذ من كلام  
 أبي عبيدة فانه قال في قوله تعالى الاحيمار غساقا الحميم الماء الحار والغساق ما همى وسال يقال  
 غسقت من العين ومن الجرح ويقال عينه تغسق أي تسيل والمراد في الآية ما سال من أهل النار  
 من الصديد رواه الطبري من قول قتادة ومن قول ابراهيم وعطية بن سعد وغيرهم وقبل من  
 دموعهم أخرجه أيضا من قول عكرمة وغيره وقيل الغساق البارد الذي يجرق ببرده رواه أيضا من  
 قول ابن عباس ومجاهد وأبي العالية قال أبو عبيد الهروي من قرأه بالتشديد أراد السائل ومن  
 قرأه بالتخفيف أراد البارد وقيل الغساق المنتن رواه الطبري عن عبد الله بن بريدة وقال انها  
 بالطخارية وله شاهد من حديث أبي سعيد أخرجه الترمذي والحاكم مرفوعا لأن دلوا من غساق  
 يهراق الى الدنيا لا تنتن أهل الدنيا وأخرج الطبري من حديث عبد الله بن عمر موقوفا الغساق القبيح  
 الغليظ لأن قطرة منه تهراق بالمغرب لا تنتن أهل المشرق **(قوله وكأن الغساق والغسق واحد)**  
 كذا لا يذر والغسق بوزن فعل ولغيره والغسق يفتحت قال الطبري في قوله تعالى ومن شر  
 غاسق إذا قب الغاسق الليل اذا لبس الاشياء وغطاها وانما يريد بذلك هجومه على الاشياء هجوم  
 السيل وكان المراد بالآية السائل من الصديد الجامع بين شدة البرد وشدة النتن وبهذا تجتمع

\* (باب صفة أبواب الجنة) \*

حدثنا سعيد بن أبي مسر  
 حدثنا محمد بن مطرف قال  
 حدثني أبو حازم عن سهل بن  
 سعد رضى الله عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال في الجنة ثمانية أبواب  
 فيها باب يسمى الريان  
 لا يدخله الا الصائمون  
 وقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم من أنفق زوجين  
 دعى من باب الجنة فيه  
 عبادة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* (باب صفة  
 النار وأنها مخلوقة) \*  
 غساقا يقال غسقت عينه  
 ويغسق الجرح وكان  
 الغساق والغسق واحد

الاقوال والله أعلم **(قوله)** غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلمين من الغسل من الجرح والدين هو كلام أبي عبيدة في الجواز وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديد أهل النار والدين يفتح المهمة والموحدة هو ما يصيب الأبل من الجراحات \* **(تنبيه)** \* قوله تعالى في هذه الآية ولا طعام إلا من غسلين يعارضه ظاهر قوله تعالى في الآية الأخرى ليس لهم طعام إلا من ضرب ربع وجع بينهم بأن الضرب ربع من الغسلين وهذا يرده ما سبق في التفسير أن الضرب ربع نبات وقيل الاختلاف بحسب من يطعم من أهل النار فن اتصف بالصفة الأولى فطعامه من غسلين ومن اتصف بالثانية فطعامه من ضرب ربع والله أعلم **(قوله)** وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحبشية وقال غيره حاصبا الريح العاصف والحاصب ما يرمي به الريح ومنه حصب جهنم حطب جهنم يرمي به في جهنم هم حطبها) أما قول عكرمة فوصله ابن أبي حاتم من طريق عبد الملك بن أبيجر سمعت عكرمة بهذا وروى الطبري عن مجاهد مثله لكن لم يقل بالحبشية وروى الثوري عن علي وعائشة أنهم ما قرأوها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس أنه قرأها بالصاد المجمة قال وكانه أراد أنهم الذين تسجروهم النار لأن كل شيء هببت به النار فهو حصب لها أو ما قول غيره فقال أبو عبيدة في قوله تعالى أو يرسل عليكم حاصبا أي ريحا عاصفا يحصب وفي قوله حصب جهنم كل شيء ألقيته في النار فقد حصبتها به وروى الطبري عن الضحاك قال في قوله حصب جهنم قال: حصب بهم جهنم وهو الرمي يقول يرمي بهم فيها **(قوله)** ويقال حصب في الأرض ذهب والحصب مشتق من حصبا الجارة روى الطبري عن ابن جريج في قوله أو يرسل عليكم حاصبا قال مطر الجارة **(قوله)** صديق ودم قال أبو عبيدة في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد قال الصديد القيح والدم **(قوله)** خبت طننت أخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى كلما خبت قال طفئت ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس سكنت ومثله قال أبو عبيدة ورجح لأنه لم يقولوا للنار إذا سكن لهيها وعلا الجمر ما دخبت فإن طنتي معظم الجمر قالوا أخذت فإن طفنتي كله قالوا همدت ولا شدان نار جهنم لا تطفأ **(قوله)** توردون تستخرجون أوريت أوقدت يريد تفسير قوله تعالى أفرأيتم النار التي تورون وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى توردون أي تستخرجون من أوريت قال وأكثروا يقال أوريت **(قوله)** للمقوين للمسافرين والقي القفر روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق قتادة والضحاك مثله ومن طريق جاهد قال للمقوين أي المستتمعين المسافرين والحاضرين وقال الثوري قوله تعالى ودماعا للمقوين أي منفعة للمسافرين إذا نزلوا بالارض التي والارض التي يعني بكسر القاف والتشديد القفر الذي لا شيء فيه ورجح هذا الطبري واستشهد على ذلك **(قوله)** وقال ابن عباس صراط الجحيم) سواء الجحيم ووسط الجحيم روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فرأى سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله **(قوله)** لشوبا من جحيم يخلط طعامهم ويسايط الجحيم) روى الطبري من طريق السدي قال في قوله تعالى ثم إن لهم عليهم الشوبان من جحيم الشوب الخلط وهو المزج وقال أبو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب **(قوله)** زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف هو تفسير ابن عباس أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ومن طريق أبي العالمة قال الزفير في الخلق

غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلمين من الغسل من الجرح والدين هو كلام أبي عبيدة في الجواز وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديد أهل النار والدين يفتح المهمة والموحدة هو ما يصيب الأبل من الجراحات \* **(تنبيه)** \* قوله تعالى في هذه الآية ولا طعام إلا من غسلين يعارضه ظاهر قوله تعالى في الآية الأخرى ليس لهم طعام إلا من ضرب ربع وجع بينهم بأن الضرب ربع من الغسلين وهذا يرده ما سبق في التفسير أن الضرب ربع نبات وقيل الاختلاف بحسب من يطعم من أهل النار فن اتصف بالصفة الأولى فطعامه من غسلين ومن اتصف بالثانية فطعامه من ضرب ربع والله أعلم **(قوله)** وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحبشية وقال غيره حاصبا الريح العاصف والحاصب ما يرمي به الريح ومنه حصب جهنم حطب جهنم يرمي به في جهنم هم حطبها) أما قول عكرمة فوصله ابن أبي حاتم من طريق عبد الملك بن أبيجر سمعت عكرمة بهذا وروى الطبري عن مجاهد مثله لكن لم يقل بالحبشية وروى الثوري عن علي وعائشة أنهم ما قرأوها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس أنه قرأها بالصاد المجمة قال وكانه أراد أنهم الذين تسجروهم النار لأن كل شيء هببت به النار فهو حصب لها أو ما قول غيره فقال أبو عبيدة في قوله تعالى أو يرسل عليكم حاصبا أي ريحا عاصفا يحصب وفي قوله حصب جهنم كل شيء ألقيته في النار فقد حصبتها به وروى الطبري عن الضحاك قال في قوله حصب جهنم قال: حصب بهم جهنم وهو الرمي يقول يرمي بهم فيها **(قوله)** ويقال حصب في الأرض ذهب والحصب مشتق من حصبا الجارة روى الطبري عن ابن جريج في قوله أو يرسل عليكم حاصبا قال مطر الجارة **(قوله)** صديق ودم قال أبو عبيدة في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد قال الصديد القيح والدم **(قوله)** خبت طننت أخرج الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى كلما خبت قال طفئت ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس سكنت ومثله قال أبو عبيدة ورجح لأنه لم يقولوا للنار إذا سكن لهيها وعلا الجمر ما دخبت فإن طنتي معظم الجمر قالوا أخذت فإن طفنتي كله قالوا همدت ولا شدان نار جهنم لا تطفأ **(قوله)** توردون تستخرجون أوريت أوقدت يريد تفسير قوله تعالى أفرأيتم النار التي تورون وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى توردون أي تستخرجون من أوريت قال وأكثروا يقال أوريت **(قوله)** للمقوين للمسافرين والقي القفر روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق قتادة والضحاك مثله ومن طريق جاهد قال للمقوين أي المستتمعين المسافرين والحاضرين وقال الثوري قوله تعالى ودماعا للمقوين أي منفعة للمسافرين إذا نزلوا بالارض التي والارض التي يعني بكسر القاف والتشديد القفر الذي لا شيء فيه ورجح هذا الطبري واستشهد على ذلك **(قوله)** وقال ابن عباس صراط الجحيم) سواء الجحيم ووسط الجحيم روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فرأى سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله **(قوله)** لشوبا من جحيم يخلط طعامهم ويسايط الجحيم) روى الطبري من طريق السدي قال في قوله تعالى ثم إن لهم عليهم الشوبان من جحيم الشوب الخلط وهو المزج وقال أبو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب **(قوله)** زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف هو تفسير ابن عباس أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ومن طريق أبي العالمة قال الزفير في الخلق

والشهيق في الصدر ومن طريق قتادة قال هو كصوت الجمار أوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي  
الشهيق هو الذي يقي بعد الصوت الشديد من الجمار **(قوله وردا عطاشا)** روى ابن أبي حاتم من  
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ونسوق الجحريم إلى جهنم وردا قال عطاشا ومن  
طريق مجاهد قال منقطعة أعناقهم من الظمأ وقوله وردا هو مصدر وردت والتقدير ذوى ورد  
وهذا ينافي العطش لكن لا يلزم من الورد على الماء الوصول إلى تناوله فسيأتي في حديث الشفاعة  
أنهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم سراب ماء فيقال لا تردون فيردونهم فأقتسافطون فيها  
**(قوله غيا خسرانا)** أخرجه ابن أبي حاتم من هذا الوجه في قوله تعالى فسوف يلقون غيا قال  
خسرانا وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه في هذه الآية  
قال واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم **(قوله وقال مجاهد يسجرون)** وقد لهم النار كذا في  
رواية أبي ذر ولغيرهم وهو أوسع وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد به  
**(قوله ونحاس الصفر يصب على رؤسهم)** أخرجه عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد  
في قوله تعالى يرسل عليهم كأسا من نار قال قطعة من نار جرجاء ونحاس قال يذاب الصفر  
فيصب على رؤسهم **(قوله يقال ذوقوا بائسوا وجرىوا)** وليس هذا من ذوق القم لم أره هذا الغير  
المصنف وهو كما قال والذوق يطاق ويراد به حقيقة وهو ذوق القم ويطلق ويراد به الذوق المعنوي  
وهو الإدراك وهو المراد في قوله ذوقوا ما كنتم تعملون وقوله ذلكم فذوقوه وقوله ذاق النكأ أنت  
العزير الكريم وكذلك في قوله لا يذوقون فيها الموت وبلغني عن بعض علماء العصر أنه فسر هذا  
بمعنى التخيل وجعل الاستثناء متصلا وهو دقيق وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي برزة الأسلمي  
مر فوعا والطبري من حديث عبد الله بن عمرو موقوفا لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية  
فذوقوا فلن تزيدكم إلا عذابا **(قوله مارج خالص من النار)** روى الطبري من طريق علي بن أبي  
طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق  
الشيخ الخليل عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا  
التهبت وسيمأت قول مجاهد في ذلك في تفسير سورة الرحمن إن شاء الله تعالى وقال الفراء المارج نار  
دون الحجاب ويرى خلق السماء منها وهذه الصواعق **(قوله مارج الأمير رعيته إذا خلاهم)**  
بعدو بعضهم على بعض فهم في أمر مارج أمير ملتبس **(٣)** ومارج أمر الناس اختلط في رواية  
الكشمر في أمر منتشر وهو نصيف قال أبو عبيدة في قوله تعالى فهم في أمر مارج أي اختلط  
يقال مارج أمر الناس أي اختلط وأهمل وروى الطبري عن ابن عباس في قوله تعالى فهم في أمر  
مارج قال مختلف ومن طريق سعيد بن جبيرة ومجاهد قال ملتبس ومن طريق قتادة قال من ترك  
الحق مارج عليه رأيه والتبس عليه دينه **(قوله مارج البحر من مرجت دابك تركتها)** قال  
أبو عبيدة في قوله تعالى مارج البحرين يلتقيان بينهما هو كقولك مرجت دابك خلت عنها  
وتركتها وقال الفراء قوله مارج البحرين يلتقيان قال أرسلهما ثم يلتقيان بعد وروى الطبري من  
طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال المراد بالبحرين هنا بحر السماء والأرض يلتقيان كل  
عام ومن طريق سعيد بن جبيرة وابن أبي رزى مثله ومن طريق قتادة والحسن قال هما بحر فارس  
والروم قال الطبري والاول أولى لانه سبحانه وتعالى قال بعد ذلك يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان  
وانما يخرج اللؤلؤ من أصدا في بحر الأرض عن قطر السماء **(قلت)** وفي هذا دفع لمن جزم

وردا عطاشا غيا خسرانا  
وقال مجاهد يسجرون  
توقد لهم النار ونحاس الصفر  
يصب على رؤسهم يقال  
ذوقوا بائسوا وجرىوا وليس  
هذا من ذوق القم مارج  
خالص من النار مرج الأمير  
رعيته إذا خلاهم بعدو  
بعضهم على بعض مارج  
ملتبس أمر الناس  
اختلط مرج البحرين  
مرجت دابك تركتها

**(٣)** قوله فهم في أمر مارج  
أمر ملتبس كذا في جميع  
نسخ الشرح وهذه الجملة  
مع واو وارج ليست في نسخ  
المتن التي بأيدينا كما ترى  
بالحامش فهي نسخة ٥

\* حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن مہاجر أبي الحسن قال سمعت زید بن وہب يقول سمعت أبا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال أبرد ثم قال أبرد حتى فاء التي يعني للتلؤل ثم قال أبرد بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعش عن ذكوان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أبرد بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما يجدون من الحر وأشد ما يجدون من الزمهرير \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر هو العقدي حدثنا همام عن أبي جرة الضبي قال كنت أجالس ابن عباس بمكة فآخذتني الحمى فقال أبردها عنك بما زمرم فان رسول الله صلى الله عليه (٢٣٨) وسلم قال هي الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء أو قال بما زمرم شك همام \* حدثني

عمر بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبيه عن عبيدة بن رفاع قال أخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فأبردوها عنكم بالماء \* حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا زهير حدثنا هشام عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء \* حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء \* حدثنا

بأن المراد بهما البحر الخلو والبحر الملح وجعل قوله منهما من مجاز التغليب ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث \* الأول حديث أبي ذر في الأبرد وفيه قصة وقد تقدم شرحه في المواقيت من كتاب الصلاة والغرض منه قوله فان شدة الحر من فيج جهنم \* الثاني حديث أبي سعيد في ذلك وليس فيه قصة وقد تقدم كذلك \* الثالث حديث أبي هريرة اشتكت النار إلى ربها الحديث وقد تقدم كذلك وهذه الأحاديث من أقوى الأدلة على ما ذهب إليه الجمهور من أن جهنم موجودة الآن \* الرابع حديث ابن عباس في أن الحمى من فيج جهنم \* الخامس حديث رافع بن خديج في ذلك \* السادس حديث عائشة في ذلك \* السابع حديث ابن عمر في ذلك وسأقي شرح الجميع في الطب ان شاء الله تعالى \* الثامن حديث أبي هريرة (قوله ناركم جزء) زاد مسلم في روايته جزء واحد (قوله من سبعين جزءاً) في رواية لأحمد من مائة جزء والجمع بأن المراد بالمبالغة في الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد زاد الترمذي من حديث أبي سعيد لكل جزء منها حرها (قوله ان كانت لكافية) ان هي الخفيفة من الثقلية أي ان نار الدنيا كانت مجزية لتعذيب العصاة (قوله فضلت عليهن) كذا هنوا والمعنى على نيران الدنيا وفي رواية مسلم فضلت عليهن أي على النار قال الطيبي ما محصله انما أعاد صلى الله عليه وسلم حكاية تفضيل نار جهنم على نار الدنيا إشارة إلى المنع من دعوى الاجزاء أي لا بد من الزيادة ليميز ما يصدر من الخالق من العذاب على ما يصدر من خلقه (قوله مثل حرها) زاد أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد ونحوه للحاكم وابن ماجه عن أنس وزاد افاها التدعو الله أن لا يعيدها فيها وفي الجامع لابن عيينة عن ابن عباس رضي الله عنهما هذه النار وضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد \* التاسع حديث يعلى بن أمية وقد تقدمت الإشارة إليه في باب الملائكة \* العاشر حديث أسامة بن زيد (قوله لو أتيت فلاناً بكلمته) هو عثمان كما في صحيح

اسمعيل بن أبي أويس قال حدثني مالك عن ابن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن تسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء يخبر عن صفوان بن يعلى عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك \* حدثنا علي بن أحمد حدثنا سفيان عن الأعش عن أبي وائل قال قيل لاسامة لو أتيت فلاناً بكلمته قال انكم لترون أني لأبكله إلا سمعكم أني أبكله في السرود أن أفتح باباً لا يكون أول من فقهه ولا أقول لرجل أن كان على أمير انه خير الناس بعدني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما سمعته يقول قال سمعته يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقسامه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهانا عن المنكر قال كنت آمركم بالمعروف ولا تنهانا عن المنكر وأنت ترونه رواه غندر عن شعبة عن الأعش

\* (باب صفة ابليس وجنوده) \* وقال مجاهد ويقذفون يرمون دحورا (٢٣٩) مطرودين واصب دأهم وقال ابن عباس

مدحورا مطرودا ويقال  
مريدا متمرذا بتكه قطعته  
واستفزز استخفف بخيلك  
الفرسان والرجل الرحالة  
واحد هاراجل مثل  
صاحب وصاحب وتاجر وتاجر  
لا تحسنكن لا تستأصلن  
قرين شيطان \* حدثنا  
ابراهيم بن موسى أخبرنا  
عيسى عن هشام عن أبيه  
عن عائشة قالت سحر النبي  
صلى الله عليه وسلم \* وقال  
الثلاث كتب الى هشام بن عروة  
أنه سمعه ووعاه عن أبيه عن  
عائشة قالت سحر النبي  
صلى الله عليه وسلم حتى  
كان يخيل اليه أنه يفعل  
الشيء وما يفعل له حتى كان  
ذات يوم دعا ودعا ثم قال  
أشعرت أن الله أقتاني فيما  
فيه شغائي أتاني رجلان  
فقدعا أحدهما عند رأسي  
والآخر عند رجلي فقال  
أحدهما للآخر ما وجد  
الرجل قال مطبوب قال  
ومن طبعه قال ليس دين  
الاعصم قال فيما ذا قال في  
مشط ومشاقة وجف طلعة  
ذكر قال فآين هو قال في بئر  
ذروان فخرج اليها النبي صلى  
الله عليه وسلم ثم رجع فقال  
لعائشة حين رجع فخلها  
كأنه رؤس الشياطين فقلت  
استخرجته فقال لا أمأنا

مسلم وسأقي بيان ذلك وبيان السبب فيه في كتاب الفتن وكذا طريق غندر عن شعبة التي علقها  
المصنف هنا فقد وصلها هناك والله أعلم (قوله ما) صفة ابليس وجنوده (ابليس  
اسم أعجمي عند الأكثر وقيل مشتق من أبلس إذا أبتس قال ابن الأنباري لو كان عربيا لصرف  
كالكليل وقال الطبري انعاما يصرف وان كان عربيا لقلته نظيره في كلام العرب فشبوه بالعجمي  
وتعقب بأن ذلك ليس من موانع الصرف وبأن له نظائر كخریط واصليت واستبعد كونه مشتقا  
أيضا بأنه لو كان كذلك لكان انعاما يسمى ابليس بعد بأسه من رحمة الله بطرده ولعنه وظاهر القرآن  
أنه كان يسمى بذلك قبل ذلك كذا قيل ولادلالة فيه لجواز أن يسمى بذلك باعتبار ما سيقع له نعم روى  
الطبري وابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان مع الملائكة عزازيل ثم  
أبليس بعد وهدا يؤيد ذلك القول والله أعلم ومن أسمائه الحرث والحكم وكنيته أبو مرة وفي  
كتاب ليس لابن خالويه كنيته أبو الكرويين وقوله وجنوده كأنه يشير بذلك الى حديث أبي  
موسى الأشعري مرفوعا قال إذا أصبح ابليس بث جنوده فيقول من أفضل مسلما ألبسته التاج  
الحديث أخرجه ابن حبان والحاكم والطبراني ومسلم من حديث جابر سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيفتشون الناس فأعظمهم عنده  
أعظمهم قننة واختلف هل كان من الملائكة ثم مسخ لما طرد أو لم يكن منهم أصلا على قولين  
مشهورين سيأتي بيانهما في التفسير إن شاء الله تعالى (قوله وقال مجاهد ويقذفون يرمون  
دحورا مطرودين) يريد تفسير قوله تعالى ويقذفون من كل جانب دحورا الآية وقد وصله عبد  
ابن حميد من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد كذلك وهذه صفة من يسترق السمع من الشياطين  
وسأقي بيانه في التفسير أيضا (قوله وقال ابن عباس مدحورا مطرودا) يريد تفسير قوله تعالى  
فتمتلي في جهنم ملوما مدحورا وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة وانما ذكره البخاري  
هنا استطراد المذكور دحورا قبله وان كان لا يتعلق بابليس وجنوده (قوله ويقال مريدا متمرذا)  
هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى وان يدعون الا شيطانا مريدا أي متمرذا (قوله بتكه قطعته)  
قال أبو عبيدة في قوله وليست يكن آذان الانعام أي لا يقطعن يقال بتكه قطعته (قوله واستفزز  
استخفف بخيلك الفرسان والرجل الرحالة واحد هاراجل مثل صاحب وصاحب وتاجر وتاجر) هو  
كلام أبي عبيدة أيضا (قوله لا تحسنكن لا تستأصلن) قال أبو عبيدة في قوله تعالى لا تحسنكن  
ذريته الا قليلا يقول لاستيلائهم ولا تستأصلنهم يقال احسنتك فلان ما عند فلان اذا أخذ جميع  
ما عنده (قوله قرين شيطان) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله تعالى  
قال قائل منهم اني كان لي قرين قال شيطان وعن غير مجاهد خلافة وروى الطبري عن مجاهد  
والسدي في قوله تعالى وقضنا لهم قرنا قال شياطين ثم ذكر المصنف في الباب سبعة وعشرين  
حديثا \* الاول حديث عائشة قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وسيأتي شرحه  
في كتاب الطب ووجه ابراده هنا من جهة أن السحر انما يتم باستعانة الشياطين على ذلك  
وسيأتي ايضا ذلك هناك وقد أشكل ذلك على بعض الشراح (قوله وقال الثلاث كتب الى  
هشام بن عروة الى آخره) رويانه موصولا في نسخة عيسى بن حماد رواية أبي بكر بن أبي داود عنه  
\* الحديث الثاني حديث أبي هريرة في عقد الشيطان على رأس النائم تقدم شرحه في صلاة

فقد شغاني الله وخشيت أن يشير ذلك على الناس شرًا ثم دفنت البئر \* حدثنا اسمعيل قال حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن يحيى  
ابن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية رأس

وقال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا ولما بضره الشيطان \* حدثنا محمد بن أخبرنا عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تبرز وإذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة حتى تغيب ولا تتبينوا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها اتطعم بين قرني شيطان أو الشيطان لأدري أي ذلك قال هشام \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أبو نؤس عن جريد بن هلال عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا مر بين يدي أحدكم شيء وهو يصلي فليمنعه فان أبي فليمنعه فان أبي فليقاتله

فَاتَّخَذَهُوْشَيْطَانٌ\* وَقَالَ عَمَّا  
قَالَ وَكُنْ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ  
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ  
شَيْطَانٌ حَتَّى تَصْبَحَ فَقَالَ النَّبِيُّ  
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ  
فَقَوْلُ مَنْ خَلَقَ كَذًا مِنْ خَلْقِ

فأتاهو شيطان\* وقال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال وكلني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحتمل من الطعام فأخذته فقلت لأرفعك إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فقال إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي إن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك  
شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو كذوب ذاك شيطان\* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل  
عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الشيطان أحدكم  
فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذ ابغضه فليستهذه بالله ولينته



\* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن أبي أنس مولى التميميين أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل (٢٤١) رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت

أبواب جهنم ووسلت الشياطين \* حدثنا الحميد بن حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال أخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قال لقتله آتينا غداً ما قال رأيت اذ أوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسا فيه الا الشيطان أن أذكره ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المصكان الذي أمر الله به \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير الى المشرق فقال ها ان النسيئة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان \* حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني ابن جريج قال أخبرني عطاء عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استنجح الليل أو كان جنب الجنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين تتشرب حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء

لكان من المحدثات انتهى والذي نحا اليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان وشاغبة البشريه نظر لانه ثبت في مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه في هذا الحديث لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمن بالله فسوى في الكف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال سألتني عنها اثنان وكان السؤال عن ذلك لما كان واهيا لم يستحق جواباً أو الكف عن ذلك نظراً الامر بالكف عن الخوض في الصفات والذات قال المازري الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا يجلبها شبهة هي التي تندفع بالأعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وهى مثلها يطلق اسم الوسوسة وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشهوة فهى التي لا تندفع الا بالنظر والاستدلال وقال الطيبي انما أمر بالاستعاذة والاستغفار بأمر آخر ولم يأمر بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجود أمر ضرورى لا يقبل المناظرة ولان الاسترسال في الفكر في ذلك لا يزيد المرء الا حيرة ومن هذا حاله فلا علاج له الا المجدأ الى الله تعالى والاعتصام به وفي الحديث اشارة الى ذم كثرة السؤال عما لا يعنى المرء وعما هو مستغن عنه وفيه علم من أعلام النبوة لاخباره بوقوع ما سيقع فوقع وسياًقى مزيد لهذا في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى \* الحديث التاسع حديث أبي هريرة اذا دخل رمضان صعدت الشياطين تقدم شرحه في الصيام \* العاشر حديث أبي بن كعب في قصة موسى والخضر سياًقى شرحه في التفسير \* الحديث الحادى عشر حديث ابن عمر في طلوع الفتنة من قبل المشرق سياًقى شرحه في الفتنة وحاصله ان نشأ الفتنة من جهة المشرق وكذا وقع \* الثانى عشر حديث جابر ومحمد بن عبد الله الانصارى المذكور فى السنن وهو من شيوخ البخارى وحدث عنه ههنا واسطة (قوله اذا استنجح الليل أو كان جنب الجنح الليل) فى رواية الكشميهنى أو قال جنب الليل وهو بضم الجيم وبكسر ها والمعنى اقباله بعد غروب الشمس يقال جنب الليل اقبل واستنجح حان جنبه أو وقع وحكى عياض انه وقع فى رواية أبى ذر استنجح بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعنه دالاصمى الى أول الليل بدل قوله أو كان جنب الليل وكان فى قوله وكان جنب الليل تامة أى حصل (قوله فخلوهم) كذلك لا كثر بفتح الحاء المعجمة وللسرخسى بضم الحاء المهملة قال ابن الجوزى انما خيف على الصبيان فى تلك الساعة لان النجاسة التى تلوث بها الشياطين موجودة معهم غالباً والذى يجرز منهم مفقود ومن الصبيان غالباً والشياطين عند انتشارهم يعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف على الصبيان فى ذلك الوقت والحكمة فى انتشارهم حينئذ أن حركتهم فى الليل أمكن منها لهم فى النهار لان الظلام أجمع للقوى الشيطانية من غيره وكذلك كل سواد ولهذا قال فى حديث أبى ذر فباع قطع الصلاة قال الكلب الاسود شيطان أخرجه مسلم (قوله وأغلق بابك) هو خطاب للمفرد والمراد به كل أحد فهو عام بحسب المعنى ولا شك أن مقابلة المفرد بالمفرد تفيد التوزيع وسياًقى بقية الكلام على فوائد هذا الحديث فى كتاب الادب ان شاء الله تعالى \* الثالث عشر حديث صفية

(٣١ - فتح البارى س) فخلوهم وأغلق بابك واذا كراهم الله وأطفئ مصباحك واذا كراهم الله وأول سقاك واذا كراهم الله وخرانك واذا كراهم الله ولو تعرض عليه شيئاً \* حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن حسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتكفاً فأتته أزوره لبلاد فحدثته ثم فتتفتت فقام معي

ليقلبي وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فترجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلكم انما اصفه بنت حيي فقال الاسبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت أن يتدف في قلوبكم سوأ أو قال شيا \* حدثنا عبدان عن أبي حنيفة عن الأعشى عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما جز وجهه وانفخ أوداجه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا أعلم كلمة قالها ذهب عنه ما يجد لولا قال أعوذ بالله من الشيطان ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل بي جنون \* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢٤٢) لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني

فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه \* قال وحدثنا الأعشى عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله \* حدثنا محمود حدثنا شبابة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد علي يقطع الصلاة علي فأمكنني الله منه فذكره \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى أقبل فاذا قضي أقبل حتى يحضر بين الانسان وقلبه

تقدم في الاعتكاف وفيه ان الله جعل للشيطان قوة على التوصل الى باطن الانسان وقيل ورد على سبيل الاستعارة أي ان وسوسته تصل في مسام البدن مثل جري الدم من البدن \* الرابع عشر حديث سليمان بن صرد في الاستعانة في الأدب والودج بفتح الدال وبالجم عرق في العنق \* الخامس عشر حديث ابن عباس تقدم في الرابع وقوله قال وحدثنا الأعشى قائل ذلك هو شعبة فله فيه شيخان \* السادس عشر حديث أبي هريرة (قوله حدثنا محمود) هو ابن غيلان وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في أواخر الصلاة وقوله هنا فذكره أي ذكر تمام الحديث وغامه هناك فدعته ولقد هممت أن أوثقه الى سارية الحديث وقد تقدم هناك شرح قوله فدعته ويأتي الكلام على بقية فوائده في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام ويأتي الكلام على اسكان رؤية الجن في أول الباب الذي يلي هذا وفي الحديث اباحة ربط من يخشى هربه ممن في قتله حق وفيه اباحة العمل اليسير في الصلاة وأن المخطبة فيها اذا كانت بمعنى الطلب من الله لا تعد كلاما فلا يقطع الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق هذا الحديث أعوذ بالله منك كما سيأتي ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة اذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان وقد تقدم شرحه في أواخر الصلاة في الكلام على سجود السهو \* الحديث الثامن عشر حديثه كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه وسيأتي شرحه في ترجمة عيسى بن مريم من أحاديث الانبياء وقوله في جنبه كذلك لا كثيرا لافراد ولا يذروا الجرجاني جنبه بالتمنية وذكر عباس ان في كتابه من رواية الأصيل جنبه بالافراد لكن بياء منثناة من تحت بدل الموحدة قال وهو تخفيف (قلت) لعل نقطته سقطت من القلم فلا ينبغي أن يعد ذلك رواية والله المستعان والمراد بالحجاب الجلدة التي فيها الجنين أو الثوب الملفوف على الطفل \* الحديث التاسع عشر حديث أبي الدرداء في فضل عمارة أورده تحت صراجه من وجهين وسيأتي تمامه في المناقب والغرض منه قوله الذي أجاره الله من الشيطان فانه يشعر بأن له منزلة بذلك على غيره ومقتضاه أن للشيطان تسلطا على من لم يجره الله منه \* الحديث العشرون حديث عائشة في ذكر الكهان أو رده معلقا عن

الليث

فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدري أم لا ناصلي أم أربعا فاذا لم يدرك ثلاثا ناصلي أو أربعا سجدة حتى

الدهو \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شبيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن يطعن في الحجاب \* حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرايل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام قالوا أبو الدرداء قال أفيكم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذي أجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عمارة \* قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال أن أبا الاسود أخبره عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الملائكة يحدث في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فتسمع الشياطين الكلمة

فَتَقَرَّهَ فِي آذَانِ الْكَاهِنِ كَمَا تَقَرَّرُ الْقَارُورَةُ فَيَزِيدُونَ مَعَهَا مَاءً كَذِبَةً \* حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَثْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّنَائُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَالَ هَاضِمُ الشَّيْطَانِ \* حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ هُشَامُ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدِ هَزْمِ الْمُشْرِكِينَ كُنَ فِصَاحُ ابْلِيسَ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ أَخْرَأَكُمْ فَرَجَعْتُ أَوْ لَا هُمْ فَاجْتَلَدْتُ هِيَ وَأَخْرَاهُمْ فَنَظَرْتُ حَذِيفَةَ فَإِذَا هُوَ بِأَيِّهِ الْيَمَانَ فَقَالَ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ أَيُّ أَبِي فَوَاللَّهِ مَا احْتَجَزَ وَاحْتِجَزَ قَدْ لَمَّوهُ فَقَالَ حَذِيفَةُ غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ قَالَ عُرْوَةُ فَإِذَا زِلْتُ فِي حَذِيفَةَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ خَيْرٌ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ \* حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّنَائُبِ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَحْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ \* حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَنَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنِي سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّجَنِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى (٢٤٤) ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَنَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّوْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحِلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا احْتَلَمَ أَحَدُكُمْ حَلِمًا يَخَافُهِ فَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَوَضَّأْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَا تَنْصُرُهُ \* حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسْفَافٍ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِبَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ

الْمَلِيَّةُ وَقَدْ تَقَدَّمَتْ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ وَصَلَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ كَاتِبِ الْمَلِيَّةِ عَنْهُ وَقَالَ يَقَالُ ابْنُ الْخَارِيِّ حَلَمَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَالِحٍ \* الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي التَّنَائُبِ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي الْأَدَبِ وَبَيَانِ الْاِخْتِلَافِ فِيهِ عَلَى سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ هَلْ هُوَ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِالْوَاسِطَةِ أَوْ بِوَاسِطَةِ أَبِيهِ \* الْحَدِيثُ الثَّانِي وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ عَائِشَةَ فِي قِصَّةِ قَتْلِ وَالِدِ حَذِيفَةَ وَسَيَأْتِي شَرْحُهَا فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ \* الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُهَا فِي التَّنَائُبِ فِي الصَّلَاةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الصَّلَاةِ \* الْحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ أَبِي قَنَادَةَ الرُّوْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحِلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ الْحَدِيثُ وَأُورِدَهُ مِنْ وَجْهَيْنِ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي التَّعْبِيرِ وَقَائِدَةِ الطَّرِيقِ الثَّانِيَةِ وَإِنْ كَانَتْ الْأُولَى أَعْلَى مِنْهَا اتَّصَرَّحَ بِهَا فِيهَا بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَنَادَةَ لِيَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ \* الْحَدِيثُ الْخَامِسُ وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي فَضْلِ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي الدَّعَوَاتِ \* الْحَدِيثُ السَّادِسُ وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ سَعْدِ اسْتِئْذَنِ عُمَرَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْهُ نِسْوَةُ الْحَدِيثِ وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي الْمَنَاقِبِ \* الْحَدِيثُ السَّابِعُ وَالْعَشْرُونَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْأَمْرِ بِالِاسْتِثْنَاءِ وَفِيهِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَبْتَغِي عَلَى خَيْشُومِهِ وَالْخَيْشُومُ بَشِيعَةُ الْخَاءِ الْمَجْمُوعَةِ وَبِسُكُونِ الْيَاءِ الْخُتْمَانِيَّةُ وَضَمُّ الْمَجْمُوعَةِ وَسُكُونُ الْوَاوِ هُوَ الْأَنْفُ وَقِيلَ الْمُخْتَرُ وَقَوْلُهُ فَلْيَسْتَنْتِرْ كَثْرَةُ فَائِدَةٍ مِنْ قَوْلِهِ فَلْيَسْتَنْتِشِقْ لِأَنَّ الِاسْتِثْنَاءَ يَقَعُ عَنِ الِاسْتِنْشَاقِ بَغَيْرِ عَكْسٍ فَقَدْ يَسْتَنْتِشِقُ وَلَا يَسْتَنْتِرُ وَالِاسْتِثْنَاءُ مِنْ تَمَامِ فَائِدَةِ الِاسْتِنْشَاقِ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الِاسْتِنْشَاقِ جَذْبُ الْمَاءِ بَرِيحِ الْأَنْفِ إِلَى أَقْصَاهُ وَالِاسْتِثْنَاءُ اخْرَاجُ ذَلِكَ الْمَاءِ وَالْمَقْصُودُ مِنَ الِاسْتِنْشَاقِ تَنْظِيفُ دَاخِلِ الْأَنْفِ وَالِاسْتِثْنَاءُ يَخْرُجُ ذَلِكَ الْوَسْخُ مَعَ الْمَاءِ فَهُوَ مِنْ تَمَامِ الِاسْتِنْشَاقِ وَقِيلَ إِنَّ

وَكَانَتْ لَهُ حُرْزَانُ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَمْسِيَ وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ \* حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّجَنِ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَرَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْهُ نِسَاءٌ مِنْ قُرَيْشٍ يَكْلُمْنَهُ وَيَسْتَكْثِرُنَّهُ عَالِيَةً أَصَوَاتُهُنَّ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قَنَّ يَتَدَرَّنَ الْحِجَابَ فَاذْنَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ عُمَرُ أَضْحَكَ اللَّهُ سَنُكَّ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّائِي كُنْتُ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعْتُ صَوْتَكَ ابْتَدَرْتُ الْحِجَابَ قَالَ عُمَرُ فَأَوْتِ يَارَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحَقُّ أَنْ يَهْبَنَ ثُمَّ قَالَ أَيُّ عِدَوَاتِ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَهْبَنُوا وَلَا تَهْبَنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَمَّ أَنْتَ أَفْظُ وَأَعْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْتُكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا لِحَاكِجِ الْأَسْلَافِ بَخَافٍ غَيْرُ خَفٍ \* حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حِزَّةٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَنْتَ مِنْ مَنَامِهِ فَقِيضًا فَلْيَسْتَنْتِرْ ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْتَغِي عَلَى خَيْشُومِهِ

الاستنثار مأخوذ من الثرة وهي طرف الانف وقيل الانف نفسه فعلى هذا فن استنشق فقد استنثر لانه يصدق أنه تناول الماء بأنفه أو بطرف أنفه وفيه نظرت ان ظاهرا الحديث ان هذا يقع لكل ناظم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحتس من الشيطان بشي من الذكرك حديث أبي هريرة المذكور قبل حديث سعد فان فيه فكانت له حرز من الشيطان وكذلك آية الكرسي وقد تقدم فيه ولا يقربك شيطان ويحتمل أن يكون المراد بنى القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب فيكون مبيته على الانف ليتوصل منه الى القلب اذا استيقظ فن استنثر منعه من التوصل الى ما يقصد من الوسوسة فيمنع فالحديث متناول لكل مستيقظ ثم ان الاستنشاق من سنن الوضوء اتفاقا فالكل من استيقظ أو كان مستيقظا وقالت طائفة بوجوبه في الغسل وطائفة بوجوبه في الوضوء أيضا وهل تتأدى السنة بمجرد غير استنثار أم لا خلاف وهو محل بحث وتأمل والذي يظهر انها لاتتم الا به لما تقدم والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم** \* لقوله يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي الآية

ما استروح اليه من نفاهم حضورهم عند الانس بحيث لا يرونهم ولو شاؤوا لابدوا أنفسهم قال وانما يستبعد ذلك من لم يحيط علما بجائز المقدورات وقال القاضي أبو بكر وكثير من هؤلاء يشبهون وجودهم وينفونه الآن ومنه من يشبههم وينفي تسلطهم على الانس وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات أجسام غائبة لان الشئ لا يدل على غيره من غير أن يكون بينهما تعلق ولو كان اثباتهم باضطرار لما وقع الاختلاف فيه الا اننا قد علمنا بالاضطرار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتدين بأبائهم وذلك أشهر من أن يتشغل بايراده واذا ثبت وجودهم فقد تقدم في أوائل صفة النار تنسب قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار واختلف في صفتهم فقال القاضي أبو بكر الباقلاني قال بعض المعتزلة الجن أجساد رقيقة بسيطة قال وهذا عندنا غير ممكن ان ثبت به سمع وقال أبو يعلى بن النضر الجن أجسام مؤلفة وأشخاص مثلة يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في دعواهم أنها رقيقة وإن امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها وهو مردود فان الرقة ليست بمناعة عن الرؤية ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وروى البيهقي في مناقب الشافعي باسناده عن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم انه يرى الجن أبطلنا شهادته الا أن يكون نبيا انتهى وهذا محمول على من يدعي رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من ادعى أنه يرى شيئا منهم بعد أن يتطور على صور شتى من الحيوان فلا يقدر فيه وقد نواردت الاخبار بتطورهم في الصور واختلف أهل الكلام في ذلك فقيل هو تخيل فقط ولا ينتقل أحد عن صورته الاصلية وقيل بل ينتقلون لكن لا باقتدارهم على ذلك بل بضرب من الفعل اذا فعله اتقل كالسحر وهذا قد يرجع الى الاول وفيه أثر عن عمر آخرجه ابن أبي شيبه باسناد صحيح ان الغيلان ذكروا عند عمر فقال ان أحدا لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه الله عليها

ولكن لهم سحرة كسجرتكم فاذا رأيت ذلك فأذنوا واذنبت وجودهم فقد اختلف في أصلهم  
ف قيل ان أصلهم من ولد ابليس فمن كان منهم كافرا سمى شيطانا وقيل ان الشياطين خاصة أولاد  
ابليس ومن عداهم ليسوا من ولده وحديث ابن عباس الآتي في تفسير سورة الجن يقوى انهم  
نوع واحد من أصل واحد واختلف صنفه فمن كان كافرا سمى شيطانا والاقيل له جنى وأما  
كونهم مكلفين فقال ابن عبد البر الجن عند الجماعة مكلفون وقال عبد الجبار لا نعلم خلافا  
بين أهل النظر في ذلك الا ما حكى زرقة عن بعض الحشوية أنهم مضطرون الى أفعالهم وليسوا  
بمكلفين قال والدليل للجماعة ما في القرآن من ذم الشياطين والتحرز من شرهم وما أعد لهم من  
العذاب وهذه الخصال لا تكون الا لمن خالف الامر وارتابك النهي مع تمكنه من أن لا يفعل  
والآيات والاخبار الدالة على ذلك كثيرة جسدوا اذا تقرر كونهم مكلفين فقد اختلفوا هل كان  
فيهم نبي منهم أم لا فروى الطبري من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك قال ومن قال بقول  
الضحاك احتج بأن الله تعالى أخبر أن من الجن والانس رسلا أرسلوا اليهم فلو جاز أن المراد برسل  
الجن رسل الانس لجاز عكسه وهو فاسد انتهى وأجاب الجمهور عن ذلك بأن معنى الآية أن رسل  
الانس رسل من قبل الله اليهم ورسل الجن ينهم الله في الارض فسمعوا كلام الرسل من الانس  
وبلغوا قومهم ولهذا قال قائلهم ان الله عزنا كتابا أنزل من بعد موسى الآية واحتج ابن حزم بأنه  
صلى الله عليه وسلم قال وكان النبي يبعث الى قومه قال وليس الجن من قوم الانس فثبت أنه كان  
منهم أنبياء اليهم قال ولم يبعث الى الجن من الانس نبي الا اننا صلى الله عليه وسلم لعموم بعثته الى  
الجن والانس باتفاق انتهى وقال ابن عبد البر لا يختلفون أنه صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس  
والجن وهذا مما فضل به على الانبياء ونقل عن ابن عباس في قوله تعالى في سورة غافر واقد جاءكم  
يوسف من قبل بالبينات قال هو رسول الجن وهذا ذكره (٣) وقال امام الحرمين في الارشاد في  
أثناء الكلام مع العيسوية وقد علمنا ضرورة أنه صلى الله عليه وسلم ادعى كونه مبعوثا الى الثقلين  
وقال ابن تيمية اتفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين (قلت) وثبت  
التصريح بذلك في حديث وكان النبي يبعث الى قومه وبعث الى الانس والجن فيما أخرجه البزار  
بلفظ (٤) وعن ابن الكلبي كان النبي يبعث الى الانس فقط وبعث محمد الى الانس والجن واذا  
تقرر كونهم مكلفين فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الاسلام وأما ما عداه من الفروع فاختلاف  
فيه لما ثبت من النهي عن الروث والعظم وانهم ما زاد الجن وسيأتي في السيرة النبوية حديث  
أبي هريرة وفي آخره فقلت ما بال الروث والعظم قال هما طعام الجن الحديث فدل على جواز  
تناولهم للروث وذلك حرام على الانس وكذلك روى أحمد والحاكم من طريق عكرمة عن ابن  
عباس قال خرج رجل من خيبر فقتله رجلان وآخر يتلوهما يتبول ارجعا حتى ردهما ثم لحقه  
فقال له ان هذين شيطانان فاذا أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرأ عليه السلام وأخبره  
أناني جمع صدقاتنا ولو كانت تصلح لبعثنا بها اليه فلما قدم الرجل المدينة أخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم بذلك فنهي عن الخلوة أي عن السفر منفردا واختلف أيضا هل يأكلون ويشربون  
ويتنزهون أم لا فقيل بالنفي وقيل بمقابلته ثم اختلفوا فقيل أكلهم وشربهم تشبه واستباح  
لامضغ ولا بلع وهو مردود بجمار وأبو داود من حديث أمية بن محنشي قال كان رسول الله صلى

(٣) وهذا ذكره هذه  
الكلمة ثابته في بعض  
النسخ بدون ذكر الفاعل  
وبعد هاء علامة وقفه  
وساقطة من بعض  
فابحث وحرر اه صححه

(٤) قوله بلفظ هذه الكلمة  
ساقطة من بعض النسخ  
وثابته في بعضها بدون شيء  
معها وبعد هاء علامة وقفه  
فخرروا بحث فحسب أن تظهر  
بالم نظر به اه صححه

الاستنثار مأخوذ من الثرة وهي طرف الانف وقيل الانف نفسه فعلى هذا فن استنشق فقد استنثر لانه يصدق أنه تناول الماء بأنفه أو بطرف أنفه وفيه نظر ثم ان ظاهر الحديث ان هذا يقع لكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحتس من الشيطان بشئ من الذكرك حديث أبي هريرة المذكور قبل حديث سعد فان فيه فكانت له حرزا من الشيطان وكذلك آية الكرسي وقد تقدم فيه ولا يقربك شيطان ويحتمل أن يكون المراد بنفى القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب فيكون مبيته على الانف ليتوصل منه الى القلب اذا استيقظ فن استنثر منه من التوصل الى ما يقصد من الوسوسة فيمنع ذلك فالحديث مستناول لكل مستيقظ ثم ان الاستنشاق من سنن الوضوء اتفاقا لكل من استيقظ أو كان مستيقظا وقالت طائفة بوجوبه في الغسل وطائفة بوجوبه في الوضوء أيضا وهل تتأدى السنة بمجرد غير استنثار أم لا خلاف وهو محل بحث وتأمل والذي يظهر انها لا تتم الا به لما تقدم والله أعلم ﴿قوله ما ذكر الجن وثوابهم وعقابهم﴾ أشار بهذه الترجمة الى اثبات وجود الجن والى كونهم مكلفين فأما اثبات وجودهم فقد نقل امام الحرمين في الشامل عن كثير من الفلاسفة والزنادقة والقدرية أنهم أنكروا وجودهم رأسا قال ولا يتجرب من أنكرك ذلك من غير المشرعين انما العجب من المشرعين مع نصوص القرآن والاخبار المتواترة قال وليس في قضية العقل ما يتدخ في اثباتهم قال وأكثر ما استروح اليه من نفيهم حضورهم عند الانس بحيث لا يرونهم ولوشاؤا لا بدوا أنفسهم قال وانما يستبعد ذلك من لم يحط علما بعجائب المقدورات وقال القاضي أبو بكر وكثير من هؤلاء يثبتون وجودهم وينفونه الآن ومنه من يثبتهم وينفي تسلطهم على الانس وقال عبد الجبار المعتزلى الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات أجسام غائبة لان الشئ لا يدل على غيره من غير أن يكون بينهما تعلق ولو كان اثباتهم باضطرار لما وقع الاختلاف فيه الا اننا قد علمنا بالاضطرار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدين باثباتهم وذلك أشهر من أن يتشغل بايراده واذا ثبت وجودهم فقد تقدم في أوائل صفة النار تفسير قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار واختلف في صفتهم فقال القاضي أبو بكر الباقلاني قال بعض المعتزلة الجن أجساد رقيقة بسيطة قال وهذا عندنا غير متسع ان ثبت به سماع وقال أبو يعلى بن النضر الجن أجسام مؤنفة وأشخاص ممثلة يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في دعواهم أنها رقيقة وان امتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها وهو مردود فان الرقة ليست بمناعة عن الرؤية ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وروى البيهقي في مناقب الشافعي باسناده عن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم انه يرى الجن أبطلنا شهادته الا أن يكون نبيا انتهى وهذا محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من ادعى أنه يرى شيئا منهم بعد أن يتطور على صور شتى من الحيوان فلا يقدح فيه وقد تواردت الاخبار بتطورهم في الصور واختلف أهل الكلام في ذلك فقل هو تخيل فقط ولا ينتقل أحد عن صورته الاصلية وقيل بل ينتقلون لكن لا باقتدارهم على ذلك بل بضرب من الفعل اذا فعله اتقل كالبحر وهذا قد يرجع الى الاول وفيه أثر عن عمر بن الخطاب بن أبي شيبه باسناده صحيح ان الغيلان ذكروا عند عمر فقال ان أحدنا لا يستطيع أن يتحول عن صورته التي خلقه الله عليها

\* (باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم) \* لقوله يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي الآتية

ولكن لهم سحرة كسحرتكم فاذا رأيت ذلك فاذنوا واذنبت وجودهم فقد اختلف في أصلهم  
ف قيل ان أصلهم من ولد ابليس فن كان منهم كافرا سمى شيطانا وقيل ان الشياطين خاصة أولاد  
ابليس ومن عداهم ليسوا من ولده وحديث ابن عباس الاتي في تفسير سورة الجن يقوى انهم  
نوع واحد من أصل واحد واختلف صنفه فن كان كافرا سمى شيطانا والاقيل له جنى وأما  
كونهم مكلفين فقال ابن عبد البر الجن عند الجماعة مكلفون وقال عبد الجبار لا نعلم خلافا  
بين أهل النظر في ذلك الا ما حكى زرقة عن بعض الحشوية أنهم مضطرون الى أفعالهم وليسوا  
بمكلفين قال والدليل للجماعة ما في القرآن من ذم الشياطين والتحرز من شرهم وما أعدل لهم من  
العذاب وهذه الخصال لا تكون الا لمن خالف الامر وارتابك النهي مع تمكنه من أن لا يفعل  
والآيات والاخبار الدالة على ذلك كثيرة جسد او اذا تقرر كونهم مكلفين فقد اختلفوا هل كان  
فيهم نبي منهم أم لا فروى الطبري من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات ذلك قال ومن قال بقول  
الضحاك احتج بأن الله تعالى أخبر أن من الجن والانس رسلا أرسلوا اليهم فلو جاز أن المراد برسل  
الجن رسل الانس لجاز عكسه وهو فاسد انتهى وأجاب الجمهور عن ذلك بأن معنى الآية أن رسل  
الانس رسل من قبل الله اليهم ورسل الجن بهم الله في الارض فسمعوا كلام الرسل من الانس  
وبلغوا قومهم ولهذا قال قائلهم ان الله عز وجل أنزل من بعد موسى الآية واحتج ابن حزم بأنه  
صلى الله عليه وسلم قال وكان النبي يبعث الى قومه قال وليس الجن من قوم الانس فثبت أنه كان  
منهم أنبياء اليهم قال ولم يبعث الى الجن من الانس نبي الا اننا صلى الله عليه وسلم لعموم بعثته الى  
الجن والانس باتفاق انتهى وقال ابن عبد البر لا يختلفون أنه صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس  
والجن وهذا مما فضل به على الانبياء ونقل عن ابن عباس في قوله تعالى في سورة غافر واقد جاءكم  
يوسف من قبل بالبينات قال هو رسول الجن وهذا ذكره (٣) وقال امام الحرمين في الارشاد في  
أنشاء الكلام مع العيسوية وقد علمنا ضرورة أنه صلى الله عليه وسلم ادعى كونه مبعوثا الى الثقلين  
وقال ابن تيمية اتفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين (قلت) وثبت  
التصريح بذلك في حديث وكان النبي يبعث الى قومه وبعث الى الانس والجن فيما أخرجه البزار  
بلفظ (٤) وعن ابن الكلبي كان النبي يبعث الى الانس فقط وبعث محمد الى الانس والجن واذا  
تقرر كونهم مكلفين فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الاسلام وأماما عداه من الفروع فاختلف  
فيه لما ثبت من النهي عن الروث والعظم وانهم اذا دخل الجن وسيا في السيرة النبوية حديث  
أبي هريرة وفي آخره فقلت ما بال الروث والعظم قال هما طعام الجن الحديث فدل على جواز  
تناولهم للروث وذلك حرام على الانس وكذلك روى أحمد والحاكم من طريق عكرمة عن ابن  
عباس قال خرج رجل من خيبر فقتله رجلان وآخر يتلوهما يتول ارجعما حتى ردهما ثم لحقه  
فقال له ان هذين شيطانان فاذا أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقر أعليه السلام وأخبره  
أناني جمع صدقاتنا ولو كانت تصلح له لبعثناهما اليه فلما قدم الرجل المدينة أخبر النبي صلى الله  
عليه وسلم بذلك فنهى عن الخلوة أى عن السفر منفردا واختلف أيضا هل يأكلون ويشربون  
ويتنعمون أم لا فقيل بالنفي وقيل بمقتله ثم اختلفوا فقيل أكلهم وشربهم تشبه واسترواح  
لامضغ ولا بلع وهو مردود بجمارواه أبو داود من حديث أمية بن محنشي قال كان رسول الله صلى

(٣) وهذا ذكره هذه  
الكلمة ثابتة في بعض  
النسخ بدون ذكر الفاعل  
وبعد ما علامته وقفه  
وساقطة من بعض  
فابحث وحرر اه صححه

(٤) قوله بلفظ هذه الكلمة  
ساقطة من بعض النسخ  
وثابتة في بعضها بدون شيء  
معهما وبعد ما علامته وقفه  
فخر وابتعث فعسى أن تظفر  
بمالم تظفر به اه صححه



الله عليه وسلم جالساً ورجل يأكل ولم يسم ثم سمي في آخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال  
الشیطان يأكل معه فلما سمي استقام في بطنه وروى مسلم من حديث ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل أحدكم بشماله ويشرب بشماله فإن الشيطان يأكل  
بشماله ويشرب بشماله وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه أن الجن أصناف فخالصهم ریح  
لا يأكلون ولا يشربون ولا يتوالدون وجنس منهم يقع منهم ذلك ومنهم السعالی والغول والقطرب  
وهذان ثبت كان جامعاً للقولین الأولین وبؤيده ما روى ابن حبان والحاكم من حديث أبي ثعلبة  
الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون  
في الهواء وصنف حیات وعقارب وصنف يحلون ويظعنون وروى ابن أبي الدنيا من حديث أبي  
الدرداء عن فروع عاصمه لکن قال في الثالث وصنف عليهم الحساب والعقاب وسبأ في شيء من هذا  
في الباب الذي يليه وروى ابن أبي الدنيا من طريق يزيد بن جابر أحد ثقات الشاميين من  
صغار التابعين قال ما من أهل بيت إلا وفي سقف بيتهم من الجن وإذا وضع الغداة ترلوا فقتلوا  
معهم والعشاء كذلك واستدل من قال بأنهم يتناحرون بقوله تعالى لم يطمثهن إنس قبلهم  
ولا جان وبقوله تعالى أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني والدلالة من ذلك ظاهرة واعتل من أنكر  
ذلك بأن الله تعالى أخبر أن الجن خلق من نار وفي النار من اليوسفة والخففة ما يمنع معه التوالد  
والجواب أن أصلهم من النار كما أن أصل الآدمي من التراب وكما أن الآدمي ليس طيناً حقيقة  
كذلك الحي ليس ناراً حقيقة وقد وقع في الصحيح في قصة تعرض الشيطان للنبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال فأخذته فخنقته حتى وجدت برد ريقه على يدي (قلت) وبهذا الجواب يدفع إيراد  
من استشكل قوله تعالى إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب فقال كيف تحرق النار النار  
وأما قول المصنف وثوابهم وعقابهم فلم يختلف من أثبت تكليفهم أنهم يعاقبون على المعاصي  
وختلف هل يشاؤون فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق أبي الزناد موقوفاً قال إذا دخل أهل  
الجنة الجنة وأهل النار النار قال الله لمؤمن الجن وسائر الأمم أي من غير الانس كوفوا تراباً خفيفاً  
يقول الكفار يا ليتني كنت تراباً وروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال ثواب الجن أن  
يجاروا من النار ثم يقال لهم كوفوا تراباً وروى عن أبي حنيفة نحوه هذا القول وذهب الجمهور إلى  
أنهم يشاؤون على الطاعة وهو قول الأئمة الثلاثة والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وغيرهم  
ثم اختلفوا هل يدخلون مدخل الانس على أربعة أقوال أحدها نعم وهو قول الأكثر وثانيها  
يكونون في ربض الجنة وهو منقول عن مالك وطائفة وثالثها أنهم أصحاب الاعراف ورابعها  
التوقف عن الجواب في هذا وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي يوسف قال قال ابن أبي ليلى  
في هذا لهم ثواب قال فوجدنا مصداق ذلك في كتاب الله تعالى ولكل درجات مما عملوا (قلت)  
والى هذا أشار المصنف بقوله قبلها يا معشر الجن ألم يأتكم رسل منكم فان قوله ولكل درجات مما  
عملوا إلى الآية التي بعدها الآية واستدل بهذه الآية أيضاً ابن عبد الحكم واستدل ابن وهب  
بمثل ذلك بقوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس  
الآية فان الآية بعدها أيضاً ولكل درجات مما عملوا وروى أبو الشيخ في تفسيره عن معيث  
ابن سمي أحد التابعين قال ما من شيء إلا وهو يسمع زفير جهنم إلا الثقلين الذين عليهم الحساب

بجسائقصا وقال مجاهد  
وجعلوا بينه وبين الجنة  
نسبا قال كقار قريش  
الملائكة بنات الله  
وأمهاتهم بنات سروات  
الجن قال الله ولقد علمت  
الجنة أنهم لمحضرون  
فيحضرون للحساب جند  
محضرون عند الحساب  
\* حدثنا قتيبة عن مالك  
عن عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن عبد الرحمن بن أبي  
صعصعة الأنصاري عن أبيه  
أنه أخبره أن أباسعيد  
الحذري رضى الله عنه قال  
له اني أرا لئيب الغنم  
والبادية فاذا كنت في غنمك  
أو باديك فاذنت بالصلاة  
فارفع صوتك بالله داء فانه  
لا يسمع مدى صوت المؤذن  
جن ولا انس ولا شئ الا شهد  
له يوم القيامة قال أبو سعيد  
سمعت من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم \* (باب قوله  
عز وجل واذا صرفنا اليك  
نفر من الجن الى قوله اولئك  
في ضلال مبين) \* مصرفا  
معدلا صرفنا أي وجهنا  
\* (باب قول الله تعالى وبت  
فيها من كل دابة) \* قال ابن  
عباس الثعبان الحية  
الذكر منها يقال الحيات  
أجناس الجن والافاعي  
والاساود

والعقاب ونقل عن مالك انه استدل على أن عليه العقاب ولهم الثواب بقوله تعالى ولمن خاف  
مقام ربه جنتان ثم قال فبأي الآراء يكتم كذبان والخطاب للانس والجن فاذا ثبت أن فيهم  
مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب والله أعلم (قوله بجسائقصا) يريد  
تفسير قوله تعالى حكاية عن الجن فن يؤمن بربه فلا يخاف بجسائصارها قال يحيى الفراء  
الجنس النقص والرهق الظلم ومفهوم الآية أن من يكفر فانه يخاف فدل ذلك على ثبوت تكليفهم  
(قوله وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا الخ) وصله الثوري عن طريق ابن أبي نجيع عن  
مجاهديه وفيه فقال أبو بكر فن أمهاتهم قالوا بنات سروات الجن الى آخره وفيه قال علمت الجن  
أنهم سيحضرون للحساب (قلت) وهذا الكلام الاخير هو المتعلق بالترجمة وسروات بفتح  
المهملة والراء جمع سرية بتخفيف الراء أي شريفة ووقع هنا في رواية أبي ذر وأمها تن ولغيره  
وأمهاتهم وهو أوصوب ووقع أيضا لغير الكشي عن جند محضرون بالافراد وروايته أشبه (قوله  
جند محضرون عند الحساب) وصله الثوري أيضا بالاسناد المذكور عن مجاهد ثم ذكر المصنف  
حديث أبي سعيد لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس الا شهد له وقد تقدم مشروحا في كتاب  
الاذان والغرض منه هنا أنه يدل على أن الجن يحشرون يوم القيامة والله أعلم (قوله  
ما) قوله عز وجل واذا صرفنا اليك نفر من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين  
سما في القول في تعيينهم وتعيين بلدتهم في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله صرفنا أي وجهنا)  
هو تفسير المصنف وقوله (مصرفا معدلا) هو تفسير أبي عبيدة واستشهد بقول أبي كبير  
بالموحدة الهذلي

أزهير هل عن مبسطة من مصرف \* أم لا خلود لباذل متكاف

\* (تنبيه) \* لم يذكر المصنف في هذا الباب حديثا واللائق به حديث ابن عباس الذي تقدم في صفة  
الصلاة في ترجمه النبي صلى الله عليه وسلم الى عكاظ واستماع الجن لقراءته وسما في شرحه بتمامه  
في التفسير ان شاء الله تعالى وقد أشار اليه المصنف بالآية التي صدر بها هذا الباب (قوله  
ما) قول الله تعالى وبت فيها من كل دابة) كأنه أشار الى سبق خلق الملائكة والجن  
على الحيوان أو سبق جميع ذلك على خلق آدم والدابة لغة مادب من الحيوان واستثنى بعضهم  
الطير لقوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه والاول أشهر لقوله تعالى ما من  
دابة الا هو آخذ بناصيته او عرف فاذا راع الاربع وقبل يختص بالفرس وقبل بالجمار والمراد هنا المعنى  
اللغوي وفي حديث أبي هريرة عندهم سلم ان خلق الدواب كان يوم الاربعاء وهو دال على أن ذلك قبل  
خلق آدم (قوله قال ابن عباس الثعبان الحية الذكر) وصله ابن أبي حاتم من طريقه وقيل الثعبان  
الكبير من الحيات ذكر كان أو أنثى (قوله يقال الحيات أجناس الجن والافاعي والاساود) في  
رواية الاصل على الجنان أجناس قال عياض الاول هو الصواب (قلت) هو قول أبي عبيدة قاله  
في تفسير سورة القصص قال في قوله كأنها جان وفي قوله حية تسمى كأنها جان من الحيات أو من  
حمة الجان فخرى على أن ذلك شئ واحد وقيل كانت العصافير اول الحيات جانا وهي الحية الصغيرة  
ثم صارت ثعبانا فحينئذ انقضى العصافير قبل اختلاف وصفها باختلاف أحوالها فكانت كالحيمة  
في سعيها كالجان في حركتها وكان الثعبان في ابتلاعها والافاعي جمع أفعى وهي الاثني من الحيات

والذ كرمها أفعون بضم الهـ مزنة والعين وكنية الأفعون أبو حيان وأبو يحيى لأنه يعيش ألف سنة وهو الشجاع الأسود الذي يواب الإنسان ومن صفة الأفعى إذا قفشت عنها عادت ولا تغض حدقتها البتة والأسود جمع أسود قال أبو عبيد بن حمية فيها أسود وهي أخبت الحيات ويقال له أسود صالح لأنه يسلم جلده كل عام وفي سنن أبي داود والنسائي عن ابن عمر مر فوجاً أعوذ بالله من أسود وأسود (٢) وقيل هي حية رقيقة رقيقة العنق عريضة الرأس وربما كانت ذات قرنين والهاء في الحية للوحدة كدجاجة وقد عد لها ابن خالويه في كتاب ليس سبعين اسماً (قوله) أخذ بنصيبها في ملكه وسلطانها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ما من دابة إلا هو أخذ بنصيبها أي في قبضته وملكه وسلطانها وخص الناصية بالذكور على عادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان إذا كان في طاعته ودين ثم كانوا يجزون ناصية الأسير إذا أطلقوه (قوله) ويقال صافات بسط أجنحتهن يقبض يضربن بأجنحتهن \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والابترفان هما طمسان البصر ويستسقطان الحبل قال عبد الله فمينا أنا أطارد حية لاقتلها فناداني أبو لبابة لا تقتلها فقلت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات فقال إنه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت (٣) قوله في أول في نسخة في آخر

والذ كرمها أفعون بضم الهـ مزنة والعين وكنية الأفعون أبو حيان وأبو يحيى لأنه يعيش ألف سنة وهو الشجاع الأسود الذي يواب الإنسان ومن صفة الأفعى إذا قفشت عنها عادت ولا تغض حدقتها البتة والأسود جمع أسود قال أبو عبيد بن حمية فيها أسود وهي أخبت الحيات ويقال له أسود صالح لأنه يسلم جلده كل عام وفي سنن أبي داود والنسائي عن ابن عمر مر فوجاً أعوذ بالله من أسود وأسود (٢) وقيل هي حية رقيقة رقيقة العنق عريضة الرأس وربما كانت ذات قرنين والهاء في الحية للوحدة كدجاجة وقد عد لها ابن خالويه في كتاب ليس سبعين اسماً (قوله) أخذ بنصيبها في ملكه وسلطانها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ما من دابة إلا هو أخذ بنصيبها أي في قبضته وملكه وسلطانها وخص الناصية بالذكور على عادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان إذا كان في طاعته ودين ثم كانوا يجزون ناصية الأسير إذا أطلقوه (قوله) ويقال صافات بسط أجنحتهن يقبض يضربن بأجنحتهن \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والابترفان هما طمسان البصر ويستسقطان الحبل قال عبد الله فمينا أنا أطارد حية لاقتلها فناداني أبو لبابة لا تقتلها فقلت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات فقال إنه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت (٣) قوله في أول في نسخة في آخر

(٢) قوله من أسود وأسود في نسخة أخرى من أسود وأسوده اهـ معجده

أخذ بنصيبها في ملكه وسلطانها ويقال صافات بسط أجنحتهن يقبض يضربن بأجنحتهن \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والابترفان هما طمسان البصر ويستسقطان الحبل قال عبد الله فمينا أنا أطارد حية لاقتلها فناداني أبو لبابة لا تقتلها فقلت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات فقال إنه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت

(٣) قوله في أول في نسخة في آخر

تكون كأنها فاضة ولا تلتوى في مشيتها (قوله وهي العوامر) هو كلام الزهري أدرج في الخبر  
وقد بينه معمر في روايته عن الزهري فساق الحديث وقال في آخره قال الزهري وهي العوامر  
قال أهل اللغة عمار البيوت سكانهم من الجن وتسميتهن عوامر لطول لبثهن في البيوت ما خوذ من  
العمر وهو طول البقاء وعند مسلم من حديث أبي سعيد مر فوعان لهذه البيوت عوامر فإذا  
رأيت منها شئ أخرجوا عليه ثلاثان ذهب والافاقتلوه واختلف في المراتب الثلاث فقيل ثلاث  
مرات وقيل ثلاثة أيام ومعنى قوله أخرجوا عليهم أن يقال لهن أنتن في ضيق وخرج ان لبنت عندنا  
أوظهرت لنا أو عدت لنا (قوله وقال عبد الرزاق عن معمر فرأى أبو لبابة أوزيد بن الخطاب)  
يريد أن معمر راوه عن الزهري بهذا الاسناد على الشك في اسم الذي أتى عبد الله بن عمر وروايته  
هذه أخرجهما مسلم ولم يسق لفظها وساقه أحمد والطبراني من طريقه (قوله وتابعه يونس) أي  
ابن يزيد وابن عيينة أي سفيان وأبو يحيى الكلبي والزبيدي أي أن هؤلاء الأربعة تابعوا معمر على  
روايته بالشك المذكور فأمروا يونس فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة وأما رواية  
ابن عيينة فآخر جهأ أحمد والحمدى في مسندهما عنه وعمله مسلم وأبو داود من طريقه وفي  
روايته مسلم وكان ابن عمر يقتل كل حبة وجدها فابصره أبو لبابة بن عبد المنذر وأوزيد بن الخطاب  
وأما رواية أسحق وهو ابن يحيى الكلبي فرويناها في نسخته وأما رواية الزبيدي وهو محمد بن  
الوليد الحمصي فوصلها مسلم وفي روايته قال عبد الله بن عمر فكنت لأترك حبة أراها الاقلمتها  
وزاد في روايته قال الزهري ونرى ذلك من سميتها (قوله وقال صالح وابن أبي حفصة وابن مجمع  
الخ) يعني أن هؤلاء الثلاثة رووا الحديث عن الزهري فجمعوا فيه بين أبي لبابة وزيد بن الخطاب  
فأما رواية صالح وهو ابن كيسان فوصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة وأما رواية ابن  
أبي حفصة واسمه محمد فرويناها في نسخته من طريق أبي أحمد بن عدى موصولة وأما رواية ابن  
مجمع وهو إبراهيم بن اسماعيل بن مجمع بالجيم وتشديد الميم الانصارى المدني فوصلها البغوى وابن  
السكن في كتاب الصحابة قال ابن السكن لم أجدهم جمع بين أبي لبابة وزيد بن الخطاب الا بن مجمع  
هذا وجعفر بن برقان وفي روايته ما عن الزهري مقلال انتهى وغفل عما ذكره البخارى وهو عنده  
عن الفربرى عنه فسبحان من لا يذهل ويحتمل أنه لم تقع له موصولة من رواية ابن أبي حفصة  
وصالح فصار من رواه بالجمع أربعة لكن ليس فيهم من يقارب الحصة الذين رووه بالشك الا صالح  
ابن كيسان وسألت في الباب الذى يليه من وجه آخر ان الذى رأى ابن عمر هو أبو لبابة بغير شك  
وهو يرجح ما جئنا اليه البخارى من تقديمه لرواية هشام بن يوسف عن معمر المقتصرة على  
ذكر أبي لبابة والله أعلم وليس لزيد بن الخطاب أخى عمر رواية في الصحيح الا في هذا الموضع وزعم  
الداودى ان الجن لا تتمثل بذى الطفتين والابتز فلذلك أذن في قتلها وسألت التعقب عليه  
بعد قليل وفي الحديث النبوى عن قتل الحيات التى في البيوت الا بعد الاذار الا أن يكون أثر  
أوزا طفتين فيجوز قتله بغير اذار ووقع في حديث أبي سعيد عند مسلم الاذن في قتل غيرهما بعد  
الاذار وفيه فان ذهب والافاقتلوه فانه كافر قال القرطبي والامر في ذلك للارشاد نعم ما كان منها  
محقق الضرر وجب دفعه \* الثانى حديث أبي سعيد الخدرى يوشك أن يكون خير مال المسلم  
الحديث وقد تقدم في أوائل الايمان ويأتى شرحه في كتاب الفتن \* (تنبيهان) \* الاول ذكر المزى

وهي العوامر وقال عبد  
الرزاق عن معمر فرأى أبو  
لبابة أوزيد بن الخطاب  
وتابعه يونس وابن عيينة  
واسحق الكلبي والزبيدي  
وقال صالح وابن أبي حفصة  
وابن مجمع عن الزهري عن  
سالم عن ابن عمر فرأى أبو  
لبابة وزيد بن الخطاب  
\* (باب) خير مال المسلم غنم  
يتبع بها شافع الجبال \*  
حدثنا اسمعيل بن أبي أويس  
قال حدثني مالك عن عبد  
الرحمن بن عبد الله بن  
عبد الرحمن بن أبي صعصعة  
عن أبيه عن أبي سعيد  
الخدرى رضى الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والغرب والخيل في أهل الجبل والابل والفدادين أهل الوبر والسكنينة في أهل الغنم \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود قال أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان ههنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذنان الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر

في الاطراف تبعا لابي مسعود ان البخاري أورد الحديث من هذه الطريق في الجزية وهو وهم وانما هو في بدء الخلق \* الثاني وقع في أكثر الروايات قبل حديث أبي سعيد هذا باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال وسقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها الا اسماعيلي أيضا وهو اللاتق بالحال لان الاحاديث التي تلي حديث أبي سعيد ليس فيها ما يتعلق بالغنم الا حديث أبي هريرة المذكور بعده \* الثالث حديث أبي هريرة (قوله رأس الكفر نحو المشرق) في رواية الكشي في قبل المشرق وهو بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهته وفي ذلك إشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي في موضعه واستقرت الفتن من قبل المشرق كما سيأتي بيانه واختاف الفتن (قوله والغرب) بالخاء المعجمة معروف ومنه الاعجاب بالنفس (والخيل) بضم المعجمة وفتح التحتانية والمدالكبر واحتقار الغير (قوله الفدادين) بتشديد الدال عند الاكثر وحي أبو عبيد عن أبي عمرو والشيباني انه خفنها وقال انه جمع فدان والمراد به البقر التي يحرق عليها وقال الخطابي الفدان آلة الحرث والسكة فعلى الاول فالفدادون جمع فدان وهو من يعمل صوته في ابله وخيله وحرثه ونحو ذلك والتديد هو الصوت الشديد وحي الاخفش ووهاء ان المراد بالفدادين من يسكن الفدان فجمع فدان وهو البراري والحداري وهو بعيد وحي أبو عبيد معمر بن المثنى أن الفدادين هم أصحاب الابل الكثيرة من الماشية الى الانف وعلى ما حكاه أبو عمرو والشيباني من التخفيف فالمراد أصحاب الفدادين على حذف مضاف وبوب الاول لفظ الحديث الذي بعده وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذنان الابل وقال أبو العباس الفدادون هم الرعاة والجالون وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بعاجلة ما هم فيه عن أمور دينهم وذلك ينضى الى قسوة القلب (قوله أهل الوبر) بفتح الواو والموحدة أي ليسوا من أهل المدر لان العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المدر وعن أهل البادية بأهل الوبر واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال ان الخيل لا وبر لها ولا اشكال فيه لان المراد ما بينته وقوله في آخر الحديث في ربيعة ومضر أي في الفدادين منهم (قوله والسكنينة) تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والتواضع قال ابن خالويه لا نظير لها أي في وزنهما الاقوالهم على فلان ضريبة أي خراج معلوم وانما خص أهل الغنم بذلك لانهم عابادون أهل الابل في التوسع والكثرة وهما من سبب الفخر والخيل وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لان غالب مواشيهم الغنم بخلاف ربيعة ومضر فانهم أصحاب ابل وروى ابن ماجه من حديث أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اتخذى الغنم فان فيها بركة \* الرابع حديث أبي مسعود (قوله حدثنا يحيى) هو القبطان واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم (قوله أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن) فقال الايمان يمان (فيه تعقب على من زعم أن المراد بقوله يمان الانصار لتكون أصلهم من أهل اليمن لان في اشارته الى جهة اليمن ما يدل على أن المراد به أهلها حينئذ الذين كان أصلهم منها وسبب الشناء على أهل اليمن اسراهم الى الايمان وقبولهم وقد تقدم قبولهم البشري حين لم تقبلها بنو عقيم في أول بدء الخلق وسيأتي بقية شرحه في أول المناقب وبيان الاختلاف بقوله الايمان يمان وقوله قرنا الشيطان أي جابرا رأسه قال الخطابي ضرب المثل

جعفر بن ربيعة عن الأعرج  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إذا سمعتم صباح الديكة  
فاسألوا الله من فضله فإنها  
رأت ملكا وإذا سمعتم نحيق  
الجعر فقولوا يا الله من  
الشیطان فإنها رأت شيطانا  
\* حدثنا اسحق أخبرنا  
روح قال أخبرنا ابن جريج  
قال أخبرني عطاء سمع  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنهما قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا كان  
جنب الليل أو أمسيتم فكفوا  
صياحكم فان الشياطين  
تتشرحين فاذا ذهبت  
ساعة من الليل فلوهم  
وأغلقوا الابواب واذكروا  
اسم الله فان الشيطان  
لا يفتح بابا مغلقا \* قال  
وأخبرني عمرو بن دينار سمع  
جابر بن عبد الله نحوه ما أخبرني  
عطاء ولم يذكر واذكروا اسم  
الله \* حدثنا موسى بن  
اسماعيل حدثنا وهيب عن  
خالد عن محمد بن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
فقدت أمة من بني إسرائيل  
لا يدري ما فعلت واني  
لا أراها الا القار اذا وضع

بقري الشيطان فيما لا يحمد من الامور وقوله أرق أفعدت أي ان غشاء قلب أحدكم رقيق واذارق  
الغشاء أسرع نذوذ الشيء الى ما وراءه \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة (قوله عن جعفر بن  
ربيعة) هذا الحديث مما تنفق عليه الأئمة الخمسة أصحاب الاصول على اخرجه عن شيخ واحد وهو  
قتيبة بهذا الاسناد (قوله اذا سمعتم صباح الديكة) بكسر المهملة وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكرو  
الدجاج وللديك خصصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه يفسط أصواته فيها تنفسا سيطا  
لا يكاد يتفاوت ويؤالى صباحه قبل الفجر وبعده لا يكاد يحطى سواء طال الليل أم قصر ومن ثم  
أفتى بعض الشافعية باعتماد الديك المجرب في الوقت ويؤيده الحديث الذي سأذكره عن زيد بن خالد  
(قوله فانها رأت ملكا) بفتح اللام قال عياض كان السبب فيه رجاء تأمين الملائكة على دعائه  
واستغفارهم له وشهادتهم له بالاخلاص ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين تبركا  
بهم وصحح ابن حبان وآخر جبه أبو داود وأحمد من حديث زيد بن خالد رفعه لا تسبوا الديك فانه  
يدعو الى الصلاة وعند البرار من هذا الوجه سبب قوله صلى الله عليه وسلم ذلك وان ديك صرخ  
فلعن رجل فقال ذلك قال الحلبي يؤخذ منه ان كل من استفيد منه الخير لا ينبغي ان يسب ولا  
أن يستهان به بل يكرم ويحسن اليه قال وليس معنى قوله فانه يدعو الى الصلاة أن يقول بصوته  
حقيقة صلوا أو حاث الصلاة بل معناه ان العادة جرت بانه يصرخ عند طلوع الفجر وعند الزوال  
فطرة فطره الله عليها (قوله واذا سمعتم نحيق الجعر) زاد النسائي والحاكم من حديث جابر ونباح  
الكلاب (قوله فانها رأت شيطانا) زوى الطبراني من حديث أبي رافع رفعه لا ينطق الجار حتى  
يرى شيطانا أو يتمثل له شيطان فاذا كان ذلك فاذا كروا الله وصلوا على قال عياض وفائدة الامر  
بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته فلجأ الى الله في دفع ذلك قال الداودي يتعلم من  
الديك خمس خصال حسن الصوت والقيام في السجود والغيرة والسجاء وكثرة الجماع \* السادس  
حديث جابر وأورده من وجه آخر وسيأتى شرحه في أثناء هذا الباب والقائل قال وأخبرني عمرو هو  
ابن جريج واسحق المذكور في أوله هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم ويحتمل أن يكون ابن منصور  
وقد أهمل المزني في الاطراف تبع الخلف عزوه الى هذا الموضع \* السابع حديث أبي هريرة (قوله  
عن خالد) هو الخدام ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون الى أبي هريرة (قوله واني لا أراها  
الا القار) باسكان الهمزة وعند مسلم من طريق أخرى عن ابن سيرين بلفظ القارة مسخوآية ذلك  
أنه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن الابل فلا تشربه (قوله فحدثت كعبا)  
قائل ذلك هو أبو هريرة ووقع في رواية مسلم فقال له كعب أنت سمعت هذا (قوله فقلت أفأقرأ  
التوراة) هو استقهام انكار وفي رواية مسلم أفأقرأت على التوراة وفيه ان أبا هريرة لم يكن يأخذ  
عن أهل الكتاب وان الصحابي الذي يكون كذلك اذا أخبر بما لا يحال للرأى والاجتهاد فيه يكون  
للحديث حكم الرفع وفي سكوت كعب عن الرد على أبي هريرة دلالة على تورعه وكانهمما جميعا لم  
يلقهما حديث ابن مسعود قال وذ كر عند النبي صلى الله عليه وسلم القردة والخنازير فقال ان الله  
لم يجعل للمسخ نسلا ولا عقبا وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك وعلى هذا يحمل قوله صلى الله  
عليه وسلم لا أراها الا القار وكأنه كان يظن ذلك ثم أعلم بانها ليست هي قال ابن قتيبة ان صح هذا

لها ألبان الابل لم تشرب واذا وضع لها ألبان الشاة شربت فحدثت كعبا فقال أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بقوله قلت  
نعم فقال لي ما أقرأ التوراة

\* حدثنا سعيد بن عفيرة عن ابن (٢٥٢) وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن عروة يحدث عن عائشة رضي الله

عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع الفويسق ولم أسمعه أمره بقتله وزعم سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتله \* حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شبة عن سعيد بن المسيب أن أم شريك أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل الوزع \* حدثنا عبيد بن عمير حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفتين فإنه يطمس البصر ويصيب الحبل \* تابعه جاد بن سلمة أخبرنا أسامة \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني أبي عن عائشة قالت أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الأبرو وقال أنه يصيب البصر ويذهب الحبل \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن أبي عدي عن أبي يونس القشيري عن ابن أبي مليكة أن ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى قال إن النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلح حية فقال

الحديث والافالقردة والخنازيري الممسوخ بأيمانها أو الدت (قلت) الحديث صحيح وسياق مزيد لذلك في أواخر أحاديث الأنبياء \* الثامن حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع فويسق ولم أسمعه أمره بقتله هو قول عائشة رضي الله عنها قال ابن التين هذا لا حجة فيه لأنه لا يلزم من عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظ غيرها كآثري (قلت) قد جاء عن عائشة من وجه آخر عند أحمد وابن ماجه أنه كان في يدها رمح موضوع فسلات فقالت تقتل به الوزع فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا أن إبراهيم لما أتى في النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزع فإنها كانت تنفخ عليه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها انتهى والذي في الصحيح أصح وأصل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة وأطلقت لفظ أخبرنا مجازاً أي أخبر الصحابة كما قال ثابت البناني خطبنا عمران وأراد أنه خطب أهل البصرة فإنه لم يسمع منه والله أعلم (قوله) وزعم سعد بن أبي وقاص (قائل ذلك يحتمل أن يكون عروة فيكون متصلاً فإنه سمع من سعد ويحتمل أن تكون عائشة فيكون من رواية القرين عن قريبه ويحتمل أن يكون من قول الزهري فيكون منقطعاً وهذا الاحتمال الأخير أرجح فإن الدارقطني أخرجه في الغرائب من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معاً عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع فويسق وعن ابن شهاب عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزع وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب وليس عندهم حديث سعد وقد أخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر ابن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزع وسماه فويسقا وكان الزهري وصله لمعمر وأرسله ليونس ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ولا من أصحاب الأطراف فقلت الحمد التاسع حديث أم شريك أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزع هكذا أو رده مختصراً وسياقياً بآتم من هذا في قصة إبراهيم من أحاديث الأنبياء وقد تقدم في الذي قبله حديث عائشة بآتم منه وأم شريك اسمها غزيرة بالمعجمتين مصغر وقيل غزيلة يقال هي عامرة قرشية ويقال أنصارية ويقال دوسية \* العاشر حديث عائشة في قتل ذى الطفتين والابترأ ورده بإسنادين إليها في كل واحد منهما وأورد بعده حديث ابن عمر في ذلك عن أبي لبابة من وجهين وقد تقدم من وجه آخر في أول الباب (قوله) في أول طريق حديث عائشة تابعه جاد بن سلمة يريدان جاداً تابع أباً أسامة في روايته إياه عن هشام واسم أبي أسامة أيضاً جاد ورواه جاد بن سلمة وصلها أحمد عن عفان عنه (قوله) عن أبي يونس القشيري هو حاتم بن أبي صغيرة وهو بصري ومن دونه وأما من فوقه فدنني (قوله) أن ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى هو بفتح النون وفاعل نهى هو ابن عمر وقد بين بعد ذلك سبب نهيه عن ذلك وكان ابن عمر أولاً يخذلهم أمره صلى الله عليه وسلم بقتل الحيات وقد أخرج أبو داود من حديث عائشة مر فوعا قتلوا الحيات فن تركهن مخافة أنهن فليس مني (قوله) أن النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلح حية هو بكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها مجمة وهو جلد لها كذا وقع هذا مر فوعا وأخرجه مسلم من وجه آخر موقوفاً فخرج من طريق الليث عن نافع أن أبا لبابة ككلم ابن عمر ليفتح له باباً في داره يستقرب بها إلى المسجد فوجد الغلمان جلد جبان فقال ابن عمر التمسوه فاقبلوه فقال أبو لبابة

انظروا أين هو فنظروا فقالوا اقتلوه فكنت أقتلها الذلف لفتيت أبا لبابة فأخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوه



لا تقتلوا الجنان الاكل أبتري طفيتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه \* حدثنا (٢٥٣) مالك بن اسمعيل حدثنا جابر بن

حازم عن نافع عن ابن عمر  
أنه كان يقتل الحيات فحدثه  
أبوليابة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم نهى عن قتل  
جنان البيوت فأمره أن يقتلها  
\* (باب إذا وقع الذباب في  
شراب أحدكم فليغمسه فان في  
أحد جناحيه داء وفي الآخر  
شفاء) \* وخمس من الدواب  
فواسق يقتلن في الحرم  
\* حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن  
زريع حدثنا معمر عن  
الزهري عن عروة عن عائشة  
رضي الله عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال خمس  
فواسق يقتلن في الحرم  
الفأرة والعقرب والحديا  
والغراب والكلب العقور  
\* حدثنا عبد الله بن مسلمة  
أخبرنا مالك عن عبد الله بن  
دينار عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم ما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال خمس  
من الدواب من قتلن وهو  
محرم فلا جناح عليه العقرب  
والفأرة والكلب العقور  
والغراب والحداة \* حدثنا  
مسدد حدثنا حماد بن زيد  
حدثنا كثير عن عطية عن  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنه ما رفعه قال خروا  
الآنية وأوكتوا الاسقية  
وأجفوا الابواب واكنثوا  
صبيانكم عند المساء فان

لا تقتلوه ومن طريق يحيى بن سعيد وعمر بن نافع عن نافع نحوه ويحتمل أن تكون القصة وقعت  
مرتين وبذلك قول ابن عمر في هذه الرواية وكنت أقتلها بذلك وهو القائل فليقتل أبا ليابة  
(قوله لا تقتلوا الجنان الاكل ذي طفتين) ان كان الاستثناء متصلا فليس فيه تعقب على من زعم  
ان ذا الطفتين والابتر ليس من الجنان ويحتمل أن يكون منقطعاً أي لكن كل ذي طفتين  
فاقتلوه والجنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحبة الصغيرة وقيل الرقيقة الخفيفة  
وقيل الدقيقة البيضاء \* الحادي عشر حديث عائشة وابن عمر في الخمس التي لا جناح على المحرم في  
قتلن وقع في حديث عائشة الحديا وفي حديث ابن عمر الحداة والحديا بصيغة التصغير وقد ذكر  
ثابت في الدلائل هذه الصيغة وقال الصواب الحديا أو الحدية أي بهمزة وزيادة هاء أو بالتشديد  
بغير همزة قال والصواب أن الحديا ليس من هذا وانما هو من التحدي يقولون فلان يتحدى فلانا  
أي ينازعه ويغالبه وعن ابن أبي حاتم أهل الجاز يقولون لهذا الطائر الحديا ويجمعهونه الحدادى  
وكلاهما خطأ وأما الأزهري فصوره وقال الحديا تصغير الحدى وقد تقدم شرح الحديث  
مستوفى في كتاب الحج \* (نبية) \* وقع في رواية السرخسي هنا باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم  
فليغمسه ولا معنى لذكره هنا ووقع عنده أيضاً باب خمس من الدواب فواسق وسقط من رواية غيره  
وهو أولى \* الثاني عشر حديث جابر (قوله حدثنا كثير) هو ابن شظير بكسر المعجمة وسكون  
النون بعد هاء طاء معجمة بصرى قد قال فيه ابن معين ليس بشيء قال الحاكم مراده بذلك انه ليس له  
من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال أحمد وقال ابن عدى أرجو  
أن تكون أحاديثه مستقيمة (قلت) وماله في البخاري سوى هذا الحديث وقد تربع عليه كما تراه في  
آخر الحديث وآخر في السلام على المصلى وله متابع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر (قوله  
رفعه) كذا هنا ووقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم (قوله خروا الآنية) أي غطوها ومضى في الرواية التي في صفة بليس وخبرناه لؤاذ كر  
اسم الله ولو أن تعرض عليه شيئاً وهو بصم الراى بكسرها وسيأتي مزيد لذلك في الاثر به (قوله  
وأوكتوا) بكسر الكاف بعدها همزة أي اربطوها وشدها والوكاء اسم ما يسد به فم القربة  
(قوله وأجفوا) بالجيم والفاء أي أغلقوها تقول أجفت الباب إذا أغلقته وقال الترازى تقول  
جفأت الباب أغلقته قال ابن التين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان أجفوا لا مفعول  
وجفأت لا مفعول زاد في الرواية الماضية وأغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان  
لا يفتح باباً مغلقاً (قوله واكفوا) بهمزة وصل وكسر الفاء ويجوز ضمها بعد هاء مثناة أي  
ضموهم اليكم والمعنى امنعوهم من الحركة في ذلك الوقت (قوله عند المساء) في الرواية المتقدمة في  
هذا الباب إذا جف الليل أو أمسيتم فكفوا صبيانكم (قوله فان للجن انتشاراً وخطفة) بفتح الخاء  
المعجمة والطاء المهملة والفاء في الرواية الماضية فان الشياطين تنشر حينئذ وإذا ذهبت ساعة من  
الليل وفي رواية الكشميني فاذا ذهب وكأنه ذكره باعتبار الوقت (قوله فان النوى يسقة) هي  
الفأرة قد تقدم تفسير ذلك في الحج (قوله اجترت) بالجيم وتشديد الراء في رواية الاسماعيلي ربما  
جرت وسيأتي في الاستئذان حديث ابن عمر مر فوعا لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون قال  
النوى هذا عام يدخل فيه نار السراج وغيره وأما القناديل المعلقة فان خيف بئسها حريق

للجن انتشاراً وخطفة وأطفئوا المصابيح عند الرقاد فان النوى يسقة ربما اجترت القليلة فأجرت أهل البيت

\* قال ابن جرير وحبيب  
عن عطاء فان للشياطين  
\* حدثنا عبد بن عبد الله  
أخبرنا يحيى بن آدم عن  
اسرائيل عن منصور عن  
ابراهيم عن علقمة عن  
عبد الله قال كناع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في غار  
فنزلت والمرسلات عرفا فانا  
لثلاثة اهامن فيه اذ خرجت  
حية من جحرها فابتدريها  
لثقلها فانسبتنا فدخلت  
جحرها فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقت شركم كما  
وقيت شرها \* وعن اسرائيل  
عن الاعمش عن ابراهيم عن  
علقمة عن عبد الله مثله  
قال وانا لثلاثة اهامن فيه  
رطبة \* وتابعه ابو عوانة عن  
مغيرة وقال حفص و ابو  
معاوية وسليمان بن قرقم  
عن الاعمش عن ابراهيم عن  
الاسود عن عبد الله \* حدثنا  
نصر بن علي اخبرنا عبد  
الاعلى حدثنا عبد الله بن  
عمر عن نافع عن ابن عمر عن  
الله عنهم عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال دخلت  
امرأة النار في هرة بطتها  
فلم تطعمها ولم تدعها تاكل  
من خشاش الارض \* قال

دخلت في ذلك وان حصل الامن منها كما هو الغالب فلا بأس به الانتفاء العلة وقال القرطبي  
جميع أو أمر هذا الباب من باب الارشاد الى المصلحة ويحتمل أن تكون للنسب ولا سيما في حق من  
يفعل ذلك بنمة امتثال الامر وقال ابن العربي ظن قوم ان الامر بملق الابواب عام في الاوقات  
كلها وليس كذلك وانما هو مقيد بالليل وكان اختصاص الليل بذلك لان النهار غالب المحل السقوط  
بخلاف الليل والاصل في جميع ذلك يرجع الى الشيطان فانه هو الذي يسوق الفارة الى حرق  
الدار **(قوله)** قال ابن جرير وحبيب عن عطاء فان للشياطين يعني أن ابن جرير وحبيب هو  
المعلم ورواه هذا الحديث عن عطاء عن عائشة كما رواه كثير بن شظير الا انها قالوا في روايتهم فان  
لشيطان أن يدل قول كثير في روايته فان اللين ورواية ابن جرير قد تقدمت موصولة في أوائل هذا  
الباب ورواية حبيب وصلها أحمد وأبو يعلى من طريق جاد بن سلمة عن حبيب المذكور  
\* الحديث الثالث عشر حديث ابن مسعود في قصة الحية **(قوله)** وعن اسرائيل عن الاعمش يعني  
أن يحيى بن آدم رواه عن اسرائيل عن شيخين أفردهما ولم يختلف عليه في أنه من رواية ابراهيم  
وهو الخعي عن علقمة **(قوله)** رطبة أي غضة طرية في أول ما تلاها ووصفت هي بالرطوبة  
والمراد بالرطوبة رطوبة فيه أي انهم أخذوها عنه قبل أن يحرقه من تلاها ويحتمل أن  
يكون وصفها بالرطوبة بلسانها وان كان خيرا بالنسبة اليهم وفيه جواز قتل الحية في الحرم  
ايها هو شر بالنسبة اليها وان كان خيرا بالنسبة اليهم وفيه جواز قتل الحية في الحرم  
وجواز قتلها في جحرها والجحر بضم الجيم وسكون المهملة معروف \* الحديث الرابع عشر  
والخامس عشر حديث ابن عمر وأبي هريرة معا وهو من طريق عبيد الله بالتصغير وهو ابن عمر  
العمري عن نافع عن ابن عمر وعن سعيد المقبري عن أبي هريرة والقائل قال وحدثنا عبيد الله  
هو ابن عبد الاعلى المذكور في الاسناد المذكور وهو ابن عبد الاعلى البصري **(قوله)** وتابعه  
ابو عوانة عن مغيرة أي عن ابراهيم وطريق أبي عوانة سألني في تفسير المرسلات **(قوله)** وقال  
حفص هو ابن غياث **(قوله)** وأبو معاوية وسليمان بن قرقم عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن  
عبد الله يعني ان هؤلاء الثلاثة خالفوا اسرائيل فجعلوا الاسود بدل علقمة ورواية حفص وصلها  
المؤلف في الحج وأما رواية أبي معاوية فاخرجهما أحد عنه وهي عند مسلم وأما رواية سليمان بن  
قرم فلم أقف عليها موصولة **(قوله)** دخلت امرأة لم أقف على اسمها ووقع في رواية انها حيرة وفي  
أخرى أنها من بني اسرائيل وكذا المسلم ولا تضاد بينهما لان طائفة من حير كانوا قد دخلوا في  
اليهودية فنسبت اليها تارة والى قبيلتها أخرى وقد وقع ما يدل على ذلك في كتاب البعث للبيهقي  
وأبداه عياض احتمالا وأعرب النووي فانكره **(قوله)** في هرة أي بسبب هرة ووقع في رواية همام  
عن ابي هريرة عند مسلم من جراهرة وهو بمعناه وجرافتح الجيم وتشديد الراء مقصور ويجوز  
فيه المد والهرة أثى السنور والهرا الذكر ويجمع الهرة على هرة كقرد وقردة وتجمع الهرة على  
هر كقربة وقر ب ووقع في حديث جابر الماضي في الكسوف وعرضت على النار فرائت فيها  
امرأة من بني اسرائيل تعذب في هرة لها الحديث **(قوله)** من خشاش الارض بفتح المجهمة  
ويجوز ضمها وكسرهما ومجمعتين بينهما ما ألف الاولى خفيفة والمراد هوام الارض وحشراتهما  
من فارة ونحوها وحكي النووي أنه روى بالحاء المهملة والمراد نبات الارض قال وهو ضعيف

أوغلط وظاهر هذا الحديث أن المرأة عذبت بسبب قتل هذه الهرة بالحبس قال عياض يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بالنار حقيقة أو بالحساب لأن من نوقش الحساب عذب ثم يحتمل أن تكون المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيدت عذابا بسبب ذلك أو مسلمة وعذبت بسبب ذلك قال النووي الذي يظهر أنها كانت مسلمة وانما دخلت النار بهذه المعصية كذا قال ويؤيد كونها كافرة ما أخرجه البيهقي في البعث والنشور وأبو نعيم في تاريخ أصبهان من حديث عائشة وفيه قصة لها مع أبي هريرة وهو بتمامه عند أحمد وفيه جواز اتخاذ الهرة ورباطها إذا لم يهرمل أطعامها وسقيها ويلتحق بذلك غير الهرة مما في معناها وإن الهرة لا يملك وانما يجب إطعامه على من حبسه كذا قال القرطبي وليس في الحديث دلالة على ذلك وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة كذا قال النووي وفيه نظر لأنه ليس في الخبر أنها كانت في ملكها لكن في قوله هرة لها كما هي رواية همام ما يقرب من ذلك \* الحديث السادس عشر حديث أبي هريرة (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله رزقني من الانبياء) قيل هو العزيز وروى الحكيم الترمذي في النوادر أنه موسى عليه السلام وبذلك جزم الكلأباذي في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير (قوله فلدغته) بالذال المهملة والغين المعجمة أي قرصته وليس هو بالذال المعجمة والعين المهملة فإن ذال معناه الاحراق (قوله فأمر بجهازه) بفتح الجيم ويجوز كسر هاء بعد هاء أي متاعه (قوله ثم أمر ببيتها فأحرق) أي بيت النمل وفي رواية الزهري المسامحة في الجهاد فأمر بترية النمل فأحرقه وقربة النمل موضع اجتماعهن والعرب تفرق في الاوطان فيقولون لسكن الانسان وطن ولمسكن الابل عطن وللاسد عرين وغابة وللطبي كئس وللدب جار وللطائر عرش وللزبور كور وللبرقع نافق وللنمل قرية (قوله فهلاخله واحدة) يجوز فيه التنبص على تقدير عامل محذوف تقديره فهلا حرقته واحدة وهي التي آذنت بخلاف غير هافلم يصر منها جنابة واستدل بهذا الحديث على جواز احراق الحيوان المؤذى بالنار من جهة أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يأت في شرعنا ما يرفع ولا سيما ان ورد على لسان الشارع ما يشعر باستحسان ذلك لكن ورد في شرعنا النهي عن التعذيب بالنار قال النووي هذا الحديث محمول على أنه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فإنه لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة وأما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل الحديث ابن عباس في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والتخلة انتهى وقد قيد غيره كالخطابي انتهى عن قتله من النمل بالسليمان وقال البغوي النمل الصغير الذي يقال له الذي يجوز قتله ونقوله صاحب الاستقصاء عن الصبري وبه جزم الخطابي وفي قوله ان القتل والاحراق كان جائزا في شرع ذلك النبي نظر لأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلا ورأسا إذا ثبت أن الأذى طبعه وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذني يقال ان لهذه القصة سببا وهو ان هذا النبي مر على قرية أهل كلهم الله تعالى بذنوب أهلها فوقف متحججا فقال يارب قد كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترف ذنبا ثم نزل تحت شجرة فخرت له هذه القصة فنهى الله جل وعلا على ان الجنس المؤذى يقتل وان لم يؤذى تقتل أولاده وان لم تبلغ الأذى انتهى وهذا هو الظاهر وان ثبت هذه القصة نعين

وحدثنا عبيد الله عن سعيد  
القهـ ـبرى عن أبى هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مثله \* حدثنا اسمعيل بن أبى  
أويس قال حدثنى مالك عن  
أبى الزناد عن الأعرج عن  
أبى هريرة رضى الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال نزل نبي من الانبياء  
تحت شجرة فلدغته غلة  
فأمر بجهازة فأخرج من  
تحت شتم أمر ببيتها فأحرق  
بالنار فأوحى الله اليه فهلا  
غلة واحدة

\*(باب اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فان في إحدى جناحيه داء وفي الاخرى شفاء)\* حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان ابن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال أخبرني عبيد الله بن حنين قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول

قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم لينزعه فان في إحدى جناحيه داء والاخرى شفاء\* حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا اسحق الأزرق حدثنا عوف عن الحسن وابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غفر لامرأة مومنة ماتت بكب على رأس ركي يلمث قال كادية له العطش فنزعت خفها فأوثقت به بخمارها فترعت له من الماء فغفر لها بذلك\* حدثنا علي ابن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهري كما أنك ههنا أخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن أبي طلحة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة\* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب\* حدثنا موسى بن اسمعيل

المصير اليه والحاصل أنه لم يعاتب ان ذكر الما فعمل بل جوابا له وايضا الحكمة شمول الهلاك لجميع أهل تلك القرية فغضب له المثل بذلك أي اذا اخطأ من يستحق الاهلاك بغيره وتعين اهلاك الجميع طريقا الى اهلاك المستحق جازا هلاك الجميع ولهذا انظر كترس الكفار بالمسلمين وغير ذلك والله سبحانه أعلم وقال الكرماني الغل غير مكاف فكيف أشير في الحديث الى أنه لو أحرقت نملة واحدة جازمع ان القصص انما يكون بالمثل لقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ثم أجاب بتجوز ان التحريق كان جائزا عنده ثم قال يرد على قولنا كان جائزا لو كان كذلك لما دام عليه واجاب بأنه قد يذم الرفيع القدر على خلاف الاولى انتهى والتعبير بالذم في هذا اليليق ب مقام النبي فينبغي أن يعبر بالعتاب وقال القرطبي ظاهر هذا الحديث أن هذا النبي انما عاتبه الله حيث اتهم نفسه باهلاك جميع آذانه واحد وكان الاولى به الصبر والصفح وكأنه وقع له ان هذا النوع مؤذني آدم وحرمة بني آدم أعظم من حرمة الحيوان فلما انفرد هذا النظر ولم ينضم اليه التشفي لم يعاتب قال والذي يؤيد هذا التسلسل بأصل عصمة الانبياء وانهم أعلم بالله وباحكامه من غيرهم وأشدهم له خشية انتهى\*(تكملة)\* النملة واحدة النمل وجع الجمع نمل والنمل أعظم الحيوانات حيلة في طلب الرزق ومن عجيب أمره أنه اذا وجد شيبأ ولو قل أنذر الباقيين ويحتكر في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العفن على الحب أخرجه الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخذها تعاريج لئلا يجري اليها ماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل أنقل منه غيره والذرق النمل كالزنبور في النحل (قوله) أمة من الامم مسجحة (٣) استدلل به على ان الحيوان يسبح الله تعالى حقيقة ويتأيد به قول من حل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده على الحقيقة وتعقب بان ذلك لا يمنع الحمل على الجواز بأن يكون سببا للتسبيح\* الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة في الذباب اذا وقع في الاناء وسيأتي شرحه في كتاب الطب\*(تنبيه)\* وقع قبل هذا الحديث في رواية أبي ذر عن بعض شيوخه باب اذا وقع الذباب وساقه بلفظ الحديث وحذف عند الباقيين وهو أولى فان الاحاديث التي بعده لا تعلق لها بذلك كما تقدم نظيره\* الحديث الثامن عشر حديث أبي هريرة في المرأة التي سقت الكلب وسيأتي شرحه في أواخر احاديث الانبياء في ترجمة عيسى بن مريم\* الحديث التاسع عشر حديث أبي طلحة في الصورة وسيأتي شرحه في كتاب اللباس\* الحديث العشرون حديث ابن عمر قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب وسيأتي شرحه في كتاب الصيد\* الحديث الحادي والعشرون حديث أبي هريرة من أمسك كلبا ينقص من عمله وقد تقدم شرحه في المزارعة\* الحديث الثنائي والعشرون حديث سفيان بن أبي زهير في المعنى وسبق شرحه ههنا أيضا\*(خاتمة)\* اشمل كتاب بدء الخلق من الاحاديث المرفوعة على مائة وستين

حدثنا همام عن يحيى حدثني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وتسعون أمسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراطا لال كلب حرت أو ماشية\* حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا سليمان قال أخبرني يزيد بن خصيفة قال أخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان بن أبي زهير الشنبي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرع ولا ضرعان نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي ورب هذه القبلة (٣) قول الشارح أمة من الامم مسجحة لم يؤيد في الصحيح الذي بأيدينا ولا في نسخة التي شرح عليها القسطلاني ولعلها نسخة أخرى شرح عليها المؤلف رحمه الله اهـ مسجحة

حديثا المعلق منها اثنان وعشرون طريقا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى ثلاثة وتسعون حديثا والخالص سبعة وستون حديثا واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث عمران ابن حصين في بدء الخلق وحديث عوفيه وحديث أبي هريرة تسكو الشمس والقمر وحديث ابن عباس في زيارة جبريل وحديث ابن عمر في الكلب وحديث يعلى بن أمية ونادوا يا مال وحديث ابن مسعود في رؤية جبريل وحديث عائشة في الرؤية وحديث عمران اطلعت في الجنة وحديث سهل في درجات الجنة وحديث أنس في الجنة شجرة وحديث أبي هريرة فيه وحديث ابن عباس في الحى وحديث عائشة في قتل والد الحذيفة وحديث أبي هريرة اذا وقع الذباب في الاناء وفيه عن الصحابة ومن بعدهم أربعون أثرا والله جل وعلا أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب أحاديث الانبياء)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(كتاب أحاديث الانبياء)\*

(باب خلق آدم وذريته)\*

صلصال طين خلط برمل

فصلصل كما يصلصل الفخار

كذا في رواية كريمة في بعض النسخ وفي رواية أبي علي بن شبيب نحوه وقدم الآية الاتية في الترجمة على الباب ووقع في ذكر عدد الانبياء حديث أبي ذر مرفوعا عنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل منهم ثمانمائة وثلاثة عشر صحبه ابن حبان والانبيا جمع نبي وقد قرئ بالهمز فقل هو الاصل وتركه تسهيل وقيل الذي بالهمز من النبوا الذي بغير همز من النبوة وهي الرفعة والنبوة نعمة عين من يشاء ولا يبلغها أحد بعلمه ولا كشفه ولا يسـ تحقها باستعداد اولايته ومعناها الحقيق شرعا من حصلت له النبوة وليست راجعة الى جسم النبي ولا الى عرض من أعراضه بل ولا الى علمه بكونه نبيا بل المرجع الى اعلام الله بأن نبأك أو جعلتك نبيا وعلى هذا فلا تبطل بالموت كما لا تبطل بالنوم والغفلة ﴿قوله﴾ **باب** خلق آدم وذريته ذكر المصنف آثارا ثم أحاديث تتعلق بذلك ومما لم يذكره مارواه الترمذي والنسائي والبخاري وصححه ابن حبان من طريق سعيد المقبري وغيره عن أبي هريرة مرفوعا ان الله خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان جأسا سمنونا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان صلصالا كالنخار كان ابليس يربه فقول لقد خلقت لامر عظيم ثم ففخ الله فيه من روحه وكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك الحديث وفي الباب عدة أحاديث منها حديث أبي موسى مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضتها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان ومنها حديث أنس رفعه لما خلق الله آدم تركه ماشاء أن يدعه فجعل ابليس يطيف به فلما رآه أجوف عرف أنه لا يتمالك رواه أحمد ومسلم وآدم اسم سرياني وهو عند أهل الكتاب آدم باشباع فتحة الدال بوزن خاتام ووزنه فعال وامتنع صرفه للجمجمة والعلمية وقال الثعلبي التراب بالعبرانية آدم فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل هو عربي جزم به الجوهرى والحوالىقي وقيل هو بوزن أفعل من الادمة وقيل من الاديم لانه خلق من أديم الارض وهذا عن ابن عباس ووجهه بأنه يكون كاعين ومنع الصرف للوزن والعلمية وقيل هو من أدمت بين الشيتين اذا خلطت بينهما لانه كان مأموطينا فخلطاجيما (قوله) صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار هو تفسير الفراء هكذا ذكره وقال أبو عبيدة الصلصال اليابس الذي لم تصبه نار فاذا انقرته صل فسمعت له صلصلة فاذا

طبخ بالنار فهو بخار وكل شيء له صوت فهو اتصال وروى الطبري عن قتادة بأسناد صحيح نحوه  
(قوله) ويقال منتن يريدون به صل كما يقولون صر الباب وصر صر عند الاغلاق مثل كبكته  
يعني كبكته) أما تفسيره بالمنتن فرواه الدبري عن مجاهد وروى عن ابن عباس ان المنتن نفسه  
المنون وأما بقية فكأنه من كلام المصنف (قوله) فرت به استمر به الحل فأتمته) هو قول أبي  
عبدة (قوله) أن لا تسجد أن تسجد يعني أن لا زائدة وأخذ من كلام أبي عبدة وكذا قاله  
وزادوا من حروف الزوائد كما قال الشاعر

وتلحيني في اللهو أن لأحبه \* وللهوداع دائب غير غافل

وقيل ليست زائدة بل فيه حذف تقديره ما منعك من السجود فحملك على أن لا تسجد (قوله)  
وقول الله عز وجل وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) كذا وقع هنا ووقع  
في رواية أبي علي بن شبيب في صدر الترجمة وهو أولى ومثله للنسفي ولبعضهم هنا باب والمراد  
بالخليفة آدم أسنده الطبري من طريق ابن سابط مرفوعا قال والأرض مكة وذكر الطبري أن  
مقتضى ما نقله السدي عن مشايخه أنه خليفة الله في الأرض ومن وجه آخر أنهم يعنون بن آدم  
يختلف بعضهم بعضا ومن ثم قالت الملائكة أتعجل فيها من نفسك فيها الآية وحكي الماوردي  
قولين آخرين أنه خليفة الملائكة أو خليفة الجن وكل منهما بائنا على أنه كان في الأرض من سكنها  
قبل آدم وذكر الطبري قال زعم أبو عبدة أن أذني قوله وإذا قال ربك صله ورد عليه فقال القرطبي  
ان جميع المنسرين ردوه حتى قال الزجاج انها جراءة من أبي عبدة (قوله) لما عليها حافظ الاعليها  
حافظ) واصله ابن أبي حاتم وزاد الاعليها حافظ من الملائكة وقال أبو عبدة في قوله ان كل نفس  
لما عليها حافظ ما زائدة (قوله) في كبد في شدة خلق) هو قول ابن عباس أيضا رويناه في تفسير  
ابن عيينة بأسناد صحيح وزاد في آخره ثم ذكر مولده ونبات أسنانه وأخرجه الحارثي في المستدرک  
وقال أبو عبدة الكبد الشدة قال ليبد

يا عين هلا بكيت أرباد \* قنوا قام الخصوم في كبد

(قوله) ورياشا المال) هو قول ابن عباس أيضا واصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه  
(قوله) وقال غيره الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس) هو قول أبي عبدة وزاد تقول  
أعطاني ريشه أي كسوته قال والرياش أيضا المعاش (قوله) ما تمنون النطفة في أرحام النساء) هو  
قول الفراء قال يقال أمني ومني والاول أكثر وقوله تمنون يعني النطف اذا قدفت في أرحام  
النساء أنتم تخلقون ذلك أم نحن (قوله) وقال مجاهد على رجعه لقادر النطفة في الاحليل) واصله  
الفريابي من طريق ابن أبي نجيج عنه وقيل معناه قادر على رجع النطفة التي في الاحليل الى  
الصلب وهو محتمل ويعكر على تفسير مجاهد أن بقية الآيات دالة على أن الضمير للانسان ورجعه  
يوم القيامة لقوله يوم تبلى السرائر إلى آخره (قوله) كل شيء خلقه فهو شفع السماء شفع والوتر  
الله) هو قول مجاهد أيضا واصله الفريابي والطبري ولفظه كل خلق الله شفع السماء والارض  
والبر والبحر والجن والانسان والشمس والقمر ونحو هذا شفع والوتر الله وحده وبهذا زال  
الاشكال فان ظاهر ايراد المصنف في اقتصاره على قوله السماء شفع يعتبر عليه بأن السموات  
سبع والسبع ليس بشفع وليس ذلك مراد مجاهد وانما مراده أن كل شيء له مقابل يقابله

ويقال منتن يريدون به صل كما  
يقولون صر الباب وصر صر  
عند الاغلاق مثل كبكته  
يعني كبكته فرت به استمر به  
الحل فأتمته أن لا تسجد  
أن تسجد وقول الله عز وجل  
وإذا قال ربك للملائكة إني  
جاعل في الأرض خليفة  
قال ابن عباس لما عليها  
حافظ الاعليها حافظ في كبد  
في شدة خلق ورياشا المال  
وقال غيره الرياش والريش  
واحد وهو ما ظهر من  
اللباس ما تمنون النطفة  
في أرحام النساء وقال مجاهد  
على رجعه لقادر النطفة  
في الاحليل كل شيء خلقه  
فهو شفع السماء شفع والوتر  
الله عز وجل

ويذكر معه فهو بالنسبة إليه شفيع كالسما والارض والجن والانس الى آخره وروى الطبري  
عن مجاهد أيضاً قال في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين الكفر والايان والشقاء والسعادة  
والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء والارض والجن والانس والوتر الله وروى من طريق  
أبي صالح نحوه وأخرج عن ابن عباس من طريق صحيحة انه قال الوتر يوم عرفته والشفيع يوم الذبح  
وفي رواية أيام الذبح وهذا يناسب ما فسر رواه قوله قبل ذلك ولما لعشر أن المراهب عشرين  
الجنة **(قوله في أحسن تقويم في أحسن خلق أسفل سافلين الامن آمن)** هو تفسير مجاهد أخرجه  
الفرجاني ايضاً **(قوله خسر ضلال ثم استثنى فقال الامن آمن)** هو تفسير مجاهد أخرجه الفرجاني  
أيضاً قال في قوله ان الانسان لفي خسر يعني في ضلال ثم استثنى فقال الامن آمن وكأني ذكره  
بالمعنى والافال تلاوة الا الذين آمنوا **(قوله لازب لازم)** يريد تفسير قوله تعالى فاستفتحهم أهم أشد  
خلقاً أم من خلقنا انا خلقناهم من طين لازب وقد روى الطبري عن مجاهد في قوله من طين لازب قال  
لازق ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال من التراب والماء بصير طيناً يلزق وأما تفسيره  
باللازم فكأنه بالمعنى وهو تفسير أبي عبيدة قال معنى اللازم قال التابغة \* ولا يحسبون  
الشر ضريرة لازب \* أي لازم **(قوله ننشئكم في أي خلق نشاء)** كأنه يريد تفسير قوله تعالى وننشئكم  
فيما لاتعلمون وقوله في أي خلق نشاء هو تفسير قوله فيما لاتعلمون **(قوله نسج بجمدك نعظمت)** هو  
تفسير مجاهد نقله الطبري وغيره عنه **(قوله ٣ وقال أبو العالية قتلت آدم هو قوله تعالى ربنا ظلمنا  
أنفسنا)** وصله الطبري باسناد حسن واستشكل بان ظاهر الآيات ان هذا التلقي كان قبل الهبوط  
لان بعده قلنا اهبطوا منها جميعاً ويمكن الجواب بأن قوله قلنا اهبطوا كان سابقاً للتلقي وليس في  
الآيات صيغة ترتيب **(قوله وقال فأزلهما استزلهما يتسنة يتغيرا سن المسنون المتغير جامع حاة  
وهو الطين المتغير)** كذا وقع عند أبي ذر وهو يوههم أنه من كلام أبي العالية وليس كذلك بل هي من  
تفسير أبي عبيدة وكأنه كان في الاصل وقال غيره ووقع في رواية الاصيلي وغيره بجذف قال فكان  
الامر فيه أشكل وقوله فأزلهما أي دعاهما الى الزلة وباراد قوله يتسنة يتغيرا في أثناء قصة آدم ذكر  
بطريق التبعية للمسنون لانه قد يقال انه مشتق منه قال الكرماني هنا بعد ان قال ان تفسير يتسنة  
وأسن لعله ذكره بالتبعية لتو له مسنون وفي هذا تكثير لجم الكتاب لانه كثير القوائد والله أعلم بمقصوده  
**(قلت)** وليس من شأن الشارح أن يعترض على الاصل بمثل هذا ولا ريب أن في ايراد شرح  
غريب الالفاظ الواردة في القرآن فوائد واتعاونه في تكثير الفائدة مردود وهذا الكتاب وان كان  
أصل موضوعه ايراد الاحاديث الصحيحة فان أكثر العلماء فهموا من ايراده أقوال الصحابة  
والتابعين وقتها المصار أن مقصوده أن يكون كتاباً جامعاً للرواية والدراية ومن جملة الدراية  
شرح غريب الحديث وجرت عادته أن الحديث اذا وردت فيه اللفظة غريبة وقعت أو أصلها أو  
نظير في القرآن أن يشرح اللفظة القرآنية فيفيد تفسير القرآن وتفسير الحديث معا والمالم يجد في  
بدء الخلق وقصص الانبياء ونحو ذلك أحاديث توافق شرطه سدد مكانها بيان تفسير الغريب  
الواقع في القرآن فكيف يسوغ نفي الفائدة عنه **(قوله يخصفان أخذ الخفاف من ورق الجنة  
يؤلفان الورق ويخصفان بعضه الى بعض)** هو تفسير أبي عبيدة وروى الطبري عن مجاهد في قوله  
يخصفان قال يرفعان كهشة الثوب وتقول العرب خصفت النعل أي خرزتها **(قوله سواتهما  
كتابة عن فرجهما)** هو تفسير أبي عبيدة ايضاً **(قوله ومتاع الى حين)** الحسين عند العرب من ساعة

في أحسن تقويم في أحسن  
خلق أسفل سافلين الامن  
آمن خسر ضلال ثم استثنى  
فقال الامن آمن لازب لازم  
تنشئكم في أي خلق نشاء  
نسج بجمدك نعظمت  
وقال أبو العالية قتلت آدم  
من ربه كلمات فهو قوله ربنا  
ظلمنا أنفسنا وقال فأزلهما  
استزلهما يتسنة يتغير  
أسن المسنون المتغير  
جامع حاة وهو الطين  
المتغير يخصفان أخذ  
الخفاف من ورق الجنة  
يؤلفان الورق ويخصفان  
بعضه الى بعض سواتهما  
كتابة عن فرجهما ومتاع  
الى حين الحسين عند العرب  
من ساعة

**(٣) قوله وقال أبو العالية  
قتلت الخ كذا في جميع نسخ  
الشارح وهو مخالف لنسخ  
الصحيح التي بايدينا كما ترى  
بالهامش فعلها نسختها الى  
شرح عليها اه مصححه**



الى ما لا يحصى عدده وهو

ههنا الى يوم القيامة قبيله  
جيله الذى هو منهم \* حدثنا  
عبد الله بن محمد حدثنا  
عبد الرزاق عن معمر عن  
همام عن أبي هريرة رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال خلق الله آدم وطوله  
ستون ذراعا فلما خلقه قال  
اذهب فسلم على أولئك من  
الملائكة فاستمع ما يحيونك  
تحيتك وتحيمة ذريتك فقال  
السلام عليكم فقالوا السلام  
عليك ورحمة الله فزادوه  
ورحمة الله فكل من يدخل  
الجنة على صورة آدم فلم يزل  
الخلق ينقص حتى الآن  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا جرير عن عماره عن  
أبي زرعة عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان أول زمرة يدخلون  
الجنة على صورة القمر ليلة  
البدر ثم الذين يلونهم على  
أشد كوكب درى في السماء  
اضاءة لا يولون ولا يتغيطون  
ولا يتفولون ولا يمتشطون  
أمشاطهم الذهب ورشحهم  
المسك ومجامرهم الالوة  
الانجبوج عود الطيب  
وأزواجهم الحور العين  
على خلق رجل واحد على  
صورة أبيهم آدم

(٣) قوله مرفوعا في بعض  
النسخ موقوفا اهـ

الى ما لا يحصى عدده وهو ههنا الى يوم القيامة) قال أبو عبيدة في قوله ومتاع الى حين أى الى وقت  
يوم القيامة ورواه الطبرى من طريق ابن عباس نحوه (قوله قبيله جيله الذى هو منهم) هو تفسير  
أبى عبيدة أيضا وروى الطبرى عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين ثم ذكر المصنف في  
الباب أحد عشر حديثا أفرد الاخير منها باب في بعض النسخ \* الحديث الاول حديث أبي هريرة  
خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا كذا وقع من هذا الوجه وعبد الله الراوى عن معمر هو ابن  
المبارك وقد رواه عبد الرزاق عن معمر فقال خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا وهذه  
الرواية تأتى في أول الاستئذان وقد تقدم الكلام على معنى هذه اللفظة في أشياء كتاب العتق وهذه  
الرواية تؤيد قول من قال ان الضمير لا آدم والمعنى ان الله تعالى أوجده على الهيئة التى خلقه  
عليها لم ينتقل في النسأة أحوالا ولا ترد في الارحام أطوارا كذريته بل خلقه الله رجلا كاملا  
سويا من أول ما نفع فيه الروح ثم عقب ذلك بقوله وطوله ستون ذراعا فعاد الضمير بأصا على آدم  
وقيل معنى قوله على صورته أى لم يشاركه في خلقه أحد اباطالا أقول أهل الطبائع وخص بالذكر  
تنبيه بالاعلى على الأدنى والله أعلم (قوله ستون ذراعا) يحتمل أن يريد بقدر ذراع نفسه ويحتمل أن  
يريد بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند الخطابين والاول أظهر لان ذراع كل أحد بقدر ربعه فلو  
كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده (قوله فلما خلقه قال اذهب فسلم)  
سماأتى شرحه في أول الاستئذان (قوله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم) أى على صفته  
وهذا يدل على أن صفات النقص من سواد وغيره تنقضي عند دخول الجنة وقد تقدم بيان ذلك في  
باب صفة الجنة وزاد عبد الرزاق في روايته ههنا وطوله ستون ذراعا وإثبات الواو فيه ليلا يتوهم أن  
قوله وطوله تفسير لقوله على صورة آدم وعلى هذا فقوله وطوله الى آخره من الخاص بعد العام ووقع  
عند أحمد من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة  
أذرع عرضا وأما ما روى عبد الرزاق من وجه آخر مرفوعا (٣) ان آدم لما أهبط كانت رجلاه في  
الارض ورأسه في السماء فخطه الله الى ستين ذراعا فظاهره أنه كان مفرط الطول في ابتداء خلقه  
وظاهر الحديث الصحيح أنه خلق في ابتداء الامر على طول ستين ذراعا وهو المعتمد وروى ابن أبي  
حاتم بإسناد حسن عن أبي بن كعب مرفوعا ان الله خلق آدم رجلا طولا كثيرا شعر الرأس كأنه  
نخله سمحوق (قوله فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن) أى ان كل قرن يكون نشأته في الطول  
أقصر من القرن الذى قبله فانتفى تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك وقال  
ابن التين قوله فلم يزل الخلق ينقص أى كما يزيد الشخص شيئا فشيئا ولا يتبين ذلك فيما بين الساعتين  
ولا اليومين حتى اذا كثرت الانام تبين فكذلك هذا الحكم في النقص ويشكل على هذا ما يوجد  
الآن من آثار الامم السالفة كديار غودقان مساكنهم تدل على أن قمااتهم لم تكن مفرطة  
الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب السابق ولا شك أن عهدهم قديم وأن الزمان الذى بينهم  
وبين آدم دون الزمان الذى بينهم وبين أول هذه الامة ولم يظهر لى الى الآن ما يزيل هذا الاشكال  
\* الحديث الثانى حديث أبي هريرة في صفة الجنة وقد تقدم في باب صفة الجنة وقوله الانجبوج  
بفتح الهمزة واللام وسكون النون بجيمين الاولى مضمومة والواو ساكنة هو العود الذى يتجر به  
ولفظ الانجبوج ههنا تفسير الالوة والعود تفسير التفسير وقوله في آخره على خلق رجل واحد هو

ستون ذراعاً في السماء \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة عن أم سلمة قالت  
يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت قال نعم إذا رأت الماء فوضعت أم سلمة فقالت تحتلم المرأة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فبم يشبه الولد \* حدثنا محمد بن سلام أخبرنا الفزاري عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال بلغ  
عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه فقال اني سألتك عن (٢٦١) ثلاث لا يعلمهن الا نبي قال قال ما اقول

أشراط الساعة وما أول طعام

ياكله أهل الجنة ومن أي

شيئ ينزع الولد إلى أبيه ومن

أي شيئ ينزع إلى أخوانه

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم خبرني بهن أنفا

جبريل قال فقال عبد الله

ذلك عدو اليهود من الملائكة

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أما أول أشراط

الساعة فأنارت حشر الناس

من المشرق إلى المغرب وأما

أول طعام يأكله أهل الجنة

فزيادة كبده حوت وأما

الشبه في الولد فان الرجل

إذا غشي المرأة فبقيها

ماؤه كان الشبه له وإذا سبق

ماؤها كان الشبه لها قال

أشهد أنك رسول الله ثم قال

يا رسول الله ان اليهود قوم

بهمت ان علموا باسلامي قبل

ان تسألهم بهتوني عندك

فجاءت اليهود ودخل

عبد الله البيت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم أي

رجل فيكم عبد الله بن

سلام قالوا أعلما وابن أعلما

وأخيرنا وابن أخيرنا فقال

بفتح أول خلق لا بضمة وقوله ستون ذراعاً في السماء أي في العلو والارتفاع \* الحديث الثالث  
حديث أم سلمة في سؤالها عن غسل المرأة إذا احتلمت وقد تقدم الكلام عليه في الطهارة والغرض  
منه قوله في آخره فبم يشبه الولد \* الحديث الرابع حديث أنس في قصة أسلام عبد الله بن سلام  
وسبأني بآتم من هذا السياق في أوائل الهجرة والغرض منه بيان سبب الشبه وقد علمه هذا  
بالسبق وفي حديث ثوبان عند مسلم بالعلو وسأذكر وجه الجمع بينهما في المكان المذكور إن شاء  
الله تعالى \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة (قوله) عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (لم يسبق  
للمتن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير وكأنه يشير به إلى أن اللفظ الذي حدث به شيخه هو  
بمعنى اللفظ الذي ساقه فكانه كتب من حفظه وتردد في بعضه ويؤيده أنه وقع في نسخة الصغاني  
بعد قوله نحوه يعني ولم أره من طريق ابن المبارك عن معمر إلا عند المصنف وسبأني عنده في ذكر  
موسى عليه السلام من رواية عبد الرزاق عن معمر بهذا اللفظ إلا أنه زاد في آخره الدهر (قوله)  
لولا بنو إسرائيل لم يختر اللحم) يختر بفتح أوله وسكون الخاء وكسر النون ويفتحها أيضاً بعد شأ  
زاي أي يتن واختار التغير والتن قبل أصله ابن إسرائيل ادخروا اللحم السلوى وكانوا منه وعان  
ذلك فعوقبوا بذلك حكاه القرطبي وذكره غيره عن قتادة وقال بعضهم معناه لولا أن بنو إسرائيل  
سنوا ادخار اللحم حتى أتت لما ادخروا فلم يتن وروى أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه قال في بعض  
الكتب لولا أني كتبت الفساد على الطعام لخزنه الأغنياء عن الفقراء (قوله ولولا حواء) أي  
امرأة آدم وهي بالمذيل سميت بذلك لأنها أم كل حي وسبأني صفة خلقها في الحديث الذي بعده  
وقوله لم تكن أي زوجها فيه إشارة إلى ما وقع من حواء في ترينها آدم الأكل من الشجرة حتى  
وقع في ذلك فعني خيانتها أنها قبلت ما زين لها إبليس حتى رينته لآدم ولما كانت هي أم بنات آدم  
أشبهن بالولادة ونزع العرق فلا تكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بالفعل أو بالقول وليس المراد  
بالخيانة هنا ارتكاب الفواحش حاشا وكلا ولكن ما مالت إلى شهوة النفس من أكل الشجرة  
وحسنت ذلك لآدم عند ذلك خيانتها له وأما من جاء بعدها من النساء فانه كل واحدة منهن  
بحسب ما وقرب من هذا حديث محمد بن آدم فجعدت ذريته وفي الحديث إشارة إلى تسليمة الرجال  
فيما يتبع لهم من نسائهم عما وقع من أمهن الكبرى وأن ذلك من طبعهن فلا يفرط في لوم من وقع  
منها شيء ممن غير قصد إليه أو على سبيل الندور وينبغي له أن لا يتمسك به هذا في الاسترسال في  
هذا النوع بل يضبط أنفسه ويجاهد هواه والله المستعان \* الحديث السادس (قوله)  
موسى بن حزام) بكسر المهملة بعد هاء زاي خفيفة وهو ترمذي نزل بلغ وثقه النسائي وغيره وكان  
زاهدا عالما بالسنن وماله في البخاري الا هذا الموضع (قوله عن ميسرة) هو ابن عمارة الأشجعي

رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرايتم أن أسلم عبد الله قالوا أعاذة الله من ذلك فخرج عبد الله اليهم فقال أشهد أن لا إله الا الله  
وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شربنا ووقعوا فيه \* حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام عن أي  
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه يعني لولا بنو إسرائيل لم يختر اللحم ولولا حواء لم تكن أي زوجها \* حدثنا أبو  
كريب وموسى بن حزام قالوا حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن ميسرة الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان أعوج شئ في الضلع أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبد الله حدثنا رسول الله صلى الله عليه (٢٦٢) وسلم وهو الصادق المصدوق ان أحدكم يجتمع في بطن أمه أربعين يومًا ثم يكون علقه

مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ووزنه ونشئ أوسعه ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار \* حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله وكل في الرحم ملكا فيقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فاذا أراد أن يخلقها قال يارب اذكر أم أي يارب شق أم سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن أمه \* حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحرث حدثنا

الكوفي وماله في البخاري سوى هذا الحديث وقد ذكره في النكاح من وجه اخر وله حديث آخر في تفسير آل عمران (قوله استوصوا) قيل معناه تواصوا بهم والباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال كالاستجابة بمعنى الاجابة وقال الطيبي السنين للطلب وهو للمبالغة اي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن أو اطلبوا الوصية من غيركم بهن كن يعودنكم يضاف استحبابه لأن يحثه على الوصية والوصية بالنساء أكد لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بأمرهن وقيل معناه اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها وارفقوا بهن وأحبسوا عشرتهن (قلت) وهذا أوجه الاوجه في نظري وليس مخالفا لما قال الطيبي (قوله خلقت من ضلع) بكسر الهمزة وفتح اللام ويجوز تسكينها قيل فيه اشارة الى أن حواء خلقت من ضلع آدم الابر وقيل من ضلعه القصير أخرجه ابن اسحق وزاد اليسرى من قبل أن يدخل الجنة وجعل مكانه لحم ومعنى خلقت أي أخرجت كما تخرج الخلة من النواة وقال القرطبي يحتمل أن يكون معناه أن المرأة خلقت من مبلغ ضلع فهي كالضلع زاد في رواية الاعرج عن أبي هريرة عندهم مسلم ان تستقيم لك على طريقة (قوله وان أعوج شئ في الضلع أعلاه) قيل فيه اشارة الى أن أعوج ما في المرأة لسانها وفي استعمال أعوج استعمال لا فعل في العيوب وهو شاذ وفائدة هذه المقدمة أن المرأة خلقت من ضلع أعوج فلا ينكر أعوجا جها أو الاشارة الى أنها لا تقبل التقويم كما أن الضلع لا يقبل (قوله فان ذهبت تقيمه كسرته) قيل هو ضرب مثل للطلاق أي ان أردت منها أن تترك أعوجا جها أفقضى الامر الى فراقها ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن أبي هريرة عندهم مسلم وان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها ويستفاد من حديث الباب أن الضلع مذكرا خلافا لما جزم بأنه مؤنث واحتج برواية مسلم ولا حجة فيه لان التأنيث في روايته للمرأة وقيل ان الضلع مذكرا يؤنث وعلى هذا قال الفظان صحيحان \* الحديث السابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود يجتمع خلق أحدكم في بطن أمه الحديث تمامه وسيأتي شرحه في كتاب القدر مستوفى ان شاء الله تعالى ومناسبة للترجمة من قوله فيها وذريته فان فيه بيان خلق ذرية آدم \* الحديث الثامن حديث أنس في ذلك وسيأتي أيضا هناك \* الحديث التاسع حديث أنس (قوله يرفعه) هي الغظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك (قوله ان الله تعالى يقول لأهل النار عذابا) يقال هو أبو طالب وسيأتي شرحه في أواخر كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ومناسبة للترجمة من قوله وأنت في صلب آدم فان فيه اشارة الى قوله تعالى واذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية \* الحديث العاشر حديث عبد الله وهو ابن مسعود لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها وسيأتي شرحه في القصص وأورده هنالك بقصة ابني آدم حيث قتل أحدهما الآخر ولم يصح على شرطه شئ من قصتها وما وفيما قصه

شعبة عن أبي عمران الجوني عن أنس يرفعه ان الله تعالى يقول لأهل النار عذابا بالوأن لك ما في الارض من شئ الله كنت تقتدي به قال نعم قال فقد سألت ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي فأبى الا اشرك \* حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الاعمش قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه أول من سن القتل

الله علينا في القرآن من ذلك كفاية عن غيره واختلف في اسم القاتل فالمشهور قاييل بوزن  
المقتول لكن أوله هاء وقيل اسم المقتول قين بلفظ الحداد وقيل قايين بن ياداة ألف وذو كرا السدي  
في تفسيره عن مشايخه بأسانيدهم أن سبب قتل قاييل لأخيه هاييل أن آدم كان يزوج ذكركل بطن  
من ولده بأثني الآخر وأن أخت قاييل كانت أحسن من أخت هاييل فأراد قاييل أن يستأثر  
بأخته فغصه آدم فلما ألح عليه أمرهما أن يقربا قريبا فرب قاييل حزمة من زرع وكان صاحب  
زرع وقرب هاييل جذعة سمينة وكان صاحب مواش ففزلت نار فأكلت قربان هاييل دون قاييل  
وكان ذلك سبب الشر بينهما وهذا هو المشهور ونقل الثعلبي بسند واه عن جعفر الصادق أنه أنكر  
أن يكون آدم زوج ابنة ابنته وانما زوج قاييل جنية وزوج هاييل حورية فغضب قاييل فقال  
يا بني ما فعلته إلا بأمر الله فقربا قربانا وهذا لا يثبت عن جابر ولا عن غيره ويلزم منه أن بنى آدم من  
ذرية ابليس لأنه أبو الجن كلهم أو من ذرية الحور العين وليس لذلك أصل ولا شاهد ﴿قوله﴾  
الارواح جنود مجنودة كذا ثبتت هذه الترجمة في معظم الروايات وهي متعلقة  
بترجمة خلق آدم وذريته للإشارة إلى أنهم ركبو من الاجسام والارواح (قوله وقال الليث)  
وصلة المصنف في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح عنه (قوله الارواح جنود مجنودة الخ) قال  
الخطابي يحتمل أن يكون إشارة إلى معنى التشاكل في الخير والشر والصلاح والفساد وان الخير  
من الناس يحتمل أن يكون من الخير والشر في نظيره فتعارف الارواح يتبع بحسب الطباع  
التي جبلت عليها من خير وشر فاذا اتفقت تعارفت واذا اختلفت تناكرت ويحتمل أن يراد  
الاخبار عن بدء الخلق في حال الغيب على ما جاء أن الارواح خلقت قبل الاجسام وكانت تلتقي  
فتمتصم فلما خلقت بالاجسام تعارفت بالامر الاول فصارت تعارفها وتناكرها على ما سبق من  
العهد المتقدم وقال غيره المراد ان الارواح اول ما خلقت خلقت على قسمين ومعنى تقابلها  
ان الاجساد التي فيها الارواح اذا التقت في الدنيا اتلفت أو اختلفت على حسب ما خلقت عليه  
الارواح في الدنيا الى غير ذلك بالتعارف (قلت) ولا يعكر عليه أن بعض المتأخرين ربما اتلفا  
لأنه محمول على مبدأ التلاقي فإنه يتعلق بأصل الخلقة بغير سبب وأما في ثاني الحال فيكون مكتسبا  
لتجدد وصف يقتضي الألفة بعد النفرة كما بين الكافر وإحسان المصطفى وقوله جنود مجنودة  
أي أجناس مجنوسة أو جوع مجمعة قال ابن الجوزي ويستفاد من هذا الحديث ان الانسان اذا  
وجد من نفسه نفرة فمن له فضيلة أو صلاح فينبغي أن يبحث عن المقتضى لذلك ليسعى في ازالته  
حتى يتخلص من الوصف المذموم وكذلك القول في عكسه وقال القرطبي الارواح وان اتفقت  
في كونهن أو اختلفت تمايز بأمر مختلفه تتنوع بها فتشاكل أشخاص النوع الواحد  
وتتناسب بسبب ما اجتمعت فيه من المعنى الخاص لذلك النوع للمناسبة ولذلك تشهد أشخاص  
كل نوع تالف نوعها وتفر من مخالفتها ثم انما نجد بعض أشخاص النوع الواحد يتألف وبعضها  
يتنافر وذلك بحسب الامور التي يحصل الاتفاق والانفراد بسببها (قوله وقال يحيى بن أيوب) هو  
المصري (حدثني يحيى بن سعيد بهذا) يعني مثل الذي قبله وقد وصله الاسماعيلي من طريق سعيد  
ابن أبي مريم عن يحيى بن أيوب به وروىناه موصولا في مسند أبي يعلى وفيه قصة في أوله عن عمرة  
بنت عبد الرحمن قالت كانت امرأتكمكة من أمة فنزلت على امرأة مثلها في المدينة فبلغ ذلك

\* (باب الارواح جنود  
مجنودة) \* قال وقال الليث  
عن يحيى بن سعيد عن عمرة  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول الارواح  
جنود مجنودة فتعارف منها  
اتلف وماتناكر ومنها  
اختلف \* وقال يحيى بن  
أيوب حدثني يحيى بن سعيد  
به هذا

\* (باب قول الله عز وجل ولقد أرسلنا نوحا الى قومه) \* قال ابن عباس بادي الرأي ماظهر لنا أقلى أمسكى وفار التور بنبع الماء وقال  
عكرمة وجه الارض وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة دأب حال وائل عليهم بنأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم  
دعائى وتذكيرى بآيات الله الى (٢٦٤) قوله من المسلمين انأرسلنا نوحا الى قومه الى آخر السورة \* حدثنا عبدان قال أخبرنا

عبد الله عن يونس عن  
الزهري قال سألنا وقال ابن  
عمر رضى الله عنهما قام  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فى الناس فأثنى على الله  
بما هو أهله ثم ذكر الدجال  
فقال انى لا تذكره وما من  
نبي الا أنذره قومه ولقد أنذره  
نوح قومه ولكنى أقول  
لكم فسيه قولا لم يقبله نبي  
لقومه تعلمون أنه أعور وان  
الله ليس بأعور \* حدثنا  
أبو نعيم حدثنا شيبان عن  
يحيى عن أبى سلمة سمعت أبا  
هريرة رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألا أحدثكم  
حديثا عن الدجال ما حدث  
بدي قومه أنه أعور وأنه  
يحيى معه عيال الجنة والنار  
فالتى يقول انه الجنة هي  
النار وانى أنذركم كما أنذره  
نوح قومه \* حدثنا موسى بن  
إسماعيل حدثنا عبد الواحد  
ابن زياد حدثنا الأعمش عن  
أبى صالح عن أبى سعيد قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يحيى نوح وأمه  
فيقول الله تعالى هل بلغت  
فيقول نعم أى رب فيقول  
لا أمته هل بلغكم فيقولون

عائشة فقالت صدق حى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله وروىناه فى فوائد أبى بكر  
ابن زبور من طريق الليث أيضا بسنده الاول به هذه القصة بعناها قال الاسماعيلي أبو صالح  
ليس من شرط هذا الكتاب ولا يحيى بن أيوب فى الاصول وانما يخرج له البخارى فى الاستشهاد  
فأورد البخارى هذا الحديث من الطريقين بلا اسناد فصار أقوى مما لو ساقه باسناده انتهى وكان  
سبب ذلك ان الناظر فى كتابه ربما اعتقد ان له عنده اسناد آخر ولا سيما وقد ساقه بصيغة الجزم  
فيعتقد أنه على شرطه وليس الامر كذلك (قلت) وللمتن شاهد من حديث أبى هريرة أخرجه  
مسلم **(قوله ما)** قول الله تعالى ولقد أرسلنا نوحا الى قومه **(كذلك)** كذا لابي ذر  
ويؤيده ما وقع فى الترجمة من شرح الكلمات اللاتى من هذه القصة فى سورة هود وفى رواية  
الحفصى وائل عليهم بنأ نوح الى قوله من المسلمين وللباقين انأرسلنا نوحا الى قومه أن أنذره قومه  
من قبل أن يأتيهم عذاب اليم الى آخر السورة وقد ذكر بعض هذا الاخير فى رواية أبى ذر قبل  
الاحاديث المرفوعة ونوح هو ابن ملك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلح بفتح الميم  
وتشديد المثناة المضمومة بعدها واو ساكنة وفتح الشين المججمة واللام بعدها همزة ابن خنوخ بفتح  
المججمة وضم النون الخفيفة بعدها واو ساكنة ثم همزة وهو ادريس فيما يتقال وقد ذكر ابن جرير أن  
مولد نوح كان بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما وأنه بعث وهو ابن ثلثمائة وخمسين وقيل  
غير ذلك وأنه عاش بعد الطوفان ثلثمائة سنة وخمسين وقيل ان مدة عمره ألف سنة الا خمسين عاما  
قبل البعثة وبعدها وبعدها وبعدها فالتى قاله أعلم وصحح ابن خبان من حديث أبى أمادة أن رجلا قال  
يا رسول الله أنى كان آدم قال نعم قال فكيف كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون **(قوله)** قال ابن  
عباس بادي الرأي ماظهر لنا (قوله) وصله ابن أبى حاتم من طريق عطاء عنه أى أول النظر قبل التامل  
**(قوله)** أقلى أمسكى وفار التور بنبع الماء وصل ذلك ابن أبى حاتم أيضا من طريق على بن أبى  
طخينة عن ابن عباس **(قوله)** وقال عكرمة وجه الارض وصله ابن جرير من طريق أبى اسحق  
الشيبانى عن عكرمة فى قوله وفار التور وقال وجه الارض **(قوله)** وقال مجاهد الجودي جبل  
بالجزيرة وصله ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى شبيب عنه وزاد تشااحت الجبال يوم الغرق وتواضع  
هو لله فلم يغرق وأرسلت عليه سفينة نوح **(قوله)** دأب حال وصله الفريابي من طريق مجاهد  
أيضا ثم ذكر المصنف فى الباب خمسة احاديث \* الاول حديث ابن عمر فى ذكر الدجال وسيأتى  
شرحه فى التبيين والغرض من هذه قوله فيه ولقد أنذره نوح قومه وخص نوحا بالذكر لانه أول من  
ذكره وهو أول الرسل المذكورين فى قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا \* الثانى  
حديث أبى هريرة فى المعنى كذلك \* الثالث حديث أبى سعيد فى شهادة أمية محمد صلى الله عليه  
وسلم لنوح بالتبليغ وسيأتى شرحه فى تفسير سورة الققرة وأتى فى تفسير سورة نوح بيان السبب  
فى عبادة قوم نوح الاصنام \* الرابع حديث أبى هريرة فى الشناعة **(قوله)** فيه دعوة (٣) بضم أوله

لا ما جاء من نبي فيقول لنوح من يشهد لك فيقول محمد صلى الله عليه وسلم وأمه فتشهد بأنه قد بلغ وهو قوله  
جل ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والوسط العدل \* حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا  
أبو حيان عن أبى زرعة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى دعوة

(٣) دعوة بضم أوله كذا فى بعض النسخ وعبارة القسط لا فى شيخ الدال وكبيرها خير رخصة الضم اه معجمه

فرفعت اليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نوسة وقال أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بمن يجمع الله الأولين والاخرين في  
مسعد واحد فيصبرهم الناظر ويسمعهم الداعي وتدنون منهم الشمس فيقول بعض الناس ألا ترون الى ما بلغكم  
ألا تنظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس أبوك آدم فبأوتوه (٢٦٥) فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله

بهدوء ونفخ فيه من روحه  
وأمر الملائكة فسجدوا لك  
وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا  
الى ربك ألا ترى ما نحن فيه  
وما بلغنا فيقول رب غضب  
غضبا لم يغضب قبله مثله ولا  
يغضب بعده مثله ونهاني  
عن الشجرة فعصيت نفسي  
نفسى اذهبوا الى غيرى  
اذهبوا الى نوح فبأوتوه نوحا  
فيقولون يا نوح أنت أول  
الرسول الى أهل الارض  
وسمك الله عبدا شكورا  
أما ترى الى ما نحن فيه ألا ترى  
الى ما بلغنا ألا تشفع لنا الى  
ربك فيقول رب غضب اليوم  
غضبا لم يغضب قبله مثله ولا  
يغضب بعده مثله نفسي  
نفسى اتوا النبي صلى الله  
عليه وسلم فبأوتوني فاجد  
تحت العرش فيقال يا محمد  
ارفع رأسك واشفع تشفع  
وسل تعطه قال محمد بن عبيد  
لا أحفظ سائر \* حدثنا نصر  
ابن علي بن نصر أخبرنا أبو أحمد  
عن سفيان عن أبي اسحق عن  
الاسود بن يزيد عن عبد الله  
رضي الله عنه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قرأ فهل  
من مد كرم مثل قراءة العامة

الولية وقوله فرفعت اليه الذراع أى ذراع الشاة وسبأنى بيان ذلك فى الاطعمة (قوله فنهس)  
بنون ومهمله أى أخذ منها باطراف اسنانه و وقع فى رواية أبى در المجمة وهو قريب من المهمله  
(قوله أنا سيد الناس يوم القيامة) خصه بالذكور لظهور ذلك له يومئذ حيث تكون الانبياء كلهم  
تحت لوائه ويبعثه الله المقام المحمود كما سبأنى بيانه فى الرقاق مع تمشيخ الحديث ان شاء الله تعالى  
والغرض منه هنا قوله فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض وسمك الله عبدا  
شكورا فأما كونه أول الرسل فقد استشكل بأن آدم كان نبيا وبالضرورة تعلم انه كان على  
شريعة من العبادات وان أولاده أخذوا ذلك عنه فعلى هذا فهو رسول اليهم فيكون هو أول رسول  
فيحتسمل أن تكون الاوليه فى قول أهل الموقف لمنوح مقيمة بقولهم الى أهل الارض لانه فى  
زمن آدم لم يكن للارض أهل أولان رسالة آدم الى بنيه كانت كالترية للاولاد ويحتمل أن يكون  
المراد انه رسول أرسل الى بنيه وغيرهم من الامم الذين أرسل اليهم مع تفرقهم فى عدة بلاد و آدم انما  
أرسل الى بنيه فقط وكانوا مجتمعين فى بلدة واحدة واستشكله بعضهم بادريس ولا يرد لانه  
اختلف فى كونه جد نوح كما تقدم وقد تقدم شئ من هذا فى أول كتاب التيمم فيما يتعلق بخصوصية  
نبينا بعهدوم البعثة عليه وعلى جميع الانبياء الصلاة والسلام وأما قولهم وسمك الله عبدا  
شكورا فإشارة الى قوله تعالى انه كان عبدا شكورا وروى عبد الرزاق بسند مقطوع ان نوحا  
كان اذا ذهب الى الغائط قال الحمد لله الذى رزقنى لذته وأبقى فى قوته واذ ذهب عنى اذا هم الخماس  
حديث ابن مسعود فى قراءة فهل من مدكر وسبأنى فى تفسير اقربت \* (قوله يا) —  
وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون الى وتر كاعليه فى الاخرين) سقط لفظ باب من  
رواية أبى ذر وكان المصنف رجع عنده كون ادريس ليس من أجداد نوح فلهذا ذكره بعده  
وسأذ كرما فى ذلك فى الباب الذى يليه والياس بهمة قطع وهو اسم عبرانى وأما قوله تعالى سلام  
على الياسين فقرأه الاكثر بصورة الاسم المذكور وزيادة ياء ونون فى آخره وقرأ أهل المدينة  
آل ياسين بفصل آل من ياسين وكان بعضهم يتأول ان المراد سلام على آل محمد صلى الله عليه وسلم  
وهو بعيد يؤيد الاول أن الله تعالى انما أخبر فى كل موضع ذكر فيه نبيا من الانبياء فى هذه  
السورة بان السلام عليه فكذلك السلام فى هذا الموضع على الياس المبدأ به كره وانما زيدت فيه  
الياء والنون كما قالوا فى ادريس ادرايين والله أعلم (قوله قال ابن عباس) وصله ابن جرير من  
طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى سلام على الياسين يذ كر بخير (قوله ويذ كر  
عن ابن مسعود وابن عباس ان الياس هو ادريس) أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد  
وابن أبى حاتم باسناد حسن عنه قال الياس هو ادريس وبعقبه هو اسرايل وأما قول ابن  
عباس فوصله جويبير فى تفسيره عن الغمالك عنه واسناده ضعيف ولهذا لم يجز به البخارى وقد  
أخذ أبو بكر بن العربى من هذا أن ادريس لم يكن جدا لنوح وانما هو من بنى اسرائيل لان

(٣٤ - فتح البارى س) \* (باب وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون الى وتر كاعليه فى الاخرين) \*

قال ابن عباس يذ كر بخير سلام على آل ياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ويذ كر عن ابن مسعود وابن عباس  
ان الياس هو ادريس

\*(باب ذكر ادريس عليه السلام وهو جد أبي نوح ويقال جد نوح عليهما السلام وقوله تعالى ورفعناه مكانا عليا)\* قال عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري \* وأخبرنا أحمد بن صالح قال حدثنا عن يونس عن ابن شهاب قال قال أنس بن مالك كان أبو ذر رضى الله عنه يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج عن سقف بيتي وأنا بكه فتزل جبريل ففرج صدرى ثم غسل بعماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا فأفرغها في صدرى ثم أطبقه ثم أخذ يدي فخرجني إلى السماء فلما جاء إلى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال معك أحد قال معي محمد قال أرسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا (٢٦٦) السماء اذ ارجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر

قبل شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله نسمة بينه فأهل اليمين منهم أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح قال أنس فذكر انه وجد في السموات ادريس

وموسى وعيسى وابراهيم ولم يثبت لي كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السادسة وقال أنس فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت

الياس قد وردانه من بني اسرائيل واستدل على ذلك بقوله عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح ولو كان من اجداده لقال له كما قال له آدم وابراهيم والابن الصالح وهو استدلال جيد لانه قديم يجب عنه بانه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف فليس ذلك نصا فيما زعم وقد قال ابن اسحق في أول السيرة النبوة لما ساق النسب الكريم فلما بلغ إلى نوح قال ابن ملك بن مته وشلح بن خنوخ وهو ادريس النبي فيما يزعمون وأشار بذلك إلى أن هذا القول مأخوذ عن أهل الكتاب واختلف في ضبطه فلا أكثر خنوخ بعجمتين بعد الاول نون بوزن ثمود وقيل بزيادة ألف في أوله وسكون المعجمة الاولى وقيل غير ذلك لكن بحذف الواو وقيل كذلك لكن بدل الخاء الاولى ها وقيل كالثاني لكن بدل المعجمة مهملة واختلف في لفظ ادريس فقيل هو عربي واشتقاقه من الدراسة وقيل له ذلك لكثرة درسه الضعيف وقيل بل هو سرياني وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان انه كان سريانيا ولكن لا ينفع ذلك كون لفظ ادريس عربيا اذ ثبت بأن له اسمين ﴿قوله ما﴾ ذكر ادريس سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وزاد في رواية الحنفية وهو جد أبي نوح وقيل جد نوح (قلت الاول أولى من الثاني كما تقدم ولعل الثاني أطابق ذلك مجازا لان جد الاب جد نوح وقل بعضهم الاجماع على أنه جد لنوح وفيه نظر لانه ان ثبت ما قال ابن عباس ان الياس هو ادريس لزم أن يكون ادريس من ذرية نوح لأن نوحا من ذرية لقوله تعالى في سورة الانعام ونوحا هدينا من قبل ومن ذرية داود وسليمان إلى أن قال وعيسى والياس فدل على أن الياس من ذرية نوح سواء قلنا ان الضمير في قوله ومن ذرية لنوح أو لا يراهيم لان ابراهيم من ذرية نوح فمن كان من ذرية ابراهيم فهو من ذرية نوح لا محالة وذكر ابن اسحق في المبتدأ ان الياس هو ابن نسي بن فحاص ابن العيزار بن هرون أخى موسى بن عمران فالله أعلم وذكر وهب في المبتدأ ان الياس عمر كما عر الخضر وانه يبق إلى آخر الدنيا في قصة طوبى له وأخرج الحاكم في المستدرک من حديث أنس أن الياس اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم وأكلا جميعا وان طوله ثلثمائة ذراع وانه قال انه لا يأكل في السنة الا مرة واحدة أو رده الذهبي في ترجمة يزيد بن يزيد البلوي وقال انه خبر باطل (قوله وقوله تعالى ورفعناه مكانا عليا) ثم ساق حديث الاسراء من رواية أبي ذر وقد تقدم شرحه في

بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ابراهيم \* قال وأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأبا حية الانصاري كانا يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت لمسة وى أسمع صرير الاقلام قال ابن حزم وأنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى أمر موسى فقال لي موسى ما الذي فرض على أمتك قلت فرض علي خمسين صلاة قال فراجع ربك فان أمتك لا تطيق فرجعت فراجع ربك فوضع شطرها فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شطرها فرجعت إلى



أوائل الصلاة وكأنه أشار بالترجمة الى ما وقع فيه انه وجدته في السماء الرابعة وهو مكان على  
 غير شك واستشكل بعضهم ذلك بأن غيره من الانبياء أرفع مكاناً منه ثم أجاب بأن المراد انه لم يرفع  
 الى السماء من هو حي غيره وفيه نظر لأن عيسى أيضاً قد رفع وهو حي على الصحيح وكون ادريس  
 رفع وهو حي لم يثبت من طريق مرفوعة قوية وقد روى الطبري أن كعباً قال لابن عباس في قوله  
 تعالى ورفعه مكاناً علياً أن ادريس سأل صديقه اله من الملائكة خُمله بين جناحيه ثم صعد به  
 فلما كان في السماء الرابعة تلقاه ملك الموت فقال له أريد أن تعلمي كم بقي من أجل ادريس قال  
 وأين ادريس قال هو معي فقال ان هذا الشيء عجب أمرت بأن أقبض روحه في السماء الرابعة  
 فقلت كيف ذلك وهو في الارض فقبض روحه فذلك قوله تعالى ورفعه مكاناً علياً وهذا من  
 الاسرائيليات والله أعلم بحقيقة ذلك وذكر ابن قتيبة ان ادريس رفع وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة  
 وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان أن ادريس كان يبارسولاً وأنه أول من خط  
 بالقلم وذكر ابن اسحق له أوليات كثيرة منها أنه أول من خاط الثياب (تنبيه) \* وقع في أكثر  
 الروايات وقال عبدان وفي رواية ثمانين طريق أبي ذر حدثنا عبدان وصله أيضاً الجوزقي من طريق  
 محمد بن الليث عن عبد الله بن عثمان وهو عبدان به **(قوله باب قول الله تعالى والى**  
**عاد أخاهم هوداً)** هو هود بن عبد الله بن رباح بن جاور (٢) بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح  
 وسماء أخاهم لسم لكونه من قبيلتهم لامن جهة اخوة الدين هذا هو الرابع في نسبه وأما ابن هشام  
 فقال اسمه عابر بن ارفخشذ بن سام بن نوح **(قوله)** اذ نذر قوم به الاحقاف الى قوله كذلك نجزي  
 القوم المجرمين الاحقاف جمع حقف بكسر الميم وهو المعوج من الرمل والمراد به هنا  
 مساكن عاد وروى عبد بن حميد من طريق قتادة أنهم كانوا ينزلون الرمل بأرض الشجر وما  
 والاهود ذكر ابن قتيبة أنهم كانوا ثلاثة عشر قبيلة ينزلون الرمل بالدود والدهناء وعالج ووبار وعمان  
 الى حضرموت وكانت ديارهم أخصب البلاد وأكثرها جناً فلما سخط الله جل وعلا عليهم جعلها  
 مفاوز **(قوله)** فيه عطاء وسليمان عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انهم أماروا بية  
 عطاء وهو ابن أبي رباح فوصلها المؤلف في باب ذكر الريح من بدء الخلق وأوله كان اذ ارأى مخلدة  
 أقبل وأدبر وفي آخره وما أدري لعله كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم الآية وأما  
 رواية سليمان وهو ابن يسار فوصلها المؤلف في تفسير سورة الاحقاف ويأتي بقية الكلام عليه  
 هناك ان شاء الله تعالى **(قوله)** وقول الله عز وجل وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر شديدة عاتية  
 قال ابن عيينة عتت على الخزان) أما تفسير الصرصر بالشديدة فهو قول أبي عبيدة في المجاز وأما  
 تفسير ابن عيينة فهو يانه في تفسيره رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن غير واحد في قوله  
 عاتية قال عتت على الخزان وما خرج منها الا مقدار الخاتم وقد وقع هذا متصلاً بحديث ابن  
 عباس الذي في هذا الباب عند الطبراني من طريق مسلم الا عور عن مجاهد عن ابن عباس  
 وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن مسلم الا عور فبين ان الزيادة مدرجة من مجاهد وجاء نحوها  
 عن علي موقوفاً أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه قال لم ينزل الله شيئاً من الريح الا بوزن على  
 يدي ملك الا يوم عاد فإنه أذن لها دون الخزان فعتت على الخزان ومن طريق قبصة بن ذؤيب أحد  
 كبار التابعين نحو ما ساند صحيح **(قوله)** حسوما متتابعة) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله سخرها

موسى فاخبرته فقال راجع  
 ربك فان أمتك لا تطيق ذلك  
 فرجعت فرأجت ربى فقال  
 هى خمس وهى خمسون  
 لا يبدل القول لدى فرجعت  
 الى موسى فقال راجع ربك  
 فقلت قد استحيت من ربى  
 ثم انطلق حتى أتى بى السدرة  
 المنتهى فغشيها ألوان  
 لأدري ماهى ثم أدخلت  
 الجنة فاذا فيها جنان اللؤلؤ  
 واذا ترابها المسك \* (باب  
 قول الله تعالى والى عاد  
 أخاهم هوداً) وقوله اذ  
 نذر قوم به الاحقاف الى  
 قوله كذلك نجزي القوم  
 المجرمين فيه عطاء وسليمان  
 عن عائشة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم وقول الله  
 عز وجل وأما عاد فأهلكوا  
 بريح صرصر شديدة عاتية  
 قال ابن عيينة عتت على  
 الخزان سخرها عليهم سبع  
 ليال وثمانية أيام حسوما  
 متتابعة فترى القوم فيها  
 صرعى كأنهم

(٣) قوله ابن جاور في تفسير  
 الخطيب بدل ابن جاور بن  
 الخلود وليحذر اه معصمه

أعجاز نخل حاوية أصولها فهل ترى لهم من باقية بقية) \* حدثنا محمد بن عمرو عن حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله (٢٢٨) عليه وسلم قال نصرت بالنسب وأهلكت عاد بالدبور \* قال وقال ابن كثير عن سفيان

عن أبيه عن ابن أبي نعم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال بعث علي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يذهبه فقسهما بين الأربعة الأقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم أحد بن زهران وعلمة بن علاثة العامري ثم أحد بن كلاب فغضبت قريش والأنصار قالوا يعطى صناديد أهل نجد ويدعنا قال انما تألفهم فأقبل رجل غائر العينين شرف الوجنتين تأتي الجبين كث اللحية محلولق فقال اتق الله يا محمد فقال من يطع الله اذا عصيت أي آمنني الله على أهل الأرض ولا تأمنوني فساء له رجل قتله أحسبه خالد بن الوليد فغعه فلما ولي قال ان من صئصئ هذا أو في عقب هذا قوم يترؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان لنأنا أدركتهم لاقتلهم قتل عاد \* حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن الاسود

عليهم أي أدامها سبع ليال وثمانية أيام حسوما ولا متتابعة وقال الخليل هو من الحسم بمعنى القطع (قوله) أعجاز نخل حاوية أصولها فهل ترى لهم من باقية) بقية هو تفسير أي عبيدة أيضا قال قوله حاوية أي أصولها وهي على رأي من أنث النخل وشبههم بأعجاز النخل إشارة إلى عظم أجسامهم قال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة وقيل كان طوله اثني عشر ذراعا وقيل كان أكثر من عشرة وروى ابن الكلبي قال كان طول أقصرهم ستين ذراعا وأطولهم مائة والكلبي بألف وفي قوله فهل ترى لهم من باقية أي من بقية وفي التفسير ان الريح كانت تحمل الرجل فتزفعه في الهواء ثم تلقيه فتشد رأسه فيبقى جثة بلا رأس فذل أن قوله كأنهم أعجاز نخل حاوية وأعجاز النخل هي التي لا رؤس لها ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث ابن عباس وفيه وأهلك عاد بالدبور وروى في صفة اهلا كههم بالريح ما أخرجه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمرو والطبراني من حديث ابن عباس رفعه ما فتح الله على عادم من الريح الاموضع الخاتم فرت بأهل البادية فملمتهم ومواشهم وأموالهم بين السماء والأرض فرأهم الحاضرة فقالوا هذا عارض ممطرنا فالتفتهم عليهم فهاكوا جميعا \* ثانيها حديث أبي سعيد الخدري في ذكر الخوارج (قوله) وقال ابن كثير عن سفيان كذا وقع هنا وأوردته في تفسيره براءة قائلا حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وانما اقتصر على طرف من أوله وسيأتي الكلام عليه مستوفي في المغازي ان شاء الله تعالى والغرض منه هنا قوله لنأنا أدركتهم لاقتلهم قتل عاد أي قتل لا ياتي منهم أحد إشارة إلى قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية ولم يردانه يقتلهم بالالة التي قتلتهم عاد بعينها ويحتمل أن يكون من الاضافة إلى الفاعل ويراد به القتل الشديد القوي إشارة إلى أنهم موصوفون بالشدّة والقوة ويؤيده أنه وقع في طريق أخرى قتل نود \* ثالثها حديث عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل ترى لهم من باقية في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** قول الله تعالى والى نود أخاهم صالحو قوله كذب أصحاب الحجر) هو صالح بن عبيد بن أسيف بن ماسخ بن عبيد بن جابر بن نود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وكانت منازلهم بالحجر وهو بين تبوك والحجاز (قوله) الحجر موضع نود وأما حث حجر حرام) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر أي حرام (قوله) وكل ممنوع فهو حجر ومنه حجر المحجور) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ويقولون حجر المحجور أي حرام محرما (قوله) والحجر كل بناء بنيته وما حثت عليه من الأرض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر) قال أبو عبيدة ومن الحرام سمي حجر الكعبة وقال غيره سمي حطيماً لأنه أخرج من البيت وترك هو محطوماً وقيل الحطيم أي الحطيم (مثل قتل من مقتول) وهذا على رأي الأكثر وقيل سمي حطيماً لان العرب كانت تطرح فيه ثيابها التي تطوف فيها وتركها حتى تحطم وتفسد بطول الزمان وسيأتي هذا فيما بعد عن ابن عباس فعلى هذا هو فعيل بمعنى فاعل وقيل سمي حطيماً لأنه كان من جملة

الكعبة

قال سمعت عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مدكر \* (باب قول الله تعالى والى

نود أخاهم صالحو قوله كذب أصحاب) الحجر المحجور موضع نود وأما حث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر ومنه حجر المحجور والحجر كل بناء بنيته وما حثت عليه من الأرض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر لأنه كان من جملة مقتول

ويقال للأنثى من الخيل جحر ويقال للعقل جحرو جحي وأما جحر (٢٦٩) اليمامة فهو المنزل \* حدثنا الجدي

حدثنا سفيان حدثنا هشام  
ابن عروة عن أبيه عن عبد  
الله بن زمعة قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم وذكر  
الذي عقر الناقة فقال  
فاتدب لهار حل ذوعز  
ومنعة في قومه كآبي زمعة  
\* حدثنا محمد بن مسكين أبو  
الحسن حدثنا يحيى بن  
حسان بن حيان أبو زكريا  
حدثنا سليمان عن عبد الله  
ابن دينار عن ابن عمر رضي  
الله عنهما أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما نزل  
البحر في غزوة تبوك أمرهم  
أن لا يشربوا من بئرها ولا  
يستقيموا منها فإلا واقد عجنوا  
منها واستقيموا فأمروهم أن  
يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا  
ذلك الماء \* ويروى عن  
سيرة بن معبد وأبي الشموس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
أمر بالقاء الطعام وقال أبو  
ذر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم من اعتجن بمائه  
\* حدثنا إبراهيم بن المنذر  
حدثنا أنس بن عياض عن  
عبيد الله عن نافع أن عبد  
الله بن عمر رضي الله عنهما  
أخبره أن الناس نزلوا مع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أرض غود البحر  
واستقيموا من بئرها واعتجنوا  
به فأمروهم رسول الله صلى

الكعبة فأخرج عنها وكأنه كسر منها فيصحب لهم فعمل بمعنى مفعول وقوله مشتق ليس هو محمولا  
على الاشتقاق الذي حدث اصطلاحه (قوله) ويقال للأنثى من الخيل جحر ويقال للعقل جحر  
(و جحي) هو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى لذي جحر أرى عقل قال ويقال (٣) للأنثى من الخيل جحر  
(قوله) وأما جحر اليمامة فهو المنزل ذكره استطرادا والافهذ بفتح أوله هي قصة اليمامة البلد  
المشهور بين الحجاز واليمن ثم ذكر المصنف في الباب حديث عبد الله بن زمعة في ذكر عاقر الناقة  
(قوله) ومنعة) بفتح الميم والنون والمهملة (قوله) في قومه) كذا لا أكثر ولا كشمهني والسر خسي  
في قوة (قوله) كآبي زمعة) هو الاسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد العزى وسيأتي بيان ذلك  
في النفسير حيث ساقه المصنف مطولا وليس لعبد الله بن زمعة في البخاري غيره هذا الحديث وهو  
يشتمل على ثلاثة أحاديث وقد فرقها في السكاح وغيره وعافر الناقة اسم قد ار بن سالف قيل كان  
أجر أزرق أصهب وذكر ابن اسحق في المبتدأ وغيره وأحد أن سبب عقرهم الناقة أنهم كانوا  
اقترحوها على صالح عليه السلام فأجابهم الى ذلك بعد أن تعنتوا في وصفها فأخرج الله له ناقة  
من حنطرة بالصنفة المطلوبة فآمن بعض وكفر بعض واتفقوا على أن يتركوا الناقة ترى حيث  
شأت وترد الماء يوما بعد يوم وكانت اذا وردت تشرب ماء البئر كله وكانوا يرفعون حاجتهم من  
الماء في يومهم لم يلدغ ثم ضاق بهم الامر في ذلك فاتدب تسعة رهط منهم قدار المذكور فباشروا  
عقرها فلما بلغ ذلك صالح عليه السلام أعلمهم بأن العذاب سيقع بهم بعد ثلاثة أيام فوقع كذلك  
كما أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه وأخرج أحدوا بن أبي حاتم من حديث جابر رفعه ان الناقة  
كانت ترد يومها فتشرب جميع الماء ويحتلبون منها مثل الذي كانت تشرب وفي نسخة اسمعيل  
ابن عياش وفي روايته عن غير الشاميين ضعف وهذا منها ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في بئر غود  
(قوله) حدثنا سليمان (هو ابن بلال (قوله) فأمروهم أن يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء)  
بين في رواية نافع عقب هذا عن ابن عمر أنه أمرهم أن يهريقوا ما استقيموا من بيارها وأن يعلقوا  
الابل العجين (قوله) ويروى عن سيرة بن معبد وأبي الشموس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
بالقاء الطعام) أما حديث سيرة بن معبد فوصله أحدوا الطبراني من طريق عبد العزيز بن الربيع  
ابن سيرة بن معبد عن أبيه عن جده سيرة وهو بفتح المهملة وسكون الموحدة الجهني قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة حين راح من البحر من كان عجن منكم من هذا الماء عجينه  
أو حاس به حيسا فليلقه وليس لسيرة بن معبد في البخاري الا هذا الموضع وقد أغفله المزني في  
الاطراف كالذي بعده وأما حديث أبي الشموس وهو عجيبة ثم مهملة وهو بكرى لا يعرف اسمه  
فوصل حديثه البخاري في الادب المفرد والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن أبيه عنه  
قال كئامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فأتى ذوا العجين عجينه  
وذوا الحيس حيسه ورواه ابن أبي عاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حسيت حيسة  
أفألقمها راحتي قال نعم (قوله) وقال أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعتجن بمائه) وصله  
البزار من طريق عبد الله بن قدامة عنه أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فألقوا  
على واد فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انكم بوا دملعون فأمروا وقال من اعتجن بعجينه  
أو طبخ قدر فليكبها الحديث وقال لأعلمه الابهذ الاسناد (قوله) في آخر حديث نافع وأمرهم

(٣) قوله قال ويقال الخ ساقط في نسخة أخرى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقيموا من بيارها وأن يعلقوا الابل العجين وأمرهم

أن يستقوا من البئر التي كان تردها الناقة) في رواية الكشي عن أبي التي كانت تردها الناقة وتضمنت هذه الرواية زيادة على الروايات الماضية وسئل شيخنا الامام البلقيني من أين علمت تلك البئر فقال بالتواتر اذ لا يشترط فيه الاسلام انتهى والذي يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمها بالوحي ويحمل كلام الشيخ على من سمي بعد ذلك وفي الحديث كراهة الاستقاء من بئر غودوي يتحقق بها نظائرهما من الابار والعيون التي كانت لمن هلك بتعذيب الله تعالى على كفره واختلاف في الكراهة المذكورة هل هي للتنزيه أو للتحريم أو على التحريم هل يمنع صحة التطهر من ذلك الماء أم لا وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب من أوائل الصلاة (قوله تابعه أسامة) يعني ابن زيد اللبني (عن نافع) أي عن ابن عمر رويناه بذه الطريق مؤصلة في حديث حرمه عن ابن وهب قال أخبرنا أسامة بن زيد قد كرم مثل حديث عبيد الله وهو ابن عمر العمري وفي آخره وأمرهم أن ينزلوا على بئر ناقة صالح ويستقوا منها (قوله حدثنا محمد) هو ابن مقاتل وعبيد الله هو ابن المبارك (قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا) زاد في رواية الكشي عن أنفسهم وهذا يتناول مساكن غود وغيرهم من هو كصفتهم وإن كان السبب ورد فيهم (قوله في الرواية الأخرى حدثنا وهب) هو ابن جري بن حازم ويونس هو ابن يزيد الأيلي (قوله الآن تكونوا باكين) كذا الجميع لكن زعم ابن التين أنه وقع في رواية القاسبي الآن تكونوا باكين بفتح الهمزة فيكونان بفتح الهمزة قال وليس يصحح لأن الباء الأولى مكسورة في الأصل فاستقلت الكسرة وحذفت إحدى الباءين لالتقاء الساكنين (قوله أن يصيبكم ما أصابهم) أي كراهية أو خشية أن يصيبكم والتقدير عند الكوفيين اثلا يصيبكم ويؤيد الأول أنه وقع في رواية لاجد الآن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فنبأ كوا خشية أن يصيبكم ما أصابهم وروى أحمد والحاكم بإسناد حسن عن جابر قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبئر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح وكانت الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم وكانت تشرب يوما ويشربون لبنها يوما فعقروها فأخذتهم صيحة أهمل الله من تحت أديم السماء منهم الرجل واحد كان في حرم الله وهو أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال أبو رغال هو الجد الأعلى لثقف وهو بكسر الراء وتخفيف الغين المعجمة \* (تنبيه) \* وقع هذا الباب في أكثر نسخ البخاري متأخرا عن هذا الموضع بعدة أبواب والصواب إثباته هنا وهذا مما يؤيد ما حكاه أبو الوليد الباجي عن أبي ذر الهروي أن نسخة الأصل من البخاري كانت ورقا غير مجبول فربما وجدت الورقة في غير موضعها فنسخت على ما وجدت فوقه في بعض التراجم أشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن ما يدل على أن غود كانو بعد عاد كما كان عاد بعد قوم نوح ﴿ (قوله ما قول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين إلى قوله سببا) كذا في الأبي ذر وساق غيره الآية ثم اتفقوا إلى قوله آتوني زبر الحديد وفي إيراد المصنف ترجمة ذي القرنين قبل إبراهيم إشارة إلى توهين قول من زعم أنه الاسكندر اليوناني لأن الاسكندر كان قريبا من زمن عيسى عليه السلام وبين زمن إبراهيم وعيسى أكثر من ألفي سنة والذي يظهر أن الاسكندر المتأخر لقب بذي القرنين تشبيها بالمتقدم لسعة ملكه وغلبته على البلاد الكثيرة أولا لأنه لما غلب على الفرس وقتل ملكهم انتظم

أن يستقوا من البئر التي كان تردها الناقة \* تابعه أسامة عن نافع \* حدثنا محمد أخبرنا عبد الله عن معمر عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالبئر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الآن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرجل \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا أبي سمعت يونس عن الزهري عن سالم أن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الآن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم \* (باب قول الله ويسألونك عن ذي القرنين إلى قوله سببا)

له ملك المملكتين الواسعتين الروم والفرس فلقب ذا القرنين لذلك والحق ان الذي قص الله نباه  
في القرآن هو المتقدم والفرق بينهما من أوجه \* أحدها ما ذكرته والذي يدل على تقدم ذي  
القرنين ما روى الفاكهي من طريق عبيد بن عمير أحد كبار التابعين ان ذا القرنين حج ماشيا فسمع  
به ابراهيم فلتلقاه ومن طريق عطاء عن ابن عباس ان ذا القرنين دخل المسجد الحرام فسلم على  
ابراهيم وصاحفه ويقال انه أول من صافح ومن طريق عثمان بن ساج أن ذا القرنين سأل ابراهيم  
أن يدعو له فقال وكيف وقد أفدتهم بئري فقال لم يكن ذلك عن أمرى يعنى ان بعض الجنود  
فعل ذلك بغير علمه وذكر ابن هشام في التيجان أن ابراهيم تحاكم الى ذي القرنين في شئ فحكم له  
وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أحمد أن ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بين  
الكعبة فاستفهمهم عما عن ذلك فقالوا نحن عبدان مأموران فقال من يشهد لك كما فقامت  
خسة أكبش فشهدت فقال قد صدقتم قال وأظن الاكبش المذكورة حجارة ويحتمل أن تكون  
غنما فهذه الآثار تدل بعضها بعضا ويدل على قدم عهد ذي القرنين \* ثانيا الاوجه قال الفخر  
الرازى في تفسيره كان ذوالقرنين نبيا وكان الاسكندر كافرا وكان معلمه ارسطاطاليس وكان  
يأتمر بأمره وهو من الكفار بلا شك وسأذكر ما جاء في أنه كان نبيا أم لا \* ثالثا كان ذوالقرنين  
من العرب كما سنذكر بعد واما الاسكندر فهو من اليونان والعرب كلهما من ولد سام بن نوح  
بالاتفاق وان وقع الاختلاف هل هم كلهم من بنى اسمعيل أولا واليونان من ولد يافث بن نوح  
على الراجح فافترقا وشبهته من قال ان ذا القرنين هو الاسكندر ما أخرجه الطبري ومحمد بن ربيع  
الجزيري في كتاب الصحابة الذين نزلوا مصر باسمه ادفعه ابن لهيعة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه  
وسلم عن ذي القرنين فقال كان من الروم فأعطى ملكا فصار الى مصر وبنى الاسكندرية فلما فرغ  
أتاه ملك فخرج به فقال انظر ما تحتك قال أرى مدينة واحدة قال تلك الارض كلها وانما أراد الله  
أن يريك وقد جعل لك في الارض سلطانا فسر فيها وعلم الجاهل وثبت العالم وهذا الوجه لرفع  
التزاع ولكنه ضعيف والله أعلم وقد اختلف في ذي القرنين فقيل كان نبيا كما تقدم وهذا روى  
أيضا عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعليه ظاهر القرآن وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة  
قال النبي صلى الله عليه وسلم لا أدري ذوالقرنين كان نبيا أولا وذكر وهب في المبتدأ انه كان عبدا  
صالحا وان الله بعثه الى أربعة أمم أمتين بينهما ما طول الارض وأمتين بينهما عرض الارض وهى  
ناسك ومنسك وتاويل وهاويل فذكر قصة طويلة حكاهما الثعلبي في تفسيره وقال الزبيرى أوائل  
كتاب النسب حدثنا ابراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن هشام بن سعد عن سعيد بن أبي  
هلال عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل سمعت ابن الكوى يقول لعلى بن أبى طالب أخبرنى  
ما كان ذوالقرنين قال كان رجلا أحب الله فأجبه بعثه الله الى قومه فضر به على قرنه ضربة  
مات منها ثم بعثه الله اليهم فضر به على قرنه ضربة مات منها ثم بعثه الله فسمى ذوالقرنين  
وعبد العزيز ضعيف ولكن توبع على أبي الطفيل أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه عن ابن أبى  
حسين عن أبى الطفيل نحوه وزاد وناصح الله فناصحهم وفيه لم يكن نبيا ولا ملكا وسنده صحيح  
سمعه في الأحاديث المختارة للحافظ الضياء وفيه اشكال لان قوله ولم يكن نبيا مغايرا لقوله بعثه  
الله الى قومه الا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة وقيل كان ملكا من الملأئكة حكاه الثعلبي

وهذا مروى عن عمر أنه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال تسميه بأسماء الملائكة وحكي الجاحظ  
 في الحيوان أن أمه كانت من بنات آدم وأن أباه كان من الملائكة قال واسم أبيه قيرى واسم أمه  
 غيرى وقيل كان من الملوكة وعليه الأكثر وقد تقدم من حديث علي ما يوجب أن ذلك وسياق في  
 ترجمة موسى في الكلام على أخبار الخضر واختلف في سبب تسميته ذا القرنين فتقدم قول علي  
 وقيل لأنه بلغ المشرق والمغرب أخرجه الزبير بن بكار من طريق سليمان بن أسيد عن ابن شهاب  
 قال انما سمي ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها وقيل لأنه  
 ملكها وتيل رأى في منامه أنه أخذ بقرني الشمس وقيل كان له قرنان حقيقة وهذا أنكره علي  
 في رواية القاسم بن أبي بزة وقيل لأنه كان له ضفيران تواريهما يابو وقيل لأنه كانت له غديران  
 طويلتان من شعره حتى كان يطأ عليهما وتسمية الضفيرة من الشعر قرنا معروف ومنه قول أم  
 عطية وضفرا شعرها ثلاثة قرون ومنه قول جميل \* قلمت فاهها آخذاب قرونها \* وقيل كانت  
 صنعتا رأسه من نحاس وقيل لتاجه قرنان وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لأنه دخل النور  
 والظلمة وقيل لأنه عمر حتى فنى في زمنه قرنان من الناس وقيل لأن قرني الشيطان عند مطلع  
 الشمس وقد بلغه وقيل لأنه كان كريم الطرفين أمه وأبوه من بيت شرف وقيل لأنه كان إذا قاتل  
 قاتل بيديه وركابه جميعا وقيل لأنه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لأنه ملك فارس والروم  
 وقد اختلف في اسمه فروى ابن مردويه من حديث ابن عباس وأخرجه الزبير في كتاب النسب  
 عن إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن إبراهيم بن اسمعيل بن أبي حميبة عن داود بن  
 الحصين عن ~~عمر~~ كرمة عن ابن عباس قال ذوا القرنين عبد الله بن الضحاك بن معد بن عدنان  
 واسناده ضعيف جدا الضعف عبد العزيز وشيخه وهو مبين لما تقدم أنه كان في زمن إبراهيم  
 فكيف يكون من ذرية لاسم على قول من قال كان بين عدنان وإبراهيم أربعون أباً وأكثر  
 وقيل اسمه الصعب وبه جزم كعب الأحماد وذكره ابن هشام في التيجان عن ابن عباس أيضاً وقال  
 أبو جعفر بن حبيب في كتاب المحبر هو المنذر بن أبي القيس أحد ملوك الحيرة وأمّه ماء السماء  
 ماوية بنت عوف بن جشم قال وقيل اسمه الصعب بن قرن بن همال من ملوك حمير وقال الطبري  
 هو سكندر روس بن قيليوس وقيل فيليس وبالشاني جزم المسعودي وقيل اسمه الهاميسع ذكره  
 الهمداني في كتب النسب قال وكنيته أبو الصعب وهو ابن عمرو بن عريب بن زيد بن كهلان  
 ابن سبا وقيل ابن عبد الله بن قرين بن منصور بن عبد الله بن الأزد وقيل باسقاط عبد الله الأول  
 وأما قول ابن اسحق الذي حكاه ابن هشام عنه أن اسم ذى القرنين مرزبان بن مردية بدل مهملة  
 وقيل بزاي فقد صرح بأنه الاسكندر ولذلك اشتهر على الالسنة اشتهرة السيرة لابن اسحق قال  
 السهيلي والظاهر من علم الأخبار أنهما اثنان أحدهما كان على عهد إبراهيم ويقال إن إبراهيم  
 تحكم اليه في بئر السبع بالشام فقضى لإبراهيم والآخرا كان قريانا من عهد عيسى (قلت) لكن  
 الاشبه أن المذكور في القرآن هو الأول بدليل ما ذكر في ترجمة الخضر حيث جرى ذكره في قصة  
 موسى قريانا أنه كان على مقدمة ذى القرنين وقد ثبت قصة الخضر مع موسى وموسى كان قبل  
 زمن عيسى قطعاً وتأتى بقية أخبار الخضر هناك إن شاء الله تعالى فهذا على طريقة من يقول أنه  
 الاسكندر وحكي السهيلي أنه قيل أنه رجل من ولد يونان بن يافث اسمه هرمس ويقال هرديس

\*

وحكى القرطبي المفسر تبعا للسهيلي انه قيل انه افر يدون وهو الملك القديم للفرس الذي قتل  
الضخالة الجبار الذي يقول فيه الشاعر

فكانه الضخالة في فتكاته \* بالعالمين وأنت افر يدون

وللضخالة قصص طويلة ذكرها الطبري وغيره والذي يقوى أن ذا القرنين من العرب لكثرة  
ما ذكروه في اشعارهم قال اعشى بن ثعلبة

والصعب ذو القرنين أمسى ثاوبا \* بالحنوف في جند هناك مقيم

والحنوب بكسر المهملة وسكون النون في ناحية المشرق وقال الربيع بن ضبيع

والصعب ذو القرنين عمر ملكه \* ألفين أمسى بعد ذلك رميا

وقال قس بن ساعدة

والصعب ذو القرنين أصبح ثاوبا \* باللحدين ملاعب الارياح

وقال تبع الجبري

قد كان ذو القرنين قبلي مسلما \* ملكا تدين له الملوك وتحشد

من بعده بلقيس كانت عمتي \* ملكتهم حتى أتاها الهدد

وقال بعض الحارثيين يفتخر بكون ذي القرنين من اليمن يخاطب قوم من مضر

سموا النواوحد منكم فنعرفه \* في الجماعلية لاسم الملك محملا

كالتبعين وذو القرنين يقبله \* أهل الحبي وأحق القول ما قبله

وقال النعمان بن بشير الانصاري الصحابي ابن الصحابي

ومن ذابعا دينا من الناس معشر \* كرام وذو القرنين منا وحاتم

انتهى ويؤخذ من أكثر هذه الشواهد ان الرابع في اسمه الصعب ووقع ذكر ذي القرنين أيضا

في شعرا مرئ القيس وأوس بن حجر وطرفة بن العبد وغيرهم وأخرج الزبير بن ابراهيم بن المنذر

عن محمد بن الضخالة بن عثمان عن أبيه عن سفيان الثوري قال بلغني أنه ملك الدنيا كلها أربعة

مؤمنان وكافران سليمان النبي عليه السلام وذو القرنين وغرود ويختصر ورواه وكيع في تفسيره

عن العلامة بن عبد الكريم سمعت مجاهدا يقول ملك الارض أربعة فسميهم (قوله سيباطريتا)

هو قول أبي عبيدة في الجواز وروى ابن أبي شيبة من حديث علي مرفوعا انه قيل له كيف بلغ

ذو القرنين المشرق والمغرب قال سخر له السحاب وبسط له النور وبدت له الاسباب (قوله زبر الحديد

واحد هازرقة وهي القطيع) هو قول أبي عبيدة أيضا قال زبر الحديد أي قطع الحديد واحد هازرقة

(قوله حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي

ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله بين الصدفين قال بين الجبلين وقال أبو عبيدة قوله بين الصدفين

أي ما بين الناحيتين من الجبلين (قوله والسدين الجبلين) روى ابن أبي حاتم من حديث عقبة بن

عامر مرفوعا في قصة ذي القرنين وأنه سار حتى بلغ مطلع الشمس ثم أقي السدين وهما جبلان

لبنان يزلن عنهما كل شيء فبنى السدين وفي استناده ضعف والسدين بالفتح والضم معني قاله

الكسائي وقال أبو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فما لضم وما كان من صنع آدمي فما لفتح

وقيل بالفتح ما رأيت وبالضم ما توارى عنك (قوله خرجا أجرا) روى ابن أبي حاتم من طريق ابن

سبباطريقا الى قوله آتوني

زبر الحديد واحد هازرقة

وهي القطع حتى اذا ساوى

بين الصدفين يقال عن ابن

عباس الجبلين والسدين

الجبلين خرجا أجرا قال

انفخوا حتى اذا جعل له نارا



قال أتوني أفرغ عليه قطرا أصب عليه رصاصا ويقال الحديد ويقال الصفرة وقال ابن عباس النحاس فما استطاعوا أن يظهره  
يعلموه استطاع استعمل من طعته (٢٧٤) فلذلك فتح استطاع يستطيع وقال بعضهم استطاع يستطيع وما استطاعوا له

تقبا قال هذا رجة من ربي  
فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء  
أزقه بالارض وناقته دكاء  
لا سنام لها والدكالك من  
الارض مثله حتى صلب  
وتلبد وكان وعد ربي حقا  
وتركنا بعضهم يومئذ  
يعوج في بعض حتى اذا  
فتحت ياجوج ومأجوج  
وهم من كل حذب ينسلون  
وقال قتادة حذب أكمة قال

رجل للنبي صلى الله عليه  
وسلم رأيت السد مثل البرد  
المحبر قال قد رأيته \* حدثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الليث  
عن عقيل عن ابن شهاب  
عن عروة بن الزبير أن زينب  
بنت أبي سلمة حدثته عن أم  
حبيبة بنت أبي سفيان عن  
زينب بنت جحش رضي الله  
عنهن أن النبي صلى الله  
عليه وسلم دخل عليها فرعا  
يقول لا اله الا الله ويل  
للعب من شرف قد اقرب فتح  
اليوم من ردم ياجوج  
ومأجوج مثل هذه وحلق  
باصبعيه الابهام والتي تليها  
فقلت زينب بنت جحش  
فقلت يا رسول الله أنهلك  
وفينا الصالحون قال نعم اذا  
كثرت الخبيث \* حدثنا مسلم بن

ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا

ابن طائوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فتح الله من ردم ياجوج

ومأجوج مثل هذه وعقد يده تسعين

جريح عن عطاء عن ابن عباس قال خرجا قال أجزا عظيما (قوله) أتوني أفرغ عليه قطرا أصب عليه  
رصاصا ويقال الحديد ويقال الصفرة وقال ابن عباس النحاس) أما القول الأول والثاني فكاهما  
أبو عبيدة قال في قوله أفرغ عليه قطرا أصب عليه حديد إذا سبوا جعله قوم الرصاص انتهى  
والرصاص بفتح الراء وبكسر هاء أيضا وأما الثالث فرواه ابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال  
أفرغ عليه قطرا قال صفرا وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح إلى عكرمة  
عن ابن عباس قال أفرغ عليه قطرا قال النحاس ومن طريق السدي قال القطر النحاس المذاب  
وبناه لهم بالحديد والنحاس ومن طريق وهب بن منبه قال شرفه بزر الحديد والنحاس المذاب  
وجعل خلاله عرفا من نحاس أصفر فصار كأنه برد مخبر من صفرة النحاس وجريته وسواد الحديد  
(قوله) فما استطاعوا أن يظهره يعلموه هو قول أبي عبيدة قال فما استطاعوا أن يظهره أي أن  
يعلموه تقول ظهرت فوق الجبل أي علوته (قوله) استطاع استعمل من طعته فلذلك فتح استطاع  
يستطيع وقال بعضهم استطاع يستطيع) يعني بفتح الهمزة من استطاع وضم الياء من يستطيع  
(قوله) جعله دكاء أزقه بالارض ويقال ناقته دكاء لا سنام لها والدكالك من الارض مثله حتى  
صلب وتلبد) قال أبو عبيدة جعله دكاء أي تركه مدكوكا أي أزقه بالارض ويقال ناقته دكاء أي  
لا سنام لها مستوية الظهور والعرب تصف الفاعل والمفعول بمصدرهما في ذلك جعله دكاء أي  
مدكوكا (قوله) وقال قتادة حذب أكمة) قال عبد الرزاق في التفسير عن معمر عن قتادة في قوله  
حتى اذا فتحت ياجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون قال من كل أكمة ياجوج  
ومأجوج قبيلتان من ولد يافث بن نوح روى ابن مردويه والحاكم من حديث حذيفة مرفوعا  
يا جوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربع مائة الف رجل لا يموت احدهم حتى ينظر إلى ألف رجل  
من صلبه كلهم قد جعل السلاح لا يرون على شيء اذا خرجوا الأكلوه يأكلون من مات منهم  
وسياق مريد لذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى وقد أشار النووي وغيره إلى حكاية من زعم أن  
آدم نام فاحتلم فاحتلط منه به براب فتولد منه ولديا جوج ومأجوج من نسله وهو قول منكر  
جدا الا اصل له الا عن بعض أهل الكتاب وذكر ابن هشام في التيجان ان أمة منهم آمنوا بالله  
فتركهم ذو القرنين لما بنى السد بأرمينية فسموا الترك لذلك (قوله) وقال رجل للنبي صلى الله  
عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيته) وصله ابن أبي عمر من طريق سعيد بن أبي عروبة  
عن قتادة عن رجل من أهل المدينة انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله قد رأيت سد  
يا جوج ومأجوج قال كيف رأيته قال مثل البرد المحبر طريقة جراء وطريقة سوداء قال قد رأيته  
ورواه الطبراني من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن أبي بكره ان رجلا أتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال قد كنخوة وزاد فيه زيادة منكرة وهي والذي نفسي بيده لقد رأيته ليلة  
أسرى بي ليلة من ذهب ولينة من فضة وأخرجه البزار من طريق يوسف بن أبي مريم الحنفي عن  
أبي بكره ورجل رأى السد فساقه مطولا ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث موصولة  
\* احدها حديث زينب بنت جحش في ذكر ردم ياجوج ومأجوج وسيأتي شرحه مستوفى في آخر

\* حدثنا اسحق بن نصر حدثنا أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول أخرج (٢٧٥) بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة

وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وأين ذلك الواحد قال أبشروا فإن منكم رجل ومن يأجوج وماجوج أنف ثم قال والذي نفسي بيده اني أرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبرنا فقال أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا فقال أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة فكبرنا فقال ما أنتم في الناس الا كالشعرة السوداء في جلد ثور أبيض أو كشعرة بيضاء في جلد ثور أسود \* (باب) \* قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله ان ابراهيم كان أمة فأتاه الله وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم

كتاب الفتن \* ثانيها حديث أبي هريرة نحوه باختصار ويأتي هنالك ايضا \* ثالثها حديث أبي سعيد في بعث النار وسيأتي شرحه في أواخر الرقاق والغرض منه هنا ذكر يأجوج وماجوج والاشارة الى كثرتهم وان هذه الامة بالنسبة اليهم نحو وعشرين وعشرين وانهم من ذرية آدم ردا على من قال خلاف ذلك \* (قوله) \* قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله ان ابراهيم كان أمة فأتاه الله وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم) وكأنة أشار بهذه الآيات الى ثناء الله تعالى على ابراهيم عليه السلام و ابراهيم بالسريانية معناه أب راحم والخليل فعيل بمعنى فاعل وهو من الخلطة بالضم وهي الصداقة والمحبة التي تخلت القلب فصارت خللا وهذا صحيح بالنسبة الى ما في قلب ابراهيم من حب الله تعالى وأما إطلاقه في حق الله تعالى فعلى سبيل المقابلة وقيل الخلطة أصلها الاستصفاة وسمى بذلك لانه يوالى ويعادى في الله تعالى وخلة الله له نصره وجعله اماما وقيل هو مشتق من الخلطة بفتح المعجمة وهي الحاجة سمي بذلك لانه قطعاه الى ربه وقصره حاجته عليه وسيأتي تفسير الآية في تفسير النحل ان شاء الله تعالى و ابراهيم هو ابن آزر واسمه تارح بمثناة وراء مفتوحة وآخره مائة ابن ناحور بنون ومهملة مضمومة ابن شاروخ بمجمة وراء مضمومة وآخره مائة ابن راغوه بعين معجمة بن فالخ بفاء ولا م مفتوحة بعد هاء معجمة ابن عيبر ويقال عابر وهو مهملة وموحدة ابن شالخ بمجمة بن سام ابن نوح لا يختلف جهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في ذلك الا في النطق ببعض هذه الاسماء نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ (قوله) وقال أبو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة) يعنى الاواه وهذا الاثر وصله وكيع في تفسيره من طريق أبي اسحق عن أبي ميسرة عرو بن شرحبيل قال الاواه الرحيم بلسان الحبشة وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود باسناد حسن قال الاواه الرحيم ولم يقل بلسان الحبشة ومن طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين قال قال رجل يا رسول الله ما الاواه قال الخاشع المتضرع في الدعاء ومن طريق ابن عباس قال الاواه الموقن ومن طريق مجاهد قال الاواه الحفيظ الرجل يذنب الذنب سرائم يتوب منه سرا ومن وجه آخر عن مجاهد قال الاواه المنيب النقيع الموفق ومن طريق الشعبي قال الاواه المسبح ومن طريق كعب الاحبار في قوله اواه قال كان اذا ذكر النار قال اواه من عذاب الله ومن طريق أبي ذر قال كان رجل يطوف بالبيت ويقول في دعائه أوه أوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لاواه رجاله ثقات الا ان فيه رجلا متهما وذراؤه عبدة انه فعال من التأوه ومعناه متضرع شقيقا وزوما لطاعة ربه ثم ذكر المصنف في الباب عشرين حديثا \* أحدها حديث ابن عباس في صفة الحشر والمقصود منه قوله وأول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام وروى البيهقي في الاسماء من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا أول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ويؤتى في فاكسى حلة لا يقوم لها البشر ويقال ان الحكمة في خصوصية ابراهيم بذلك لكونه ألقى في النار عرياناً وقيل لانه أول من لبس السر ويل ولا يلزم

تخشرون حفاة عراة غلظت أقدامهم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كفافا علينا وأول من يكسى يوم القيامة ابراهيم وان أناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول أصحابي أصحابي فيقال انهم من ايزالوا امرتين على اعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله الحكيم

\* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال أخبرني أخي عبد الحميد عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقي إبراهيم أباه أزر يوم القيامة وعلى وجهه أزر قفرة وغبرة فيقول له إبراهيم ألم أقل لك لا تعصني فيقول أبوه فاليوم لأعصيك فيقول إبراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزيني يوم يعثون فأخزي أخرى من أبي الابد فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا إبراهيم ما تحت رجلك فينظر فإذا هو بذيخ مملط فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار \* حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن بكيرا حدثه عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال دخل النبي صلى الله (٢٧٦) عليه وسلم البيت فوجد فيه صورة إبراهيم وصورة مريم فقال صلى الله عليه

وسلم أمالهم فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم مصور فإله يستقسم \* حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الصورة في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحُت و رأى إبراهيم واسمعيل عليهما السلام بأيديهما الأزام فقال قاتلهم الله والله ان استقسما بالأزام قط \* حدثنا

علي بن عبد الله حدثنا يحيى ابن سعيد حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بن الله ابن نبي الله بن نبي الله بن خليل

من خصوصيته عليه السلام بذلك تفضيله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لان المفضل قديم تاز بشيء يخص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة ويمكن أن يقال لا يدخل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك على القول بان المتكامل لا يدخل في عموم خطابه وسيأتي مزيد له في ذافي وأخر الرقاق وقد ثبت لإبراهيم عليه السلام أوليات أخرى كثيرة منها أنه أول من ضاف الضيف وقص الشارب واختتن ورأى الشيب وغير ذلك وقد أتيت على ذلك بأدلة في كتابي إقامة الدلائل على معرفة الاوائل وسيأتي شرح حديث الباب مستوفى في أواخر الرقاق ان شاء الله تعالى \* ثانيها حديث أبي هريرة يلقي إبراهيم أباه أزر يوم القيامة وسيأتي شرحه في تفسير الشعراء ان شاء الله تعالى \* ثالثها حديث ابن عباس في رؤيته الصورة في البيت أخرجه من وجهين وقد مضى أيضا في الحج ويأتي شرحه فيما يتعلق بالأزام في تفسير سورة المائدة ان شاء الله تعالى \* رابعها حديث أبي هريرة قيل يا رسول الله من أكرم الناس وسيأتي شرحه في قصة يعقوب (قوله وقال أبو أسامة ومعمر عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة) يعني أنهم ما خلفا يحيى القطان في الاسناد فلم يقولوا فيه عن سعيد عن أبيه ورواية أبي أسامة وصلها المنصف في قصة يوسف ورواية معمر وصلها المؤان في قصة يعقوب \* خامسها حديث سمرة في المنام الطويل الذي تقدم مع بعض شرحه في آخر الجناز ذكر منه هنا طرفا وهو قوله فأتي بنا على رجل طويل لأ كأدري رأسه طولا وأنه إبراهيم عليه السلام وسيأتي شرحه مستوفى ان شاء الله تعالى في كتاب التعبير \* سادسها حديث ابن عباس وقد سبق في الحج ويأتي شرحه في ذكر الدجال وغيره والغرض منه قوله أما إبراهيم فانظروا الى صاحبكم وأشار بذلك الى نفسه فانه كان أشبه الناس بإبراهيم عليه السلام \* سابعها حديث أبي هريرة اختتن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدم رويانه بالتشديد عن الاصبلي والقاسبي ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف قال النووي لم يختلف الرواة عند مسلم في التخفيف وأنكر يعقوب بن شيبه التشديد أصلا واختلف في المراد به ف قيل هو اسم مكان وقيل اسم آلة النجار فعلى الثاني هو بالتخفيف لا غير وعلى الاول ففيه اللغتان هذا قول الاكثر وعكسه الداودي وقد انكر ابن السكيت التشديد في الآلة ثم اختلف ف قيل هي قرية بالشام وقيل

الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا قال أبو ثنية أسامة ومعمر عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا مؤمل حدثنا اسمعيل حدثنا عوف حدثنا أنور جاء حدثنا سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي الليلة آتيان فأتي بنا على رجل طويل لأ كأدري رأسه طولا وأنه إبراهيم صلى الله عليه وسلم \* حدثني بيان بن عمرو حدثنا النضر أخبرنا ابن عون عن مجاهد أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما ذكروا له الدجال بين عينيه مكتوب كافر أولف وقال لم أسمعه ولكنه قال أما إبراهيم فانظروا الى صاحبكم وأما موسى فجعد آدم على جل أحر مخطوم بجلبة كائني أنظر اليه اخذ في الوادي \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختتن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدم

ثنية بالسرقة والراج أن المراد في الحديث الآلة فقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال أمر  
 إبراهيم بالحنان فاختن بقدم فاشتد عليه فوحي الله إليه أن جعلت قبل أن تأمر بك بالآلة فقال  
 يارب كرهت أن أؤمر بك **(قوله)** حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد وقال بالقدم  
 مخففة) يعني أنه روى الحديث المذكور بالاسناد المذكور وأولا وصرح بتخفيف الدال وهذا  
 يؤيد رواية الاصيلي والقباسي \* (تنبيه) \* وقع في بعض النسخ تقديم رواية أبي اليمان بعد رواية  
 قتيبة والذي هنا هو المعتمد **(قوله)** تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد وتابعه عجلان  
 عن أبيه عن أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو عن أبي أسلمة عن أبي هريرة) أمما متابعة عبد الرحمن  
 ابن اسحق فوصلها مسند في مسنده عن بشر بن المفضل عنه وافظه اختن إبراهيم بعد ما مررت به  
 ثمانون واختن بالقدم وأمما متابعة عجلان فوصلها أمجد عن يحيى القطان عن ابن عجلان مثل  
 رواية قتيبة وأما رواية محمد بن عمرو فوصلها أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولنظفه اختن  
 إبراهيم على رأس ثمانين سنة واختن بالقدم فاتفقت هذه الروايات على أنه كان ابن ثمانين سنة  
 عند اختنائه ووقع في الموطن موقوفاً عن أبي هريرة وعند ابن حبان مرفوعاً عن إبراهيم اختن  
 وهو ابن مائة وعشرين سنة والظاهر أنه سقط من المتن شيء فإن هذا القدر هو مقدار عمره  
 ووقع في آخر كتاب العقيدة لأبي الشيخ من طريق الاوزاعي عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب  
 موصولاً مرفوعاً مثله وزاد وعاش بعد ذلك ثمانين سنة فعلى هذا يكون عاش مائتي سنة والله أعلم  
 وجمع بعضهم بأن الأول حسب من مبدأ نبوته والثاني من مبدأ مولده \* **(لحديث الثامن (قوله)**  
**حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المشاة وكسر اللام وبعد التختانية الساكنة مهملة الرعي عن عجلان**  
**ونون مصغر مصري مشهور وأيوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين وقد أورد المصنف من**  
**وجهين عن أيوب وساقه على لفظ جاد بن زيد عن أيوب ولم يقع التصريح برفعه في روايته وقد**  
**رواه في النكاح عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد فصرح برفعه أسكن لم يسبق لفظه ولم يقع**  
**رفعه هنا في رواية النسفي ولا كريمة وهو المعتمد في رواية جاد بن زيد وكذا رواه عبد الرزاق عن**  
**معمر بن عوف والحديث في الأصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكما في رواية هشام بن**  
**حسان عن ابن سيرين عند التساني والبرازي وابن حبان وكذا تقدم في البيوع من رواية الاعرج**  
**عن أبي هريرة مرفوعاً ولكن ابن سيرين كان غالباً لا يصرح برفع كثير من حديثه (قوله) لم يكذب**  
**إبراهيم عليه الصلاة والسلام الا ثلاث كذبات) قال أبو البقاء الحبيد أن يقال بفتح الذال في**  
**الجمع لأنه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لصفة لانك تقول كذب كذبة كما تقول ركع ركعة**  
**ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد أورد على هذا الحصر ما رواه مسلم من حديث أبي زرعة عن أبي**  
**هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في قصة إبراهيم وذ كذباته ثم ساقه من طريق أخرى**  
**من هذا الوجه وقال في آخره وزاد في قصة إبراهيم وذ كركوله في الكوكب هذاري وقوله لالهتم**  
**بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم انتهى قال القرطبي ذكر الكوكب يقتضى أنها أربع وقد**  
**جاء في رواية ابن سيرين بصيغة الحصر فيحتاج في ذكر الكوكب الى تأويل (قلت) الذي يظهر**  
**أنها وهم من بعض الرواة فإنه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت عليه الطرق**  
**ذكر سارة دون الكوكب وكأنه لم يعدم أنه أدخل من ذكر سارة لما نقل أنه قاله في حال الطفولية**

\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
 شعيب حدثنا أبو الزناد  
 وقال بالقدم مخففة \* تابعه  
 عبد الرحمن بن اسحق عن  
 أبي الزناد وتابعه عجلان عن  
 أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو  
 عن أبي سلمة \* حدثنا سعيد  
 ابن تليد الرعي أخبرنا ابن  
 وهب قال أخبرني جرير بن  
 حازم عن أيوب عن محمد عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم يكذب إبراهيم  
 الا ثلاثاً \* حدثنا محمد بن  
 محبوب حدثنا جاد بن زيد  
 عن أيوب عن محمد عن أبي  
 هريرة رضى الله عنه قال  
 لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة  
 والسلام الا ثلاث كذبات

فلم بعدها لان حال الطفولية ليست بحال تكليف وهذه طريقة ابن اسحق وقيل انما قال ذلك بعد البلوغ لكنه قاله على طريق الاستفهام الذي يقصده التوبيخ وقيل قاله على طريق الاحتجاج على قومه تنبيه على ان الذي يتغير لا يصلح للرؤية وهذا قول الأكثر انما قاله تويضا لقومه أو تنبيه على ان الكذب ليس هو المعتمد ولهذا لم يعد ذلك في الكذبات وأما إطلاقه الكذب على الأمور الثلاثة فلعله قاله لا يعنقه السامع كذبا لكنه اذا حقق لم يكن كذبا لانه من باب المعارض المحتمل للامرين فليس يكذب محض فقله اني سقيم يحتمل أن يكون أراد اني سقيم أى سأسقم واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيرا ويحتمل أنه أراد اني سقيم بما قدر على من الموت أو سقيم الحجة على الخروج معكم وحكى النووي عن بعضهم أنه كان تأخذه الحجة في ذلك الوقت وهو بعد لانه لو كان كذلك لم يكن كذبا لانصر يحاول تعريضا وقوله بل فعله كبيرهم قال القرطبي هذا قاله تهيدا للاستدلال على أن الأصنام ليست بألهة وقطعا لقومه في قولهم انما تضر وتنفع وهذا الاستدلال يتجوز فيه في الشرط المتدل ولهذا أردف قوله بل فعله كبيرهم بقوله فاسألوهم ان كانوا ينطقون قال ابن قتيبة معناه ان كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا فالخاسر أنه مشروط بقوله ان كانوا ينطقون أو انه أسند اليه ذلك لكونه السبب وعن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله أى فعله من فعله كأنه كان ثم يتبدى كبيرهم هذا وهذا خبر مستقل ثم يقول فاسألوهم الى آخره ولا يخفى تكلفه وقوله هذه أختي يعتذر عنه بان مراده انما اخته في الاسلام كما ساقى واضحا قال ابن عقيل دلالة العقل تصرف في ظاهر اطلاق الكذب على ابراهيم وذلك أن العقل قطع بان الرسول ينبغي أن يكون موثوقا به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ولا ثقة مع تجوز الكذب عليه فكيف مع وجود الكذب منه وانما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع وعلى تقديره فلم يصدر ذلك من ابراهيم عليه السلام بمعنى اطلاق الكذب على ذلك الا في حال شدة الخوف لعلو مقامه والا فالكذب المحض في مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لاعظمهما وأما تسميته اياها كذبات فلا يريد أنها تسمى فان الكذب وان كان قبيحا مخرجا لكنه قد يحسن في مواضع وهذا منها (قوله ثنتين منهن في ذات الله) خصهما بذلك لان قصة سارة وان كانت أيضا في ذات الله لكن تضمنت حظا لنفسه ونفعاله بخلاف الثنتين الاخريتين فانهما في ذات الله محضا وقد وقع في رواية هشام بن حسان المذكورة أن ابراهيم لم يكذب قط الا ثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله وفي حديث ابن عباس عند أحمد والله ان جادل بين الاعن دين الله (قوله بيناهو ذات يوم وسارة) في رواية مسلم وواحدة في شأن سارة فانه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس واسم الجبار المذكور عمرو بن امرئ القيس بن سبا وانه كان على مصر ذكره السهمي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه صادق وحكاه ابن قتيبة وكان على الاردن وقيل سنان بن علوان بن عبيد بن عريج بن علاق بن لاود بن سام بن نوح حكاه الطبري ويقال انه أخو الضحالك الذي ملك الاقاليم (قوله فقيل له ان هذا رجل) في رواية المستملى ان ههنا رجلا وفي كتاب التيجان ان قاتل ذلك رجل كان ابراهيم يشتري منه القمح فتم عليه عند الملك وذكر أن من جملة ما قاله للملك اني رأيتها نطحن وهذا هو السبب في اعطاء الملك لها جارا في آخر الامر وقال ان هذه لا تصلح أن تستخدم نفسها (قوله من أحسن

ثنتين منهن في ذات الله عز وجل قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقال بيناهو ذات يوم وسارة اذ أتى على جبار من الجسارة فقيل له ان هذا رجل معه امرأة من أحسن الناس

(٢) قوله عريج في نسخة عويج بالواو اه

الناس) في صحيح مسلم في حديث الاسراء الطويل من رواية ثابت عن أنس في ذكر يوسف أعطى  
 شطر الحسن زاد أبو يعلى من هذا الوجه أعطى يوسف وأمه شطر الحسن يعني سارة وفي رواية  
 الاعرج الماضية في أواخر البيوع هاجر ابراهيم بسارة فدخل بها قرية فيها ملك أو جبار فقبل  
 دخل ابراهيم بامرأة هي من احسن النساء واختلف في والدسارة مع القول بان اسمه هاران فقبل  
 هو ملك حران وان ابراهيم تزوجها لما هاجر من بلاد قومه الى حران وقبل هي ابنة أخيه وكان  
 ذلك جائز في تلك الشريعة حكاه ابن قتيبة والنقاش واستبعد وقبل بل هي بنت عمه وتوافق  
 الاسمان وقد قبل في اسم أميها توبل (قوله) فارسل اليه فسأله عنها فقال من هذه قال أختي فأنى  
 سارة فقال ياسارة ليس على وجه الارض الخ) هذا ظاهر في أنه سأله عنها أولاً ثم أعلمها بذلك لئلا  
 تكذبه عنده وفي رواية هشام بن حسان أنه قال لها ان هذا الجبار ان يعلم أنك امرأتى يغلبنى  
 عليك فان سألك فاجبريه أنك أختى وانك أختى في الاسلام فلما دخل أرضه رأى بعض أهل الجبار  
 فأتاه فقال لقد قدم أرضك امرأه لا ينبغي أن تكون الا لك فارسل اليها الحديث فيمكن أن يجمع  
 بينهما بان ابراهيم أحس بان الملك سيطر عليها فآوصاها بما أوصاها فلما وقع ما حسبها أعاد عليها  
 الوصية واختلف في السبب الذي حمل ابراهيم على هذه الوصية مع ان ذلك الظالم يريد اغتصابها  
 على نفسها اختما كانت أوزوجة فقيل كان من دين ذلك الملك ان لا يتعرض الا لذوات الازواج  
 كذا قيل ويحتاج الى تمة وهو ان ابراهيم اراد دفع اعظم الضررين بارتكاب اخنهما وذلك  
 ان اغتصاب الملك اياها واقع لا محالة لكن ان علم أن لها زوجا في الحياة حملته الغيرة على قلبه  
 واعدامه أو حبسه وادخله بخلاف ما اذا علم ان لها أخا فان الغيرة حينئذ تكون من قبل الاخ  
 خاصة لا من قبل الملك فلا يبالى به وقبل أراد ان علم أنك امرأتى ألزمتنى بالطلاق والتقرير الذى  
 قرره جاء صريحاً عن وهب بن منبه فيما أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من طريقه وقبل كان  
 من دين الملك ان الاخ أحق بان تكون أخته زوجته من غيره فلذلك قال هي أختى اعتماداً على  
 ما يعتقده الجبار فلا ينزعها فيها وتعقب بانه لو كان كذلك لقال هي أختى وانما زوجها فلم يقتصر  
 على قوله هي أختى وأيضاً فالجواب انما يفيد لو كان الجبار يريد أن يتزوجها لان يعتصبها  
 نفسها وذكر المنذرى في حاشية السنن عن بعض أهل الكتاب انه كان من رأى الجبار المذكور  
 ان من كانت متزوجة لا يقربها حتى يقتل زوجها فلذلك قال ابراهيم هي أختى لانه ان كان عادلاً  
 خطبها منه ثم رجوا ما دفعته عنها وان كان ظالماً خلص من القتل وليس هذا به بعيد مما قرره أولاً  
 وهذا الخدم كلام ابن الجوزى في مشكل الصحيحين فانه نقله عن بعض علماء أهل الكتاب انه سأله  
 عن ذلك فاجاب به (قوله) ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك) يشكل عليه كون لوط كان  
 معه كما قال تعالى فآمن له لوط ويمكن ان يجاب بان مراده بالارض الارض التى وقع له فيها ما وقع ولم  
 يكن معه لوط اذ ذاك (قوله) فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فاخذ) كذا فى أكثر الروايات  
 وفي بعضها ذهب يتناولها بيده وفي رواية مسلم فقام ابراهيم الى الصلاة فلما دخلت عليه أى على  
 الملك لم يتمالك ان بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة وفي رواية أبي الزناد عن الاعرج من  
 الزيادة فقام اليها فقامت توشأ وتصلى وقوله في هذه الرواية فغط هو بضم الميم في أوله وقوله حتى  
 ركض برجله يعني انه اختشق حتى صار كانه مصروع قيل الغطصوت النائم من شدة النخ

فارسل اليه فسأله عنها  
 فقال من هذه قال أختي فأنى  
 سارة فقال ياسارة ليس على  
 وجه الارض مؤمن غيرى  
 وغيرك وان هذا سألنى عنه  
 فأخبرته أنك أختي فلا  
 تكذبينى فارسل اليها فلما  
 دخلت عليه ذهب يتناولها  
 بيده فاخذ

وحكى ابن التين انه ضبط في بعض الاصول فغبط بفتح الغين والصواب ضمها ويمكن الجمع بانه عوقب  
تارة بقبض يده وتارة بانصراعه وقوله فدعت من الدعاء في رواية الاعرج المذكورة ولفظه  
فقلت اللهم ان كنت تعلم اني آمن بك وبرسولك وأحضنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على  
الكافر ويحب ان قولها ان كنت مع كونها قاطعة بانه سبحانه وتعالى يعلم ذلك بانها ذكرته على  
سبيل الغرض هضم النفسها (قوله) فقال ادعى الله لى ولا أضرك في رواية مسلم فقال لها ادعى الله  
أن يطلق يدى ففعلت في رواية أبى الزناد المذكورة قال أبو هريرة قالت اللهم ان يمت  
يقولوا بهى التي قتلتها قال فارسل (قوله) ثم تناولها الثانية في رواية الاعرج ثم قام اليها فقامت  
توضأ وتصلى (قوله) فأخذ مثلها أو أشد في رواية مسلم فقبضت أشد من القبضة الاولى (قوله)  
فدعا بعض حبيته بفتح المهملة والجيم والموحدة جمع حاجب في رواية مسلم ودعا الذي جاء بها ولم  
أقف على اسمه (قوله) انك لم تأتى بانسان انما آتيتنى بشيطان في رواية الاعرج ما أرسلتم الى  
الاشيطان انا رجعوا الى ابراهيم وهذا يناسب ما وقع له من الصرع والمراد بالشيطان المتمر من  
الجن وكانوا قبل الاسلام يعظمون أمر الجن جدا ويرون كل ما وقع من الخوارق من فعلهم  
وتصرفهم (قوله) فأخدمها هاجر أى وهبها لها لخدمتها لانه أعظمها ان يخدم نفسه هاجر في رواية  
مسلم فأخرجهما من أرضى واعطها آجره كرها به مزرعة بدل الهاء وهى كذلك في رواية الاعرج  
والجيم مفتوحة على كل حال وهى اسم سريانى ويقال ان أباها كان من ملوك القبط وانها من  
حضر بفتح المهملة وسكون الفاء قرية بمصر قال المعتقدون كانت مدينة انتهى وهى الآن  
كفر من عمل أنصبا بالبر الشرقى من الصعيد في مقابلة الاشمونين وفيها آثار عظيمة باقية (قوله)  
فأنته في رواية الاعرج فأقبلت تشى فلما رآها ابراهيم (قوله) مهميم في رواية المستملى مهميم في رواية  
ابن السكن مهمين بنون وهى بدل الميم وكان المستملى لما سمعها يشون ظنها نون تشوين ويقال ان  
الخليل أول من قال هذه الكلمة ومعناها ما الخبر (قوله) رد الله كيد الكافر أو الفاجر في نحره  
هكذا مثل تقوله العرب لمن أراد أمر باطلا فلم يصل اليه ووقع في رواية الاعرج اشعرت ان الله  
كبت الكافر وأخدم وليدة أى جارية للخدمة وكبت بفتح الكاف والموحدة ثم مشاة أى رده  
خاسئا ويقال أصله كبد أى بلغ اللهم كبدته ثم ابدلت الدال مشاة ويحتمل أن يكون وأخدم معطوفا  
على كبت ويحتمل أن يكون فاعل أخدم هو الكافر فيكون استئنافا (قوله) قال أبو هريرة تلك  
أمكم يا بنى ماء السماء) كأنه خاطب بذلك العرب لكثرة ملازمتهم للشوات التي بها واقع القطر  
لأجل رعى دوابهم ففيه تمسك لمن زعم ان العرب كلهم من ولد اسمعيل وقيل أراد بماء السماء  
زمرم لان الله أتبعها الهاجر فعاش ولدها بها فصاروا كأبنهم أولادها قال ابن حبان في صحيحه كل  
من كان من ولد اسمعيل يقال له ماء السماء لان اسمعيل ولد هاجر وقد ربي بعمام زمرم وهى من ماء  
السماء وقيل سمو بذلك خلوص نسبهم وصفاءه فأشبهه ماء السماء وعلى هذا فلا متمسك فيه  
وقيل المراد بماء السماء عامر والد عمرو بن عامر بن قيس بن حارثة بن العطريف وهو جد الاوس  
واخزرج قالوا انما سمى بذلك لانه كان اذا غط الناس أقام لهم ماله مقام المطر وهذا أيضا على  
القول بان العرب كلها من ولد اسمعيل وسيأتى زيادة في هذه المسئلة في أوائل المناقب ان شاء الله  
تعالى وفي الحديث مشروعية اخوة الاسلام واباحة المعارض والرخصة في الانتقاد للظالم

فقال ادعى الله لى ولا أضرك  
فدعت الله فأطلق ثم تناولها  
الثانية فأخذ مثلها أو أشد  
فقال ادعى الله لى ولا أضرك  
فدعت الله فأطلق فدعا  
بعض حبيته فقال انك لم  
تأتى بانسان انما آتيتنى  
بشيطان فأخدمها هاجر  
فأنته وهو قائم يصلى فأومأ  
بيده مهميم قالت رد الله كيد  
الكافر أو الفاجر في نحره  
وأخدمها هاجر قال أبو هريرة  
تلك أمكم يا بنى ماء السماء



\* حدثنا عبيد الله بن موسى

\* وأبو ابن سلام عنه أخبرنا ابن

جرير عن عبد الحميد بن

جبر عن سعيد بن المسيب

عن أم شريك رضي الله عنها

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم أمر بقتل الوزغ وقال

كان ينفخ على إبراهيم عليه

السلام \* حدثنا عمر بن

حنص بن غياث حدثنا أبي

حدثنا الأعمش قال حدثنا

إبراهيم عن علقمة عن

عبد الله رضي الله عنه قال

لما نزلت الذين آمنوا ولم

يلبسوا إيمانهم بظلم قلنا

يا رسول الله أينا لا يظلم نفسه

قال ليس كما تقولون لم يلبسوا

إيمانهم بظلم بشر ك أولم

تسموا إلى قول لقمان

لا يسهل بي لا تشرك بالله إن

الشرك ظلم عظيم \* حدثنا

اسحق بن إبراهيم بن نصر

حدثنا أبو أسامة عن أبي

حيان عن أبي زرعة عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال

أتى النبي صلى الله عليه

وسلم يوم بالحرم فقال إن الله

يجمع يوم القيامة الأولين

والآخرين في صعيد واحد

فيسمعهم الداعي وينفذهم

المصر وتدنا الشمس منهم

فذكر حديث الشفاعة

فأتوا إبراهيم فيقولون

أنت نبى الله وخليفه من

الارض اشفع لنا إلى ربك

والغاصب وقبول صله الملك الظالم وقبول هدية المشرك واجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية  
الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح وسبأ في نظيره في قصة أصحاب الغار وفيه ابتلاء الصالحين  
لرفع درجاتهم ويقال إن الله كشف لأبراهيم حتى رأى حال الملك مع سارة معانية وأنه لم يصل منها  
إلى شيء ذلك في التجان ولقطه فامر بإدخال إبراهيم وسارة عليه ثم نحي إبراهيم إلى خارج  
القصر وقام إلى سارة فجعل الله القصر لأبراهيم كالقارورة الصافية فصار إبراهيمما ويسمع كلامهما  
وفيه أن من نابه أمر مهم من الكرب ينبغي له أن ينزع إلى الصلاة وفيه أن الوضوء كان مشروعا  
للأمم قبلنا وليس محتصا بهذه الأمة ولأبنا النبأ لنبوت ذلك عن سارة والجهور على أنها ليست  
بنبية \* الحديث التاسع (قوله) حدثنا عبيد الله بن موسى أو ابن سلام عنه (كان) البخاري شك  
في سماعه له من عبيد الله بن موسى وهو من أكبر مشايخه وتحقق أنه سمعه من محمد بن سلام عنه  
فاورده هكذا وقد وقع له نظير هذا في أماكن عديدة (قوله) عن عبد الحميد بن جبر (هو) ابن شيبه  
ابن عثمان الجلي والأسناد كله حجازيون من ابن جرير فصاعدا وفي رواية الأسماعيلي من طريق  
يحيى القطان وأبي عاصم عن ابن جرير أخبرني عبد الحميد (قوله) أم شريك (في رواية) أبي عاصم  
أحد نساء بني عامر بن لؤي ولفظ المتن أنها استأمرت النبي صلى الله عليه وسلم في قتل الوزغات  
فامر بقتلهن ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة وهي بالفتح أيضا وذكر بعض الحكماء أن  
الوزغ أصم وأنه لا يدخل في مكان فيه زعفران وأنه يلقي بفيه وأنه يبيض ويقال لكبارها سام  
أبرص وهو تشديد الميم \* الحديث العاشر حديث ابن مسعود لما نزل الذين آمنوا ولم يلبسوا  
إيمانهم بظلم \* الحديث مضى شرحه في كتاب الإيمان قال الأسماعيلي كذا أورده هذا الحديث  
في ترجمة إبراهيم ولا أعلم فيه شيئا من قصة إبراهيم كذا قال وخفي عليه أنه حكاية عن قول إبراهيم  
عليه السلام لأنه سبحانه لما فرغ من حكاية قول إبراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر محاجة  
قومه له ثم حكى أنه قال لهم وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به  
عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالامن فهذا كله عن إبراهيم وقوله إن كنتم تعلمون خطاب  
لقومه ثم قال الذين آمنوا إلى آخره يعني أن الذين هم أحق بالامن هم الذين آمنوا وقال بعد ذلك  
وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه فظهر تعلق ذلك بترجمة إبراهيم وروى الحاكم في المستدرک  
من حديث علي رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال نزلت  
هذه الآية في إبراهيم وأصحابه واقتصر الكرماني على قوله مناسبة هذا الحديث لقصة إبراهيم  
اتصال هذه الآية بقوله وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه \* الحديث الحادي عشر حديث  
أبي هريرة في الشفاعة ذكر طر فأمته والغرض منه قول أهل الموقف لأبراهيم أنت نبى الله وخليفه  
من الارض ووقع عند اسحق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک من وجه آخر عن أبي  
زرعة عن أبي هريرة في هذا الحديث فيقولون يا إبراهيم أنت خليل الرحمن قد سمع بخلتك أهل  
السموات والارض وقد تقدم القول في معنى الخلوة ويأتى شرح حديث الشفاعة في الرقاق  
(قوله) أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفخ على إبراهيم عليه السلام (ووقع) في حديث عائشة عند  
ابن ماجه وأجدان إبراهيم لما أتى في النار لم يكن في الارض دابة الاطفاة عنه الا الوزغ  
فإنها كانت تنفخ عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها (قوله) تابعه أنس عن النبي صلى

ويقول فذكر كذباته نفسى نفسى اذهبوا إلى موسى \* تابعه أنس عن النبي صلى

الله عليه وسلم \* حدثنا  
أحمد بن سعيد أبو عبد الله  
حدثنا وهب بن جرير عن  
أبيه عن أيوب عن عبد الله  
ابن سعيد بن جبير عن أبيه  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال برحم الله أم  
اسماعيل لولا أنها عملت لكان  
زمن عينا مينا

الله عليه وسلم) وصله المؤلف في التوحيد وفي غيره وسياق \* (تنبيه) \* وقع في رواية الحموي  
والكشيميني قبل حديث أبي هريرة هذا ما صورته يزفون النسلان في المشي وفي رواية المستملي  
والباقي باب بغير ترجمة وسقط ذلك من رواية النسفي ووهب من وقع عنده باب يزفون النسلان فإنه  
كلام لا معنى له والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستملي وقوله باب بغير ترجمة يقع عندهم كالفصل  
من الباب وتعلقه به فله واضح فإن الكل من ترجمة إبراهيم وأما تفسير هذه الكلمة من القرآن  
فإنها من جملة قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه حين كسروا صنماهم قال الله تعالى فأقبلوا إليه  
يزفون قال مجاهد الوزيف النسلان أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وروى ابن أبي حاتم من  
طريق السدي قال رجع إبراهيم عليه السلام إلى آلهتهم فاذا هي فيهم وعظيم مستقبل باب الهو  
صنم عظيم إلى جنبه أصغر منه بعضها إلى جنب بعض فاذا هم قد جعلوا طعاما بين يدي الأصنام  
وقالوا إذا رجعنا وجدنا الآلهة بركت في طعامنا فاكلنا فلما نظر إليهم إبراهيم قال ألا تأكلون  
مالكم لا تذلقون فاخذ حديدة فبقر كل صنم في حاقبه ثم علق الفأس في الصنم الأكبر ثم خرج  
فلما رجعوا جعوا لإبراهيم الخطب حتى إن المرأة لقرض فتقول لئن عافاني الله لاجعلن لإبراهيم  
خطبا فلما جعوا له وأكثروا من الخطب وأرادوا حرقه قالت السماء والأرض والجمال  
والملائكة ربنا خليلك إبراهيم يحرق قال أنا أعلم به وإن دعاكم فأغشوه فقال إبراهيم اللهم أنت  
الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس أحد في الأرض يعبدك غيري حسبني الله ونعم الوكيل  
انتهى وأظن البخاري أن كانت الترجمة محفوظة أشار إلى هذا القدر فإنه يناسب قولهم في حديث  
الشفاعة أنت خليل الله من الأرض \* الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس في قصة اسمعيل  
وزمن ساقه من ثلاثة طرق الأولى (قوله عن عبد الله بن سعيد بن جبير) وقع في رواية ابن السكن  
والاسماعيلي من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير زيادة أبي بن كعب ورواه النسائي عن  
أحمد بن سعيد شيخ البخاري بإسقاط عبد الله بن سعيد بن جبير وزيادة أبي بن كعب قال النسائي  
قال أحمد بن سعيد قال وهب وحدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه  
ولم يذكر أبي بن كعب فوضح أن وهب بن جرير كان إذا رواه عن أبيه لم يذكر عبد الله بن سعيد وذكر  
أبي بن كعب وإذا رواه عن جاد بن زيد ذكر عبد الله بن سعيد ولم يذكر أبي بن كعب وفي رواية  
النسائي أيضا قال وهب بن جرير أنت سلام من أبي مطيع لخدمته بهذا عن جاد بن زيد فإنه كره  
انكار أشيد ثم قال لي فابوك ما يقول قلت يقول عن أيوب عن سعيد بن جبير فقال قد غلط إنما  
هو أيوب عن عكرمة بن خالد انتهى وليس يبعد أن يكون لأيوب فيه عدة طرق فإن اسمعيل بن  
عليه من كبار الحفاظ وقد قال فيه عن أيوب بن نبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولم يذكر أبي  
وهو مما يؤيد رواية البخاري أخرجه الاسماعيلي من وجهين عن اسمعيل أحدهما هكذا والآخر  
قال فيه عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير وقد رواه معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير بلا  
واسطة كما أخرجه البخاري كما ترى وقد عاب الاسماعيلي على البخاري أخرجه رواية أيوب  
لاضطرابها والذي يظهر أن اعتماد البخاري في سياق الحديث إنما هو على رواية معمر عن كثير بن  
كثير عن سعيد بن جبير وإن كان أخرجه مقررنا بأيوب فرواية أيوب إما عن سعيد بن جبير بلا  
واسطة أو بواسطة ولده عبد الله ولا يستلزم ذلك قدحاً لثقة الجميع فظهر أنه اختلاف لا يضرك لانه

يدور على ثقات حفاظ ان كان باثبات عبد الله بن سعيد بن جبيرة أبي بن كعب فلا كلام وان كان  
 باسم قاطهما فأيوب قد سمع من سعيد بن جبيرة واما ابن عباس فان كان لم يسمعه من النبي صلى  
 الله عليه وسلم فهو من مرسل الصحابة ولم يعتد البخاري على هذا الاسناد الخالص كما ترى وقد  
 سبق الى الاعتذار عن البخاري ورد كلام الاسماعيل بن نحو هذا الحافظ أبو علي الجبائي في تفسيره  
 المهمل الطريق الثانية (قوله وقال الانصاري حدثنا ابن جريج قال أما كثير بن كثير فحدثني  
 قال اني وعثمان بن أبي سليمان جلوس مع سعيد بن جبيرة فقال ما هكذا حدثني ابن عباس ولكنه  
 قال اقبل ابراهيم بن اسمعيل وأمه عليهم السلام وهي ترضعه معها سنة لم يرفعها) انتهى هكذا ساقه  
 مختصرا معلقا وقد وصله أبو نعيم في المستخرج عن فاروق الخطابي عن عبد العزيز بن معاوية عن  
 الانصاري وهو محمد بن عبد الله لكنه أورده مختصرا أيضا وكذلك أخرجه عمر بن شبة في كتاب  
 مكة عن محمد بن عبد الله الانصاري وزاد في روايته اني وعثمان وعمر بن أبي سليمان وعثمان بن  
 حبشي جلوس مع سعيد بن جبيرة فكانه كان عند الانصاري كذلك وقد رواه الأزرقي من طريق  
 مسلم بن خالد الزنجي والفاكهى من طريق محمد بن جعشم كلاهما عن ابن جريج فيبين فيه سبب  
 قول سعيد بن جبيرة ما هكذا حدثني ابن عباس ولفظه عن ابن جريج عن كثير بن كثير قال كنت  
 أنا وعثمان بن أبي سليمان وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين في أناس مع سعيد بن جبيرة با على  
 المسجد ليلا فقال سعيد بن جبيرة سلوني قبل أن لا تروني فساله القوم فأكثروا فكان مما سئل عنه  
 ان قال رجل أحق ما معناه في المقام مقام ابراهيم ان ابراهيم حين جاء من الشام حلف لامرأته  
 أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقربت إليه امرأة اسمعيل المقام فوضع رجله عليه حتى لا ينزل فقال  
 سعيد بن جبيرة ليس هكذا حدثنا ابن عباس ولكن فساق الحديث بطوله وأخرجه الفاكهى  
 عن ابن أبي عمير عن عبد الرزاق بلفظ فقال يا معشر الشباب سلوني فاني قد أوشكت أن اذهب  
 من بين أظهركم فأكثروا الناس مسألته فقال له رجل أصلحك الله أرايت هذا المقام هو كما  
 تحدث قال وما كنت تتحدث قال كأن تقول ان ابراهيم حين جاء عرضت عليه امرأة اسمعيل  
 النزول فاني أن ينزل فجاءته بذ الحجر فوضعه له فقال ليس كذلك وهكذا أخرجه الاسماعيل بن  
 من طرق عن معمر (قوله أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وسكون النون وفتح الطاء هو  
 ما يشد به الوسط ووقع في رواية ابن جريج النطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب  
 في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر لابراهيم فحملت منه باسمعيل فلما ولدت غارت منها خلفت  
 لتقطع عن منها ثلاثة اعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشددت به وسطها وهربت وجرت ذيلها تخفي  
 أثرها على سارة ويقال ان ابراهيم شفع فيها وقال اسارة حللي عيني بان تنقي أذنيها وتخففيها  
 وكانت أول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن عليه عند الاسماعيل أول ما أحدث العرب جر  
 الذبول عن ام اسمعيل وذكر الحديث ويقال ان سارة اشتدت بها الغيرة فخرج ابراهيم باسمعيل  
 وأمه الى مكة لذلك وروى ابن اسحق عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وغيره ان الله لما ولد ابراهيم مكان  
 البيت خرج باسمعيل وهو طفل صغير وأمه قال وحدها فمأخذت على البراق (قوله حتى  
 وضعهما) في رواية الكشميهني فوضعهما (قوله عند دوحه) بفتح المهملة وسكون الواو ثم مهملة  
 الشجرة الكبيرة (قوله فوق الزمزم) في رواية الكشميهني فوق زمزم وهو المعروف وسبب اني

\* وقال الانصاري حدثنا ابن  
 جريج قال أما كثير بن كثير  
 فحدثني قال اني وعثمان بن  
 أبي سليمان جلوس مع سعيد  
 بن جبيرة فقال ما هكذا حدثني  
 ابن عباس ولكنه قال اقبل  
 ابراهيم بن اسمعيل وأمه عليهم  
 السلام وهي ترضعه معها  
 سنة لم يرفعها ثم جاء بها ابراهيم  
 وبابنها اسمعيل \* وحدثنا  
 عبد الله بن محمد حدثنا  
 عبد الرزاق أخبرنا معمر  
 عن أيوب السخيتاني وكثير  
 بن كثير بن المطلب بن أبي  
 وداعة يزيد أحد هما على  
 الآخر عن سعيد بن جبيرة  
 قال ابن عباس أول ما اتخذ  
 النساء المنطق من قبل أم  
 اسمعيل اتخذت منطقا  
 لتعفي أثرها على سارة ثم  
 جاء بها ابراهيم وبابنها  
 اسمعيل وهي ترضعه حتى  
 وضعهما عند البيت عند  
 دوحه فوق الزمزم

(٢) قوله فقربت في نسخة  
 فقد مدت وليعبر الوارد  
 منه

الثنية حيث لا يرونه استقبل  
بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء  
الدعوات ورفع يديه فقال  
ربنا انى أسكنت من ذريتى  
بواد غير ذى زرع عند بيتك  
المحترم حتى بلغ يشكرون  
وجعلت أم اسمعيل ترضع  
اسمعيل وقت شرب من ذلك  
الماء حتى اذا نفذ ما فى  
السقاء عطشت وعطش  
ابنها فجعلت تنظر اليه يتلوى  
أو قال يتلبط فاذ طلقت  
كراميه أن تنظر اليه فوجدت  
الصفاء قرب جبل فى الارض  
يليه افقامت عليه ثم استقبلت  
الوادى تنظر هل ترى أحدا  
فلم تر أحدا فهبطت من  
الصفاء حتى اذ بلغت الوادى  
رفعت طرف درعها ثم سعت  
سعى الانسان المجهود حتى  
جاوزت الوادى ثم أتت المروة  
فقامت عليها فنظرت هل  
ترى أحدا فلم تر أحدا فنهلت  
ذلك سبع مرات قال ابن  
عباس قال النبى صلى الله  
عليه وسلم فذلك سعى الناس  
بينهم فلما أشرفت على  
المروة سمعت صوتا فقبالت  
صه ترد بنفسها ثم سمعت

فسمعت أيضا فقال قد أسمعت ان كان عندك غواث

(١) قوله فبقنعان كذا بالنسخ التي بأيدينا والذي في القاموس وغيره فبقنعان جبل عكة بعين بين القاف الاولى والباء التحتية صيغة تصغير انظر معجم البلدان اياقوت (٢) وقوله فجعلت كذا بالنسخ التي بأيدينا والذي في القسطلاني وجعلت بالواو واعلمها روايتان وقوله المشتق كذا في نسخة وأخرى المشتق واعلمها ما بدلتان عن الشاق اهـ محممه

بفتح أوله لالا كثر وتخفيف الواو وآخره مثلثة قبل وليس في الاصوات فعال بفتح أوله غيره وحكى  
 ابن الأثير ضم أوله والمراد به على هذا المستغث وحكى ابن قريول كسره أيضا والضم رواية أبي ذر  
 وجراء الشرط محذوف تقديره فأغثنى **(قوله)** فاذا هي بالملك في رواية إبراهيم بن نافع وابن  
 جريح فاذا جبريل وفي حديث علي عند الطبري بإسناد حسن فناداها جبريل فقال من أنت  
 قالت أنا هاجر أم ولد إبراهيم قال فإلى من وكلكما قالت إلى الله قال وكلكما إلى ككاف **(قوله)**  
 فبحث بعقبه أو قال بجناحه شك من الراوى وفي رواية إبراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا وعجز  
 عقبه على الأرض وهي تعين أن ذلك كان بعقبه وفي رواية ابن جريح فركض جبريل برجله وفي  
 حديث علي ففحص الأرض باصبعه فنبعت زمزم وقال ابن اسحق في روايته فزعم العلماء أنهم لم  
 يزوالا يسمعون أنهما همة زجبريل **(قوله)** حتى ظهر الماء في رواية ابن جريح ففاض الماء وفي  
 رواية ابن نافع فانبثق الماء وهي بنون وموحدة ومثلثة وقاف أى تفجر **(قوله)** فجعلت تحوضه بجاء  
 مهملة وضاد معجمة وتشديد أى تجعله مثل الحوض وفي رواية ابن نافع فدهشت أم اسمعيل  
 فجعلت تحضر وفي رواية الكشميهني من رواية ابن نافع تحض بنون بدل الراء والاول أصوب ففي  
 رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص الأرض بيديها **(قوله)** وتقول بيدها هكذا هو حكاية  
 فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل وفي حديث علي فجعلت تحبس الماء فقال دعيه فانها  
 رواء **(قوله)** لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من زمزم شك من الراوى وفي رواية ابن نافع  
 لو تركته وهذا القدر صرح ابن عباس برفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه اشعار بان جميع  
 الحديث مرفوع **(قوله)** عينا معينا أى ظاهر جاري على وجه الأرض وفي رواية ابن نافع  
 كان الماء ظاهرا فعلى هذا فقولوه عينا صفة الماء فلذلك ذكره معين بفتح أوله ان كان من عانه  
 فهو بوزن مفعول وأصله معيون خذفت الواو وان كان من المعن وهو المبالغة في الطلب فهو بوزن  
 فعمل قال ابن الجوزي كان ظهور زمزم نعمة من الله محضة بغير عمل عامل فلما خاطها الخويط  
 هاجر داخلها كسب البشر فقصرت على ذلك فاغنى ذلك عن توجيهه ذكر معين مع أن  
 الموصوف وهو المعين مؤنث **(قوله)** لا تخافوا الضيعة بفتح المعجمة وسكون التمانية أى الهلاك  
 وفي حديث أبي جهم لا تخافى أن ينقد الماء وفي رواية علي بن الوازع عن أيوب عند الناكهي  
 لا تخافى على أهل هذا الوادى ظمأ فانها عين يشرب بها ضيقان الله زاد في حديث أبي جهم  
 فقالت بشر لك الله بخير **(قوله)** فان هذا بيت الله في رواية الكشميهني فان ههنا بيت الله **(قوله)**  
 يبنى هذا الغلام كذا فيه بجذف المفعول وفي رواية الاسماعيلي يبنيه زاد ابن اسحق في روايته  
 وأشار لها إلى البيت وهو يومئذ مدره جراء فقال هذا بيت الله العتيق وأعلمى أن إبراهيم واسماعيل  
 يرفعانه **(قوله)** وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالراية بالموحدة ثم المنانة وروى ابن أبي حاتم  
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال لما كان زمن الطوفان رفع البيت وكان الانبياء  
 يحجون ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله لإبراهيم وأعلمه مكانه وروى البيهقي في الدلائل من طريق  
 أخرى عن عبد الله بن عمرو بن فوعا بعث الله جبريل إلى آدم فأمره ببناء البيت فبناه آدم ثم أمره  
 بالطواف به وقيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس وروى عبد الرزاق عن ابن جريح  
 عن عطاء أن آدم أول من بنى البيت وقيل بنته الملائكة قبله وعن وهب بن منبه أول من بناه شيث

فاذا هي بالملك عند موضع  
 زمزم فبحث بعقبه أو قال  
 بجناحه حتى ظهر الماء  
 فجعلت تحوضه وتقول  
 بيدها هكذا وجعلت تغرف  
 من الماء في سقائها وهو  
 ينور بعدما تغرف قال ابن  
 عباس قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم يرحم الله أم  
 اسمعيل لو تركت زمزم أو  
 قال لو لم تغرف من زمزم  
 لكانت زمزم عينا معينا  
 قال فشربت وأرضعت  
 ولدها فقال لها الملك  
 لا تخافوا الضيعة فان هذا بيت  
 الله يبنى هذا الغلام وأبوه  
 وإن الله لا يضيع أهله وكان  
 البيت مرتفعاً من الأرض  
 كالراية تاتيه السيول  
 فتأخذ عن عينه وشماله

ابن آدم والاول أثبت وسيأتي مزيد ذلك في آخر شرح هذا الحديث (قوله فكانت) أي هاجر  
 (كذلك) أي على الحال الموصوفة وفيه اشعار بانها كانت تغتذي بما زمر من فيكفيها عن الطعام  
 والشراب (قوله حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء وسكون الفاء ثم قاف وهم الجماعة المختلطون  
 سواء كانوا في سفراء أم لا (قوله من جرهم) هو ابن قحطان بن عامر بن شالح بن ارنخشد بن سام بن  
 نوح وقيل ابن يقطن قال ابن اسحق وكان جرهم وأخوه قطورا أول من تكلم بالعربية عند تبليل  
 الاسن وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السبدع و يطلق على الجميع جرهم  
 وفي رواية عطاب بن السائب وكانت جرهم يومئذوا دقريب من مكة وقيل ان أصلهم من العمالة  
 (قوله مقبلتين من طريق كداء فترزوا في أسفل مكة) وقع في جميع الروايات بفتح المكاف والمد  
 واستشكله بعضهم بان كداء بالفتح والمد في أعلام مكة وأما الذي في أسفل مكة فبالضم والقصر يعني  
 فيكون الصواب هنا بالضم والقصر وفيه نظر لانه لا مانع أن يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من  
 الجهة السفلى (قوله فرأوا طائرا عاتقا) بالمهمله والفاء هو الذي يحوم على الماء ويتردد ولا يعضي  
 عنه (قوله فارسوا جريا) بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التحيانية أي رسولا وقد يطلق على  
 الوكيل وعلى الاجير قيل سمي بذلك لانه يجري مجرى مرسله أو موكله أو لانه يجري مسرعا في  
 حوائجه وقوله جريا أو جرين شئ من الراوى هل أرسلوا واحدا أو اثنين وفي رواية ابراهيم بن  
 نافع فارسوا رسولا ويحتمل الزيادة على الواحد ويكون الافراد باعتبار الجنس لقوله فاذا هم بالماء  
 بصيغة الجمع ويحتمل ان يكون الافراد باعتبار المقصود بالارسال والجمع باعتبار من يتبعه من خادم  
 ونحوه (قوله فالتى ذلك) بالفاء أي وجد أم اسمعيل بالنصب على المفعولية وهي تحب الانس بضم  
 الهمزة ضد الوحشة ويجوز الكسرة أي تحت جنسها (قوله وشب الغلام) أي اسمعيل وفي  
 حديث ابى جهنم ونشأ اسمعيل بين ولدا منهم (قوله وتعلم العربية منهم) فيه اشعار بان لسان أمه  
 وأبيه لم يكن عربيا وفيه تضعيف لقول من روى انه أول من تكلم بالعربية وقد وقع ذلك من  
 حديث ابن عباس عند الحاكم في المستدرک بل فقط أول من نطق بالعربية اسمعيل وروى الزبير بن  
 بكار في النسب من حديث علي باسناد حسن قال أول من فتق الله لسانه بالعربية المبينة اسمعيل  
 وبهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الاولية المطلقة  
 فتكون بعد تعلمه أصل العربية من جرهم الهمة الله العربية الفصيحة المبينة فنطق بها ويشهد  
 لهذا ما حكاه ابن هشام عن الشرقى بن قطامي ان عربية اسمعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن  
 قحطان وبقي اجير وجرهم ويحتمل أن تكون الاولوية في الحديث مقيدة باسمعيل بالنسبة الى بقية  
 اخوته من ولدا ابراهيم فاسمعيل أول من نطق بالعربية من ولدا ابراهيم وقال ابن دريد في كتاب  
 الوشاح أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ثم اسمعيل (قلت) وهذا لا يوافق من قال ان  
 العرب كلها من ولدا اسمعيل وسيأتي الكلام فيه في أوائل السيرة النبوية (قوله وأتقنهم) بفتح الفاء  
 بلفظ أفعل التفضيل من النفاسة أي كثرت رغبتهم فيه ووقع عند اسمعيل وأنسهم بغير فاء من  
 الانس وقال الكرماني أنفسهم أي رغبتهم في مصاهرته لتفاسته عندهم وقال ابن الاثير أنفسهم  
 عطفا على قوله تعلم العربية أي رغبتهم فيه اذ صار نفيسا عندهم (قوله زوجه امرأة منهم) حكى  
 الازرقى عن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة وفي حديث ابى جهنم أنها بنت صدى

فكانت كذلك حتى مرت  
 بهم رفقة من جرهم أو أهل  
 بيت من جرهم مقبلين من  
 طريق كداء فترزوا في أسفل  
 مكة فرأوا طائرا عاتقا فقالوا  
 ان هذا الطائر ليدور على  
 ماء لعهدنا بهذا الوادى وما  
 فيه ماء فارسوا جريا أو  
 جرين فاذا هم بالماء فرجعوا  
 فأخبروهم بالماء فأقبلوا قال  
 وأم اسمعيل عند الماء فقالوا  
 أتأذن لنا أن ننزل عندك  
 قالت نعم ولكن لا حق  
 لكم في الماء قالوا نعم قال  
 ابن عباس قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم فالتى ذلك أم  
 اسمعيل وهي تحب الانس  
 فترزوا وأرسلوا الى أهلهم  
 فترزوا معهم حتى اذا كان  
 بها أهل أبيت منهم وشب  
 الغلام وتعلم العربية منهم  
 وأنفسهم وأعجبهم حين شب  
 فلما أدرك زوجه امرأة  
 منهم



ولم يسمها وحكى السهيلي ان اسمها جدى بنت سعد وعند عمر بن شبة أن اسمها حبي بنت أسعد بن علق وعنده الفاكهي عن ابن اسحق أنه خطبها الى أبيها فزوجها منه **(قوله ومات)** هاجر أى في خلال ذلك **(قوله فهاجراهم بعد ما تزوج اسمعيل)** في رواية عطاء بن السائب فقدم ابراهيم وقدم مات هاجر **(قوله يطالع تركته)** بكسر الراء أى يتفق حال ما تركه هناك وضبطها بعضهم بالسكون وقال التركية بالكسر بيض النعام ويقال لها التركية قيل لها ذلك لانها حين تبيض تترك بيضا وتذهب ثم تعود تطلبه فتخضن ما وجدت سواء كان هو أم غيره وفيه اضرب الشاعر المثل بقوله **نكارة بيضا بالعرء \* وحاضنة بيض أخرى صباحا**

قال ابن التين هذا شعر بان الذبيح اسحق لان المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعي وقوله قال في هذا الحديث ان ابراهيم ترك اسمعيل رضيعا وعاد اليه وهو متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث أنه عاد اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج وتوقع بأنه ليس في الحديث في هذا الجحى فيحتمل أن يكون جاء وأمر بالذبح ولم يذكر في الحديث (قلت) وقد جاء ذكر مجيئه بين الزمانين في خبر آخر في حديث أبي جهم كان ابراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو وغدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقيل في منزله بالشام وروى الفاكهي من حديث علي باسناد حسن نحوه وان ابراهيم كان يزور اسمعيل وأمه على البراق فعلى هذا فقوله فهاجراهم بعد ما تزوج اسمعيل أى بعد مجيئه قبل ذلك مرارا والله أعلم **(قوله فقالت خرج يتبعني لنا)** أى يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فيتصيد وفي حديث أبي جهم وكان اسمعيل يرعى ماشيته ويخرج منه كاقوسه فيرعى الصيد وفي حديث ابن اسحق وكانت مسارحه التي يرى فيها السدرة الى السر من نواحي مكة **(قوله ثم سألهما عن عيشهم)** زاد في رواية عطاء بن السائب وقال هل عندك ضيافة **(قوله فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه)** في حديث أبي جهم فقال لها هل من منزل قالت لاها الله اذن قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت أما الطعام فلا طعام وأما الشاء فلا تلب الا المصراى الشخب وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ انتهى والشخب بفتح المعجمة وسكون الخاء المعجمة ثم موحدة السيلان **(قوله جاء ناشيخ كذا وكذا)** في رواية عطاء بن السائب كالمستخفة بشانه **(قوله عتبة بابك)** بفتح المهملة والمثناة والموحدة كناية عن المرأة وسمها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها وهو حفظ الباب وصون ما هو داخله وكونها محمل الوطء ويستفاد منه أن تغيير عتبة الباب يصح أن يكون من كليات الطلاق كان يقول مثلا غيرت عتبة بابي أو عتبة بابي مغيرة وينوى بذلك الطلاق فيقع أخبر بذلك عن شيخنا الامام الملقبني وتمامه انتقرع على شرع من قبلنا اذا حكاها النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكره **(قوله وتزوج منهم امرأة أخرى)** ذكر الواقدي وتبعه المسعودي ثم السهيلي أن اسمها سامة بنت مهلهل بن سعد وقيل اسمها عاتكة ورأيت في نسخة قديمة من كتاب مكة لعمر بن شبة أنها بشامة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وهي مضبوطة بشامة موحدة ثم معجمة خفيفة قال وقيل اسمها جدة بنت الحرث بن مضاخ وحكى ابن سعد عن ابن اسحق أن اسمها رعلة بنت مضاخ بن عمرو الجرهمية وعن ابن السكلي أنها رعلة بنت بشيب بن يعرب بن لودان بن جرهم وذكر الدارقطني في المختلف أن اسمها السيدة بنت مضاخ وحكاها السهيلي أيضا وفي حديث أبي جهم ونظر اسمعيل

ومات أم اسمعيل فهاجراهم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتبعني لنا ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال فاذا جاء زوجك اقرني عليه السلام وقول له بغير عتبة ياه فلما جاء اسمعيل كأنه أنس شأفا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا فأسألهما عنك فأخبرته وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوصالك بشيء قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذاك أبى وقد أمرني أن أفارقك الحق باهلا فطلقها وتزوج منهم امرأة أخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يتبعني لنا قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم



فقلت نحن بخير وسعة  
وأنت على الله عز وجل  
فقال ما طعامكم قالت  
اللحم قال فما شربكم قالت  
الماء قال اللهم بارك اللهم  
في اللحم والماء قال النبي  
صلى الله عليه وسلم ولم يكن  
لهم يومئذ حب ولو كان لهم  
دعاهم فيه قال فهم لا يخلو  
عليهما أحد بغير مكة إلا  
لم يوافقاه قال فإذا جاء زوجك  
فاقرئ عليه السلام وهرابه  
يثبت عتبة بابه فلما جاء  
اسماعيل قال هل اتاكم من  
أحد قالت نعم أنا ناشيخ  
حسن الهيئة وأنت عليه  
فسألني عنك فاخبرته  
فسألني كيف عشنا فأخبرته  
أنا بخير قال فأوصاك بشيء  
قالت نعم هو يقرأ عليك  
السلام ويأمرك أن تثبت  
عتبة بابك قال ذاك أبي  
وأنت العتبة أمرني أن  
امسكك ثم لبث عنهم  
ما شاء الله ثم جاء بعد ذلك  
واسماعيل يري نبلا تحت  
دوحة قريباً من زمزم فلما  
راه قام إليه فصنعاً كما يصنع  
الوالد بالولد والوالد بالولد ثم قال  
يا اسمعيل ان الله أمرني بأمرك  
قال فاصنع ما أمرك ربك  
قال وتعينني قال وأعينك

الى بنت مضاض بن عمرو فاعجبته فخطبها الى أبيها فترجها وحكى محمد بن سعد الجواني ان اسمها  
هالة بنت الجحرث وقيل الحفصاء وقيل سلى فخلصنا من اسمها على غانية أقوال ومن اسم أبيها على  
أربعة **(قوله نحن بخير وسعة)** في حديث أبي جهم نحن في خير عيش بمحمد الله ونحن في لبن كثير  
ولحم كثير وما طيب **(قوله ما طعامكم قالت اللحم قال فما شربكم قالت الماء)** في حديث أبي  
جهم ذكر اللبن مع اللحم والماء **(قوله اللهم بارك اللهم في اللحم والماء)** في رواية ابراهيم بن نافع اللهم  
بارك اللهم في طعامهم وشربهم قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم وفيه  
حذف تقديره في طعام أهل مكة وشربهم بركة **(قوله فهم لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه)** في رواية الكشميني لا يخلو ان بالتنية قال ابن القوطية خلوت بالشيء واخذت اذالم  
أخلط به غيره ويقال أخلى الرجل اللبن اذالم يشرب غيره وفي حديث أبي جهم ليس أحد يخلو  
على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه وزاد في حديثه وكذا في حديث عطاء بن السائب نحوه  
فقلت انزل رجلك الله فاطم واشرب قال اني لا أستطيع النزول قالت فاني أراك أشعث أفلا  
أغسل رأسك وأدهنه قال بلى ان شئت فغاته بالمقام وهو يومئذ أبيض مثل المهابة وكان في بيت  
اسماعيل ملق فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغسلت شق رأسه الايمن فلما  
فرغ حولت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه فغسلت شق رأسه الايسر فالاثر  
الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع وعند القاكهي من وجه آخر عن ابن  
جرير عن رجل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن سارة دخلتها غيرة فقال لها ابراهيم لا أنزل  
حتى أرجع اليك ونحوه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة **(قوله هل اتاكم من أحد)** في  
رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدير يح آية فقال لامرأته هل جاءك أحد قالت نعم شيخ  
أحسن الناس وجهاً وأطيبهم ريحاً **(قوله يثبت عتبة بابه)** زاد في حديث أبي جهم فانها صلاح  
المنزل **(قوله ان أمسكك)** زاد في حديث أبي جهم واقد كنت على كريمة وقد ازدددت على كرامة  
فولدت لاسماعيل عشرة ذكور زاد معمر في روايته فسمعت رجلاً يقول كان ابراهيم يأتي على البراق  
يعني في كل مرة وفي رواية عمر بن شبة وأعجب ابراهيم بمجدة بنت الحرث فدعاها بالبركة **(قوله يري)**  
بفتح أوله وسكون الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الموحدة السهم قبل أن يركب فيه  
نصله وريشه وهو السهم العربي ووقع عند الحاكيم من رواية ابراهيم بن نافع في هذا الحديث يصلح  
بنتاه وكانت تصيف والذي في البخاري هو الموافق لغيرها من الروايات **(قوله دوحه)** هي التي نزل  
اسماعيل وأمه تحتها أول قدميهما كما تقدم ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من رواة زمزم **(قوله)**  
فصنعاً كما يصنع الوالد بالولد والولد بالولد يعني من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد ونحو ذلك وفي  
رواية معمر قال سمعت رجلاً يقول بكيا حتى أجابهما الطير وهذا ان ثبت يدل على أنه تباعد لقاؤهما  
**(قوله ان الله أمرني بأمرك)** في رواية ابراهيم بن نافع ان ربك أمرني ان أبني له بيتاً ووقع في حديث  
أبي جهم عند الناكهي أن عمر ابراهيم كان يومئذ مائة سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة **(قوله)**  
وتعينني قال وأعينك في رواية الكشميني فاعينك بالفاء وفي رواية ابراهيم بن نافع ان الله قد  
أمرني أن تعينني عليه قال ان أفعل بنصب اللام قال ابن التين يحتمل أن يقال أمره الله أن يني  
أولاً وحده ثم أمره أن يعينه اسمعيل قال فيكون الحديث الثاني متأخراً بعد الاول **(قلت)**

ولا يخفى تكلفه بل الجمع بينهم مما يمكن بان يكون أمره أن يبنى وإن اسمعيل بهينه فقتال ابراهيم  
 لاسمعيل ان الله أمرني أن ابني البيت وتعيني وتخلل بين قوله أني البيت وبين قوله وتعيني قول  
 اسمعيل فاصنع ما أمرك ربك (قوله وأشار إلى مكة) بفتح الهمزة والكاف وقد تقدم بيان ذلك  
 في أوائل الكلام على هذا الحديث وللفا كهى من حديث عثمان فبناء ابراهيم واسمعيل وليس  
 معهم ما يؤمئذ غيرهما يعنى في مشاركتهم فى البناء والافتد تقدم أنه كان قد نزل الجبرهيمون مع  
 اسمعيل (قوله رفعوا القواعد من البيت) فى رواية أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن  
 سعيد عن ابن عباس القواعد التى رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك وفى رواية مجاهد  
 عند ابن أبي حاتم أن القواعد كانت فى الأرض السابعة ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 رفع القواعد التى كانت قواعد البيت قبل ذلك ومن طريق عطاء قال قال آدم يارب انى لأسمع  
 أصوات الملائكة قال ابن لى يتأثم انفسه به كما رأيت الملائكة تحف بيتى الذى فى السماء وفى  
 حديث عثمان وأبى جهم فبلغ ابراهيم من الأساس أساس آدم وجعل طوله فى السماء تسعة أذرع  
 وعرضه فى الأرض يعنى دوره ثلاثين ذراعا وكان ذلك بذراعهم زاد أبو جهم وأدخل الحجر فى البيت  
 وكان قبل ذلك زربا لغنم اسمعيل وانما بنائه بجارة بعضها على بعض ولم يجعل له ستفا وجعل له بابا  
 وحفر له بئرا عند باب خزانة للبيت يلقى فيها ما يهدى للبيت وفى حديثه أيضا ان الله أوحى إلى  
 ابراهيم أن اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كأنهم اسحابة فحفر ابريدان أساس آدم  
 الاول وفى حديث على عند الطبرى والحاكم رأى على رأسه فى موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل  
 الرأس فكحه فقتل ابراهيم ابن على على قدرى ولا ترد ولا تنقص وذلك حين يقول الله  
 واذنوا بالابراهيم مكان البيت الآية (قوله جاء به ذا الحجر) يعنى المقام وفى رواية ابراهيم بن نافع  
 حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الجارة فقام على حجر المقام زادنى حديث عثمان وروى  
 عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبنى عليه ويرفعه له اسمعيل فلما بلغ الموضع  
 الذى فيه الركن وضعه يؤمئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت فلما فرغ ابراهيم من بناء  
 الكعبة جاءه جبريل فأراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم على المقام فقتل يأبىها الناس أجيبوا ربكم  
 فوقف ابراهيم واسمعيل تلك المواقف وحججه اسحق وسارة من بيت المقدس ثم رجع ابراهيم إلى  
 الشام فبات بالشام وروى الفا كهى باسناد صحيح من طريق مجاهد عن ابن عباس قال قام  
 ابراهيم على الحجر فقال يأبىها الناس كتب عليكم الحج فأسمع من فى اصلا ب الرجال وأرحام النساء  
 فأجابه من آمن ومن كان سبق فى علم الله أنه يحج إلى يوم القيامة لبيك اللهم لبيك وفى حديث أبى  
 جهم ذهب اسمعيل إلى الوادى يطلب حجرا فنزل جبريل بالحجر الاسود وقد كان رفع إلى السماء حين  
 غرقت الأرض فلما جاء اسمعيل فرأى الحجر الاسود قال من أين هذا من جاءك به قال ابراهيم من  
 لم يكنى البلد ولا إلى حجره ورواه ابن أبي حاتم من طريق السدى نحوه وأنه كان بالهند وكان ياقوتة  
 بيضاء مثل النعام وهى بالملثة والمجبة طبراً بيض كبير وروى الناكهى من طريق أبى بشر عن  
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال والله ما بنياه بقصة ولا مدر ولا كان لهم من السعة والاعوان  
 ما يسقنانه ومن حديث على كان ابراهيم يبنى كل يوم ساقا ومن حديث عبد الله بن عمرو بن  
 العاص عند وعند ابن أبي حاتم أنه كان بناء من خمسة أجبل من حراشير ولبنان وجبل طور

قال فان الله أمرني أن ابني  
 ههنا يدا وأشار إلى مكة  
 مرتفعة على ما حولها قال  
 فعند ذلك رفعوا القواعد  
 من البيت فجعل اسمعيل  
 يأبى بالجارة وابراهيم يبنى  
 حتى إذا ارتفع البناء جاء  
 به ذا الحجر فوضعه له فقام  
 عليه وهو يبنى واسمعيل  
 ينار له الجارة وهما يقولان  
 ربنا تقبل منا انك انت  
 السميع العليم قال فجعل  
 بينان حتى يدور حول  
 البيت وهما يقولان ربنا  
 تقبل منا انك انت السميع  
 العليم

حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا إبراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما كان بين إبراهيم وبين أهله ما كان خرج بإسماعيل وأم إسماعيل ومعهم شنة فيها ماء فجعلت أم إسماعيل تشرب من الشنة فيدربنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها تحت دوحه ثم رجع إبراهيم إلى أهله فاتبعته أم إسماعيل حتى لما بلغوا كذا نادته من وراءه يا إبراهيم إلى من تتركنا قال إلى الله قالت رضيبت بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشنة ويدربنها على صبيها حتى لما فني الماء قالت لو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس أحدا فلم تحس أحدا فلما بلغت الوادي سعت أنت المروءة وفعلت ذلك أشواط ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت تعني الصبي فذهبت فنظرت فاذا هو على حاله كأنه ينشغ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس أحدا حتى أنت سبعاء قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت فاذا هي بصوت فقالت أعث ان كان عندك خير فاذا جبريل قال فقال بعبقه هكذا وعز عقبه على الأرض (٢٩٠) قال فانشق الماء فذهشت أم إسماعيل فجعلت تحفر قال فقال أبو القاسم صلى الله

عليه وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا قال فجعلت تشرب من الماء ويدربنها على صبيها قال فترأس من جرهم يبطن الوادي فاذا هم بطير كأنهم أنكروا الذوق قالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظروا فاذا هم بالماء فأناهم فاخبرهم فأبوا اليها فأتوا إمام إسماعيل أتأذنين لنا ان نكون معك أو نكن معك فبلغ ابنها ففكح فيهم امرأة قال ثم انه بدا إبراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فسلم فقال أين إسماعيل فقالت امرأته ذهب يصيد قال قوله اذا جاء غير

وجبل النحر قال ابن أبي حاتم جبل النحر يعني بفتح الخاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء بن آدم بن ساه من خمسة أجبل حراء وطور زينا وطور سيناء والجودي ولبنان وكان ربه من حراء ومن طريق تخمد بن طحمة التيمي قال سمعت أنه أسس البيت من ستة أجبل من أبي قبيس ومن الطور ومن قدس ومن وراق ومن رضوى ومن أحد \* الطريق الثالثة (قوله حدثنا أبو عامر) هو العتدي وإبراهيم بن نافع هو الخزومي المكي (قوله لما كان بين إبراهيم وبين أهله) يعني سارة (ما كان) يعني من غيرة سارة لما ولدت هابرا إسماعيل وقدمت بقبيلة شرح الحديث ضمن الذي قبله \* الحديث الثالث عشر (قوله عبد الواحد) هو ابن زياد وإبراهيم التيمي هو ابن يزيد بن شريك وفي روايته لمسلم وابن خزيمة من طريق أخرى عن الأعشى عن إبراهيم التيمي كنت أنا وأبي نجلس في الطريق فيعرض علي القرآن وأعرض عليه فقرا القرآن فوجدت فقلت تسجد في الطريق قال نعم سمعت أبذر فذكره (قوله أي مسجد وضع في الأرض أول) بضم اللام قال أبو القاسم وهو في ضمة ثمانية قطع عن الاضافة مثل قبل وبعد والتقدير أول كل شيء ويجوز الفتح مصر وفا وغير مصر وف (قوله ثم أي) بالتسوين وتركه كما تقدم في حديث ابن مسعود أي الاعمال أفضل وهذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت وقد ورد ذلك صريحا عن علي آخرجه اسحق بن راهويه وابن أبي حاتم وغيرهما بإسناد صحيح عنه قال كانت البيوت قبله ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله (قوله المسجد الأقصى) يعني مسجد بيت المقدس قيل له الأقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لأنه لم يكن وراءه موضع عبادة

عسمة بيتك فلما جاء أخبرته فقال أنت ذاك فاذهبي إلى أهلك قال ثم انه بدا إبراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فقال أين إسماعيل فقالت امرأته ذهب يصيد فقالت ألا تنزل فتطعم وتشرب فقال وما طعامكم وما شربكم قالت طعامنا اللحم وشربنا الماء قال اللهم ياربك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال ثم انه بدا إبراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي فجاء فوافق إسماعيل من وراء زمزم يصلح نبلا فقال يا إسماعيل ان ربك أمرني أن أبني له بيتا قال أطع ربك قال انه قد أمرني أن تعينني عليه قال اذن فعل أو كما قال قال فقما بفعل إبراهيم يني وإسماعيل بناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم قال حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم \* حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعشى حدثنا إبراهيم التيمي عن أبيه قال سمعت أبذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول قال المسجد الحرام قال قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال

وقيل لبعده عن الاقدار والخبائث والمقدس المطهر عن ذلك **(قوله أربعون سنة)** قال ابن  
الجوزي فيه اشكال لان ابراهيم بن الكعبة وسليمان بن بيت المقدس وبينهما أكثر من ألف  
سنة انتهى ومستنده في أن سليمان عليه السلام هو الذي بنى المسجد الأقصى مارواه النسائي  
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا بسناد صحيح أن سليمان لما بنى بيت المقدس  
سأل الله تعالى خلا لا ثلاثا الحديث وفي الطبراني من حديث رافع بن عميرة أن داود عليه السلام  
ابتدأ ببناء بيت المقدس ثم أوحى الله اليه اني لا تقضى بناءه على يد سليمان وفي الحديث قصة قال  
وجوابه أن الإشارة الى أول البناء ووضع أساس المسجد وليس ابراهيم أول من بنى الكعبة  
ولسليمان أول من بنى بيت المقدس فتدروا أن أول من بنى الكعبة آدم ثم انشروا ولده في  
الارض فجاء نوح أن يكون بعدهم وقد وضع بيت المقدس ثم بنى ابراهيم الكعبة بنص القرآن  
وكذا قال القرطبي ان الحديث لا يدل على أن ابراهيم وسليمان لما بنيا المسجدين ابتدا وضعهما  
لهما بل ذلك لتجديدا لما كان أسسه غيرهما (قلت) وقدمتني ابن حبان في صحيحه على ظاهر هذا  
الحديث فقال في هذا الخبر رد على من زعم أن بين اسمعيل وداود ألف سنة ولو كان كما قال لكان  
بينهما أربعون سنة وهذا عين الحال لطول الزمان بالاتفاق بين بناء ابراهيم عليه السلام البيت  
وبن موسى عليه السلام ثم ان في نص القرآن ان قصة داود في قتل جالوت كانت بعده موسى  
بعدة وقد تعقب الحافظ الضياء بنحو ما أجاب به ابن الجوزي وقال الخطابي يشبهه أن يكون  
المسجد الأقصى أول ما وضع بناءه بعض أولياء الله قبل داود وسليمان ثم داود وسليمان فزاد فيه  
ووسعاه فأضيف اليه بناءؤه قال وقد ينسب هذا المسجد الى ايلياء فيحتمل أن يكون هو بانيه  
أو غيره ولست أحقق لم أضيف اليه (قلت) الاحتمال الذي ذكره أولا موجه وقد رأيت لغيره  
أن أول من أسس المسجد الأقصى آدم عليه السلام وقيل الملائكة وقيل سام بن نوح عليه  
السلام وقيل يعقوب عليه السلام فعلى الاولين يكون ما وقع من بعدهما تجديدا كما وقع في  
الكعبة وهما الاخيرين يكون الواقع من ابراهيم أو يعقوب أصلا وتأسيسا ومن داود تجديدا  
لذلك وابتداء بناءه فلم يكمل على يده حتى أكمله سليمان عليه السلام لكن الاحتمال الذي ذكره  
ابن الجوزي أوجه وقد وجدت ما يشهد له ويؤيد قول من قال ان آدم هو الذي أسس كلاً من  
المسجدين فذكر ابن هشام في كتاب التيجان أن آدم لما بنى الكعبة أمره الله بالسير الى بيت  
المقدس وان يبنيه فيناه ونسك فيه وبناء آدم للبيت مشهور وقد تقدم قريبا حديث عبد الله بن  
عمرو أن البيت رفع زمن الطوفان حتى بوأه الله لابراهيم وروى ابن أبي حاتم من طريق معمر عن  
قتادة قال وضع الله البيت مع آدم لما هبط ففقد أصوات الملائكة وتسبيحهم فقال الله يا آدم  
اني قد اهبطت بيتا يطاف به كما يطاف حول عرشي فانطلق اليه فخرج آدم الى مكة وكان قد هبط  
بالهند ومثله في خطوه فأتى البيت فطاف به وقيل انه لما صلى الى الكعبة أمر بالتوجه الى بيت  
المقدس فاتخذ فيه مسجدا وصلى فيه ليكون قبله لبعض ذريته وأما ظن الخطابي ان ايلياء اسم  
رجل ففيه نظر بل هو اسم البلد فأضيف اليه المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال  
أبو عبيد البكري في معجم البلد ان ايلياء مدينة بيت المقدس فيه ثلاث لغات مداخره وقصره  
وحذف الباء الاولى قال الفرزدق

أربعون سنة ثم أينما  
أدركت الصلاة بعد

فصله فان الفضل فيه \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة وانى أحترم ما بين لابتها ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمرو عن عائشة رضي الله عنهم زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم ترى أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا (٢٩٢) عن قواعد ابراهيم فقلت يا رسول الله لا تردّها على قواعد ابراهيم فقال لولا حدثان

لوى ابن أبي الرقراق عنه بعد ما \* دنى من أعالي ايليا وغورا وعلى ما قاله الخطابي يمكن الجمع بان يقال انها سميت باسم بانها كغيرها والله أعلم (قوله فصله) بها ساكنة وهى هاء السكت وللشمس بنى بحدفها (قوله فان الفضل فيه) أى فى فعل الصلاة اذا حضر وقتها زاد من وجه آخر عن الاعمش فى آخره والارض لك مسجد أى للصلاة فيه وفى جامع سنيان بن عيينة عن الاعمش فان الارض كلها مسجد أى صالحة للصلاة فيها ويخص هذا العموم بما ورد فيه النهى والله أعلم \* الحديث الرابع عشر والخامس عشر حديث أنس موصولا وعبد الله بن زيد معلقا فى حرم المدينة وذكر أحد الغرض منها ما ذكر ابراهيم وانه حرم مكة وقد تقدم الكلام عليهم فى أوخر الحج وتقدم حديث الله بن زيد موصولا هنالك \* الحديث السادس عشر حديث عائشة فى قصة بناء الكعبة تقدم شرحه فى أثناء الحج أيضا (قوله وقال اسمعيل عبد الله بن أبي بكر) يعنى ان اسمعيل بن أبي أويس روى الحديث المذكور عن مالك كما رواه عبد الله بن يوسف فقال بدل قول عبد الله بن يوسف ان ابن أبي بكر أخبر ان عبد الله بن أبي بكر أخبر وأبو بكر جد عبد الله المذكور وهو الصديق وقد ساق المصنف حديث اسمعيل فى التفسير ولفظه عبد الله بن محمد بن أبي بكر وهو الواقع وكأنه عند التعليق نسبته لجدّه وأعقل المزي ذكر هذا التعليق فى أحاديث الانبياء \* الحديث السابع عشر حديث أبي حميد الساعدي فى صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسألتى شرحه فى الدعوات والغرض منه قوله فيه كما صليت على ابراهيم \* الحديث الثامن عشر حديث كعب بن عجرة فى صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسألتى شرحه فى الدعوات أيضا وقد أوردته فى أوخر تنسير الاحزاب وتأتى الاشارة اليه هنالك ان شاء الله تعالى ووهم المزي فى الاطراف فعزى رواية كعب بن عجرة هذه الى الصلاة فقال روى البخارى فى الصلاة عن قيس بن حفص وموسى بن اسمعيل كلاهما عن عبد الواحد بن زيد الى آخر كلامه واعتز بذلك شيخنا ابن الملقن فانه لما وصل الى شرح هذا الحديث هنا حال بشرحه على الصلاة وقال تقدم فى الصلاة وكأنه تبع شيخه مغلطاً فى ذلك فانه كذلك صنع ولم يتقدم هذا الحديث عند البخارى فى كتاب الصلاة أصلاً والله الهادى الى الصواب \* الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس فى التعويذ بكلمات الله التامة (قوله حدثنا جرير) لعثمان بن أبي شيبة فيه شيخ آخر أخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى وابراهيم بن موسى قالوا حدثنا عثمان بن أبي شيبة \* حدثنا جرير وأبو حفص الابار فرفعهما عن منصور (تولد عن منصور) هو ابن المعتمر عن المنهال هو

قومك بالكفر فقال عبد الله ابن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركبتين اللذين يليان الحجر الا أن البيت لم يتم على قواعد ابراهيم وقال اسمعيل عبد الله بن أبي بكر \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال أخبرني أبو حميد الساعدي رضى الله عنه أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد \* حدثنا قيس بن حفص وموسى بن اسمعيل

قالا حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا أبو فروة مسلم بن سالم الهمداني قال حدثني عبد الله بن عيسى سمع عبد الرحمن ابن أبي ليلى قال لقيتني كعب بن عجرة فقال ألا أهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فأهدني فقال سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

ابن عمرو والاسناد الى سعيد بن جبير كوفيون وقد رواه النسائي من طريق جرير عن الاعمش عن المنهال فقال عن عبد الله بن الحرث بدل سعيد ولم يذكر فيه عن ابن عباس ورواه الاسماعيلي من طريق أبي حفص الابار عن الاعمش ومنصور خذل رواية الاعمش على رواية منصور والصواب التفصيل ولذلك لم يخرج رواية الابار **(قوله ان ابا ك)** يريد ابراهيم عليه السلام وسماه ابا كونه جذاً اعلى **(قوله بكلمات الله)** قيل المراد بها كلامه على الاطلاق وقيل افضيته وقيل ما وعد به كما قال تعالى وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل والمراد بها قوله تعالى ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض المراد بالاسماء الكاملة وقيل النافعة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل القاضية التي تمضي وتستمر ولم يرد هاشي ولا يدخلها نقص ولا عيب قال الخطابي كان أحد يستدل بهذا الحديث على أن كلام الله غير مخلوق ويحجج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يستعبد بمخلوق **(قوله من كل شيطان)** يدخل تحتها شياطين الانس والجن **(قوله وهامة)** بالتشديد واحدة الهوام ذوات السموم وقيل كل ماله سم يقتل فاما لا يقتل سمه فيقتل له السوام وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء **(قوله ومن كل عين لامة)** قال الخطابي المراد به كل داء وافة تهم بالانسان من جنون وخبل وقال ابو عبيد اصله من ألمت المساماة وانما قال لامة لانه أراد انهم اذا ذلت لم وقال ابن الانباري يعنى أنهم اتأق في وقت بعد وقت وقال لامة ليمواخ لفظ هامة لكونه أخف على الانسان **§ (قوله باب)** قوله ونبئهم عن ضيف ابراهيم الآية لا توجع لا تخف كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة وبذلك جزم الاسماعيلي وقال ساق الآيتين بلا حديث انتهى والتفسير المذكور مروى عن عكرمة عن عبد ابن أبي حاتم ولعله كان عقب هذا في الاصل بياض خذف وقصة اضيايف ابراهيم أو ردها ابن أبي حاتم من طريق السدي مبيضة وفيها أنه لما قرب اليهم العجل قالوا انالنا تأكل كل طعاما الا بئس قال ابراهيم ان له ثمننا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره قال فنظر جرير الى ميكائيل فقال حق لهذا أن يتخذ ربه خليلاً فلما رأى أنهم لا يأكلون فزع منهم ومن طريق عثمان بن محسن قال كانوا أربعة جبريل وميكائيل واسرافيل ورفايل ومن طريق نوح ابن أبي شاذان جبريل مسح بجنائحه العجل فقام يدرج حتى لحق بأمه في الدار **(قوله واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى)** كذا وقع هذا الكلام لابي ذرمة صلابا بالباب ووقع في رواية كريمة بدل قوله ولكن ليطامن قاي وحكي الاسماعيلي أنه وقع عنده باب قوله واذ قال ابراهيم الى آخره وسقط كل ذلك للنسفي فصار حديث أبي هريرة تكمله الباب الذي قبله فكملة به الاحاديث عشرين حديثاً وهو متجه **(قوله عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب)** في رواية الطبري من طريق عمرو بن الحرث عن يونس عن الزهري أخبرني أبو سلمة وسعيد كذا قال يونس بن يزيد عن الزهري ورواه مالك عن الزهري فقال ان سعيد بن المسيب وأبا عبيدة أخبرا عن أبي هريرة وسأني ذلك للمصنف قرياً وتابع مالكا أبو أويس عن الزهري أخرجه أبو عوانة من طريقه ورجع ذلك عند النسائي فاقتصر عليه وكان البخاري جنى الى تصحيح الطريقتين فأخرجهما معا وهو نظر صحيح لان الزهري صاحب حديث وهو معروف بالرواية عن هؤلاء فلهذا سمعهم جميعاً ثم هو من الاحاديث التي حدث بها مالك خارج الموطأ واشتهر أن جويرة تفرد به عنه ولكن تابعه سعيد بن داود عن مالك أخرجه

رضي الله عنهم ما قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يعوذ الحسن والحسين  
ويقول ان اباكما كان  
يعوذهما السميعيل واسحق  
أعوذ بكلمات الله التامة  
من كل شيطان وهامة  
ومن كل عين لامة \* (باب  
قوله ونبئهم عن ضيف  
ابراهيم الآية لا توجع  
لا تخف واذ قال ابراهيم  
رب أرني كيف تحيي الموتى)  
\* حدثنا أحمد بن صالح حدثنا  
ابن وهب قال أخبرني يونس  
عن ابن شهاب عن أبي سلمة  
ابن عبد الرحمن وسعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة رضي  
الله عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال

الدارقطني في غرائب من طريقه (قوله نحن أحق بالشك من إبراهيم) سقط لفظ الشك من بعض الروايات واختلف السلف في المراد بالشك هنا فحمله بعضهم على ظاهره وقال كان ذلك قبل النبوة وحمله أيضا الطبري على ظاهره وجعل سببه حصول وسوسة الشيطان لكنهم لم تستقروا زلزلات الايمان الثابت واستند في ذلك الى ما أخرجه هو وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم من طريق عبد العزيز المباحشون عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس قال أرجى آية في القرآن هذه الآية وإذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى الآية قال ابن عباس هذا لما يعرض في الصدور ويوسوس به الشيطان فرضى الله من إبراهيم عليه السلام بأن قال بلى ومن طريق معمر عن قتادة عن ابن عباس نحوه ومن طريق علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس نحوه وهذه طرق يشد بعضها بعضا وإلى ذلك جنح عطاء فروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج سألت عطاء عن هذه الآية قال دخل قلب إبراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فقال ذلك وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن إبراهيم أتى على دابة تؤزعها الدواب والسباع ومن طريق حجاج عن ابن جريج قال بلغني أن إبراهيم أتى على جيفة جارية عليه السباع والطير فحبب وقال رب لقد علمت لجمعنهما ولكن رب أرني كيف تحيي الموتى وذهب آخرون إلى تأويل ذلك فروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق السدي قال لما اتخذ الله إبراهيم خليلا استأذنه ملك الموت أن يشره فأذن له فذكر قصة معه في كيفية قبض روح الكافر والمؤمن قال فقام إبراهيم يدعو ربه رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أعلم أي خليك وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العوام عن أبي سعيد قال ليطمئن قلبي بالخلعة ومن طريق قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال ليطمئن قلبي إلى خليك ومن طريق الضحاك عن ابن عباس لا أعلم أنك أجبت دعائي ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه لا أعلم أنك تجيبني إذا دعوتك وإلى هذا الأخير جنح القاضي أبو بكر الباقلاني وحكي ابن التين عن الداودي الشارح أنه قال طلب إبراهيم ذلك لتذهب عنه شدة الخوف قال ابن التين وليس ذلك بالبين وقيل كان سبب ذلك أن غمر وذلما قال له ما ربك قال ربني الذي يحيي ويميت فذكر ما قص الله مما جرى بينهما فسأل إبراهيم بعد ذلك ربه أن يريه كيفية أحياء الموتى من غير شئ منه في القدرة ولكن أحب ذلك واشتاق إليه فأراد أن يطمئن قلبه بتجسس ما أراده أخرجه الطبري عن ابن إسحق وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال المراد ليطمئن قلبي أنهم يعلمون أنك تحيي الموتى وقيل معناه أقدرني على أحياء الموتى فتأدب في السؤال وقال ابن الحصار انما سأل أن يحيي الله الموتى على يديه فلهذا قيل له في الجواب فصرهن إليك وحكي ابن التين عن بعض من لا تحصيل عنده أنه أراد بقوله قلبي رجلا صالحا كان يصحبه سأله عن ذلك وأبعد منه ما حكاه القرطبي المفسر عن بعض الصوفية أنه سأل من ربه أن يريه كيف يحيي القلوب وقيل أراد طمأنينة النفس بكثرة الأدلة وقيل بحجة المراجعة في السؤال ثم اختلفوا في معنى قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك فقال بعضهم معناه نحن أشد اشتياقا إلى رؤية ذلك من إبراهيم وقيل معناه إذا لم نشك نحن فأبراهيم أولى أن لا يشك أي لو كان الشك متطرقا إلى الأنبياء لكانت أنا أحق به منهم وقد علمت أي لم أشك فاعلموا أنه لم يشك وانما قال ذلك تواضعا منه أو من قبل أن يعلم الله بأنه أفضل من إبراهيم وهو كقوله

نحن أحق بالشك من  
إبراهيم إذ قال رب أرني  
كيف تحيي الموتى



في حديث أنس عند مسلم ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذلك ابراهيم وقيل ان سبب هذا الحديث أن الآية لما زلت قال بعض الناس شك ابراهيم ولم يشك نبينا فباغته ذلك فقال نحن أحق بالشك من ابراهيم وأراد ما جرت به العادة في المخاطبة لمن أراد أن يدفع عن آخر شيأ قال مهما أردت أن تقول فلان فقله لي ومقصوده لا تنقل ذلك وقيل أراد بقوله نحن أمته الذين يجوز عليهم الشك واخرجه هو منه بدلالة العصمة وقيل معناه هذا الذي ترون أنه شك أنا أولى به لأنه ليس بشك انما هو طلب لمزيد البيان وحتى بعض علماء العربية ان أفعل ربما جاءت لنفي المعنى عن الشئين نحو قوله تعالى أنهم خير أم قوم تبع اى لا خير في الفريقين ونحو قول القائل الشيطان خير من فلان اى لا خير فيه ما فعلى هذا فعنى قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم لاشك عندنا جميعا وقل ابن عطية ترجم الطبري في تفسيره فقال وقال آخرون شك ابراهيم في القدرة وذ كرأثر ابن عباس وعطاء قال ابن عطية ومجمل قول ابن عباس عندي انها أرحى آية لما فيها من الادلال على الله وسؤال الاحياء في الدنيا أولان الايمان يكفي فيه الاجمال ولا يحتاج الى تنقيب وبحث قال ومجمل قول عطاء دخل قلب ابراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس اى من طلب المعايينة قال وأما الحديث فبني على نفي الشك والمراد بالشك فيه الخواطر التي لا تثبت وأما الشك المنصطح وهو التوقف بين الامرين من غير مزية لاحدهما على الآخر فهو منفي عن الخليل قطعاً لأنه بعيد وقوعه عن رسخ الايمان في قلبه فكيف بمن بلغ رتبة النبوة قال وأيضاً فان السؤال لما وقع بكيف دل على حال شئ موجود مقرر عند السائل والمسؤل كما تقول كيف علم فلان فكيف في الآية سؤال عن هيئة الاحياء لا عن نفس الاحياء فانه ثابت مقرر وقال ابن الجوزي انما صار أحق من ابراهيم لما عانى من تكذيب قومه وترهقهم عليه وتعجبهم من أمر البعث فقال أنا أحق ان أسأل ما أسأل ابراهيم لعظيم ما جرى لي مع قومي المنكرين للاحياء الموتى ولمعرفة بتفضيل الله لي ولكن لا أسأل في ذلك (قوله قال أولم تؤمن) الاستفهام للتقرير ووجهه أنه طلب الكيفية وهو مشعر بالتصديق بالاحياء (قوله بلى ولكن ليطمئن قلبي) اى ليزيد سكوناً بالمشاهدة المنضمة الى اعتقاد القلب لان تظاهر الادلة أسكن للقلوب وكأنه قال أنا مصدق ولكن للعيان لطيف معنى وقال عياض لم يشك ابراهيم بأن الله يحيي الموتى ولكن أراد طمأنينة القلب وترك المذازعة لمشاهدة الاحياء فحصل له العلم الاول بوقوعه وأراد العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته ويحتمل أنه سأل زيادة اليقين وان لم يكن في الاول شك لان العلوم قد تتفاوت في قوتها فأراد الترتي من علم اليقين الى عين اليقين والله أعلم (قوله ويرحم الله لوطا الخ) يأتي الكلام عليه قريبا في ترجمة لوط (قوله ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي) اى لا سرعت الاجابة في الخروج من السجن ولما قدمت طلب البراءة فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر بالخروج وانما قاله صلى الله عليه وسلم تواضعاً والتواضع لا يحط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة وجلالا وقيل هو من جنس قوله لا تفضلوني على يونس وقد قيل انه قاله قبل أن يعلم انه أفضل من الجميع وسيأتي تكمله لهذا الحديث في قصة يوسف (قوله يا) قول الله تعالى واذا في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد) تقدم في أواخر الشهادات سبب تسميته صادق الوعد ثم ذكر المصنف حديث سلمة بن الاكوع ارموا بني اسمعيل وقد تقدم شرحه في باب التحريض على الرمي من كتاب الجهاد

قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ويرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي \* (باب قول الله تعالى واذا في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد) \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم يتضلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسمعيل فان أباكم كان راميا

واحتج به المصنف على أن اليمين من بني اسمعيل كما سيأتي في أوائل المناقب مع الكلام عليه (قوله  
 وأنامع ابن فلان) وقع في رواية الكشي مني وأنامع بن فلان وكذا هو في الجهاد قبل والصواب  
 الاول لقوله في حديث أبي هريرة وأنامع ابن الادرع وقد تقدم تسمية ابن الادرع في الجهاد وقد  
 تقدم كثير من أخبار اسمعيل فيما مضى قريبا (قوله قصة اسحق بن ابراهيم النبي صلى الله عليه)  
 ذكر ابن اسحق ان هاجر لما حلت باسمعيل عارت سارة فحملت باسمعيل فوضعتا معا فشب الغلامان  
 ونقل عن بعض أهل الكتاب خلاف ذلك وأن بين مولدهما ثلاث عشرة سنة والاول أولى (قوله  
 فيه ابن عمر وأبو هريرة) كأنه يشير بحديث ابن عمر الى ما سيأتي في قصة يوسف وبحديث أبي  
 هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذي يليه وأغرب ابن التين فيقال لم يقف البخاري على سنده  
 فأرسله وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخاري لانه يستلزم أن يكون البخاري أثبت في كتابه حديثا  
 لا يعرف له سند او مع ذلك ذكره مرسل او لم يخبر البخاري بذلك عادة حتى يحمل هذا الموضع عليها  
 وضوء قول الكرماني قوله فيه اي في الباب حديث من رواية ابن عمر في قصة اسحق بن ابراهيم  
 عليهما السلام فأشار البخاري اليه اجالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه انتهى وليس الامر  
 كذلك لما بينته والله المستعان (قوله باب) أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت  
 اذ قال البنية الآية) أورد فيه حديث أبي هريرة أكرم الناس يوسف بن الله بن نبي الله الحديث  
 ومناسبة لهذه الترجمة من جهة موافقة الحديث الآية في سياق نسب يوسف عليه السلام  
 فان الآية تضمنت أن يعقوب خاطب أولاده عند موته محرضا لهم على الثبات على الاسلام وقال  
 له أولاده انهم يعبدون الهة وال آباءه ابراهيم واسمعيل واسحق ومن جملة أولاد يعقوب يوسف  
 عليهم السلام فنص الحديث على نسب يوسف وانه ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وزاد أن  
 الاربعة أنبياء في نسق (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهوية الامام المشهور (قوله  
 سمع المعتمر) اي أنه سمع المعتمر وهم يحدفون أنه خطأ كما يحدفون قال خطأ ولا بد من ثبوتها  
 لفتاوى عبد الله هو ابن عمر العمري (قوله أكرمهم أتقاهم) هو موافق لقوله تعالى أن أكرمكم عند  
 الله أتقاكم (قوله قالوا يا بني الله ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف) الجواب الاول من  
 جهة الشرف بالأعمال الصالحة والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح (قوله أذن معادن  
 العرب) أي أصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعداد  
 المتفاوت أو شبههم بالمعادن لكونهم أوعية الشرف كما أن المعادن أوعية للجواهر (قوله فخياركم  
 في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا) يحتمل أن يريد بقوله خياركم جمع خيرو ويحتمل أن يريد  
 أفعال التفضيل تقول في الواحد خيرا وخير ثم القسمة رباعية فان الأفضل من جمع بين الشرف في  
 الجاهلية والشرف في الاسلام وكان شرفهم في الجاهلية بالخصال المحمودة من جهة ملائمة الطبع  
 ومنافرة خصوصا بالانتساب الى الآباء المتصفين بذلك ثم الشرف في الاسلام بالخصال المحمودة  
 شرعا ثم أرغزم مرتبة من أضاف الى ذلك التفضيل في الدين ومقابل ذلك من كان مشروفا في  
 الجاهلية واستمر مشروفا في الاسلام فهذا أدنى المراتب والقسم الثالث من شرف في الاسلام  
 وفقهه ولم يكن شره في الجاهلية ودونه من كان كذلك لكن لم يتفقه والقسم الرابع من كان  
 شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الاسلام فهو هذا دون الذي قبله فان تنفقه فهو أعلى رتبة

وأنامع ابن فلان قال  
 فامسك أحد الفريقين  
 بأيديهم فقتل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما لكم  
 لا ترمون فقتلوا رسول الله  
 نرعى وأنت معهم قال ارموا  
 وأنامعكم كلهم (قصة  
 اسحق بن ابراهيم النبي صلى  
 الله عليه) فيه ابن عمر  
 وأبو هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم (باب) أم  
 كنتم شهداء اذ حضر  
 يعقوب الموت اذ قال لبنيه  
 الآية \* حدثنا اسحق  
 ابن ابراهيم سمع المعتمر عن  
 عبيد الله عن سعيد بن أبي  
 سعيد المتبري عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال قيل للنبي  
 صلى الله عليه وسلم من أكرم  
 الناس قال أكرمهم أتقاهم  
 قالوا يا بني الله ليس عن هذا  
 نسألك قال فأكرم الناس  
 يوسف بن الله بن نبي الله بن  
 نبي الله بن خليل الله قالوا  
 ليس عن هذا نسألك قال  
 أذن معادن العرب تسألوني  
 قالوا نعم قال فخياركم في  
 الجاهلية خياركم في الاسلام  
 اذا فقهوا

من الشريف الجاهل **(قوله ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة الى قوله فساء مطر المندرين)** يقال انه لوط بن هاران بن تارخ وهو ابن أخى ابراهيم عليه السلام وقد قص الله تعالى قصته مع قومه في الاعراف وهو ذو الشعراء والنمل والصافات وغيرها وحاصلها أنهم ابتدعوا وطء الذكور فدعاهم لوط الى التوحيد والى الافلاح عن الفاحشة فأصرّوا على الامتناع ولم يتفق أن يساعده منهم أحد وكانت مداً عنهم تسمى سدوم وهى بغور زرع من البلاد الشامية فلما أراد الله اهلا كههم بعث جبريل وميكائيل واسرافيل الى ابراهيم فاستضافوه فكان ما قص الله في سورة هود ثم توجهوا الى لوط فاستضافوه فخاف عليهم من قومه وأراد أن يخفي عنهم خبرهم فمتم عليهم امرآته فجاؤا اليه وعاتبوه على كتمانهم أمرهم وظنوا أنهم ظفروا بهم فأهلكهم الله على يد جبريل فقتل مدائهم بعد أن خرج عنهم لوط باهلاً بئس الامرآة فانها تأخرت مع قومها وأخرجت مع لوط فأدركها العذاب فقتل جبريل المدائن بطرف جناحه فصار عالي اسافلها وصار مكانها بحيرة منبتة لا ينفع عائم ولا بشئ مما حولها **(قوله يغفر الله للوط ان كان لياوى الى ركن شديد)** أى الى الله سبحانه وتعالى يشير صلى الله عليه وسلم الى قوله تعالى لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ويقال ان قوم لوط لم يكن فيهم أحد يجتمع معه في نسبة لانهم من سدوم وهى من الشام وكان أصل ابراهيم ولوط من العراق فلما هاجر ابراهيم الى الشام هاجر معه لوط فبعث الله لوطا الى أهل سدوم فقال لو أن لى منعة أو قارب وعشيرة لكانت استنصر بهم عليكم ليدفعوا عن ضيفانى ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث كما أخرجه أحمد من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لوط لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال فانه كان ياوى الى ركن شديد ولكنه عني عشيرته فباعث الله نبيا الا في ذروة من قومه زاد ابن مردويه من هذا الوجه ألم ترالى قول قوم شعيب ولولا رهطك لرجمنا لوقيل معنى قوله لقد كان ياوى الى ركن شديد أى الى عشيرته لكنه لم ياو اليهم وآوى الى الله انهم سى والاول أظهر لما ينشأ وقال النووي يجوز أنه لما اندهش بجمال الاضياف قال ذلك وأنه التجأ الى الله في بطنه وأظهر هذا القول للاضياف اعتذارا وسمى العشيرة فكان لان الركن يستند اليه ويتعبد به فشبههم بالركن من الجبل استندتهم ومنعتهم وسيأتى في الباب الذى بعده تفسير الركن بلفظ آخر **(قوله يا لوط انك كرههم قوم منكرون)** أى أنكرهم لوط **(قوله بركنه بمن معه لانهم قوته)** هو نفس العزاة وقال أبو عبيدة قتولى بركنه وبجانبه سواء انما يعنى ناحيته وقال في قوله أو آوى الى ركن شديد أى عشيرة عزيزة منيعة كذا أورد المصنف هذه الجملة في قصة لوط وهو وهم فانها من قصة موسى والضمير لفرعون والسبب في ذلك أن ذلك وقع تلوق قصة لوط حيث قال تعالى في آخر قصة لوط وتركافيه الآية للذين يخافون العذاب الاليم ثم قال عقب ذلك وفي موسى اذ أرسلناه الى فرعون بسلاطان مبين فتولى بركنه أو ذكره استطرادا لقوله في قصة لوط أو آوى الى ركن شديد **(قوله تركنوا لوطا)** قال أبو عبيدة في قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا لئلا تعدوا اليهم ولا تتولوا تقول ركنتم الى قولك أى أحببته وقبلته وهذه الآية لا تتعلق بقصة لوط أصلاً ثم ظهر لى أنه ذكر هذه اللفظة من أجل مادة ركن لئلا يراد الكلمة الاخرى وهى ولا تركنوا **(قوله فأنكرهم ومنكرهم واستنكرهم واحد)** قال أبو عبيدة تنكرهم وأنكرهم واحد وكذلك استنكرهم وهذا الانكار

\* (باب ولوطا اذ قال لقومه  
أتأتون الفاحشة الى قوله  
فساء مطر المندرين) \* حدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شعيب  
حدثنا أبو الزناد عن الأعرج  
عن أبى هريرة رضى الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يغفر الله للوط ان كان  
لياوى الى ركن شديد  
\* (باب فلما جاء آل لوط  
المرسلون قال انكم قوم  
منكرون) \* بركنه بمن معه  
لانهم قوته تركنوا لوطا  
فأنكرهم ومنكرهم  
واستنكرهم واحد

يهرعون يسرعون دابر آخر صيحة هلكة للمتوسمين للناظرين بسبيل بطريق \* حدثنا محمود حدثنا ابو اجد حدثنا سفيان  
عن ابي اسحق عن الاسودين ٢٩٨ عبد الله رضى الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر \* (باب أم

كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) \* حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن يوسف بن يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام \* (باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) \* حدثني عبيد بن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله قال أخبرني سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضى الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس قال ألقاهم لله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خلیل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا \* أخبرنا محمد بن سلام أخبرني عمدة عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة

من ابراهيم غير الانكار من لوط لان ابراهيم أنكرهم لما لم يأكلوا من طعامه وأما لوط فأنكرهم لما لم يالوا بجنى قومه اليهم ولكن لها تعلق مع كونها لابراهيم بقصة لوط (قوله يهرعون يسرعون) قال أبو عبيدة يهرعون اليه أى يستحثون اليه قال الشاعر \* بمجلات نحوهم نهارع \* أى نسارع وقيل معناه يهرعون مع الاسراع (قوله دابر آخر) قال أبو عبيدة في تفسير قوله ان هابر هؤلاء أى آخرهم (قوله صيحة هلكة) هو تفسير قوله ان كانت الاصيحة واحدة ولم أعرف وجه دخوله هنا لكن لعله أشار الى قوله فأخذتهم الصيحة مشرقين فانها تتعلق بقوم لوط (قوله للمتوسمين للناظرين) قال الفراء في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين أى للمتفكرين ويقال للناظرين المتفرسين وقال أبو عبيدة أى المتبصرين المتشبهين (قوله بسبيل بطريق) هو تفسير أبي عبيدة والضمير في قوله وانما يعود على مدائن قوم لوط وقيل يعود على الآيات ثم أورد المصنف حديث عبد الله وهو ابن مسعود قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر كرىعى بالدال المهملة وسيأتى بيان ذلك في تفسير القمر \* (تنبيهان) \* أحدهما هذه التفاسير وقعت في رواية المستلى وحده (ثانيهما) أورد المصنف عقب هذا قصة ثمود وصالح وقد قدمنا في مكانها عقب قصة عاد وهود وكان السبب في إيرادها هنا أنه لما أورد التفاسير من سورة الحجر كان آخرها قوله وانما بسبيل مقيم ان في ذلك لآيات للمتوسمين وان كان أصحاب الأيكة انظارا لما فاتهمنا منهم وانما لما امام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين الخ فأت قصة ثمود وهم أصحاب الحجر في هذه السورة نالقة لقصة قوم لوط وتخلل بينهما قصة أصحاب الأيكة مختصرة فأوردناها من أوردناها على ذلك وقد قدمت الاعتذار عن ذلك فيما مضى (قوله بأ) أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) كذا ثبتت هذه الترجمة هنا وهي مكررة كما سبق فربما والصواب ان حديثها تلو حديث الباب الذي يليها وهي من قصة يوسف عليه السلام وقوله أخبرنا عبد الصمد هو ابن عبد الوارث (قوله يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم) وفي رواية الطبراني من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله وله من حديث ابن عباس قالوا يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله قالوا فما في أمك سيد قال رجل أعطى ما لا حلالا ورزق سماعة واسناده ضعيف (قوله بأ) قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين اسم اخوة يوسف روييل بضم الراء وسكون الواو وكسر الموحدة بعدها تحماتية ساكنة ثم لام وهو أكبرهم وشمعون بالشين المعجمة ولاوى ويهوذا وداني ونشألى بناء ومنشاة وكاد وأشير وإيساجر وريالون وبنيامين وهم الاسباط وقد اختلف فيهم فقيل كانوا أنبياء ويقال لم يكن فيهم نبي وانما المراد بالاسباط قبائل من بنى اسرائيل فقد كان فيهم من الانبياء عدد كثير ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث أحدها حديث أبي هريرة في أكرم الناس أى أصلا ذكره من وجهين عن عبد الله بن عمر ثانيا قال فيه أخبرنا محمد بن سلام أخبرني عمدة وهو ابن سليمان ووقع في المستخرج لابي نعيم ان البخاري أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن عمدة قاله أعلم وقد تقدم شرحه قريبا الحديث الثاني حديث عائشة مر وأبا بكر فليصل بالناس

رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا \* حدثنا بديل بن الحبر أخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم قال وقد سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها مري أبا بكر يصلي بالناس قالت انه رجل

أسيف متى يتم مقامك رفق فعدا فعدت قال شعبة فقال في الثالثة أو الرابعة انك صواب يوسف مروا أبابكر \* حدثنا  
 الربيع بن يحيى \* حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال مروا أبابكر فليصل بالناس فقالت عائشة ان أبابكر رجل كذا فقال مثله فقالت مثله فقال مروا أبابكر فانك صواب  
 يوسف فام أبو بكر في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وقال حسين عن زائدة رجل رقيق \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا  
 أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة اللهم  
 أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين  
 كسني يوسف \* حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابن أخي جويرية حدثنا جويرية بن أسماء عن مالك عن الزهري أن سعيد بن  
 المسيب وأبا عبد الله أخبراه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن  
 شديد ولولبت في السجن ما لبث يوسف ثم أتاني الداعي لأجيبته \* حدثنا (٢٩٩) محمد بن سلام أخبرنا ابن فضيل

حدثنا حصين عن شقيق  
 عن مسروق قال سألت أم  
 رومان وهي أم عائشة لما  
 قيل فيها ما قيل قالت بينما  
 أنا مع عائشة جالستان إذ  
 ولجت علينا امرأة من الانصار  
 وهي تقول فعل الله بفلان  
 وفعل قالت فقلت لم قالت  
 انه غي ذكر الحديث فقالت  
 عائشة أي حديث فأخبرتها  
 قالت فسمعه أبو بكر  
 ورسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قالت نعم فخرت مغشياً  
 عليها فما أفاق الا وعليها  
 حبي بنافض فجاء النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال ما لهذه  
 قلت حبي أخذتها من أجل

وقد تقدم شرحه في أبواب الامامة وأورده هنا مختصراً والغرض منه قوله انك صواب يوسف  
 وقوله في أول الاسناد حدثنا الربيع بن يحيى في رواية أبي ذر بغير ألف ولا م وزاد في رواية كريمة  
 البصري ووقع في نسخة حدثنا النضر حدثنا زائدة وهو غلط فاحش تحكي من البصري وقد  
 تقدم ذكر مناسبتة هنالك وقد قص الله تعالى قصة يوسف مطولة في سورة لم يذكر فيها قصة لغيره  
 وقد روى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً رحم الله يوسف لولا  
 الكلمة التي قالها اذ كرى عند ربك ما لبث في السجن ما لبث الثالث حديث أبي موسى في المعنى  
 وقد تقدم أيضاً \* الرابع حديث أبي هريرة في الدعاء عند الرفع من الركوع اللهم أنج المستضعفين  
 وقد تقدم شرحه في الصلاة أيضاً والغرض منه قوله اجعلها عليهم سنين كسني يوسف المراد  
 بسني يوسف ما قصه الله من ذكر السنين المجدية في زمانه ويقال اسم الملك الذي رأى الرؤيا الريان  
 ابن الوليد من ذرية لاوي بن سام بن نوح \* الخامس حديثه في ذكر لوط ويوسف وقد تقدم في  
 ترجمة ابراهيم \* السادس حديث أم رومان والدة عائشة في قصة الافك وأورده لقول عائشة  
 فيه غثي وثلثي ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه وسأيت في تفسير النور في سياق قصة الافك عن عائشة  
 بلفظ والتمست اسم يعقوب فلم أجده فقلت ما أجدي ولكم مثلاً الا أبو يوسف ويأتي الكلام على  
 ما قيل في هذا الاسناد من التعليل بالانقطاع والجواب عنه في غزوة بني المصطلق من كتاب  
 المغازي ان شاء الله تعالى \* السابع حديث عائشة في تفسير قوله تعالى حتى اذا استبأس الرسل  
 وسأيت في شرحه في آخر تفسير سورة يوسف (قوله استبأسوا استعملوا من يشت منه من يوسف)

حديث تحدث به فقعدت وقالت والله لئن حلفت لاتصدقنني ولئن اعتذرت لاتعذروني غثي وثلثي كمثل يعقوب وبنيه  
 والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله ما نزل فأخبرها فقالت بحمد الله لا بحمد أحد  
 \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أنه سأل عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله  
 عليه وسلم أرايت قول الله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أو كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد  
 استيقنوا أن قومهم كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عروة لقد استيقنوا ذلك قلت فلعلها وكذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل  
 تظن ذلك بربها وأما هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا برهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى  
 اذا استبأس من كذبهم من قومهم وظنوا أن أتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله \* قال أبو عبد الله استبأسوا استعملوا من  
 يشت منه من يوسف

وقع في كثير من الروايات افتعلوا الصواب الاول وفي تفسير ابن أبي حاتم من طريق ابن اسحق  
فلما استياسوا أى لما حصل لهم اليأس من يوسف **(قوله)** ولا تيأسوا من روح الله معناه من الرجاء  
وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن بشير عن قتادة لا تيأسوا من روح الله أى من رحمة الله  
**(تنبيه)** \* مطابقة هذا الحديث للترجمة وقوع الآية في سورة يوسف ودخوله هو في عموم  
قوله وما أرسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم وكان مقامه في السجين تلك المدة الطويلة الى أن جاءه  
النصر من عند الله تعالى بعد اليأس لانه أمر النبي الذي ظن انه ناج أن يذكر قصته وأنه حبس  
ظما فلم يذكرها الا بعد سبع سنين وفي مثل هذا يحصل اليأس في العادة المطردة \* الحديث  
الثامن حديث ابن عمر الكريّم ابن الكريّم الحديث تقدّم شرحه قبل هذا وعبد شيخ المصنف  
هو ابن عبد الله المروزي وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار  
**(قوله)** **باب** قول الله تعالى وأيوب اذا نادى ربه الآية يقال هو أيوب بن سلاى  
ابن رغوال بن عيصواب اسحق بن ابراهيم وقيل اسم أبيه موص والباقي سواء وقيل موص  
ابن رزاح بن عيص وقيل أيوب بن رزاح بن موص بن عيص ومنهم من زاد بن موص وعيص  
ليقرن وزعم بعض المتأخرين أنهم ذرية روم بن عيص ولا يثبت ذلك وحكى ابن عساكر أن أمه  
بنت لوط عليه السلام وان أباه كان ممن آمن بآبراهيم وعلى هذا فكان قبل موسى وقال ابن  
اسحق الصحيح انه كان من بنى اسرائيل ولم يصح في نسبه شيء الا أن اسم أبيه امص والله أعلم وقال  
الطبري كان بعد شعيب وقال ابن أبي خيثمة كان بعد سليمان وكان عيصوتزوح بشمت بنت عمه  
اسماعيل فرزق منها رغوال وهو بغين محبة **(قوله)** اركض اضرب يركضون يعدون) روى ابن  
جرير من طريق شعيب عن قتادة في قوله اركض برحلك قال ضرب برجله الارض فاذا عينان  
تبعان فشر من احدهما واغتسل من الاخرى وقال الفراء في قوله تعالى اذا هم منها يركضون  
أى يهربون وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله لا تركضوا أى لا تفتروا **(قوله)** ينشأ أيوب  
أصل ينشأ من اشبعت القمح ويغتسل خبر المبتدأ والجملة في محل الجر باضافة بين اليه والعامل خر  
عليه أو هو مقدر وخر منسره ووقع عند أحد وابن حبان من طريق بشير بن نهيك عن أبي هريرة  
لما عافى الله أيوب أمطر عليه جراد من ذهب **(قوله)** عريانا تقدم القول فيه في كتاب الغسل **(قوله)**  
خر عليه) أى سقط عليه وقوله رجل خراد أى جماعة جراد والجراد اسم جمع واحد جراد كتمر  
وتمرة وحكى ابن سيده انه يقال للذ كجراد ولا نجي جراد **(قوله)** يحشى بالمثلية أى يأخذ بيديه  
جميعا وفي رواية بشير بن نهيك يلمقط **(قوله)** في ثوبه) في حديث ابن عباس عند ابن أبي حاتم فجعل  
أيوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعله فيه فكما امتلأت ناحية نشر ناحية **(قوله)** فناداه  
ربه) يحتمل أن يكون بواسطة أو بالهام ويحتمل أن يكون بغير واسطة **(قوله)** قال بلى) أى أغنيتهنى  
**(قوله)** ولكن لا غنى لى) بالقصر بغير تنوين وخبر لا قوله لى أو قوله عن بركتك وفي رواية بشير بن  
نهيك فقال ومن يشبع من رحمتك أو قال من فضلك وفي الحديث جواز الحرس على الاستكثار  
من الحلال في حق من وثق من نفسه بالشكر عليه وفيه تسمية المال الذي يكون من هذه الجهة  
بركة وفيه فضل الغنى الشاكر وسماى بقيمة مباحة هذه الخصلة الأخيرة في الرقاق ان شاء الله  
تعالى واستنبط منه الخطأ بجواز أخذ النشار في الاملاك وتعبه ابن التين فقال هو شئ يخص

ولا تيأسوا من روح الله  
معناه من الرجاء \* أخبرني  
عبد الله حدثنا عبد الصمد  
عن عبد الرحمن عن أبيه  
عن ابن عمر رضي الله عنهما  
أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال الكريّم ابن الكريّم  
ابن الكريّم ابن الكريّم  
يوسف بن يعقوب بن اسحق  
ابن ابراهيم عليهم السلام  
\* **(باب)** قول الله تعالى  
وأيوب اذا نادى ربه أى مسنى  
الضروأنت أرحم الراحمين \*  
اركض اضرب يركضون  
يعدون \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد الجعفي حدثنا عبد  
الرزاق أخبرنا معمر عن  
هـ مام عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بينما أيوب يغتسل عريانا  
خرت عليه رجل جراد من  
ذهب فجعل يحشى في ثوبه  
فناداه ربه يا أيوب ألم أكن  
أغنيستك عما ترى قال بلى  
يارب ولكن لا غنى لى عن  
بركتك

الله به نبيه أيوب وهو بخلاف النشارفانه من فعل الآدمي فيكره لما فيه من السرف ورد عليه بأنه  
أذن فيه من قبل الشارع ان ثبت الخبر ويستأنس فيه بهذه القصة والله أعلم \* (تنبيه) \* لم يثبت  
عند البخاري في قصة أيوب شيء فاكنتي بهذا الحديث الذي على شرطه وأصح ما ورد في قصته  
ما أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير وصححه ابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن  
الزهري عن أنس أن أيوب عليه السلام ابتلى قلبه في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب  
والبعيد الأرجل من أخوانه فكانا يغدون اليه ويروحان فقال أحدهما للآخر لقد أذنب  
أيوب ذنبا عظيما والآن لكشف عنه هذا البلاء فذكره الآخر لأيوب يعني فخرن ودعا الله حينئذ  
فخرج لحاجته وامسكت امرأته بيده فلما فرغ أبطأت عليه فأوحى الله اليه أن اركض برجلك  
فضرب برجله الأرض فنبعت عين فاعتسل منها فرجع صحيحا فخاضت امرأته فلم تعرفه فسألته عن  
أيوب فقال اني أنا هو وكان له اندران أحدهما للقمح والآخر للشعير فبعث الله له سمحابة فأفرغت  
في اندر القمح الذهب حتى فاض وفي اندر الشعير الفضة حتى فاض وروى ابن أبي حاتم نحوه من  
حديث ابن عباس وفيه فكساه الله حلة من حلال الجنة فخاضت امرأته فلم تعرفه فقالت يا عبد الله  
هل أبصرت المبتلى الذي كان هنا فلعل الذئب ذهبت به فقال ويحك أنا هو وروى ابن أبي حاتم  
من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير نحوه حديث أنس وفي آخره قال فسجد وقال وعزتك لأرفع  
رأسي حتى تكشف عني فيكشف عنه وعن الضعفاء عن ابن عباس رداً لله على امرأته شيهاً حتى  
ولدت له ستة وعشرين ولداً ذكرًا وذكره بن منبه ومحمد بن اسحق في المبتدأ قصة مطولة جداً  
وحاصلها انه كان بحوران وكان له البنية سمهاها وجلبها وله أهل ومال كثير وولد فسلب ذلك كله  
شياً فشيئاً وهو يصبر ويحتسب ثم ابتلى في جسده بأنواع من البلاء حتى أتى خارجاً من البلد  
فرفضه الناس الا امرأته فبلغ من أمرها انها كانت تخدم بالاجرة وتطعمه الى أن تجنبها الناس  
خشية العدوى فباعت إحدى صغيرتيها من بعض بنات الاشراف وكانت طويلة حسنة فاشترت  
له به طعاماً طيباً فلما حضرته له حلف أن لا يأكله حتى تخبره من أين لها ذلك فكشفت عن رأسها  
فاشتد حزنها وقال حينئذ رب اني مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فعافاه الله تعالى وروى ابن أبي  
حاتم عن مجاهد ان أيوب أول من أصابه الجدري ومن طريق الحسن أن ابليس أتى امرأته فقال  
لها ان أكل أيوب ولم يسم عوفي فعرضت ذلك على أيوب فحلف ليضرب بها مائة فلما عوفي أمره الله  
أن يأخذ عرجونا فيسه مائة ثم راح فيضربها ضربة واحدة وقيل بل قعد ابليس على الطريق في  
صورة طبيب فقال لها اذا داوته فقال أنت شفيتني فغضب بذلك فعرضت ذلك عليه فغضب وكان  
ما كان وذكر الطبري أن اسمها اليانبة يعقوب وقيل رجة بنت يوسف بن يعقوب وقيل بنت  
افرائيم أو ميشابن يوسف وأفاد ابن خالويه أنه يقال لها أم زيد واختلف في مدة بلائه فقيل  
ثلاث عشرة سنة كما تقدم وقيل ثلاث سنين وهذا قول وهب وقيل سبع سنين وهو عن الحسن  
وقائدة وقيل ان امرأته قالت له ألا تدعوا لله ليعافيك فقال قد عشت صحيحاً سبعين سنة أفلا  
أصبر سبع سنين والصحيح ما تقدم انه لبث في بلائه ثلاث عشرة سنة وروى الطبري أن مدة عمره  
كانت ثلاثاً وتسعين سنة فعلى هذا فيكون عاش بعد ان عوفي عشرين سنين والله أعلم \* (قوله)  
باب واذا كرفي الكتاب موسى انه كان مخلصاً وكان رسولا نبيا وناديا من جانب الطور الايمن وقرناه نجيا \* كله

\* (باب واذا كرفي الكتاب  
موسى انه كان مخلصاً  
وكان رسولا نبيا وناديا  
من جانب الطور الايمن  
وقرناه نجيا) \* كله



ذر قول الله واذكر الخ وليس فيه باب وساق في رواية كريمة الى قوله اخاه هرون نبيا **(قوله)**  
يقال للواحد والاثني ( زاد الكشيمهني والجمع نجى ) ( ويقال خلصوا اعتزلوا نجيا والجمع أنجيه  
يتناجون ) قال أبو عبيدة في قوله تعالى خلصوا نجيا أى اعتزلوا نجيا يتناجون والتجى يقع لفظه  
على الواحد والجمع أيضا وقد يجمع فيقال نجى وأنجيه قال لبيد

وشهدت أنجيه الأفاقه عاليا \* كعبي وأرداف الملوك شهود

وموسى هو ابن عمران بن لاهب بن عازر بن لاوى بن يعقوب عليه السلام لا اختلاف في نسبه ذكر  
السبدي في تفسيره باسانيده أن بدء أمر موسى ان فرعون رأى كأن نارا أقبلت من بيت المقدس  
فاخرجت دور مصر وجميع القبط الادور بن اسرائيل فلما استيقظ جمع الكهنة والسحرة فقالوا  
هذا غلام يولد من هؤلاء يكون خراب مصر على يده فامر بقتل الغلمان فلما ولد موسى أوحى الله الى  
أمه ان أرضعه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم قالوا فكانت ترضعه فاذا خفت عليه جعلته في تابوت  
وألقته في البحر وجعلت الحبل عندها فأنسيت الحمل يوما فخرى به النيل حتى وقف على باب  
فرعون فالتقطه الجوارى فاحضروه عندها ثم أنه فتحت التابوت فرأته فأعجبها فاستوهمته من  
فرعون فوهمه لها فرسه حتى كان من أمره ما كان **(قوله)** تلطف تلطف هو تفسير أبى عبيدة قاله  
في سورة الاعراف ثم أورد المصنف طرفا من حديث بدء الوحي وقد تقدم شرحه بتمامه في أول  
الكتاب والغرض منه قوله الناموس الذى أنزل على موسى **(قوله)** الناموس صاحب السر الذى  
يطلعه بما يستره عن غيره ( هو قول المصنف وقد تقدم قول من خصه بسر الخير ) **(قوله)**

**باب** قول الله عز وجل وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا الى قوله بالواد المقدس طوى **(قوله)**  
سقط لفظ باب عند أبى ذر وكرامة **(قوله)** آنست أبصرت قال أبو عبيدة في قوله آنس من جانب  
الطور زارا أى أبصر **(قوله)** قال ابن عباس المقدس المبارك طوى اسم الوادى هكذا وقع هذا  
التفسير وما بعده في رواية أبى ذر عن المستمل والكشيمهني خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا  
وانما ذكره بعضهم في تفسير سورة طه وهما أنا اشرحه هنا وأبين اذا أعيد في نفسه برطه ان شاء الله  
تعالى ما سبق منه هنا وقول ابن عباس هذا واصله ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن  
عباس به وروى هو والطبري من وجه آخر عن ابن عباس انه سمى طوى لان موسى طواه لئلا قال  
الطبري فعلى هذا فالمعنى انك بالواد المقدس طوى وهو مصدر أخرج من غير لفظه كانه قال  
طويت الوادى المقدس طوى وعن سعيد بن جبير قال قيل له طوى أى طأ الأرض حافيا وروى  
الطبري عن مجاهد مثله وعن عكرمة أى طأ الوادى ومن وجه آخر عن ابن عباس كذلك وروى  
ابن أبى حاتم من طريق مبشر بن عبيد والطبري من طريق الحسن قال قيل له طوى لانه قدس  
مرتين وقال الطبري قال آخرون معنى قوله طوى أى ثنى أى ناداه ربه مرتين انك بالواد المقدس  
وأنشد ذلك شاهد اقول على بن زيد

أعاذل ان اللوم في غير حينه \* على طوى من غيرك المتردد

وقال أبو عبيدة طوى بكسر أوله قوم كقول الشاعر \* وان كان حيانا على آخر الدهر \* قال ومن  
جعل طوى اسم أرض لم ينونه ومن جعله اسم الوادى صرفه ومن جعله مصدرا بمعنى نودى مرتين  
صرفه تقول ناديت ثنى وطوى أى مرة بعد مرة وأنشد البيت المذکور **(قوله)** سيرتها حالها

يقال للواحد والاثني  
و يقال خلصوا اعتزلوا نجيا  
والجميع أنجيه يتناجون  
تلقف تلطف \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف حدثنا الليث  
قال حدثني عقيل عن ابن  
شهاب سمعت عروة قال  
قالت عائشة رضى الله عنها  
فرجع النبي صلى الله عليه  
وسلم الى خديجة يرجف  
فؤاده فانطلقت به الى ورقة  
ابن نوفل وكان رجلا تنصر  
يقرأ الانجيل بالعربية فقال  
ورقة ما ترى فأخبره فقال  
ورقة هذا الناموس الذى  
أنزل الله على موسى وان  
أدركني يومك أنصر لك نصرا  
مؤزرا الناموس صاحب  
السر الذى يطلعه بما يستره  
عن غيره \* **(باب قول الله)**  
عز وجل وهل أتاك حديث  
موسى اذ رأى نارا الى قوله  
بالواد المقدس طوى \*  
آنست أبصرت نار العلى  
آتيكم منها بقبس الآية قال  
ابن عباس المقدس المبارك  
طوى اسم الوادى سيرتها  
حالتها

وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى سعيدها سيرتها الاولى  
يقول حالتها الاولى ورواه ابن جرير كذلك ومن طريق مجاهد وقتادة سيرتها هيقتها (قوله والنهي  
التقي) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى عيشون في مساكنهم  
ان في ذلك لايات لاولى النهى قال لاولى التقي ومن طريق سعيد عن قتادة لاولى النهى لاولى  
الورع قال الطبري خص اولى النهى لانهم اهل التفكير والاعتبار (قوله بملكنا بامرنا) وصله ابن  
ابي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ما خلفنا موعدا بملكنا  
يقول بامرنا ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا اي بطاعتنا وكذا قال السدي ومن طريق ابن زيد  
بهوانا واختلف اهل القراءة في ميم ملكنا فقرؤا بالضم وبالفتح وبالكسر ويمكن تحريك هذه  
التأويلات على هذه القراءة (قوله هوى شقي) وصله ابن أبي حاتم من الطريق المذكورة في قوله  
تعالى ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى قال يعني شقي وكذا أخرجه الطبري (قوله فارغا الامن  
ذكر موسى) وصله سعيد بن عبد الرحمن المخزومي في تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن  
عباس في قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال من كل الامن ذكر موسى وأخرج الطبري  
من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فارغا  
لا تذكر الاموسى ومن طريق مجاهد وقتادة نحوه من طريق الحسن البصري أصبح فارغا من  
العهد الذي عهد اليها انه سيرد عليها وقال أبو عبيدة في قوله فارغا أي من الحزن لعلها أنه لم يغرق ورد  
ذلك الطبري وقال انه مخالف لجميع أقوال أهل التأويل وأم موسى اسمها بادونا وقيل أباذخت  
ويقال يوحنا (قوله ردأ كي يصدقني) وصله ابن أبي حاتم من الطريق المذكورة قبل وروى  
الطبري من طريق السدي قال كما يصدقني ومن طريق مجاهد وقتادة ردأ أي عونا (قوله  
ويقال مغمنا أو معينا) يعني بالمحبة والمثلثة وبالمهمل والنون قال أبو عبيدة في قوله ردأ يصدقني  
أي معينا يقال فيه اردأت فلانا على عدوه أي كنفته وأغمته أي حسرت له كنفنا (قوله يبطش  
ويبطش) يعني بكسر الطاء وبضمها قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى فلما أن أراد أن يبطش بالذي  
هو عدو له ما بالطاء مكسورة ومضمومة لغتان (قلت) الكسر القراءة المشهورة هنا في قوله  
تعالى يوم يبطش البطشة الكبرى والضم قراءة ابن جعفر ورويت عن الحسن أيضا (قوله يأترون  
يتشاورون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ان الملا يأترون بك ليقتلوك أي يهيمون بك ويتشاورون  
ويتشاورون انتهى وهي بمعنى يتشاورون ومنه قول الشاعر

أرى الناس قد أحدثوا شئمة \* وفي كل حادثة يؤتمر

وقال ابن قتيبة معناه يأمر بعضهم بعضا كقوله واتمروا بينكم بمعروف (قوله والجذوة قطعة  
غليظة من الخشب ليس لها لهب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى أوجدوة من النار أي قطعة غليظة  
من الخشب ليس فيها لهب قال الشاعر

بات حواطب ليلى يلتمس لها \* جزل الجذا غير خوار ولا دعر

والجذوة مثلثة الجيم (قوله سنشد سنعينك كلما عزت شيا فقد جعلت له عضدا) وقال أبو عبيدة  
في قوله تعالى سنشد عضدك بأخيك أي سنقويك به ونعينك تقول شد فلان عضدا فلان إذا أعانه  
وهو من عاضده على أمره أي عاونه (قوله وقال غيره كلما ينطق بحرف أو فيه نعمة أو فاقة

والنهي التقي بملكنا بامرنا  
هوى شقي فارغا الامن ذكر  
موسى ردأ كي يصدقني  
ويقال مغمنا أو معينا يبطش  
ويبطش يأترون يتشاورون  
والجذوة قطعة غليظة من  
الخشب ليس لها لهب سنشد  
سنعينك كلما عزت شيا فقد  
جعلت له عضدا وقال غيره  
كلما ينطق بحرف أو فيه  
نعمة أو فاقة

فهى عقدة) هو قول ابى عبيدة قال فى قوله تعالى واحلل عقدة من لساني العقدة فى اللسان  
 ما لم ينطق بحرف أو كانت فيه مسكة من غمة أو فاقة وروى الطبرى من طريق السدى قال لما  
 بحرك موسى أخذته أسيرة امرأة فرعون ترقصه ثم ناولته افرعون فاخذ موسى بلحيته فشتتها  
 فاستدعى فرعون الذباحين فقالت أسيرة انه صبي لا يعقل فوضعت له جروا ياقوتاً وقالت ان أخذ  
 الباقوت فاذبحه وان اخذ الحجر فاعرف انه لا يعقل فجاء جبريل فطرح فى يده جرة فطرحها فى فيه  
 فأحرق لسانه فصارت فى لسانه عقدة من يومئذ ومن طريق مجاهد وسعيد بن جبيرة نحو ذلك  
 والتممة هى التردد فى النطق بالمشنة الفوقانية والفاقة بالهمزة التردد فى النطق بالفاء (قوله  
 أنزى ظهري) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى اشد دبه ازرى أى ظهري ويقال قد أزرى أى كان لى  
 ظهرا ومعيضا وأورد الطبرى باسنادين عن ابن عباس فى قوله اشد دبه ازرى قال ظهري (قوله  
 فيسحتكم فيمهلككم) وصل الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس وهو قول ابى  
 عبيدة قال وتقول سحنته وأسحنته معنى قال الطبرى سحت أكثر من أسحت وروى من طريق  
 قتادة فى قوله فيسحتكم أى يستأصلكم والخطاب للسحرة ويقال ان اسم رؤسائهم غادون وساقور  
 وخطوط والمضفا (قوله المثل تأنيث الامثل يقول دينكم يقال خذ المثل خذ المثل) قال أبو  
 عبيدة فى قوله بطريقهم أى يستنكم ودينكم وما أنتم عليه والمثل تأنيث الامثل تقول خذ  
 المثل منهم اللانئين وخذ الامثل منهما اذا كان ذكرا والمراد بالمثل الفضلى (قوله ثم اتوا صفا  
 يقال هل أتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه) قال أبو عبيدة فى قوله ثم اتوا صفا أى  
 صنفوا وله معنى آخر من قولهم هل أتيت الصف اليوم أى المصلى الذى يصلى فيه (قوله فاوجس  
 أضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى فاوجس منهم  
 خيفة أى فاضمر منهم خيفة أى خوفا فذهبت الواو فصارت ياء من أجل كسرة الخاء قال الكرماني  
 مثل هذا الكلام لا يليق بجلالة هذا الكتاب أن يذكر فيه انتهى وكأنه رأى فيه ما يخالف  
 اصطلاح المتأخرين من أهل علم التصريف فقال ذلك حيث قالوا فى مثل هذا أصل خيفة خوفا  
 فقلبت الواو ياء لكونها بعد كسرة وما عرف أنه كلام أحد الرؤس العلماء باللسان العربى وهو  
 أبو عبيدة معمر بن المثنى البصرى (قوله فى جذوع النخل على جذوع) هو قول ابى عبيدة  
 واستشهد بقول الشاعر \*هم صلبوا العبدى فى جذع نخلة\* وقال انما جاء على موضع فى اشارة  
 لبيان شدة التمكن فى الظرفية (قوله خطبك بالك) قال أبو عبيدة فى قوله قال فخطبك أى  
 ما بالك وشأنك قال الشاعر \*يا عجباً ما خطبه وخطبى\* وروى الطبرى من طريق السدى فى قول  
 الله قال فخطبك قال مالك السامرى واسم الساخرى المذكور يأتى (قوله مساس مصدر  
 ماسه مساسا) قال الفراء قوله لا مساس أى لا أمس ولا أمس والمراد أن موسى أمرهم أن لا يؤاكلوه  
 ولا يخاطوهم وقرئ لا مساس بفتح الميم وهى لغة فاشية واسم السامرى موسى بن طفرو كان من قوم  
 يعبدون البقر وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى لا مساس اذا كسرت الميم جازا نصب والرفع والجر  
 بالتنوين وجاءت هنا منفية فتحت بغير تنوين قال النابغة

فهى عقدة أنزى ظهري  
 فيسحتكم فيمهلككم  
 المثل تأنيث الامثل يقول  
 دينكم يقال خذ المثل خذ  
 الامثل ثم اتوا صفا يقال هل  
 أتيت الصف اليوم يعنى  
 المصلى الذى يصلى فيه  
 فاوجس أضمر خوفا فذهبت  
 الواو من خيفة لكسرة  
 الخاء فى جذوع النخل على  
 جذوع خطبك بالك مساس  
 مصدر ماسه مساسا

فاصبح من ذلك كالسامرى اذ قال موسى له لا مساسا

قال والاماسة والمخالطة واحد قال ومنهم من جعلها اسماء كسر آخرها بغير تنوين قال الشاعر

تميم كرهط السامري وقوله \* ألا لا مزيد السامري مساس

أجرها سحري قطام وحرام (قوله لنسفته لنذرينه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لنسفته في اليم نسفا يقول لنذرينه في البحر (قوله الضعاء الحر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وانك لا تطمأ فيها ولا تضحى أي لا تعطش ولا تضحى الشمس فتجد الحر وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا يصيبك فيها عطش ولا حر (قلت) وهذا الموضع وقع استطراد أو الأفلان لعله بقصة موسى عليه السلام (قوله قصيه اتبعي أثره وقد يكون أن يقص الكلام نحن نقص عليك) أما الأول فهو قول مجاهد والسدي وغيرهما أخرجه ابن جرير وقال أبو عبيدة في قوله تعالى وقالت لأخذه قصيه أي اتبعي أثره فتقول قصصت آثار القوم وأما الثاني فهو من قبل المصنف وأخت موسى اسمها مريم وافقته في ذلك مريم بنت عمران والدة عيسى عليه السلام (قوله عن جنب عن بعد وعن جنبه وعن اجتناب واحد) روى الطبري من طريق مجاهد في قوله عن جنب قال عن بعد وقال أبو عبيدة في قوله تعالى فبصرته به عن جنب أي عن بعد وتجنب ويقال ما تأتينا إلا عن جنبه وعن جنب قال الشاعر  
فلا تجرمي نائلا عن جنبه \* فاني امرؤ وسط القباب غريب

لنسفته لنذرينه الضعاء الحر  
قصيه اتبعي أثره وقد يكون  
أن يقص الكلام نحن نقص  
عليك عن جنب عن بعد  
وعن جنبه وعن اجتناب  
واحد \* قال مجاهد على قدر  
مؤعد لا تنبأ لا تضعفامكانا  
سوى منصف بينهم ييسا  
يايسا من زينة القوم الحل  
الذي استعاروا من آل فرعون  
فقد ذفنها ألقيتها ألقى صنع  
ففسى موسى هم يقولونه  
أخطأ الرب

وفي حديث القنوت الطويل عن ابن عباس الجنب أن يسهو بصر الإنسان إلى الشيء البعيد وهو إلى جنبه لم يشعر (قوله قال مجاهد على قدر مؤعد) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله على قدر يا موسى أي على ميتات (قوله لا تنبأ لا تضعفامكانا) وصله القرطبي أيضا عن مجاهد وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لا تنبأ في ذكرى قال لا تبطلما (قوله مكانا سوى منصف بينهم) وصله القرطبي أيضا عن مجاهد وقال أبو عبيدة بضم أوله وبكسره كعدى وعدى والمعنى النصف والوسط (قوله ييسا يايسا) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فاضرب لهم طريقا في البحر ييسا أي يايسا وقال أبو عبيدة في قوله طريقا في البحر ييسا متحرك الحروف وبعضهم يسكن الباء وتقول شاة ييس بالتحرير أي يابسة ليس لها لبن (قوله من زينة القوم الحل الذي استعاروا من آل فرعون) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولما كنا جلنا أو زارنا من زينة القوم أي الحل الذي استعاروا من آل فرعون وهي الأثقال أي الأوزار وروى الطبري من طريق ابن زيد قال الأوزار الأثقال وهي الحل الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب ومن طريق قتادة قال كان الله وقت لموسى ثلاثين ليلة ثم أتمها بعشر فلما مضت الثلاثون قال السامري لبني إسرائيل انما أصابكم الذي أصابكم عقوبة بالحلى الذي كان معكم وكانوا قد استعاروا ذلك من آل فرعون فساروا وهي معهم فقد ذفوها إلى السامري فصورها صورة بقره وكان قد صرف في ثوبه قبضة من أثر حافر فرس جبريل فقد ذفها مع الحل في النار فأخرج عجلانيخور (قوله فقد ذفنها ألقيتها ألقى صنع) وقع في رواية الكشميخي فقد ذفناها وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى فقبضت قبضة من أثر الرسول فقد ذفناها قال ألقيناها وفي قوله ألقى السامري أي صنع وفي قوله فنبذتها أي ألقيتها (قوله ففسى موسى هم يقولونه أخطأ الرب) وصله القرطبي عن مجاهد كذلك وروى الطبري من طريق السدي قال لما

خرج العجل فخارقال لهم السامري هذا الهكم واله موسى ففسى أى ففسى موسى وضل ومن طريق قتادة نحوه قال نسي موسى ربه ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ففسى أى السامري نسي ما كان عليه من الاسلام (قوله أن لا يرجع اليهم قولاً في العجل) وصله الثريائي عن مجاهد كذلك وقال أبو عبيدة تقدير القراءة بالضم أنه لا يرجع ومن لم يضم العين نصب بأن (تنبيه) \* ملح المصنف بهذه التفسير لما جرى لموسى في خروجه الى مدين ثم في رجوعه الى مصر ثم في أخباره مع فرعون ثم في غرق فرعون ثم في ذهابه الى الطور ثم في عبادة بنى اسرائيل العجل وكأنته لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه وأصح ما ورد في جميع ذلك ما أخرجه النسائي وأبو يعلى بإسناد حسن عن ابن عباس في حديث القنوت الطويل في قدر ثلاث ووثقات وهو في تفسيره عنده وعند ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه وغيرهم عن خرج التفسير المسند ثم ذكر المصنف في هذا الباب طرفاً من حديث الاسراء من رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة وسيأتي بتمامه في السيرة النبوية واقتصر منه هنا على قوله حتى أتى السماء الخامسة فإذا هرون الحديث بهذه القصة خاصة ثم قال تابعه ثابت وعبد بن أبي علي عن أنس وأراد بذلك ان هذين تابعاً لقتادة عن أنس في ذكر هرون في السماء الخامسة لاني جميع الحديث بل ولا في الاسناد فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة نعم فيها ذكر هارون في السماء الخامسة وكذلك في رواية عبد بن أبي علي وهو بصري ليس له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع ووافق ثابتاً في انه لم يذكر أنس فيه شيئاً وقد وافقهما شريك عن أنس في ذلك وفي كون هارون في الخامسة وسيأتي حديثه في انشاء السيرة النبوية وأما قتادة فقال عن أنس عن مالك بن صعصعة وأما الزهري فقال عن أنس عن أبي ذر كما مضى في أول الصلاة ولم يذكر في حديثه هرون أصلاً والى هذا أشار المصنف بالمابعة والله أعلم (قوله ما) وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله هو مسرف كذاب) كذا وقعت هذه الترجمة بغير حديث ولعله أخلى بياضاً في الأصل فوصل كنظاره ووقع هذا في رواية النسفي مضموماً الى ما في الباب الذي بعده وهو متجه واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع كان من ذرية يوسف عليه السلام ولم يكن من آل فرعون وقد قيل ان قوله من آل فرعون متعلق بـ يكتم ايمانه والصحيح ان المؤمن المذكور كان من آل فرعون واستدل لذلك الطبري بأنه لو كان من بنى اسرائيل لم يصغ فرعون الى كلامه ولم يستمع منه وذكر الثعلبي عن السدي ومقاتل انه ابن ابن عم فرعون وقيل اسمه شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني في المؤلف لا يعرف شمعان بالشين المعجمة الا هذا وصححه السهيلي وعن الطبري اسمه حيزور وقيل خرقي بن برحيا وقيل حريال قاله وهب بن منبه وقيل حابوت وعن ابن عباس اسمه حبيب وهو ابن عم فرعون أخرجه عبد بن حميد وقيل هو حبيب التجار وهو غلط وذكر الويزر أبو القاسم المغربي في أدب الخواص ان اسم صاحب فرعون هو تسكة بن سود بن أسلم من قضاة وعزاه لرواية أبي هريرة (قوله ما) قول الله تعالى وهل أتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليماً) ذكر في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث أبي هريرة في صفة موسى وعيسى وغير ذلك \* ثانيها حديث ابن عباس في ذلك وفيه ذكر يونس \* ثالثها حديثه في صوم عاشوراء وقوله في حديث

أن لا يرجع اليهم قولاً في العجل \* حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسري به حتى أتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح \* تابعه ثابت وعبد بن أبي علي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب) \* وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب \* (باب قول الله تعالى وهل أتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليماً) \*

حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري بي رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب رجل (٣٠٧) كانه من رجال شنوءة ورأيت عيسى

أبي هريرة رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب بفتح المجمة وسكون الراء بعدهما موحد أي تخيف (قوله رجل) بفتح الراء وكسر الجيم أي دهن الشعر مسترسله وقال ابن السكيت شعر رجل أي غير جعد (قوله كانه من رجال شنوءة) بفتح المجمة وضم النون وسكون الواو بعدهما مزة ثم هاء تأنيث حى من اليمن ينسبون الى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد ولقب شنوءة أشنان كان بينه وبين أهله والنسب اليه شنوفى بالهمز بعد الواو وبالهمز يغيروا وقال ابن قتيبة سمي بذلك من قولك رجل فيه شنوءة أي تقززة والتقززة قاف وزاين التباع من الازدanas قال الداودي رجال الازد معروفون بالطول انتهى ووقع في حديث ابن عمر عند المصنف بعد كانه من رجال الرطوهم معروفون بالطول والائمة (قوله ورأيت عيسى) سيأتى الكلام على ذلك في ترجمة عيسى (قوله وأنا أشبه ولد ابراهيم به) أي الخليل عليه السلام وزاد مسلم من رواه أبي الزبير عن جابر ورأيت جبريل فإذا أقرب الناس به شهادة حية (قوله ثم تأنيث بانامين) سيأتى الكلام عليه في حديث الاسراء في السيرة النبوية ان شاء الله تعالى وقوله في حديث ابن عباس سمعت أبا العالية هو الراعي بكسر الراء وتخفيف التختانية ثم مهمله واسمه رفيع بالفاء مصغر وروى عن ابن عباس آخر يقال له أبو العالية وهو البراء بالتشديد نسبة الى برى السهام واسمه زياد بن فيروز وقيل غير ذلك وحديثه عن ابن عباس سبق في تفصيل الصلاة (قوله لا ينبغي لعبد) يأتي الكلام عليه في ترجمة يونس عليه السلام (قوله وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به) في رواية الكشي هي ليلة أسري بي على الحكاية وهذا الحديث الواحد أفردته أكثر الرواة فجعلوه حديثين أحدهما يتعلق بيونس عليه السلام والثاني حديث آخر وقوله فقال موسى آدم طوال زعم ابن التين انه رقع هنا آدم جسيم طوال ولم أر قط جسيم في هذه الرواية وقوله آدم بالمد أي أسمر وطوال بضم الملهمله وتخفيف الواو وأما حديث ابن عباس في صوم عاشوراء فسبق شرحه في كتاب الصيام (قوله ما) قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة الى قوله وأنا أول المؤمنين) ما في رواية كريمة الآيتين كلتهما وقوله وأتبعناها بعشر فيه إشارة الى أن المواعيد وقعت مرتين وقوله صعدا أي مغشيا عليه (قوله يقال دكر زلزله) هذا ذكره هنا لقوله في قصة موسى عليه السلام فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال أبو عبيدة جعله دكا أي مستويا مع وجه الارض وهو مصدر جعل صفة ويقال ناقدة كأي ذاهبة السنام مستويا ظهرها ووقع عند أبي هريرة مر فوعا ان الجبل ساخ في الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة وسنده واه وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي مالك رفعه لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة أجبل فوقت ثلاثة بمكة حرى ونور وشيرو ثلاثة بالمدينة أحدور وضوى وورقان وهذا غريب مع ارساله (قوله فدكافد ككن جعل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا) ذكر هذا استطرادا لانه لما قاله بقصة موسى وكذا قوله رتقا لم تصقين وقال أبو عبيدة الرتق التي ليس فيها ثقب ثم فتح الله السماء بالمطر وفتح الارض بالشجر (قوله

عظيم وهو يوم نجى الله فيه موسى وأغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله فقال أنا أولى موسى منهم فصامه وأمر بصيامه) (باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة الى قوله وأنا أول المؤمنين) \* يقال دكر زلزله فدكافد ككن جعل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا لم تصقين

عظيم وهو يوم نجى الله فيه موسى وأغرق آل فرعون فصام موسى شكرا لله فقال أنا أولى موسى منهم فصامه وأمر بصيامه) (باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة الى قوله وأنا أول المؤمنين) \* يقال دكر زلزله فدكافد ككن جعل الجبال كالواحدة كما قال الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا لم تصقين

أشربوا ثوب مشرب مصبوغ قال ابن عباس انجست انفجرت واذ تقنا الجبل رفعا \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو ابن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس يصعدون يوم القيامة فأقول من يقيم فادا أتابعوسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلى أم جوزى بصعقة الطور \* حدثنى عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا بنو إسرائيل لم يختر اللحم ولولا حواء لم تخن أختى زوجها الدهر \* (باب) \* طوفان من السيل ويقال للموت الكثير طوفان القمل الجنان يشبه صغار الحلم حقيق حق سقط كل من ندم فقد سقط في يده \* (باب حديث الخضر مع موسى عليه السلام) \* حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب أن عبد الله بن عبد الله أخبره عن ابن عباس انه نارى هو والحارث بن قيس الفزاري في صاحب موسى قال ابن عباس هو خضر فزهر ما أبى بن كعب فدعا ابن عباس فقال انى تمارىب أنا وصاحي هذا في صاحب موسى الذى سأل السيل الى لقيه هل (٣٠٨) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذ كر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول بينما موسى في ملامن بنى اسرائيل جاءه رجل فقال هل تعلم أحدا أعلم منك قال لا فأوحى الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السيل اليه فجعل له الحوت آية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان يتبع الحوت في البحر فقال لموسى فتاه أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا فوجد اخضرافكان من شأنهما الذى قص الله في كتابه \* حدثنا علي بن

أشربوا ثوب مشرب مصبوغ) يشير الى أنه ليس من الشرب وقال أبو عبيدة في قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل أى سقوه حتى غلب عليهم وهو من مجاز الحذف أى أشربوا في قلوبهم حب العجل ومن قال ان العجل أحرق ثم ذرى في الماء فشر به فلم يعرف كلام العرب لانها لا تقول في الماء اشرب فلان في قلبه (قوله قال ابن عباس انجست انفجرت) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه كذا (قوله واذ تقنا الجبل رفعا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه أيضا ثم ذكر المصنف في الباب حديثين \* أحدهما حديث أبي هريرة (٣) في أن الناس يصعدون وسيأتى شرحه قريبا \* ثانيهما حديثه لولا بنو اسرائيل لم يختر اللحم وسبق شرحه في ترجمة آدم \* (قوله باب) كذا لهم بغير ترجمة وهو كالفصل من الباب الذى قبله وتعلق به ظاهر وسقط جميعه من رواية النسفى (قوله طوفان من السيل ويقال للموت الكثير طوفان) قال أبو عبيدة الطوفان مجاز من السيل وهو من الموت المتتابع الزريع (قوله القمل الجنان يشبه صغار الحلم) قال أبو عبيدة القمل عند العرب هى الجنان قال الأثرم الراوى عنه والجنان يعنى بالمهمة ضرب من القرودان وقيل هى اصغر وقيل أكبر وقيل هى الدباب فتح المهمة وتخفيف الموحدة مقصور (قوله حقيق حق) قال أبو عبيدة في قوله تعالى حقيق على تجارزه حق على أن لا أقول على الله الا الحق وهذا على قراءة من قرأ حقيق على بالتشديد واما من قرأها على فانه يقول معناه حرص او محق (قوله سقط كل من ندم فقد سقط في يده) قال أبو عبيدة في قوله ولما سقط في ايديهم ويقال لكل من ندم ومحجز عن شئ سقط في يده \* (قوله باب) حديث الخضر مع موسى عليهما السلام) ذكر فيه حديث ابن عباس عن ابى بن كعب من وجهين وسيأتى

عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالى يزعم اولهما أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى قام خطيبا في بنى اسرائيل فسئل أى الناس أعلم فقال أنا فعتب الله علمه اذ لم يرد العلم انه فقال له بلى لى عبد جميع البحرين هو أعلم منك قال أى رب ومن لى به وربما قال سفيان أى رب وكيف لى به قال تاخذ حوتاً فجعلة فى مكمل حيثما فقدت الحوت فهو ثم وربما قال فهو غم وأخذ حوتاً فجعله فى مكمل ثم انطلق هو وقتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فرقد موسى واضطرب الحوت فخرج فسقط فى البحر فأتخذ سبيلا فى البحر سربا فامسك الله عن الحوت جريه الماء فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا شمان بقية ليلتهما وبومهما حتى اذا كان من الغد قال لفتاه أتناغدا نالقتد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجسد موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله قال له فتاه أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيلا فى البحر فجا فكان للحوت سربا ولهما عجا قال له موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا (٣) قوله حديث أبي هريرة في أن الناس الخ هكذا فى النسخ وحديث الصعق انما هو عن أبي سعيد كما تراهما بالهامش فتأمل وحرر نسخة الشارح كيف هى اه مصححه



رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا الى العشرة فاذا رجا رجل مسجى ثوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بارضك السلام قال أنا موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمي مما علمت رشدا قال يا موسى اني على علم من علم الله عليه الله لتعلمه وأنت على علم من علم الله عليه الله لأعلمه قال هل أتبعك قال انك ان تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا الى قوله امر انا فاطلقا يمشيان على ساحل البحر فرتبهما سفينة كلوهم أن يحملوهم فغرفوا الخضر فحملوه بغير نزل فلما ركبا في السفينة جاء عصفور رفوق على حرف السفينة فنقر في الجرنقة وانقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر اذا أخذ الفأس فترع لocha فلم ينجا موسى الا وقد قلع لocha بالقدم فقال له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير نزل عمدت الى سفينتهم فخرقتهما لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي (٣٠٩) صبرا قال لا نؤاخذني بما نسيت

ولا ترهقني من أمري عسرا  
فكانت الاولى من موسى  
نسيانا فلما خر جامن البحر  
مروا بسلام يلعب مع  
الصبيان فأخذ الخضر  
برأسه فقلعه بيده هكذا  
وأومأ سفيان بأطراف  
أصابعه كأنه يقطف شيئا  
فقال له موسى أقتلت نفسا  
زكية بغير نفس لقد جئت  
شيئا نكرا قال ألم أقل لك  
انك لن تستطيع معي صبرا  
قال ان سألتك عن شيء بعدها  
فلا تصاحبني قد بلغت من  
لدي عذرا فانطلقا حتى  
اذا أتيا أهل قرية استطعما  
أهلها فابوا أن يضيفوهما  
فوجداهما جدارا يريد أن  
يقض ما أتيا او ما بيده هكذا  
وأشار سفيان كأنه يسمع  
شيئا الى فوق فلم يسمع سفيان

أولهما بآتم من سياقه في تفسير سورة الكهف ونستوفي شرحه هناك ووقع هنا في رواية أبي ذر  
عن المستملي خاصة عن الفربري حدثنا علي بن خشرم حدثنا سفيان بن عيينة الحديث بطوله وقد  
تقدم التنبيه على مثل ذلك في كتاب العلم وذكر المصنف في هذا الباب حديث أبي هريرة انما سمى  
الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء وتعلقه بالباب ظاهرا من جهة ذكر  
الخضر فيه وقد زاد عبد الرزاق في مصنفه بعد أن أخرجه بهذا الاسناد القروة الحشيش الابيض  
وما شبهه قال عبد الله بن احمد بعد أن رواه عن أبيه عنه اظن هذا تفسير من عبد الرزاق انتهى  
وجزم بذلك عياض وقال الحربي القروة من الارض قطعة يابسة من حشيش وهذا موافق لقول  
عبد الرزاق وعن ابن الاعرابي القروة ارض بيضاء ليس فيها نبات وهذا جزم الخطابي ومن تبعه  
وحكي عن مجاهد انه قيل له الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله والخضر قد اختلف في اسمه  
قبل ذلك وفي اسم أبيه وفي نسبه وفي نبوته وفي تعميره فقال وهب بن منبه هو بلياذ فتح الموحدة  
وسكون اللام بعدها تحتانية ووجد بخط الديلمي في أول الاسم بنقطتين وقيل كالاول بزيادة  
ألف بعد الباء وقيل اسمه الياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضرون والاول أثبت ابن مكيان بن  
فالغ بن عابر بن صالح بن أرفش خذ بن سام بن نوح فعلى هذا فلو لده قبل ابراهيم الخليل لانه يكون ابن  
عم جد ابراهيم وقد حكى الثعلبي قولين في انه كان قبل الخليل أو بعده قال وهب وكنيته أبو العباس  
وروي الدارقطني في الافراد من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس قال هو ابن آدم لصلابه  
وهو ضعيف منقطع وذكر أبو حاتم السجستاني في المعمرين انه ابن قاييل بن آدم رواه عن أبي  
عبيدة وغيره وقيل اسمه أرميا بن طيفاء حكاه ابن اسحق عن وهب وارميا بكسر أوله وقيل بضمه  
وأشبهها بعضهم واوا واختلف في اسم أبيه فقيل ملكان وقيل كلبان وقيل عاميل وقيل قابل  
والاول أشهر وعن اسمعيل بن أبي أويس هو المعمر بن مالك بن عبد الله بن نصر بن الأزد وحكي  
السهيلى عن قوم انه كان ملكا من الملائكة وليس من بني آدم وعن ابن لهيعة كان ابن فرعون

يذكر ما تلا الامرأة قال قوم اتيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت الى حائطهم لوشئت لا تحذت عليه اجر اقال هذا فرأى بيني  
وبينك سائلك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله عليه وسلم ودنا من موسى كان صبرا فقص الله عليه ما من خبرهما  
قال سفيان قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو كان صبرا يقص عليهما ما من خبرهما قال وقرأ ابن عباس أمامهم ملك ياخذ  
كل سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته من مرتين وحفظته منه قبل  
لسفيان حفظته قبل ان تسمعه من عمر وأوحفظته من انسان فقال عن أتحفظه ورواه أحد عن عمرو وغيري سمعته من مرتين أو  
ثلاثا وحفظته منه \* حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمى الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء قال الجوى قال محمد بن  
يوسف بن مطر الفربري حدثنا علي بن خشرم عن سفيان بطوله

نفسه وقيل ابن بنت فرعون وقيل اسمه خضر ون بن عايل بن معمور بن عيصو بن اسحق بن ابراهيم  
وقيل كان أبوه فارس سارواه الطبري من طريق عبد الله بن شاذب وحكي ابن ظفر في نفسه انه  
كان من ذرية بعض من آمن بابراهيم وقيل انه الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه فلا يموت حتى ينفخ  
في الصور وروى الدارقطني في الحديث المذكور قال مدلل الخضر في أجله حتى يكذب الدجال وقال  
عبد الرزاق في مصنفه عن معمر في قصة الذي يقتله الدجال ثم يحييه بلغني انه الخضر وكذا قال  
ابراهيم بن سفيان الراوي عن مسلم في صحيحه وروى ابن اسحق في المبتدأ عن أصحابه ان آدم أخبر  
بنبيه عند الموت بأمر الطوفان ودعاهم لم يحفظ جسده بالتعمير حتى يدفنه فجمع نوح بنيه لما وقع  
الطوفان وأعلمهم بذلك فحفظوه حتى كان الذي تولى دفنه الخضر وروى خزيمة بن سلميان من  
طريق جعفر الصادق عن أبيه ان ذا القرنين كان له صديق من الملائكة فطلب منه انه يدلّه على  
شيء يطول بد عمره فدلّه على عين الحياة وهي داخل الظلمة فسار اليها والخضر على مقدمته فظفر بها  
الخضر ولم يظفر بها ذا القرنين وروى عن مكحول عن كعب الاحبار قال أربعة من الانبياء احياء  
أمان لاهل الارض اثنان في الارض الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى وحكي  
ابن عطية والبعثي عن أكثر أهل العلم انه نبي ثم اختلفوا وهل هو رسول أم لا وقالت طائفة منهم  
القشيري هو ولي وقال الطبري في تاريخه كان الخضر في أيام افرديون في قول عامة علماء الكتاب  
الاول وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وأخرج النقاش اخبارا كثيرة تدل على بقاءه  
لا تقوم بشيء منها حجة قاله ابن عطية قال ولو كان باقيا المكان له في ابتداء الاسلام ظهور ولم يثبت شيء  
من ذلك وقال النعيلي في تفسيره هو معمر على جميع الاقوال محبوب عن الابصار قال وقد قيل  
انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وقال القرطبي هو نبي عند الجهور والاية تشهد  
بذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم من هو ودونه ولان الحكم بالباطن لا يطلع عليه الا الانبياء  
وقال ابن الصلاح هو حي عند جهور العلماء والعامة معهم في ذلك وانما شاذبنا تكاره بعض المحدثين  
وتبعه النووي وزاد ان ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح وحكاياتهم في رؤيته  
والاجتماع به أكثر من أن تحصر انتهى والذي جزم بانه غير موجود الا أن البخاري وابراهيم الحربي  
وأبو جعفر بن المنادي وأبو يعلى بن النراء وأبو طاهر العبادي وأبو بكر بن العربي وطائفة وعمدتهم  
الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبق  
على وجه الارض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم أحد قال ابن عمر أراد بذلك انخرام قرنه وأجاب  
من أثبت حياته بانه كان حينئذ على وجه البحر أو هو خصوص من الحديث كما خص منه ابليس  
بالافتراق ومن حجج من أنه كثر ذلك قوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد وحديث ابن  
عباس ما بعث الله نبيا الا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولننصرنه أخرجه  
البخاري ولم يأت في خبر صحيح انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا قاتل معه وقد قال صلى الله  
عليه وسلم يوم بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فلو كان الخضر موجودا لم يصح  
هذا النبي وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله موسى لو دنا لواله كان صبر حتى يتص عليسان من خبرهما  
فلو كان الخضر موجودا لما حسن هذا التني ولا حضره بين يديه وأراه العجائب وكان أدعى لايمان  
الكثرة لاسيما أهل الكتاب وجاء في اجتماعه مع النبي صلى الله عليه وسلم حديث ضعيف أخرجه

\*

ابن عدي من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع وهو في المسجد كلاما فقال يا أنس اذهب الى هذا القائل فقل له يستغفر لي فذهب اليه فقال قل له ان الله فضلك على الانبياء بما فضل به رمضان على الشهور قال فذهبوا يتطرون فاذا هو الخضر اسناده ضعيف وروى ابن عساكر من حديث أنس نحوه باسناد اوهى منه وروى الدارقطني في الاقرا من طريق عطاء عن ابن عباس مرفوعا يجتمع الخضر والياس كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله الحديث في اسناده محمد بن أحمد بن زبد عجمة ثم موحدة ساكنة وهو ضعيف وروى ابن عساكر من طريق هشام ابن خالد عن الحسن بن يحيى عن ابن أبي رواد نحوه وزاد ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما الى قابل وهذا معضل ورواه أحمد في الزهد باسناد حسن عن ابن أبي رواد وزاد انهما يصومان رمضان بيت المقدس وروى الطبري من طريق عبد الله بن شاذب نحوه وروى عن علي أنه دخل الطواف فسمع رجلا يقول يا من لا يشغله سمع عن سمع الحديث فاذا هو الخضر أخرجه ابن عساكر من وجهين في كل منهما ضعف وهو في الجملة من الوجه الثاني وجاء في اجتماعه ببعض الصحابة فن بعدهم اخبارا كثرها واهى الاسناد منها ما أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي من حديث أنس لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم دخل رجل فخطاهم فذكر الحديث في التعزية فقال أبو بكر وعلي هذا الخضر في اسناده عباد بن عبد الصمد وهو واه وروى سيف في الردة نحوه باسناد آخر مجهول وروى ابن أبي حاتم من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه وروى ابن وهب من طريق ابن المنكدر أن عمر صلى على جنازة فسمع قائلا يقول لا تسبقنا فذكر القصة وفيها انه دعا لاميت فقال عمر خذوا الرجل فتواري عنهم فاذا أثر قدمه ذراع فقال عمر هذا والله الخضر في اسناده مجهول مع انقطاعه وروى أحمد في الزهد من طريق مسعر عن معن بن عبد الرحمن عن عون بن عبد الله قال بينا رجل بمصر في فتنة ابن الزبير مهموما اذ لقيه رجل فسأله فاخبره باهتمامه بما فيه الناس من الفتن فقال قل اللهم سلني وسلم مني قال فقال له اسلم قال مسعر يرون انه الخضر وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو عروبة من طريق رباح بالهشامية ابن عبيدة قال رأيت رجلا يمشي عمر بن عبد العزيز معه اذ على يديه فلما انصرفي قلت له من الرجل قال رأيتك نعم قال أحسبك رجلا صالحا ذاك اخي الخضر بشرني اني سأولي وأعدل لأبأس برجاله ولم يتبع لي الى الآن خبر ولا أثر بسند جيد غيره وهذا لا يعارض الحديث الاول في مائة سنة فان ذلك كان قبل المائة وروى ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة قال أتاني اخي من أهل الشام فقال اقبل مني هذه الهدية ان ابراهيم التيمي حدثني قال كنت جالسا بفناء الكعبة اذ كر الله فجاءني رجل فسلم علي فلم أر أحسن وجهاً منه ولا أطيب ريحاً فقلت من أنت فقال أنا أخوك الخضر قال فعلمه شيئا اذا فعله رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وفي اسناده مجهول وضعيف وروى ابن عساكر في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح انه رأى وهو شاب رجلا منهم عن غشيان أبواب الامراء ثم رآه بعد أن صار شيخا كبيرا على رأسه الاولي ففهم انه عن ذلك أيضا قال فالتفت لأخيه فلم أره فوقع في نفسي انه الخضر وروى عمر الجعفي في فرائده والفاكه في كتاب مكة بسند فيه مجهول عن جعفر ابن محمد انه رأى شيخا كبيرا يحدث أباه ثم ذهب فقال له أبو هريرة علي قال فطلبته فلم أقدر عليه

\* (باب) \* حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استأشهم وقالوا حبة في شعرة \* حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شيء استحياء منه فأذاه من آذاه من بني اسرائيل فقال ما يستتر هذا التستر الا من عيب بجلده امارص واما أدرة واما آفة وان الله أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى فخلأ يوما راحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا بثوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول ثوبي ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عرياناً أحسن ما خلق الله

فقال لي أبي ذلك الخضر وروى البيهقي من طريق الحاج بن قرافصة ان رجلا كان يتبايعان عند ابن عمر فقام عليهم رجل فنهاهما عن الخلف بالله ووعظهم بموعظة فقال ابن عمر لاحدهما اكتبها منه فاستعاده حتى حفظها ثم تطلبه فلم يره قال وكانوا يرون انه الخضر \* (قوله ما) كذا لا يذرو غيره بغير ترجمة وهو كالقفل من الباب الذي قبله وتعلقه به ظاهر وأورد فيه أحاديث أحدها حديث أبي هريرة قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استأشهم وقالوا حبة في شعرة \* ثانياً حديثه أن موسى كان رجلاً حياً بفتح المهملة وكسر التختانية الخفيفة بعدها أخرى مثله يوزن فعيل من الحياء وقوله ستر ابوزنه من السترو يقال ستر بال تشديد (قوله في الاسناد حدثنا عوف) هو الاعرابي (قوله عن الحسن ومحمد وخلاس) اما الحسن فهو البصري وأما محمد فهو ابن سيرين وسماعه من أبي هريرة ثابت فقد أخرج أحمد هذا الحديث عن روح عن عوف عن محمد وحده عن أبي هريرة وأما خلاص فبكسر المعجمة وتخفيف اللام وآخره مهملة هو ابن عمر بصرى يقال انه كان على شرطة علي وحديثه عنه في الترمذي والنسائي وحزم يحيى القطان بان روايته عنه من صحيفته وقال أبو داود عن أحمد لم يسمع خلاص من أبي هريرة وقال ابن أبي حاتم عن أبي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن علي من كتاب وقدم مع من عمار وعائشة وابن عباس (قلت) اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطة علي كيف يتبع سماعه من علي وقال أبو حاتم يقال وقعت عنده صحيفته عن علي وليس بقوي يعني في علي وقال صالح بن أحمد عن أبيه كان يحيى القطان يتوقى ان يحدث عن خلاص عن علي خاصة وأطلق بقية الأئمة توثيقه (قلت) وماله في البخاري سوى هذا الحديث وقد أخرجه له مقرئاً وبغيره واعاده سنداً ومتناً في تفسير الاحزاب وله عنه حديث آخر أخرجه في الايمان والنذور مقرئاً أيضاً بمحمد بن سيرين عن أبي هريرة وهم المزني فنسبه الى الصوم وأما الحسن البصري فلم يسمع من أبي هريرة عند الحفاظ النقاد وواقع في بعض الروايات مما يخالف ذلك فهو محكوم بوجهه عندهم وماله في البخاري عن أبي هريرة سوى هذا مقرئاً وله حديث آخر في بدء الخلق مقرئاً بن سيرين وثالث ذكره في أوائل الكتاب في الايمان مقرئاً بن سيرين أيضاً (قوله لا يرى من جلده شيء استحياء منه) هذا يثربان اغتسل بن اسرائيل عراً بمحض من هم كان جائزاً في شرعهم وانما اغتسل موسى وحده استحياء (قوله واما أدرة) بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وبفتحين أيضاً فيما حكاه الطحاوي عن بعض مشايخه ورجح الاول وقد تقدم بيانه في كتاب الغسل ووقع في رواية ابن مردويه من طريق عثمان بن الهيثم عن عوف الحزم بانهم قالوا انه أدر (قوله فخلأ يوماً وحده فوضع ثيابه) في رواية الكشميهني ثياباً اي ثياباً له والاول هو المعروف وظاهره انه دخل الماء عرياناً وعليه ثوب المصنف في الغسل من اغتسل عرياناً وقد قدمت توجيهه في كتاب الغسل ونقل ابن الجوزي عن الحسن بن أبي بكر النيسابوري ان موسى نزل الى الماء مؤثراً فلما خرج تتبع الحجر والمثز بمثل الماء علموا عند رؤيته انه غير آدر لان الآدره تبين تحت الثوب المبلول بالماء انتهى وهذا ان كان هذا الرجل قاله احتمالاً فيحتمل لكن المنقول بخلافه لان في رواية علي بن زيد عن أنس عند أحمد في هذا الحديث ان موسى كان اذا أراد أن يدخل الماء يلق ثوبه حتى يوارى عورته في الماء (قوله عدا بثوبه) بالعين المهملة اي مضى مسرعاً (قوله ثوبي ثوبي حجر ثوبي حجر) هو بفتح

الماء الاخيرة من ثوبى اى اعطى ثوبى اورد ثوبى وحجر بالضم على حذف حرف النداء وتقدم في  
 الغسل بلفظ ثوبى يا حجر (قوله و ابراهه مما يقولون) في رواية قتادة عن الحسن عن ابى هريرة عند ابن  
 مردويه وابن خزيمة وأعله صورة وفي رواية بنو اسرائيل قاتل الله الأفاكين وكانت  
 براهته وفي رواية روح بن عباد المذكورة فراهه كأحسن الرجال خلقا فبراهه مما قالوا (قوله وقام  
 حجر فأخذ ثوبه) قلت كذا فيه في مسند ابي حنيفة بن ابراهيم شيخ البخارى فيه وقام الحجر بالالف  
 واللام وكذا أخرجه ابو نعيم وابن مردويه من طريقه (قوله فوالله ان بالحجر لندبا) ظاهره انه  
 بقية الحديث وقد بين في رواية همام في الغسل انه قول ابى هريرة (قوله ثلاثا وأربعا وخمسا)  
 في رواية همام المذكورة وسبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن ابى هريرة  
 الجرم بست ضربات (قوله فذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى  
 فبراهه الله مما قالوا) لم يقع هذا في رواية همام وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابى هريرة قال  
 قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية قال ان  
 بنى اسرائيل كانوا يقولون ان موسى آذرا فانطلق موسى الى النهر يغتسل فذكر نحوه وفي رواية على  
 ابن زيد المذكورة قريبا في آخره فراهه ليس كما قالوا فانزل تعالى لا تكونوا كالذين آذوا موسى وفي  
 الحديث جواز الماشى عربيا للضرورة وقال ابن الجوزى لما كان موسى في خلوة وخرج من الماء  
 فلم يجد ثوبه تبع الحجر بناء على أن لا يصادف أحدا وهو عربان فاتفق أنه كان هناك قوم فاجتاز  
 بهم كما كان جوارب الانهار وان خلت غالب الايومان وجود قوم قريب منها فبنى امر على أنه لا يراه  
 أحدا لاجل خلا المكنان فاتفق رؤيته من رآه والذي يظهر أنه استمر يتبع الحجر على ما في الخبر  
 حتى وقف على شجاس لبنى اسرائيل كان منهم من قال فيه ما قال وهذا نظر الفائدة والافلو كان  
 الوقوف على قوم منهم في الجملة لم يقع ذلك الموضع وفيه جواز النظر الى العورة عند الضرورة  
 الداعية لذلك من مداواة أو براءة من عيب كالواذى أحد الزوجين على الآخر البرص لينسخ  
 الشكاح فأنكر وفيه أن الانبياء في خلقهم وخلقهم على غاية السكال وان من نسب نبيا من  
 الانبياء الى نقص في خلقه فقد آذاه ويخشى على فاعله الكفر وفيه معجزة ظاهرة لموسى عليه  
 السلام وان الاذى يغلب عليه طباع البشر لان موسى علم أن الحجر ماسا بثوبه بالامر من  
 الله ومع ذلك عامله معاملة من يعقل حتى ضرب به ويحتمل أنه أراد بيان معجزة أخرى لقومه بتأثير  
 الضرب بالعصا في الحجر وفيه ما كان في الانبياء عليهم السلام والسلام من الصبر على الجهال  
 واحتمال آذاهم وجعل الله تعالى العاقبة لهم على من آذاهم وقدرى أحد بن منيع في مسنده  
 باسناد حسن والطحاوى وابن مردويه من حديث على أن الآية المذكورة نزلت في طعن بنى  
 اسرائيل على موسى بسبب هرون لانه توجه معه الى زيارة فبات هرون فدفعه موسى فطعن فيه  
 بعض بنى اسرائيل وقالوا أنت قتلتهم فبراهه الله تعالى بان رفع لهم جسد هرون وهو ميت فطاعهم  
 بان مات وفي الاسناد ضعف ولو ثبت لم يكن فيه ما يمنع أن يكون في الفريقين معاصدين ان  
 كلامهم ما اذى موسى فبراهه الله مما قالوا والله أعلم ثم ورد المصنف في الباب حديث ابن مسعود  
 في قول الرجل ان هذه لتسمية ما أريد بها وجه الله والغرض منه ذكر موسى وقد تقدم في أو آخر  
 فرض الخمس من الجهاد في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى من المولثة وعين هناك

وأبراهه مما يقولون وقام  
 حجر فأخذ ثوبه فلبسه  
 وطفه بالحجر ضربا بعضاه  
 فوالله ان بالحجر لندبا من أثر  
 ضربه ثلاثا وأربعا وخمسا  
 فذلك قوله تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا لا تكونوا كالذين  
 آذوا موسى فبراهه الله مما قالوا  
 وكان عند الله وجهه \* حدثنا  
 أبو الوليد حدثنا شعبة عن  
 الاعمش قال سمعت أبا وائل  
 قال سمعت عبد الله بن رضى  
 الله عنه قال قسم النبي صلى  
 الله عليه وسلم قسما فقال  
 رجل ان هذه التسمية ما أريد  
 بها وجه الله فأبى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فأخبرته  
 فغضب حتى رأيت الغضب  
 في وجهه ثم قال برحم الله  
 موسى قد أؤذى بأكثر من  
 هذا فصر

موضع شرحه والله أعلم **(قوله باب)** يعكفون على أصنام لهم متبر خسرا وليتبروا  
يدمروا ما علوا ما غلبوا ثم ساق حديث جابر كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نجني الكباش  
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه قالوا أ كنت ترى الغنم  
قال وهل من نبي الاوقد رعاها والكاك يفتح الكاف والموحدة الخفيفة وآخره مثله هو غر  
الاراك ويشال ذلك للنضيج منه كذا نقله النووي عن أهل اللغة وقال أبو عبيد هو غر الاراك اذا  
يس وليس له عجم وقال القرأز هو الغض من غر الاراك وانما قال له الصحابة أ كنت ترى الغنم  
لان في قوله لهم عليكم بالأسود منه دلالة على تميزه بين أنواعه والذي عيز بين أنواع غر الاراك غالبا  
من يلزم رعى الغنم على ما ألفوه وقوله في الترجمة باب يعكفون على أصنام لهم أي تفسير ذلك  
والمراد تفسير قوله تعالى وجاؤنا بني اسرائيل البحر فألقوا على قوم يعكفون على أصنام لهم ولم  
يفسر المؤلف من الآية الا قوله تعالى فيها ان هؤلاء متبر ما هم فيه فقال ان تفسير متبر خسرا  
وهذا أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله ان هؤلاء متبر ما هم فيه  
قال خسرا والخسران تفسير التبر الذي اشتق منه المتبر وأما قوله وليتبروا وليدمروا  
فذكره استطرادا وهو تفسير قتادة أخرجه الطبري من طريق سعيد عنه في قوله وليتبروا وما علوا  
تبريرا قال يدمروا ما غلبوا عليه تدميرا وأما حديث جابر في رعى الغنم فمنااسبة للترجمة غير ظاهرة  
وقال شيخنا ابن الملقن في شرحه قال بعض شيوخنا لا مناسبة قال شيخنا بل هي ظاهرة قد دخل  
عيسى فبين رعى الغنم كذا رأيت في النسخة وكأنه سبق قلم وانما هو موسى لاعيسى وهذا مناسب  
لذكر المتن في أخبار موسى وأما مناسبة الترجمة للحديث فلا والذي همجس في خاطري أنه كان  
بين التفسير المذكور وبين الحديث بياض أدخل الحديث يدخل في الترجمة ولترجمة تصلح للحديث  
جابر ثم وصل ذلك كما في نظائره ومناسبة حديث جابر لقصص موسى من جهة عموم قوله وهل من  
نبي الاوقد رعاها قد دخل فيه موسى كما أشار اليه شيخنا بل وقع في بعض طرق هذا الحديث واقد  
بعث موسى وهو رعى الغنم وذلك فيما أخرجه النسائي في التفسير من طريق أبي اسحق عن نصر  
ابن حزن قال اقتضأ أهل الأبل والشاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو راعى غنم  
الحديث ورجال اسناده ثقات ويؤيد هذا الذي قلت أنه وقع في رواية النسائي باب بغير ترجمة  
وساق فيه حديث جابر ولم يذكر ما قبله وكأنه حذف الباب الذي فيه التفاسير الموقوفة كما هو  
الاعجاب من عادته واقتصر على الباب الذي فيه الحديث المرفوع وقد تكلف بعضهم وجه المناسبة  
وهو الكرماني فقال وجه المناسبة بين ما بنى اسرائيل كانوا مستضعفين جهلا لافضلهم الله  
على العالمين وسباق الآية يدل عليه أي فيما يتعلق ببني اسرائيل فكذلك الانبياء كانوا أولا  
مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم انتهى والذي قاله الأئمة ان الحكمة في رعاية الانبياء  
للغنم ليأخذوا أنفسهم بالتواضع وتعتاد قلوبهم بالخلوعة ويترقوا من سياستها الى سياسة الأئمة وقد  
تقدم ايضا هذا في أوائل الاجارة ولم يذكر المصنف من الآيات بالعمارة والاشارة الا قوله متبر  
ما هم فيه ولا شك أن قوله وهو فضلكم على العالمين انما ذكر بعد هذا فكيف يحمل على انه أشار اليه  
دون ما قبله فالمعتمد ما ذكرته ونقل الكرماني عن الخطابي قال أراد ان الله لم يضع النبوة في أبناء  
الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها في أهل التواضع كرعاة الشاة وأصحاب الحرف (قلت) وهذه

\* (باب يعكفون على أصنام لهم) \* متبر خسرا وليتبروا  
ليدمروا ما علوا ما غلبوا  
\* حديثنا يحيى بن بكير حديثنا  
الليث عن يونس عن ابن  
شهاب عن أبي سلمة بن  
عبد الرحمن أن جابر بن  
عبد الله رضى الله عنهما  
قال كأمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نجني الكباش  
وان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال عليكم  
بالأسود منه فإنه أطيبه قالوا  
أ كنت ترى الغنم قال وهل  
من نبي الاوقد رعاها

أيضاً مناسبة للمتن لخصوص الترجمة وقد نقل القبط الحلي هذا عن الخطابي ثم قال وينظر في وجه مناسبة هذا الحديث للترجمة **(قوله باب)** وأذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية لم يذكر فيه سوى شيء من التفسير عن أبي العالمة وقصة البقرة وأوردها آدم بن أبي إياس في تفسيره قال حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالمة في قوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قال كان رجل من بني إسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه ثم ألقاه على مجمع الطريق وأتى موسى فقال ان قريبى قتل وأتى الى امر عظيم واني لأجد أحدا بينى قاتله غيرك يا بني الله فنادى موسى في الناس من كان عنده علم من هذا فليبينه فلم يكن عندهم علم فاوحى الله اليه قل لهم فليذبحوا بقرة فمحبوا وقالوا كيف نطلب معرفة من قتل هذا القليل فنؤمر بذبح بقرة وكان ما قصه الله تعالى قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر يعنى لا هرمة ولا صغيرة عوان بين ذلك أى نصف بين البكر والهرمة قالوا ادع لنا ربك بين لهما مالونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها أى صاف تسر الناظرين أى تعجبهم قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هى الآية قال انه يقول انها بقرة لاذلول أى لم يذلها العمل تشير الارض يعنى ليست بذلول فتشير الارض ولا تسقى الحرث يقول ولا تعمل فى الحرث مسألة أى من العيوب لاشية فيها أى لا يباح فى القوم حين أمر واذبح بقرة استرضوا أى بقرة كانت لاجزأت عنهم ولا كنهم شددوا فشد عليهم ولولا انهم استنوا فقلوا وانا ان شاء الله لمهتدون لما هتدوا واليهاء أبدا فبلغنا انهم لم يجدوها الا عند عجوز فاغلت عليهم فى الثمن فقال لهم موسى انتم شددتم على انفسكم فاعطوها ما سألت فذبحوها فاخذوا عظامها فضر بوابه القتييل فعاش فسمى لهم قاتله ثم مات مكانه فاخذ قاتله وهو قريبه الذى كان يريد أن يرثه فقتله الله على أسوأ عمله وأخرج ابن جرير هذه القصة طوله من طريق العوفي عن ابن عباس ومن طريق السدي كذلك وأخرجها هو وابن أبي حاتم وعبد بن حميد باسناد صحيح عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمر والسلماني أحد كبار التابعين وأما قوله صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله جالات صفراء فهو قول ابى عبيدة قال فى قوله تعالى صفراء فاقع لونها ان شئت صفراء وان شئت سوداء كقوله جالات صفراء أى سوداء والمعنى ان الصفرة يمكن جعلها على معناها المشهور وعلى معنى السوداء كما فى قوله جالات صفراء فافسرنا بنى اسرائيل بصفراء تضرب الى سودا وقد روى عن الحسن أنه أخذ انهما سوداء من قوله فاقع لونها وقوله فاذا رأتم اختلافتم فهو قول أبى عبيدة أيضا قال وهو من التدارى وهو التدافع **(قوله وفاة موسى وذكره بعد)** كذا لابي ذر بأسقاط باب وغيره بآياته وقوله وذكره بعد بضم دال بعد على البناء ثم أورده فى أحاديث الأول حديث أبى هريرة فى قصة موسى مع ملك الموت أورده موقوفا من طريق طاوس عنه ثم عقبه برواية همام عنه مرفوعا وهذا هو المشهور عن عبد الرزاق وقد رفع محمد بن يحيى عنه رواية طاوس أيضا أخرجه الاسماعيلي **(قوله)** أرسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه أى ضربه على عينه وفى رواية همام عن أبى هريرة عند أحمد ومسلم جاء ملك الموت الى موسى فقال أجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها وفى رواية عمار بن أبى عمار عن أبى هريرة عند أحمد والطبري كان ملك الموت يأتى الناس عيانا فأتى موسى فلطمه ففقا عينه **(قوله لا يريد الموت)** زاد

\* (باب) وأذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية \* قال أبو العالمة عوان النصف بين البكر والهرمة فاقع صاف لاذلول لم يذلها العمل تشير الارض ليست بذلول تشير الارض ولا تعمل فى الحرث مسألة من العيوب لاشية يباح صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله جالات صفراء فاذا رأتم اختلافتم \* وفاة موسى وذكره بعد \* حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال أرسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال أرسلنى الى عبد لا يريد الموت قال ارجع اليه



همام وقد فقا عني فرد الله عليه عينه وفي رواية عمار فقال يارب عبدك موسى فقأ عيني ولولا  
كرامته عليك لشقت عليه **(قوله)** فقل له يضع يده في رواية أبي يونس فقل له الحياة تريد فان كنت  
تريد الحياة فضع يديك **(قوله على متن)** بفتح الميم وسكون المشنة هو الظهور وقيل مكتشف الصاب بين  
العصب واللحم وفي رواية عمار علي جلد ثور **(قوله)** فله بما غطي يده في رواية الكشميهني بما غطت  
يده **(قوله ثم الموت)** في رواية أبي يونس قال فالآن يارب من قريب وفي رواية عمار فأتاه فقال له  
ما بعد هذا قال الموت قال فالآن والآن ظرف زمان غير متعدي وهو اسم زمان الحال  
الفاصل بين الماضي والمستقبل **(قوله)** فسأل الله أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر  
قد تقدم شرح ذلك ويأتي في الجنازة **(قوله)** فلو كنت ثم بفتح المثناة أي عنك **(قوله)** من  
جانب الطريق في رواية المستطلي والكشميهني إلى جانب الطريق وهي رواية همام **(قوله)**  
تحت الكتيب الأحمر في روايته ما عند الكتيب الأحمر وهي رواية همام أيضا والكتيب  
بالمثناة وآخره موحدة وزن عظيم الرمل المجتبع وزعم ابن حبان أن قبر موسى بمدين بين المدينة  
وبيت المقدس وتعبه الضياء بان أرض مدين ليست قريبة من المدينة ولا من بيت المقدس قال  
وقد اشتهر عن قبر يارحاء عنده كتيب أحمر أنه قبر موسى وأريحاء من الأرض المقدسة وزاد عمار  
في روايته شمة شمة فقبحض روحه وكان يأبى الناس خفية يعني بعد ذلك ويقال أنه أتاه بتفاحة  
من الجنة فشتمها ثم مات وذاكر السدي في تفسيره أن موسى لما دنت وفاته مشى هو وفتاد يوشع بن  
نون في غمامة ربيع سوداء فظن يوشع أنها الساعة فالتزم موسى فأنسل موسى من تحت القميص  
فأقبل يوشع بالقميص وعن وهب بن منبه أن الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه وأنه عاش مائة  
وعشرين سنة **(قوله)** قال وأخبرنا معمر عن همام الخ هو موصول بالاسناد المذكور وهو من  
قال أنه معلق فقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر ومسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق  
كذلك وقوله في آخره نحوه أي أن رواية معمر عن همام عن أبيه عن ابن طاوس لا باللفظه  
وقد بينت ذلك فيما مضى قال ابن خزيمة أنكروا بعض المبتدعة هذا الحديث وقالوا إن كان  
موسى عرفه فقد استخف به وإن كان لم يعرفه فكيف لم يقتص له من فق عينه والجواب إن الله  
لم يبعث ملك الموت لموسى وهو ير يقبض روحه حينئذ وإنما بعثه إليه اختيارا وإنما ظم موسى  
ملك الموت لأنه رأى آدميادخل داره بغير إذنه ولم يعلم أنه ملك الموت وقد أباح الشارع فق عين  
الناظر في دار المسلم بغير إذن وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم  
إدراة ولوعرفهم إبراهيم لما قدم لهم الماء كقول ولوعرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه وعلى  
تقدير أن يكون عرفه فنأين هذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر ثم من أين  
له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى فلم يقتص له ولخص الخطابي كلام ابن خزيمة وزاد فيه  
أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة وإن الله رد عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه  
من عند الله فلماذا استسلم حينئذ وقال النوى لا يتنع أن يأذن الله لموسى في هذه اللطمة امتحانا  
للملطوم وقال غيره إنما لطمه لأنه جاء ليقبض روحه من قبل أن يخبره لما ثبت أنه لم يقتص نبي حتى  
يخبر فلماذا الماخيرة في المرة الثانية أذعن قيل وهذا أولى الأقوال بالصواب وفيه نظر لأنه يعود أصل  
السؤال فيقال لم أقدم ملك الموت على قبض نبي الله وأخسل بالشرط فيعود الجواب إن ذلك وقع

فقل له يضع يده على متن ثور  
فله بما غطي يده بكل شعرة  
سنة قال أي رب ثم ماذا قال  
ثم الموت قال فالآن قال  
فسأل الله أن يدينه من  
الأرض المقدسة رمية بحجر  
قال أبوهريرة رضي الله عنه  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلو كنت ثم لاريتكم  
قبره من جانب الطريق تحت  
الكتيب الأحمر قال  
وأخبرنا معمر عن همام قال  
حدثنا أبوهريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم نحوه

امتحنانا وزعم بعضهم ان معنى قوله فقاعينه أى أبطال حجته وهو مر دود بقوله في نفس الحديث  
فرد الله عينه وبقوله لطمه وصدكه وغير ذلك من قرائن السياق وقال ابن قتيبة انما فقام موسى العين  
التي هي تخيل وتثيل وليست عيناً حقيقية ومعنى رد الله عينه أى أعاده الى خلقته الحقيقية  
وقيل على ظاهره ورد الله الى ملك الموت عينه البشرية ليرجع الى موسى على كمال الصورة  
فيكون ذلك أقوى في اعتباره وهذا هو المعتمد وجوز ابن عقيل أن يكون موسى أذن له أن يفعل  
ذلك بملك الموت وأمر ملك الموت بالصبر على ذلك كما أمر موسى بالصبر على ما يصنع الخضر وفيه  
أن الملك يتمثل بصورة الانسان وقد جاء ذلك في عدة أحاديث وفيه فضل الدفن في الارض  
المقدسة وقد تقدم شرح ذلك في الجنائز واستدل بقوله فلك بكل شعرة سنة على أن الذي بقي من  
الدنيا كثير جداً لان عدد الشعر الذي تواريه اليد قدر المدة التي بين موسى وبعثه نبينا صلى الله  
عليه وسلم مرتين وأكثر واستدل به على جواز الزيادة في العمر وقد قال به قوم في قوله تعالى  
وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب انه زيادة ونقص في الحقيقة وقال الجمهور  
والضمير في قوله من عمره للجنس لا للعين أى ولا ينقص من عمر آخر وهذا كقولهم عندى ثوب  
ونصفه أى ونصف ثوب آخر وقيل المراد بقوله ولا ينقص من عمره أى وما يذهب من عمره فالجميع  
معلوم عند الله تعالى والجواب عن قصة موسى ان أجله قد كان قريب حضوره ولم يبق منه  
الا مقدار ما دار بينه وبين ملك الموت من المراجعةين فأمر بقبض روحه أولاً مع سبق علم الله ان  
ذلك لا يتبع الا بعد المراجعة وان لم يطلع ملك الموت على ذلك أولاً والله أعلم \* الحديث الثانى حديث  
أبي هريرة أيضاً (قوله أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب) كذا قال شعيب عن  
الزهرى \* وتابعه محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب كما سيأتى في التوحيد وقال ابراهيم بن سعد عن  
الزهرى عن أبي سلمة والاعرج كما سيأتى في الرقاق والحديث محفوظ للزهرى على الوجهين وقد  
جمع المصنف بين الروايتين في التوحيد اشارة الى ثبوت ذلك عنه على الوجهين وله أصل من حديث  
الاعرج من رواية عبد الله بن الفضل عنه وسيأتى بعد ثلاثة أبواب ومن طريق أبي الزناد عنه كما  
سيأتى في الرقاق ومن طريق أبي سلمة عن أبي هريرة أخرجه الترمذى وابن ماجه من طريق محمد  
ابن عمرو عنه ورواه مع أبي هريرة أبو سعيد وقد تقدم في الاشخاص بقامه (قوله استب رجل من  
المسلمين ورجل من اليهود) وقع في رواية عبد الله بن الفضل سبب ذلك وأول حديثه بينما هو يودى  
يعرض سلعة أعطى بها شياً كرهه فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر ولم أقف على اسم هذا  
اليهودى في هذه القصة وزعم ابن بشكوال أنه فخاص بكسر الفاء وسكون النون ومهملتين  
وعزا لابن اسحق والذي ذكره ابن اسحق لفنخاص مع أبي بكر الصديق في لطمه اياه قصة أخرى في  
نزول قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فتيروا نحن أغنياء الآية وأما كون الملائكة في  
هذه القصة هو الصديق فهو مصرح به فيما أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في  
كتاب البعث من طريقه عن عمرو بن دينار عن عطاء بن جده عن ابن جده عن سعيد بن المسيب قال كان  
بين رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رجل من اليهود كلام في شئ فقال عمرو  
ابن دينار هو أبو بكر الصديق فقال اليهودى والذي اصطفى موسى على البشر فاطمه المسلم

\* حديثنا أبو اليان أخبرنا  
شعيب عن الزهرى قال  
أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن  
وسعيد بن المسيب أن أبا  
هريرة رضى الله عنه قال  
استب رجل من المسلمين  
ورجل من اليهود فقال المسلم  
والذى اصطفى محمد صلى  
الله عليه وسلم على العالمين في  
قسم يقسم به فقال اليهودى  
والذى اصطفى موسى على  
العالمين

الحديث (قوله) فرجع المسلم يده عند ذلك فلطم اليهودي) أي عند سماعه قول اليهودي والذي  
اصطفى موسى على العالمين وانما صنع ذلك لما فهمه من عموم لفظ العالمين فدخل فيه محمد صلى  
الله عليه وسلم وقد تقرر عند المسلم أن محمد أفضل وقد جاء ذلك مبيناً في حديث أبي سعيد أن  
الضارب قال لليهودي حين قال ذلك أي خيبت على محمد فدل على أنه لطم اليهودي عقوبة له على  
كذبه عنده ووقع في رواية إبراهيم بن سعد فلطم وجه اليهودي ووقع عند أحد من هذا الوجه  
فلطم على اليهودي وفي رواية عبد الله بن الفضل فسمعه رجل من الانصار فلطم وجهه وقال  
أتقول هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وكذا وقع في حديث أبي سعيد أن الذي  
ضربه رجل من الانصار وهذا يعكر على قول عمرو بن دينار أنه أبو بكر الصديق إلا أن كان المراد  
بالانصار المعنى الاعم فإن أبو بكر الصديق رضي الله عنه من انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قطعا بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم (قوله) فأخبره بالذي كان من أمر المسلم) زاد في  
رواية إبراهيم بن سعد فدعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فأخبره وفي رواية ابن  
الفضل فقال أي اليهودي يا أبا القاسم إن لي ذمة وعهداً غالياً فلطم وجهي فقال لم لطمت  
وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى روى في وجهه وفي حديث أبي سعيد  
فقال ادعوه لي فجاء فقال أضربته قال سمعته بالسوق يخالف فذكر القصة (قوله) لا تخبروني على  
(موسى) في رواية ابن الفضل فقال لا تفضلوا بين أنبياء الله وفي حديث أبي سعيد لا تخبروا بين  
الانبياء (قوله) فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق) في رواية إبراهيم بن سعد فإن الناس  
يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يفيق لم يبين في رواية الزهري من  
الطريقين محل الافاقة من أي الصعقتين ووقع في رواية عبد الله بن الفضل فإنه ينفخ في الصور  
فيصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث  
وفي رواية الكشي من أول من يبعث والمراد بالصعق غشي يلحق من سمع صوتاً أو رأى شيئاً ينفخ  
منه وهذه الرواية ظاهرة في أن الافاقة بعد النفخة الثانية وأسرح من ذلك رواية الشعبي عن  
أبي هريرة في تفسير الزمر بلفظ اني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة وأما ما وقع في حديث  
أبي سعيد فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض كذا وقع بهذا  
اللفظ في كتاب الاشخاص ووقع في غيرهما فأكون أول من يفيق وقد استشكل وجزم المزني فيما  
نقله عنه ابن القيم في كتاب الروح أن هذا اللفظ وهم من رواه وأن الصواب ما وقع في رواية غيره  
فأكون أول من يفيق وإن كونه صلى الله عليه وسلم أول من تنشق عنه الأرض صحيح لكنه في  
حديث آخر ليس فيه قصة موسى انتهى ويمكن الجمع بأن النفخة الاولى يعقبها الصعق من جميع  
الخلق أحياءهم وأمواتهم وهو النزع كما وقع في سورة النحل ففزع من في السموات ومن في  
الأرض ثم يعقب ذلك الفزع للموت زيادة فيما هم فيه وللأحياء موتاً ثم ينفخ الثانية للبعث  
فيفيقون أجمعين فمن كان مقبوراً انشقت عنه الأرض فخرج من قبره ومن ليس بقبور لا يحتاج  
إلى ذلك وقد ثبت أن موسى من قبر في الحياة الدنيا في صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال مرت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره أخرجه  
عقب حديث أبي هريرة وأبي سعيد المذكورين ولعله أشار بذلك إلى ما قرره وقد استشكل

فرجع المسلم يده عند ذلك  
فلطم اليهودي فذهب  
اليهودي إلى النبي صلى الله  
عليه وسلم فأخبره بالذي كان  
من أمره وأمر المسلم فقال  
لا تخبروني على موسى فإن  
الناس يصعقون

كون جميع الخلق يصعقون مع ان المولى لا احساس لهم ففيل المراد ان الذين يصعقون هم الاحياء واما المولى فهم في الاستثناء في قوله تعالى الامن شاء الله أى الامن سبق له الموت قبل ذلك فانه لا يصعق والى هذا جرح القرطبي ولا يعارضه ما ورد في هذا الحديث ان موسى من استثنى الله لان الانبياء احياء عند الله وان كانوا في صورة الاموات بالنسبة الى اهل الدنيا وقد ثبت ذلك للشهداء ولا شك ان الانبياء ارفع رتبة من الشهداء وورد النصريح بان الشهداء ممن استثنى الله أخرجه اسحق بن راهويه وأبو يعلى من طريق يزيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة وقال عباس يصح أن يكون المراد صفة فزع بعد البعث حين تنشق السماء والارض وتعقبه القرطبي بانه صرح صلى الله عليه وسلم بانه حين يخرج من قبره يلقى موسى وهو متعلق بالعرش وهذا انما هو عند نفخة البعث انتهى ويرده قوله صريحا كما تقدم ان الناس يصعقون فأصعق معهم الى آخر ما تقدم قال ويؤيده انه عبر بقوله أفاق لانه انما يقال أفاق من الغشي وبعث من الموت وكذا عبر عن صفة الطور بالا فاقة لانهم لم تكن موتا بلا شك واذا انقرد ذلك كله ظهر صحة الحل على انها غشية تحصل للناس في الموقف هذا حاصل كلامه وتعقبه (قوله فأكون أول من يفيق) لم يختلف الروايات في الصحيحين في اطلاق الاولية ووقع في رواية ابراهيم بن سعد عند أحمد والنسائي فأكون في أول من يفيق أخرجه أحمد عن أبي كامل والنسائي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن ابراهيم فعرف ان اطلاق الاولية في غيرها محمول عليها وسببه التردد في موسى عليه السلام كما سياتى وعلى هذا يحمل ما رواه في هذا الباب كحديث أنس عنده مسلم رفعه أنا أول من تنشق عنه الارض وحديث عبد الله بن سلام عند الطبراني (قوله فاذا موسى باطش بجانب العرش) أى أخذ بشئ من العرش بقوة البطش الاخذ بقوة وفي رواية ابن الفضل فاذا موسى أخذ بالعرش وفي حديث أبي سعيد اخذ بقائمة من قوائم العرش وكذا في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة (قوله فلا أدري أكان ممن صعق فأفاق قبلى أو كان ممن استثنى الله) أى فلم يكن ممن صعق أى فان كان أفاق قبلى فهي فضيلة ظاهرة وان كان ممن استثنى الله فلم يصعق فهي فضيلة أيضا ووقع في حديث أبي سعيد فلا أدري كان فيمن صعق أى فافاق قبلى أم حوسب بصعقة الاولى أى التي صعقتها المسأل الرؤية وبين ذلك ابن الفضل في روايته بلفظ احوسب بصعقته يوم الطور والجمع بين قوليه أو كان ممن استثنى الله ان في رواية ابن الفضل وحديث أبي سعيد بيان السبب في استثنائه وهو انه حوسب بصعقته يوم الطور فلم يكلف بصعقة أخرى والمراد بقوله ممن استثنى الله قوله الامن شاء الله وأعرب الداودي الشارح فقال معنى قوله استثنى الله أى جعله ثانيا كذا قال وهو غلط شنيع وقد وقع في مرسل الحسن في كتاب البعث لابن ابي الدنيا في هذا الحديث فلا أدري أكان ممن استثنى الله ان لا تصيبه النفخة أو بعث قبلى وزعم ابن القيم في كتاب الروح ان هذه الرواية وهو قوله أكان ممن استثنى الله وهم من بعض الرواة والمحفوظ أوجوزى بصعقة الطور قال لان الذين استثنى الله قد ماتوا من صعقة النفخة لامن الصعقة الاخرى فظن بعض الرواة ان هذه صعقة النفخة وان موسى داخل فيمن استثنى الله قال وهذا لا يلتزم على سياق الحديث فان الافاقة حينئذ هي افاقة البعث فلا يحسن التردد فيها واما الصعقة العامة فانها تقع اذا جمعهم الله تعالى لفصل القضاء فيصعق الخلق حينئذ جميعا الامن

فاكون أول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان ممن صعق فافاق قبلى أو كان ممن استثنى الله \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن حميد ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى فقال له موسى أنت آدم الذى أخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم أنت موسى الذى اصطفاه الله برسالاته وبكلامه ثم تلاومنى على أمر قد ردى قبلى أن أخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى مرقين \* حدثنا سعد حدثنا حصين بن حمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سدا لافق فقيل هذا موسى في قومه

شاء الله ووقع التردد في موسى عليه السلام قال ويدل على ذلك قوله وأكون أول من يفتق وهذا  
 دال على انه من صعق وتردد في موسى هل صعق فأفاق قبله أم لم يصعق قال ولو كان المراد الصعقة  
 الاولى لزم ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم جرم بانه مات وتردد في موسى هل مات ام لا والواقع  
 ان موسى قد كان مات لما تقدم من الادلة فدل على انها صعقة فزع لاصعقة موت والله أعلم ووقع  
 في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عند ابن مردويه أنا أول من تنشق عنه الارض يوم القيامة  
 فأنفض التراب عن رأسي فأتي قاعة العرش فأجد موسى قائماً عندها فلا أدري أنفص التراب  
 عن رأسه قبل أو كان من استثنى الله ويحتل قوله في هذه الرواية أنفص التراب قبل تجوز المعية  
 في الخروج من القبر أو هي كتابة عن الخروج من القبر وعلى كل تقدير ففيه فضيلة لموسى كما تقدم  
 (تكميل) زعم ابن حزم ان النفحات يوم القيامة أربع الاولى نفخة امانة يموت فيها من بقي حيا  
 في الارض والثانية نفخة احياء يقوم بها كل ميت وينشرون من القبور ويجمعون للحساب  
 والثالثة نفخة فزع وصعق فيفقدون منها كالغنى عليه لا يموت منها أحد والرابعة نفخة افاقة من  
 ذلك الغشى وهذا الذي ذكره من كون الثنتين أربعاً ليس بواضح بل هما نفختان فقط ووقع التغاير  
 في كل واحدة منهما ما باعتبار من يستعملها فالاولى يموت بها كل من كان حياً ويغشى على من لم يموت  
 من استثنى الله والثانية يعيش بها من مات ويبقى بها من غشى عليه والله أعلم قال العلماء في  
 نهيه صلى الله عليه وسلم عن التفضيل بين الانبياء انما نهى عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله  
 بدليل أو من يقوله بحيث يؤدي الى تقيص المفضل أو يؤدي الى الخصومة والتنازع أو المبراد  
 لا تفضلوا بجميع أنواع الفضائل بحيث لا يترك للمفضل فضيلة فالامام مثلاً اذا قلنا انه افضل  
 من المؤذن لا يستلزم تنص فضيلة المؤذن بالنسبة الى الاذان وقيل النهى عن التفضيل انما هو  
 في حق النبوة نفسها كقوله تعالى لا تفرق بين أحد من رسله ولم ينه عن تفضيل بعض النوات على  
 بعض لقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال الحلبي الاخبار الواردة في النهى عن التخيير  
 انما هي في مجادلة أهل الكتاب وتفضيل بعض الانبياء على بعض بالخيار لان المخيرة اذا وقعت  
 بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما الى الازراء بالآخر فيفضي الى الكفر فاما اذا كان  
 التخيير مستنداً الى مقابلة الفضائل لتحصيل الرجمان فلا يدخل في النهى وسيأتي مزيد لذلك في  
 قصة يونس ان شاء الله تعالى الحديث الثالث حديث أبي هريرة احتج آدم وموسى سيأتي شرحه  
 في كتاب القدر والغرض منه شهادة آدم لموسى ان الله اصطفاه (تنبيه) قوله ثم تلومني كذا لاكثر  
 بالملئمة والميم المشددة ووقع للاصلي والمستعمل بالموحدة وتخفيف الميم الحديث الرابع حديث  
 ابن عباس في عرض الامم أورده مختصراً وسيأتي بتامه مع شرحه في الرقاق ان شاء الله تعالى  
 وفيه أن أمة موسى أكثر الامم بعد أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله) **باب** قول  
 الله تعالى وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون آمنوا الى قوله وكانت من القاتنين) كذا لاكثر  
 وسقط من رواية أبي ذر للذين آمنوا امرأة فرعون والغرض من هذه الترجمة ذكر آسية وهي  
 بنت مزاحم امرأة فرعون قيل انها من بنى اسرائيل وانها سمعة موسى وقيل انها من العماليق  
 وقيل ابنة عم فرعون وأما مريم فسيأتي ذكرها مفرداً بعد (قوله) عن عمرو بن مرة عن مرة  
 (الهمداني) مرة والد عمر وغير مرة شيخه وهو عمرو بن مرة بن عبيد الله بن طارق الجلي بنخ الجليم

\* (باب قول الله تعالى  
 وضرب الله مثلاً للذين  
 آمنوا امرأة فرعون الى قوله  
 وكانت من القاتنين) \* حدثنا  
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع  
 عن شعبة عن عمرو بن مرة  
 عن مرة الهمداني عن  
 أبي موسى رضى الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم

والميم المرادى ثقة عابد من صغار التابعين وقد وقع في الاطعمة عمرو بن مرة الجلي وأما شيخه مرة فهو ابن شراحبيل مخضرم ثقة عابد أيضاً من كبار التابعين ويقال له مرة الطيب ومرة الخير (قوله كدل) بضم الميم وبفتحها (قوله ولم يكمل من النساء) الآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران) استدل بهذا الحصر على أنه سمانيتان لأن كدل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين للزم أن لا يكون في النساء وولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع أن هذ الصفات في كثير منهن موجودة فكله قال ولم يذاً من النساء الافلانة وفلانة ولو قال لم تثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة الافلانة وفلانة لم يصح لوجود ذلك في غيرهن الآن يكون المراد في الحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك والله أعلم وعلى هذا فالمراد من تقدم زمانه صلى الله عليه وسلم ولم يتعرض لاحد من نساء زمانه الا لعائشة وليس فيه تصريح بأفضلية عائشة رضي الله عنها على غيرها لان فضل الثريد على غيره من الطعام انما هو لما فيه من يسير المأونة وسهولة الاساعة وكان أجل أطعمتهم يومئذ وكل هذه الخصال لا تستلزم ثبوت الأفضلية له من كل جهة فقد يكون منفضولاً بالنسبة لغيره من جهات أخرى وقد ورد في هذا الحديث من الزيادة بعد قوله ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد أخرجه الطبراني عن يوسف بن يعقوب القاضي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة بالسند المذكور هنا وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن مرة أحد رواة عند الطبراني بهذا الاسناد وأخرجه الثعلبي في نفسه يره من طريق عمرو بن مرزوق به وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة على غيرهما وذلك فيما سأتى في قصة مريم من حديث علي بلفظ خير نساء ثم خديجة وجاء في طريق أخرى ما يقتضي أفضلية خديجة وفاطمة وذلك فيما أخرجه ابن حبان وأحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو داود في كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث أبي هريرة في الاوسط للطبراني ولا جد في حديث أبي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران واسناده حسن وان ثبت ففيه حجة لمن قال ان آسية امرأة فرعون ليست نبيهة وسيأتي في مناقب فاطمة قوله صلى الله عليه وسلم لها انها سيدة نساء أهل الجنة مع مزيد بسط لهذه المسئلة هناك ان شاء الله تعالى ويأتي في الاطعمة زيادة فيما يتعلق بالثريد قال القرطبي الصحيح أن مريم نبيهة لان الله تعالى أوحى اليها بواسطة الملك وأما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها وقال السكرماني لا يلزم من لفظ الكمال ثبوت نبوتها لانه يطلق لتمام الشيء وتناهيها في بابها فالمراد بلوغها النهاية في جميع الفضائل التي للنساء قال وقد نقل الاجماع على عدم نبوة النساء كذا قال وقد نقل عن الاشعري أن من النساء من نبى وهن ست حواء وسارة وأم موسى وهاجر وآسية ومريم والضابط عنده أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهي أو باعلام مما سأتى فهو نبى وقد ثبت مجيء الملك لهؤلاء بامور رشتى من ذلك من عند الله عز وجل ووقع التصريح بالايحاء لبعضهن في القرآن وذكر ابن حزم في الملل والنحل ان هذه المسئلة لم يحدث التنازع فيها الا في عصره بقرطبة وحكى عنهم أقوالاً ثالثها الوقف

كدل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

قال وجه المانع قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا قال وهذا الاجحة فيه فان أحد الم يدع  
 فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط قال وأصرح ما ورد في ذلك قصة مريم وفي قصة أم  
 موسى ما يدل على ثبوت ذلك لها من مبادرتهم بالقاء ولدها في البحر عجزد الوحي اليها بذلك قال وقد  
 قال الله تعالى بعد أن ذكر مريم والانبياء بعدها أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين قد دخلت  
 في عمومهم والله أعلم ومن فضائل آسية امرأة فرعون انها اختارت القتل على الملك والعذاب  
 في الدنيا على النعيم التي كانت فيه وكانت فراستها في موسى عليه السلام صادقة حين قالت قوة  
 عين لي ﴿قوله ما﴾ ان قارون كان من قوم موسى (الآية) هو قارون بن يصفدين  
 يصهر بن عم موسى وقيل كان عم موسى والاول أصح فقد روى ابن أبي حاتم بسناد صحيح عن  
 ابن عباس انه كان ابن عم موسى قال وكذا قال قتادة وابراهيم النخعي وعبد الله بن الحرث وسماك  
 ابن حرب واختلف في تفسيره يرغبي قارون فقيل الحسد لانه قال ذهب موسى وهرون بالامر فلم  
 يبق لي شيء وقيل انه واطأ امرأة من البغايا أن تقتل موسى بنفسها فالفهمها الله ان اعترفت  
 بانه هو الذي جله على ذلك وقيل الكبر لانه طغى بكثرة ماله وقيل هو أول من أطال ثيابه حتى  
 زادت على قامته شبرا ﴿قوله لتسوء لتثقل﴾ هو تفسير ابن عباس أورده ابن أبي حاتم من طريق  
 علي بن أبي طلحة عنه في قوله ما ان منافحة لتسوء بالعصبة بقول تثقل ﴿قوله قال ابن عباس أولى  
 القوة لا يرفعها العصبة من الرجال﴾ واختلف في العصبة فقيل عشرة وقيل خمسة عشر وقيل  
 أربعون وقيل من عشرة الى أربعين ﴿قوله الفرحين المرحين﴾ هو تفسير ابن عباس أورده ابن  
 أبي حاتم أيضا من طريق ابن أبي طلحة عنه في قوله ان الله لا يحب الفرحين اي المرحين والمعنى انهم  
 يسطرون فلا يشكرون الله على نعمه ﴿قوله ويكأن الله مثل ألم تر ان الله﴾ هو قول أبي عبيدة  
 واستشهد بقول الشاعر

\* (باب) \* ان قارون كان  
 من قوم موسى الآية لتسوء  
 لتثقل قال ابن عباس أولى  
 القوة لا يرفعها العصبة  
 من الرجال يقال الفرحين  
 المرحين ويكأن الله مثل  
 ألم تر ان الله ييسر الرزق لمن  
 يشاء ويقدر يوسع عليه  
 ويضيّق

ويكأن من يكأن له نسب \* يحبب ومن يقتدر يعش عيش ضر

وذهب قطرب الى ان وى كلمة تنجع وكأن حرف تشبيه وعن الفراء هي كلمة موصولة ﴿قوله﴾  
 ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر يوسع عليه ويضيّق قال أبو عبيدة في قوله قل ان ربي ييسر الرزق  
 لمن يشاء يوسع ويكثر وفي قوله ويقدر هو مثل قوله ومن قدر عليه رزقه أي ضاق \* (تنبيه) \* لم  
 يذكر المصنف في قصة قارون الا هذه الآثار وهي ثابتة في رواية المستمل والكشيميني فقط وقد  
 أخرج ابن أبي حاتم بسناد صحيح عن ابن عباس قال كان موسى يقول لبني اسرائيل ان الله  
 يأمركم بكذا حتى دخل عليهم في أموالهم فشق ذلك على قارون فقال لبني اسرائيل ان موسى  
 يقول من رزقي رجم فتعالوا لنجعل لبعني شيئا حتى تقول ان موسى فعل بهافير رجم فنستريح منه  
 ففعلوا ذلك فلما خطبهم موسى قالوا له وان كنت أنت قال وان كنت أنا فقلوا افقد رزقك فخرج  
 فارسلوا الى المرأة فلما جاءت عظم عليها موسى وسألها بالذي فلق البحر لبني اسرائيل الا صدقت  
 فأقرت بالحق فخر موسى ساجدا يكي فاوحى الله اليه اني أمرت الارض أن تطيعك فأمرها بما  
 شئت فأمرها فخسفت بقارون ومن معه وكان من قصة قارون انه حصل أموالا عظيمة جدا  
 حتى قيل كانت مفاتيح خزائنه كانت من جلود تحمل على أربعين بغلا وكان يسكن تنيس فحكى  
 أن عبد العزيز الحروري ظفر ببعض كنوز قارون وهو أمير على تنيس فلما مات تأمر ابنه على



مكانه وتورع ابنه الحسن بن عبد العزيز عن ذلك فيقال ان عليا كتب الى أخيه الحسن اني  
استطيت لك من مال أيت مائة ألف دينار فخذها فقال أنا تركت الكثير من ماله لانه لم يطب لي  
فكيف آخذ هذا القليل وقد روى البخاري في هذا الصحيح عن الحسن بن عبد العزيز هذا  
**(قوله باب قول الله تعالى والى مدين أحاهم شعيبا)** هو شعيب بن مسكيل بن يشجر  
ابن لاوي بن يعقوب كذا قال ابن اسحق ولا يثبت وقيل يشجر بن عنقاب مدين بن ابراهيم وقيل  
هو شعيب بن صفور بن عنقاب بن مدين وكان مدين عن آمن بابراهيم لما أحرق وروى ابن  
حبان في حديث أبي ذر الطويل أربعة من العرب هو دوصالح وشعيب ومحمد فعلى هذا هو من  
العرب العاربة وقيل انه من بني عنزة بن أسد في حديث سلمة بن سعيد العنزي انه قديم على النبي  
صلى الله عليه وسلم فانتسب الى عنزة فقال نعم الحى عنزة مبعي عليهم منصورون رهط شعيب  
وأختمان موسى أخرجه الطبراني وفي اسناده مجاهيل **(قوله الى أهل مدين)** لان مدين بلد ومثله  
واسأل القرية واسأل العير يعنى أهل القرية وأهل العير هو قول أبي عبيدة قاله في تفسير سورة هود  
**(قوله وراءكم ظهريالم يلقنوا اليه)** ويقال اذا لم تقض حاجته ظهرت حاجتى ظهر يا قال  
الظهري أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به قال أبو عبيدة في قوله وراءكم ظهري أى ألقىته  
خلف ظهوركم فلم تلتفتوا اليه وتقول للذى لا يقضى حاجتك ولا يلتفت اليها ظهرت بحاجتى  
وجعلتها ظهريه أى خلف ظهر لى قال الشاعر \* وجدنا بنى البرصاء من ولد الظهر \* أى من  
الذين يظهرون بهم ولا يلتفتون اليهم **(قوله مكاتهم ومكانهم واحد)** هكذا وقع وانما هو  
في قصة شعيب مكاتكم في قوله وبا قوم اعلموا على مكاتكم ثم هو قول أبي عبيدة قال في تفسير  
سورة يس في قوله مكاتهم المكان والمكانة واحد **(قوله يغنوا يعيشوا)** قال أبو عبيدة  
في قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها أى لم ينزلوا فيها ولم يعيشوا فيها قال والمغنى الدار الجمع مغنى يغنى  
بالغين المجبة **(قوله تأس تحزن أسى أحن)** قال أبو عبيدة في قوله فكيف أسى أى أحن واندم  
وأقوجع والمصدر الاسى وأما قوله تأس تحزن فهو من قوله تعالى لموسى فلاناس على القوم  
الفساقين وذكره المصنف هنا استطرادا **(قوله وقال الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستهزئون)**  
به وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي المليح عن الحسن البصرى بهذا وأراد الحسن انهم قالوا  
له ذلك على سبيل الاستعارة التكمية ومرادهم عكس ذلك **(قوله وقال مجاهد ليكة)**  
اليكة يوم الظلة اطلال العذاب عليهم وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد  
في قوله كذب أصحاب ليكة كذا قرأها وهى قراءة أهل مكة ابن كثير وغيره وفي قوله عذاب  
يوم الظلة قال اطلال العذاب اياهم \* **(تنبيه)** لم يذكروا المصنف في قصة شعيب سوى  
هذه الآثارة وهى للكشيمى والمستقى فقط وقد ذكر الله تعالى قصته في الاعراف وهود  
والشعراء والعنكبوت وغيرها وجاء عن قتادة انه أرسل الى أميين أصحاب مدين وأصحاب الايكة  
ورجح بانه وصف في أصحاب مدين بانه أخوهم بخلاف أصحاب الايكة وقال في أصحاب مدين  
أخذتهم الرجفة والصيحة وفي أصحاب الايكة أخذهم عذاب يوم الظلة والجمهور على ان  
أصحاب مدين هم أصحاب الايكة وأجابوا عن ترك ذلك كراخوة في أصحاب الايكة بانه لما كانوا  
يعبدون الايكة ووقع في صدر الكلام بانهم أصحاب الايكة ناسب ان لا يذكر الاخوة وعن الثاني

\* **(باب)** \* قول الله تعالى  
والى مدين أحاهم شعيبا  
الى أهل مدين لان مدين  
بلد ومثله واسأل القرية  
واسأل العير يعنى أهل  
القرية وأهل العير وراءكم  
ظهريالم يلقنوا اليه ويقال  
اذا لم تقض حاجته ظهرت  
حاجتى وجعلتها ظهري  
قال الظهري أن تأخذ  
معك دابة أو وعاء تستظهر  
به مكاتهم ومكانهم واحد  
يغنوا يعيشوا تأس تحزن  
أسى أحن وقال الحسن  
انك لانت الحليم الرشيد  
يستهزئون به وقال مجاهد  
ليكة الايكة يوم الظلة  
اطلال العذاب عليهم

\* (باب قول الله تعالى وان

يونس لمن المرسلين الى قول  
وهو مليم) \* قال مجاهد مذهب  
المشكون الموقر فلولا أنه  
كان من المسيحين الآية  
فنبذناه بالعراء بوجه  
الارض وهو سقيم وأنبتنا  
عليه شجرة من يقطين من  
غريزات أصل الدباء ونحوه  
وأرسلناه الى مائة ألف أو  
يزيدون فآمنوا فاعتناهم  
الى حين ولا تكن كصاحب  
الحوت اذ نادى وهو مكظوم  
كظيم مغموم \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
سفيان قال حدثني الأعشى  
ح وحدثنا أبو نعيم حدثنا  
سفيان عن الأعشى عن أبي  
وائل عن عبد الله رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا يقولن أحدكم  
اني خير من يونس زاد مسدد  
يونس بن متى \* حدثنا حفص  
ابن عمر حدثنا شعبة عن قتادة  
عن أبي العالصة عن ابن  
عباس رضي الله عنهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما ينبغي لعبد أن يقول  
اني خير من يونس بن متى  
ونسبه الى أبيه \* حدثنا  
يحيى بن بكير عن الليث عن  
عبد العزيز بن أبي سلمة عن  
عبد الله بن الفضل عن  
الأعرج عن أبي هريرة قال  
بينما يهودى تعرض لسلته  
أعطى بها شياً كرهه فقال

بان المغيرة في أنواع العذاب ان كانت تقتضى المغيرة في المعذبين فليكن الذين عذبوا بالرجفة  
غير الذين عذبوا بالصيحة والحق انهم أصابهم جميع ذلك فانهم أصابهم حر شديد فخرجوا من  
البيوت فأظلمت بحبابه فاجتمعوا تحتها فحفت بهم الارض من تحتهم وأخذتهم الصيحة من  
فوقهم وسيأتى الكلام على الآية في التفسير ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** قول الله  
تعالى وان يونس لمن المرسلين الى قوله وهو مليم) هو يونس بن متى يفتح الميم وتشديد المشنة مقصور  
ووقع في تفسير عبد الرزاق انه اسم أمه وهو مردود بما في حديث ابن عباس في هذا الباب ونسبه  
الى أبيه فهذا أصح ولم أقف في شيء من الاخبار على اتصال نسبه وقد قيل انه كان في زمن ملوك  
الطونق من الفرس **(قوله قال مجاهد مذهب)** يعني تفسير قوله وهو مليم وقد أخرجه ابن  
جرير من طريق مجاهد قال فالتقمة الحوت وهو مليم من ألام الرجل اذا أتى بما يلام عليه ثم قال  
الطبري المليم هو المكتسب اللوم **(قوله والمشكون الموقر)** وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن  
أبي نجيح عن مجاهد قال المشكون المملو من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس المشكون  
الموقر **(قوله فلولا انه كان من المسيحين الآية فنبذناه بالعراء بوجه الارض)** قال أبو عبيدة في  
قوله فنبذناه بالعراء اي بوجه الارض \* والعرب تقول نبذته بالعراء اي بالارض الفضاء قال  
الشاعر \* وبذت بالبداء العراء ثيابي \* والعراء الذي لا شيء فيه يوارى من شجر ولا غيره وقال القراء  
العراء المسكان الخالي **(قوله من يقطين من غريزات أصل الدباء ونحوه)** وصله عبد بن حميد من  
طريق مجاهد وزاد ليس لها ساق وكذا قال أبو عبيدة كل شجرة لا تقوم على ساق فهي يقطين  
نحو الدباء والحنظل والبطيخ والمشهور انه القرع وقيل التين وقيل الموز وجاء في حديث مرفوع  
في القرع هي شجرة أخى يونس **(قوله ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم كظيم**  
**مغموم)** كذا فيه والذي قاله أبو عبيدة في قوله تعالى اذ نادى وهو مكظوم أي من الغم مثل كظيم  
وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وهو مكظوم يقول مغموم ثم  
ذكر حديث ابن مسعود لا يقولن أحدكم اني خير من يونس بن متى وحديث ابن عباس لا ينبغي  
لعبد أن يقول اني خير من يونس بن متى ونسبه الى أبيه وحديث أبي هريرة في قصة المسلم الذي  
أطعم اليهودى وقد تقدم شرحها في أواخر قصة موسى وقال في آخره في هذه الرواية ولا أقول ان  
أحدا أفضل من يونس بن متى وحديثه من وجه آخر مختصر مقتصر على مثل لفظ حديث  
ابن عباس وقد وقع في حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني بلفظ لا ينبغي لنبى أن يقول الخ  
وهذا يؤيد ان قوله في الطريق الاولى اني المراد بها النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية للطبراني  
في حديث ابن عباس ما ينبغي لاحد أن يقول أنا عند الله خير من يونس وفي رواية للطحاوي انه  
سبح الله في الظلمات فأشار الى جهة الخيرية المذكورة وأما قوله في الرواية الاولى ونسبه الى أبيه  
ففيه إشارة الى الرد على من زعم أن متى اسم أمه وهو محكي عن وهب بن منبه في المبتدأ وذكره  
الطبري وتبعه ابن الاثير في الكامل والذي في الصحيح أصح وقيل سبب قوله ونسبه الى أبيه أنه كان  
في الأصل يونس بن فلان ففسى الراوى اسم الاب وكفى عنه بفلان وقيل ان ذلك هو السبب في  
نسبه الى أمه فقال الذي نسب اسم أبيه يونس بن متى وهو أمه ثم اعتذر فقال ونسبه الى شيعته الى  
أبيه أي سماء ففسى ولا ينبغي بعد هذا التأويل وتكلفه قال العلماء انما قال صلى الله عليه وسلم

لاوالذي اصطفى موسى على

البشر فسمعه رجل من  
الانصار فقام فلطم وجهه  
وقال تقول والذي اصطفى  
موسى على البشر والنبي  
صلى الله عليه وسلم بين  
أظهرنا فذهب اليه فقال  
أبا القاسم ان لي ذمة وعهدا  
فبال فلان لطم وجهي  
فقال لم لطمت وجهه فذكره  
فغضب النبي صلى الله عليه  
وسلم حتى رثى في وجهه ثم  
قال لا تفضلوا بين أنبياء الله  
فانه ينفخ في الصور فيصعق  
من في السموات ومن في  
الارض الا من شاء الله ثم  
ينفخ فيه أخرى فأكون أول  
من بعث فاذا موسى آخذ  
بالعرش فلا أدري أحوسب  
بصعقته يوم الطور أم بعث  
قبلي ولا أقول ان أحدا  
أفضل من يونس بن متى  
\*حدثنا ابو الوليد حدثنا  
شعبة عن سعد بن ابراهيم  
قال سمعت جدي بن عبد الرحمن  
عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال لا ينبغي  
لعبدان يقول أنا خير من  
يونس بن متى \* (باب) \*  
قوله تعالى واسألهم عن  
القرية التي كانت حاضرة  
البحر اذ يبعثون في السبت  
يتعدون يتجاوزون في  
السبت اذ تاتيهم حياتهم  
يوم سبتهم شرعاشوارع الى  
الله تعالى وآيتمادودز بورا

ذلك تواضع ان كان قاله بعد ان أعلم أنه أفضل الخلق وان كان قاله قبل علمه بذلك فلا اشكال  
وقيل خص يونس بالذكرا لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله  
لسد هذه التريعة وقد روى قصته السدي في تفسيره باسنيده عن ابن مسعود وغيره ان الله بعث  
يونس الى أهل نينوى وهي من أرض الموصل فكذبوه فوعدهم بنزول العذاب في وقت معين  
وخرج عنهم مغاضبا لهم فلما رأوا آثار ذلك خضعوا ونصروا وامنوا فرجهم الله فكشف  
عنهم العذاب وذهب يونس فركب سفينة فليجت به فاقترعوا فبين يطرحونه منهم فوقعت القرعة  
عليه ثلاثا فالتقه الحوت وروى ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن ميمون عن ابن مسعود باسناد  
صحيح اليه فحذو ذلك وفيه وأصبح يونس فاشرف على القبرية فلم ير العذاب وقع عليه ومم وكان في  
شربهم من كذب قتل فانطلق مغاضبا حتى ركب سفينة وقال فيه فقال لهم يونس ان معكم  
عبدا آبقان ربهم وانها لا تسير حتى تلقوه فقتلوا الا نطق بك يا نبي الله أبدا قال فاقترعوا وخرج عليه  
ثلاث مرات فالتقه الحوت فبلغ به قرار الارض فسمع تسبيح الحصى فنادى في الظلمات  
أن لا اله الا أنت الآية وروى البزار وابن جرير من طريق عبد الله بن نافع عن أبي هريرة رفعه  
لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أمر الله الحوت أن لا يكسر له عظم ما ولا يخذله لهما  
فلما انتهى به الى قعر البحر سجد لله فقالت الملائكة يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة  
قال ذاك عبد يونس فشفعوا له فأمر الحوت فقتله في الساحل قال ابن مسعود كهيئة  
الفرخ ليس عليه ريش وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك قال لبث في بطن  
الحوت أربعين يوما ومن طريق جعفر الصادق قال سمعته أيام ومن طريق قتادة قال ثلاثا ومن  
طريق الشعبي قال التقه ضحى ولفظه عشية **(قوله باب)** قوله تعالى واسألهم  
عن القرية التي كانت حاضرة البحر) الجمهور ان القرية المذكورة ايلة وهي التي على طريق الحاج  
الذاهب الى مكة من مصر وحكى ابن التين عن الزهري انها طبرية **(قوله)** اذ يبعثون في السبت  
يتعدون يتجاوزون قال ابو عبيدة في قوله تعالى اذ يبعثون في السبت أي يتعدون فيه عا مروا  
به ويتجاوزون **(قوله)** شرعاشوارع الى قوله كونوا قردة خاسئين) هو قول أبي عبيدة أيضا **(قوله)**  
بشيس) شديد قال ابو عبيدة في قوله تعالى فاخذناهم بعذاب بشيس أي شديد وزنا ومعنى قال  
الشاعر حنقا على وما ترى فيهم أمرا بشيس وهذا على احدي القراءتين والاخرى بوزن حذر  
وقرى شاذ بوزن هين وهين مذكرين \* (تنبيه) \* لم يذكر المصنف في هذه القصة حديثا مسندا وقد  
روى عبد الرزاق من حديث ابن عباس بسند فيه مبهم ٣ وحكاها مالك عن يزيد بن رومان مع ضل  
وكذا قال قتادة ان أصحاب السبت كانوا من أهل ايلة وانهم لما تحيلوا على صيد السمك بان نصبوا  
الشباك يوم السبت ثم صادوا بها يوم الاحد فأنكر عليهم قوم ونهواهم فأغلظوا لهم فقالت طائفة  
أخرى دعوهم واعتزلوا بنا عنهم فأصجوا ما فلم يروا الذين اعتدوا فقصوا اليهم فامر وارجلا  
ان يصعد على سلم فاشرف عليهم فرأهم قد صاروا قردة فدخاوا عليهم فجعلوا يلودون بهم فيقول  
الذين نهواهم ان نقل لكم انهم لكم فيشعرون برؤسهم وروى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد عن  
ابن عباس انهم لم يعيشوا الا قليلا وهلكوا وروى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس صار  
شبابهم قردة وشيوخهم خنازير **(قوله باب)** قول الله تعالى وآيتمادودز بورا

٣ قوله مبهم في نسخة منهم

قوله كونوا قردة خاسئين \* (باب) \* قول الله تعالى وآيتمادودز بورا

هو داود بن ايشابكر الهمز وسكون التختانية بعدها معجمة ابن عويد بن جعفر همزة  
وموحدة ابن باعر موحدة ومهملة مفتوحة ابن سلون بن يارب بتختانية وآخره موحدة ابن رام  
ابن حضرون بهمزة ثم معجمة ابن فارص بفاء وآخره مهملة ابن يهودا بن يعقوب **(قوله الزبر)**  
الكتب واحدها زبور زبرت كتبت قال أبو عبيدة في قوله تعالى في زبر الاولين أى كتب الاولين  
واحدها زبور وقال الكسائي زبور بمعنى مزبور تقول زبرته فهو مزبور مثل كتبه فهو  
مكتوب وقرئ بضم أوله وهو جمع زبر (قلت) الضم قراءة حجة **(قوله)** أو بى معه قال مجاهد سبجى  
معه وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله وعن الضحاك هو بلسان الحبشة وقال قتادة معنى أو بى  
سيرى **(قوله)** أن اعل سابغات الدروع قال أبو عبيدة في قوله تعالى أن اعمل سابغات أى دروعا  
واسعة طويلا **(قوله)** وقد روى السرد المسامير والخلق ولا ترق المسامير فيلس ولا تعظم فينقسم  
كذا في رواية الكشميهني ولغيره لا تدق بالدال بدل الراء وعندهم فيتسلسل وفي آخره فينقسم بغير  
نون ووافقه الاصيلي في قوله فيلس وهو بفتح اللام ومعناه فيخرج من الثقب برفق أو يصير  
متحركا فيلين عند الخروج وأما الرواية الاخرى فيتسلسل أى يصير كالسلسلة في اللين والاول  
أوجه والقصم بالفاء القطع من غير ابانة وهذا التفسير وصله الفريابي من طريق مجاهد في  
قوله وقد روى السرد أى قدر المسامير والخلق وروى ابراهيم الحربي في غريب الحديث من  
طريق مجاهد في قوله وقد روى السرد لا ترق المسامير فيلس ولا تغلظه فينقسمها وقال أبو عبيدة  
يقال درع مسردة أى مستديرة الخلق قال أبو ذؤيب

وعليهما مسردتان قضاهما \* داود اوصنع السوابغ تبع

وهو مثل سمار السفينة **(قوله)** أفرغ أنزل لم أعرف المراد من هذه الكلمة هنا واستقرت  
قصة داود في المواضع التي ذكرت فيها فلم أجدها وهذه الكلمة والتي بعدها في رواية الكشميهني  
وحده **(قوله)** بسطة زيادة وفضلا قال أبو عبيدة في قوله وزاده بسطة في العلم والجسم أى زيادة  
وفضلا وكثرة وهذه الكلمة في قصة طالوت وكان قد ذكرها لما كان آخرها متعلقا بـ داود فليحشئ  
من قصة طالوت وقد قصها الله في القرآن ثم ذكر ثلاثة أحاديث \* الاول حديث همام عن  
أبي هريرة خفف على داود القرآن في رواية الكشميهني القراءة قبل المراد بالقرآن القراءة  
والاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جمعه فقد قرأته وقيل المراد الزبور وقيل التوراة وقراءة  
كل شئ تطلق على كتابه الذي أوحى اليه وانما سماه قرآنا للاشارة الى وقوع المعجزة به كوقوع المعجزة  
بالقرآن أشار اليه صاحب المصابيح والاول اقرب وانما ترددوا بين الزبور والتوراة لان الزبور  
كله مواعظ وكانوا يتلقون الاحكام من التوراة قال قتادة كنا نتحدث أن الزبور مائة وخمسون  
سورة كلها مواعظ وشاء ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود بل كان اعتماده على  
التوراة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره وفي الحديث ان البركة قد تقع في الزمن اليسير حتى يقع فيه  
العمل الكثير قال النووي أكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعها  
بالنهار وقد بالغ بعض الصوفية في ذلك فادعى شيئا مفرطا والعلم عند الله **(قوله)** بدوابة في رواية  
موسى بن عقبة الامة بدائه بالافراد وكذا هو في التفسير ويحمل الافراد على الجنس  
أو المراد بها ما يختص بركوبه وبالجمع ما يضاف اليها ما يركبه أتباعه **(قوله)** فيقرأ القرآن قبل

الزبر الكتب واحدها  
زبور زبرت كتبت ولقد  
آتينا داود منا فضلا يا جبال  
أو بى معه قال مجاهد سبجى  
معه والظير والناله الحديد  
ان اعمل سابغات الدروع  
وقدر في السرد المسامير  
والخلق ولا ترق المسامير  
فيلس ولا تعظم فينقسم  
أفرغ أنزل بسطة زيادة  
وفضلا واعلموا صلاحي  
بما تعملون بصير \* حدثنا  
عبد الله بن محمد حدثنا  
عبد الرزاق اخبرنا معمر  
عن همام عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال خفف  
على داود عليه السلام  
القرآن فكان يأمر بدوابة  
فتسرج فيقرأ القرآن قبل

ان تسرج دوابه ولا ياكل الامن عمل يده رواه موسى بن عقبة عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب أخبره واباسمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أقول والله لا أصوم النهار ولا أقوم الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت الذى تقول والله لا أصوم النهار ولا أقوم الليل ما عشت قلت قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر وقم ونم وصم من الشهر ثلاثة ايام فان الحسنه بعشر (٣٢٧) امثالها وذلك مثل صيام الدهر فقلت انى اطيع افضل من ذلك

يا رسول الله قال فصم يوما وأفطر يومين قال قلت انى اطيع افضل من ذلك قال فصم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود وهو اعدل الصيام قلت انى اطيع افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك \* حدثنا اخلاص بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم انا انما انك تقوم الليل وتصوم النهار فقلت نعم فقال فانك اذا فعلت ذلك هجمت العين ونفثت النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر أو كصوم الدهر قلت انى أجدين قال مسعر يعنى قوة قال فصم صوم داود عليه السلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفتر اذا لاقى \* (باب) \* احب الصلاة الى الله صلاة داود

(أن تسرج) فى رواية موسى فلا تسرج حتى يقرأ القرآن (قوله ولا ياكل الامن عمل يده) تقدم شرحه فى أوائل السور وان فيه دليلا على أنه افضل المكاسب وقد استدل به على مشروعية الاجارة من جهة ان عمل اليد اعم من أن يكون للغير وللنفس والذي يظهر ان الذى كان يعمل له داود بيده هو نسج الدروع وأن الله له الحصيد فكان ينسج الدروع ويبيعها ولا يأكل الامن من ذلك مع كونه كان من كبار المولود قال الله تعالى وشددنا ملكه وفى حديث الباب أيضا ما يدل على ذلك وانه مع سمعته بحيث انه كان له دواب تسرج اذا أراد ان يركب ويتولى خدمتهما غيره ومع ذلك كان يتورع ولا يأكل الا مما يعمله بيده (قوله رواه موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم الخ) وصله المصنف فى كتاب خلق أفعال العباد عن أحمد بن أبي عمرو عن أبيه وهو حفص بن عبد الله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة \* الحديث الثانى والثالث حديث عبد الله بن عمرو بن العاص فى مرابضة النبي صلى الله عليه وسلم له فى قيام الليل وصيام النهار وأورده من طريقين وقد تقدم فى صلاة الليل والغرض منه قوله صيام داود (قوله با) أحب الصلاة الى الله صلاة داود الخ) يشير الى الحديث المذكور قبله (قوله قال على هو قول عائشة ما ألفاه السحر عندى الانائم) هكذا وقع فى رواية المستلى والكشيمى وأما غيره فما ذكره الطريق الثالثة مضبوطة الى ما قبله دون الباب ودون قول على ولم أره منسوباً وأظنه على بن المدنى شيخ البخارى وأراد بذلك بيان المراد بقوله وينام سدسه أى السدس الاخير وكأنة قال يوافق ذلك حديث عائشة ما ألفاه السحر أى وجدته والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم والسحر الفاعل أى لم يحجى السحر والنبي صلى الله عليه وسلم عندى الا وجدته نائماً كما تقدم بيان ذلك فى قيام الليل (قوله با) واذا كر عبد نادى الايدانه أو اب الى قوله وفصل الخطاب) الايد القوة وكان داود موصوفاً بشرط الشجاعة والاثاب يأتى نفسه قرياً (قوله قال مجاهد الفهم فى القضاء) أى المراد بفصل الخطاب وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليث عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء وفهمه ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال فصل الخطاب العدل فى الحكم وما قال من شئ أنفذه وقال الشعبي فصل الخطاب قوله أما بعد وفى ذلك حديث مسند من طريق بلال بن أبى بردة عن أبيه عن جده قال أول من قال أما بعد داود النبي صلى الله عليه وسلم وهو فصل الخطاب أخرجه ابن أبي حاتم وذكر عن ابن جريج بإسناد صحيح عن الشعبي مثله وروى ابن أبي حاتم من طريق شريح قال فصل

واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً قال على وهو قول عائشة ما ألفاه السحر عندى الانائم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان بن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس الثقفى سمع عبد الله بن عمرو وقال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه \* (باب) \* واذا كر عبد نادى الايدانه أو اب الى قوله وفصل الخطاب قال مجاهد الفهم فى القضاء وهل أنال تباً الخصم الى

ولا تشطط لا تسرف واهدنا الى سواء الصراط ان هذا اخي له تسع وتسعون نجمة يقال لامرأة نجمة ويقال لها ايضاً شاة، ولي نجمة واحدة فقال أ كفلنيها مثل وكفلها زكريا ضمها وعزني غلبي صار أعزني أعزته جعلته عزيزاً في الخطاب يقال المجاورة قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان ٣٢٨ كثير من الخلفاء الشركاء ليبلغني الى قوله أعانفتاه قال ابن عباس اختبرناه

وقرأ عمر قتيانه بتشديد التاء فاسـ تغفر ربه وخزرا كعها وأتاب \* حدثنا محمد حدثنا سهل بن يوسف قال سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس أنسجدي ض فقرأ من ذرية داود وسليمان حتى أتى فبهدهم اقتده فقال نيحكم صلى الله عليه وسلم من أمر أن يقتدى بهم \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس ص من عزائم السجود ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها \* قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد أنه أقاب) \*

الراجع المذنب وقوله عب الى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى وقوله واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان واسلميان الرشح دقوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر أذنبه عين الحديد ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد بنمان مادون القصور وغمائل وجفان كالجواب وزاد كالحماض للآبل وقال ابن عباس كالجوبة من الأرض وقد ورر اسات اعمالوا آل داود وشكروا قليل من عبادي الشكور فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الأرض الأرض تأكل منسأه عصاه فلما خال في قوله في العذاب المهين حب الخير عن ذكر ربي فطفق مسحاً بالسوق والاعناق يسبح أعراف الخيل وعراقبها (٣) قوله الأرضة كذلك في جميع النسخ واعلمها ساقطة من نسخة المتن التي كتب عليها الشارح والافهي موجودة في نسخ الصحيح التي بأيدينا كآثرها بالهشام اه محصية

الخطاب الشهود والايان ومن طريق أي عبد الرحمن السلمي نحوه (قوله ولا تشطط لا تسرف) كذا وقع هنا وقال الفراء معناه لا تجر وروى ابن جرير من طريق قتادة في قوله ولا تشطط أي لا تغل ومن طريق السدي قال لا تف (قوله يقال لله رأة نجمة ويقال لها ايضاً شاة) قال أبو عبيدة في قوله ولي نجمة واحدة أي امرأة قال الاعشى

فرميت غفلة عينه عن شاته \* فاصبت حبة قلبها وطعها لها (قوله فقال أ كفلنيها مثل وكفلها زكريا ضمها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ا كفلنيها وعزني في الخطاب هو كقوله وكفلها زكريا أي ضمها اليه وتقول كفلت بالنفس أو بالمال ضمنته (قوله وعزني غلبي صار أعزني أعزته جعلته عزيزاً في الخطاب يقال المجاورة) قال أبو عبيدة في قوله وعزني في الخطاب أي صار أعزني فيه وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال ان دعاود عوت كان أكثرني وان بطشت ويطش كان أشدمني ومن طريق قتادة قال معناه قهرني وظلني وأما قوله يقال المجاورة فمراده تفسير الخطاب بالمجاورة وهي بالخاء المهملة أي المراجعة بين الخصمين وهذا تفسير قوله تعالى وعزني في الخطاب (قوله الخطباء الشركاء) حكاه ابن جرير أيضاً (قوله قتيانه قال ابن عباس اختبرناه وقرأ عمر قتيانه بتشديد التاء) أما قول ابن عباس فوصله ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه وأما قراءة عمر فذكره في الشواذ ولم يذكرها أبو عبيدة في القراءات المشهورة ونقل التشديد أيضاً عن أبي رجاء العطاردي والحسن البصري ثم ذكر حديث ابن عباس في السجود في ص أو ورده من وجهين ومحمد شيخه في الطريق الأولى هو ابن سلام والعوام هو ابن حوشب بمهمة ثم معجة (قوله انسجد) بنون وللشكسمة في والمستمل أ انسجدوسأني شرح الحديث في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان) في رواية غير أبي ذر باب قول الله (قوله نعم العبد أنه أقاب الراجع المذنب) هو تفسير الاواب وقد أخرج ابن جرير من طريق مجاهد قال الاواب الراجع عن الذنوب ومن طريق قتادة قال المطيع ومن طريق السدي قال هو المسيح (قوله من محاريب قال مجاهد بنمان مادون القصور) وصله عبد بن حميد عنه كذلك وقال أبو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو أيضاً المسجد والمصلى (قوله جفان كالجواب كالحماض للآبل) وقال ابن عباس كالجوبة من الأرض) أما قول مجاهد فوصله عبد بن حميد عنه وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم عنه وقال أبو عبيدة الجوابي جمع جابية وهو الخوض الذي يجبي فيه الماء (قوله دابة الأرض) الأرضة ٣ (قوله منسأه عصاه) هو قول ابن عباس وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال أبو عبيدة المنسأة العصاة ثم ذكر قصر يفها وهي مفعلة من نسأت اذا زجرت الأبل أي ضربتها بالمنسأة (قوله فطفق مسحاً بالسوق والاعناق يسبح أعراف الخيل وعراقبها) هو قول ابن عباس أخرجه ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه

عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد بنمان مادون القصور وغمائل وجفان كالجواب وزاد كالحماض للآبل وقال ابن عباس كالجوبة من الأرض وقد ورر اسات اعمالوا آل داود وشكروا قليل من عبادي الشكور فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الأرض الأرض تأكل منسأه عصاه فلما خال في قوله في العذاب المهين حب الخير عن ذكر ربي فطفق مسحاً بالسوق والاعناق يسبح أعراف الخيل وعراقبها (٣) قوله الأرضة كذلك في جميع النسخ واعلمها ساقطة من نسخة المتن التي كتب عليها الشارح والافهي موجودة في نسخ الصحيح التي بأيدينا كآثرها بالهشام اه محصية



وزاد في آخره جبالها وروى من طريق الحسن قال كشف عراقيها وضرب اعناقها وقال  
لا تشغلني عن عبادة ربي مرة أخرى قال أبو عبيدة ومنه قوله مسح علاوته اذا ضرب عنقه قال  
ابن جرير وقول ابن عباس أقرب الى الصواب (قوله الاصفاد الوثاق) روى ابن جرير من طريق  
السدي قال مقرنين في الاصفاد اى يجمع اليدين الى العنق بالاغلال وقال أبو عبيدة الاصفاد  
الاغلال واحدها صنفه ويقال للغطاء أيضا صنفه (قوله) قال مجاهد الصافات صنف الفرس رفع  
احدى رجليه حتى يكون على طرف الحافر) وصله الفريابي من طريقه قال صنف الفرس الخ  
لكن قال يديه ووقع في أصل البخاري رجليه وصوب عياض ما عند الفريابي وقال أبو عبيدة  
الصافن الذي يجمع بين يديه ويثنى مقدم حافر احدى رجليه (قوله الجياد السراع) وصله  
الفريابي من طريق مجاهد أيضا روى ابن جرير من طريق ابراهيم التيمي انها كانت عشرين  
فرسا ذوات اجنحة (قوله جسد اشيطانا) قال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
في قوله وألقينا على كرسيه جسدا قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان كيف تدفن الناس  
قال أرنى خاتم أخبرك فاعطاه فنبذه آصف في البحر فساخ فذهب ملك سليمان وقعد آصف على  
كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يترهبهن فأذكرته أم سليمان وكان سليمان يستطعم  
ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى أعطته امرأة حوثا فطيب بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرد الله اليه  
ملكه وفر آصف فدخل البحر وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه أصرا آخره راء  
ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجنى صخر ومن طريق السدي كذلك وأخرج  
القصة من طريقه مطولة والمشهور ان آصف اسم الرجل الذي كان عنده علم من الكتاب والله  
أعلم (قوله رخاء طيبة) في رواية الكشميهني طيبا رواه الفريابي من الوجه المذكور في قوله  
رخاء قال طيبة (قوله) حيث أصاب حيث شاء) وصله الفريابي كذلك (قوله) فامتن أعط  
حساب (بغير حرج) وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك وقال أبو عبيدة في قوله بغير حساب  
أى بغير ثواب ولا جزاء أو بغير منته ولا قلة ثم أورد المصنف أربعة أحاديث \* أولها حديث أبي هريرة  
في قتل العفريت على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قتل على) بتشديد اللام أى تعرض لى  
فلانة أى بغتة (قوله البارحة) أى الليلة الخالية الزائلة والبارح الزائل ويقال من بعد الزوال  
الى آخر النهار البارحة (قوله) فذكرت دعوة آخر سليمان أى قوله وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من  
بعدى وفي هذه إشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه ترك رعاية لسليمان  
عليه السلام ويحتمل أن تكون خصوصية سليمان استفهام الجن في جميع ما يريد لافى هذا  
القدر فقط واستدل الخطابي بهذا الحديث على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن في اشكالهم  
وهيئتهم حال تصرفهم قال وأما قوله تعالى انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلمراد الاكثر  
الاعلى من أحوال بنى آدم وتعقب بان نبي رؤية الانس للجن على هيئتهم ليس بقاطع من الآية  
بل ظاهرها انه يمكن فان نبي رؤيتنا اياهم مقيد بحال رؤيتهم لنا ولا ينفي امكان رؤيتنا لهم في غير  
تلك الحالة ويحتمل العموم وهذا الذى فهمه أكثر العلماء حتى قال الشافعي من زعم انه يرى الجن  
أبطالنا شهادته واستدل بهذه الآية والله أعلم (قوله) عفريت متمر من انس أو جان مثل زبانية  
جماعته زبانية (الزبانية فى الأصل اسم أصحاب الشرطة مشتق من الزبن وهو الدفع وأطلق على

الاصفاد الوثاق قال مجاهد  
الصافات صنف الفرس  
رفع احدى رجليه حتى  
يكون على طرف الحافر  
الجياد السراع جسدا  
شيطانا رخاء طيبة حيث  
أصاب حيث شاء فامتن أعط  
بغير حساب بغير حرج  
حدثنا محمد بن بشار  
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا  
شعبة عن محمد بن زياد عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان عفريتا من الجن  
قتلت على البارحة ليقطع  
على صلاتي فأمكنني الله  
منه فأخذته فأردت أن  
أربطه على سارية من سواري  
المسجد حتى تنظروا اليه  
كلكم فذكرت دعوة أخى  
سليمان ربه لى ملكا  
لا ينبغي لاحد من بعدى  
فردته خاسما عفريت  
متمر من انس أو جان مثل  
زبانية جماعته زبانية



الملائكة ذلك لانهم يدفعون الكفار في النار وواحد الزانية زنية وقيل زني وقيل زان وقيل زباني وقال قوم لا واحد له من لفظه وقيل واحد زنية وزن عفرية ويقال عفرية لغة مستقلة ليست مأخوذة من عفرية ومراد المصنف بقوله مثل زنية أي انه قيل في عفرية عفرية وهي قراءة رويت في الشواذ عن أبي بكر الصديق وعن أبي رجاء العطاردي وأبي السمال بالمهملة واللام وقال ذو الرمة

كأنه كوكب في انر عفرية \* مصوب في ظلام الليل منتصب

وقد تقدم كثيرا من بيان أحوال الجن في باب صفة ابليس وحنوده من بدء الخلق قال ابن عبد البر الجن على مراتب فالأصل جنى فان خالظ الانس قيل عامر ومن تعرض منهم للصبيان قيل أرواح ومن زاد في الخبث قيل شيطان فان زاد على ذلك قيل مارد فان زاد على ذلك قيل عفرية وقال الراغب العفرية من الجن هو العارم الخبيث واذابولغ فيه قيل عفرية نفريت وقال ابن قتيبة العفرية الموثق الخلق وأصله من العفر وهو التراب ورجل عفر بكسر أوله وثانيه وتثنيته وقيل ثلثه اذابولغ فيه أيضا (قوله) حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن (هو الحزامي) وأبى الحزامي وأبى الحزومي واسم جد الحزامي عبد الله بن خالد بن حزام واسم جد الحزومي الحرث بن عبد الله (قوله) قال سليمان ابن داود لا طوفن الليلة) في رواية الجوى والمستقلى لاطيفن وهما الغتان طاف بالشيء وأطاف به اذا دار حوله وتكرر عليه وهو هنا كناية عن الجماع واللام جواب القسم وهو محذوف أي والله لا طوفن ويؤيده قوله في آخره لم يحث لان الحث لا يكون الا عن قسم والقسم لا بد له من مقسم به (قوله على سبعين امرأة) كذاهما من رواية مغيرة وفي رواية شعيب كما سيأتي في الايمان والنذور فقال سبعين وقد ذكر المصنف ذلك عقب هذا الحديث وريح سبعين بتقديم المثناة على سبعين وذكر ابن أبي الزناد رواه كذلك (قلت) وقد رواه سفيان بن عيينة عن أبي الزناد فقال سبعين وسيأتي في كفارة الايمان من طريقه ولكن رواه مسلم عن ابن أبي عمير عن سفيان فقال سبعين بتقديم السين وكذا هو في مسند الحميدي عن سفيان وكذا أخرجه مسلم من رواية ورقاء عن أبي الزناد وأخرجه الاسماعيل والنسائي وابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبي الزناد قال مائة امرأة وكذا قال طاوس عن أبي هريرة كما سيأتي في الايمان والنذور من رواية معمر وكذا قال أحمد عن عبد الرزاق من رواية هشام بن حجر عن طاوس سبعين وسيأتي في كفارة الايمان ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق فقال سبعين وسيأتي في التوحيد من رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة كان لسلمان ستون امرأة ورواه أحمد وأبو عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا قال عمران بن خالد عن ابن سيرين عند ابن مردويه وتقدم في الجهاد من طريق جعفر بن ربيعة عن الاعرج فقال مائة امرأة وتسعون وتسعون على الشك فحصل الروايات ستون وسبعون وتسعون وتسعون وتسعون ومائة والجمع بينهما ان الستين كن حرائر وما زاد عليهن كن شراري أو بالعكس وأما السبعون فلامبالغة وأما التسعون والمائة فكن دون المائة وفوق التسعين فمن قال تسعون ألغى الكسر ومن قال مائة جبره ومن ثم وقع التردد في رواية جعفر وأما قول بعض الشراح ليس في ذكر القليل نفي الكثير وهو من مفهوم العدد وليس بحجة عند الجمهور

\* حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة

فليس بكاف في هذا المقام وذلك ان مفهوم العدد معتبر عند كثيرين والله أعلم وقد حكى وهب ابن منبه في المبتدأ انه كان لسليمان ألف امرأة ثلثمائة ماهرة وسبع مائة سرية ونحوه مما أخرج الحاكم في المستدرک من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صريحة وسبع مائة سرية (قوله) تحمل كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله) هذا قاله على سبيل التني والخير وانما جزم به لانه غلب عليه الرجال لكونه قصد به الخير وأمر الآخرة لا لغرض الدنيا قال بعض السلف نبه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على آفة التني والاعراض عن التني قال ولذلك نسي الاستثناء ليضئ فيه القدر (قوله) فقال له صاحبه ان شاء الله (في رواية معمر عن طاوس الانية فقال له الملك وفي رواية هشام بن حجير فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك وفي هذا الشعر بان نفسه ير صاحبه بالملك ليس بمرفوع لكن في مسند الجدي عن سفيان فقال له صاحبه أو الملك بالشك ومثلها للمسلم وفي الجملة ففيه رد على من فسر صاحبه بانه الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بالموكسر المهمة بعدها فاء ابن برخيا بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر المعجمة بعدها تحتانية وقال القرطبي في قوله فقال له صاحبه أو الملك ان كان صاحبه في معنى به وزيره من الانس والجن وان كان الملك فهو الذي كان يأتيه بالوحي قال وقد أبعد من قال المراد به خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه وقيل القرين وقيل صاحب له آدمي (قلت) ليس بين قوله صاحبه والملك منافاة الآن لفظه صاحبه أعم من ثم نشأ لهم الاحتمال ولكن الشك لا يؤثر في الجزم فن جزم بانه الملك حجة على من لم يجزم (قوله فلم يقل) قال عياض بن في الطريق الاخرى بقوله فنسي (قلت) هي رواية ابن عيينة عن شيخه وفي رواية معمر قال ونسي ان يقول ان شاء الله ومعنى قوله فلم يقل أى بلسانه لانه أبى ان يفوض الى الله بل كان ذلك ثابتا في قلبه لكنه اكتفى بذلك أولا ونسي ان يجريه على لسانه لما قيل له لشي عرض له (قوله فطاف بهن) (١) في رواية ابن عيينة فطاف بهن وقد تقدم توجيهه (قوله) الا واحد ساقطاً أحد شقيه (في رواية شعيب فلم يحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية أيوب عن ابن سيرين ولدت شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وهي رواية معمر حكى النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي أبقى على كرسية وقد تقدم قول غير واحد من المفسرين ان المراد بالجسد المذكور شيطان وهو المعتمد والنقاش صاحب من أكبر (قوله) لو قالها الجاهدوا في سبيل الله (في رواية شعيب لو قال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا) اجعون وفي رواية ابن سيرين لو استثنى حملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقال في سبيل الله وفي رواية طاوس لو قال ان شاء الله لم يحث وكان در الحاجة كذا عند المصنف من رواية هشام بن حجير وعند أحمد ومسلم مثله من رواية معمر وعند المصنف من طريق معمر وكان أرجى لحاجته وقوله در كابتحتين من الادراك وهو كقوله تعالى لا تخاف دركا أى لحاقا والمراد انه كان يحصل له ما طلب ولا يلزم من اخباره صلى الله عليه وسلم بذلك في حق سليمان في هذه القصة ان يقع ذلك لكل من استثنى في أميته بل في الاستثناء جواز الوقوع وفي ترك الاستثناء خشية عدم الوقوع وبهذا يجاب عن قول موسى للخضر سبحانه ان شاء الله صابرا مع قول الخضر له آخر اذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا وفي الحديث فضل فعل الخير وتماطى

تحمل كل امرأة فارسا  
يجاهد في سبيل الله فقال له  
صاحبه ان شاء الله فلم يقل  
ولم تحمل شيئا الا واحدا  
ساقطاً أحد شقيه فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لو قالها الجاهدوا في سبيل  
الله قال شعيب وابن أبي  
الزناد تسعين وهو أصح

(١) قوله فطاف بهن هذه  
اللفظة لم توجد بالصحيح  
الذي بأيدينا ولعلها رواية  
للشارح فشرح عليها اه  
معجمه

أسبابه وأن كثير من المباح والملاذ بصير مستحباً بالنية والقصد وفيه استحباب الاستثناء لمن قال سأفعل كذا وإن اتبع المشيئة التي يرفع حكمها وهو متفق عليه بشرط الاتصال وسبأتي بيان ذلك في الإيمان والنذور مع بسط فيه وقد استدلل بهذا الحديث من قال الاستثناء إذا عقب العين ولو تخال بينه ما شئ يسير لا يضر فإن الحديث دل على أن سليمان لو قال إن شاء الله عقب قول الملك له قل إن شاء الله لا فادمع التخلل بين كلاميه بمقدار كلام الملك وأجاب القرطبي باحتمال أن يكون الملك قال ذلك في أثناء كلام سليمان وهو احتمال ممكن يسقط به الاستدلال المذكور وفيه ان الاستثناء لا يكون إلا باللفظ ولا يكفي فيه النية وهو اتفاق الأماحكي عن بعض المالكية وفيه ما خص به الأنبياء من القوة على الجماع الدال ذلك على صحة البنية وقوة النعولية وكال الرجولية تبع ما هم فيه من الاشتغال بالعبادة والعلوم وقد وقع للنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أبلغ المعجزة لأنه مع اشتغاله بعبادته وعلومه ومعالجة الخلق كان متقللاً من المأكول والمشرب المقضية لضعف البدن على كثرة الجماع ومع ذلك فكان يطوف على نساءه في ليلة يغسل واحدوهن إحدى عشرة مرة وقد تقدم في كتاب الغسل ويقال إن كل من كان أتقى لله فشهوته أشد لأن الذي لا يتقرب بالنظر ونحوه وفيه جواز الأخبار عن الشيء ووقوعه في المستقبل بناء على غلبة الظن فإن سليمان عليه السلام جزم بما قال ولم يكن ذلك عن وحى والواقع كذا قبل وقال القرطبي لا يظن بسليمان عليه السلام أنه قطع بذلك على ربه إلا من جهل حال الأنبياء وأدبهم مع الله تعالى وقال ابن الجوزي فإن قيل من أين لسليمان أن يخلق من مائه هذا العدد في ليلة لا جائز أن يكون بوحى لأنه ما وقع ولا جائز أن يكون الأمر في ذلك إليه لأن الإرادة لله والجواب أنه من جنس التقي على الله والسؤال له أن يفعل والقسم عليه كقول أنس ابن النضر والله لا يكسر سنها ويحتمل أن يكون لما أجاب الله دعوته أن يهب له ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده كان هذا عنده من جملة ذلك جزم به وأقرب الاحتمالات ما ذكرته أولاً وبالله التوفيق (قلت) ويحتمل أن يكون أوحى إليه بذلك مقيداً بشرط الاستثناء فنسى الاستثناء فلم يقع ذلك لتقدان الشرط ومن ثم ساء له أولاً أن يحلف وأبعد من استدلاله على جواز الحلف على غلبة الظن وفيه جواز السهو على الأنبياء وأن ذلك لا يقدر في علومهم وفيه جواز الأخبار عن الشيء أنه سيقع ومستند الخبر الظن مع وجود القرينة التوبة لذلك وفيه جواز ضمائر المقسم به في الإيمان لقوله لا طوفن مع قوله عليه السلام لم يخفت فدل على أن اسم الله فيه مقدر فإن قال أحد يجوز ذلك فالحديث حجة له بناء على أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا وردت قرينه على لسان الشارع وإن وقع الاتفاق على عدم الجواز فيحتاج إلى تأويله كأن يقال لعل التللفظ باسم الله وقع في الأصل وإن لم يقع في الحكاية وذلك ليس بممتنع فإن من قال والله لا طوفن يصدق أنه قال لا طوفن فإن اللافظ بالمركب لا فظ بالمفرد وفيه حجة لمن قال لا يشترط التصريح بقسم به ~~بالحسين~~ فمن قال أحلف أو أشهد ونحو ذلك فهو عيى وهو قول الحنفية وقيد المالكية بالنية وقال بعض الشافعية ليست بمن مطلقاً وفيه جواز استعماله ولو لا وسأتي الكلام عليه في باب مفرد عقد له المصنف في أواخر الكتاب وفيه استعمال الكتابة في اللفظ الذي يستقيم ذكره لقوله لا طوفن بدل قوله لا جامعن \* الحديث الثالث (قوله) حدثنا إبراهيم التيمي عن أبيه (هو يزيد بن شريك

\* حدثنا عمر بن حفص  
حدثنا أبي حدثنا الأعمش  
حدثنا إبراهيم التيمي عن  
أبيه عن أبي ذر رضي الله  
عنه

(قوله أي مسجد وضع أول) تقدم التنبيه عليه في أثناء قصة إبراهيم عليه السلام وقوله أدركك الصلاة أي وقت الصلاة وفيه إشارة إلى المحافظة على الصلاة في أول وقتها ويتضمن ذلك الندب إلى معرفة الاوقات وفيه إشارة إلى أن المكان الأفضل للعبادة إذا لم يحصل لا يترك المأمور به لنواته بل يفعل المأمور في الفضول لأنه صلى الله عليه وسلم كأنه فهم عن أبي ذر من تخصيصه السؤال عن أول مسجد وضع أنه يريد تخصيص صلاته فيه فنه على أن ايقاع الصلاة إذا حضرت لا يتوقف على المكان الأفضل وفيه فضيلة الأمانة المحمدية لما ذكر أن الامم قبلهم كانوا لا يصلون إلا في مكان مخصوص وقد تقدم التنبيه عليه في كتاب التيمم وفيه الزيادة على السؤال في الجواب لاسيما إذا كان للسائل في ذلك مزيد فائدة الحديث الرابع (قوله في الاسناد عن عبد الرحمن) هو الأخرج وهو كذلك في نسخة شعيب عن أبي الزناد عند الطبراني (قوله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل القراش وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما) هكذا أورده ومراده الحديث الثاني فإنه هو الذي يدخل في ترجمة سليمان وكأنه ذكر ما قبله وهو طرف من حديث طويل لكونه سمع نسخة شعيب عن أبي الزناد وهذا الحديث مقدم على الآخر وسمع الاسناد في السابق دون الذي يليه فاحتاج أن يذكر شيئاً من لفظ الحديث الأول لأجل الاسناد وقد تقدم في الطهارة للمصنف مثل هذا الصنيع فذكر من هذه النسخة بعينها حديث لا يولن أحدكم في الماء الدائم وذ كرقبله طرفاً من حديث نحن الآخرون السابقون ولما ذكر في الجمعة حديث نحن الآخرون السابقون لم يضم معه شيئاً وذكر في الجهاد حديث من أطاعني فقد أطاع الله الحديث فقال قبله نحن الآخرون السابقون أيضاً وذكر في الديار حديث لو أطلع عليكم رجل وقدم ذلك قبله أيضاً لكنه أورد حديث المراتين في الفرائض ولم يضم معه في أوله شيئاً من الحديث الآخر وكذا في بقية هذه النسخة فلم يطرده للمصنف في ذلك عمل وكأنه حيث ضم إليه شيئاً أراد الاحتياط وحيث لم يضم به على الجواز والله أعلم وأما مسلم فإنه في نسخة همام عن أبي هريرة بن عيسى أنه لم يسمع الاسناد في كل حديث منها فإنه يسوق الاسناد إلى أبي هريرة ثم يقول فذكر أحاديث منها كذا وكذا وصنعه في ذلك حسن جداً والله أعلم \* (تنبيه) \* لم أر الحديث الأول تاماً في صحيح البخاري وقد أورده الحميدي في الجمع من طريق شعيب هذه وساق المتن بتمامه وقال أنه لنظ البخاري وإن مسلماً أخرجه من رواية مغيرة وسفيان عن أبي الزناد به ومن طريق همام عن أبي هريرة وكذلك أطلق المزني أن البخاري أخرجه في أحاديث الأنبياء فإن كان عن هذا الموضع فليس هو فيه بتمامه وإن كان عن موضع آخر فلم أره فيه ثم وجدته في باب الانتهاء عن المعاصي من كتاب الرقاق ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى (قوله مثلي) أي في دعائي الناس إلى الإسلام المتقذله من النار ومثل ما تزين لهم أنفسهم من التبادي على الباطل كمثل رجل الخ والمراد تمثيل الجملة بالجملة لا تمثيل فرد بفرد (قوله استوقد) أي أوقد وزيادة السين والتاء للإشارة إلى أنه عالج إيقادها وسعى في تحصيل الاتهام ووقع في حديث جابر عند مسلم مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً زاد أجد ومسلم من رواية همام عن أبي هريرة فلما أضأت ماحوله (قوله فجعل القراش) بفتح القاء والسين المجهة معروف ويطلق القراش أيضاً على غوغاء الجراد الذي يكثر ويترام وقال في المحكم القراش

قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال ثم المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال أربعون ثم قال حينئذ أدرككم الصلاة فصل والارض لك مسجد \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل القراش

دواب مثل البعوض واحدها فراشة وقد شبه الله تعالى الناس في المحشر بالفراش المبثوث أى  
 في الكثرة والانتشار والاسراع الى الداعي (قوله وهذه الدواب تقع في النار) قلت منها البرغش  
 والبعوض ووقع في حديث جابر فجعل الجنابذ والفراش والجناب جمع جنبد وهو على القلب  
 والمعروف الجنابذ جمع جنبد بفتح الدال وضمة الجيم مضومة وقد تكسر وهو على خلقة  
 الجرادة يصرف في الليل صرا شديدا وقيل ان ذكر الجراد يسمى أيضا الجنذب (قوله تقع في النار)  
 كذا في نسخة وانما هو في نسخة شعيب كما أخرجه أبو نعيم في المستخرج وهذه الدواب التي تقع في  
 النار تقع فيها قال النووي مقصود الحديث انه صلى الله عليه وسلم شبه الخالفين له بالفراش  
 وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم على الوقوع في ذلك ومنعه  
 ايهمم والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من الطائفتين على هلاك نفسه  
 وقال القاضي أبو بكر بن العربي هذا مثل كثير المعاني والمقصود ان الخلق لا يأتون ما يجبرهم اليه  
 النار على قصد الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كما ان الفراش يقتحم النار  
 لالهلاك فيها بل لما يعجبه من الضياء وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد وانما قيل انها تكون  
 في ظلمة فاذا رأت الضياء اعتقدت انه كوة يظلم منها النور فتقصده لاجل ذلك فتحترق وهي  
 لا تشعر وقيل ان ذلك لضعف بصرها فتظن انها في بيت مظلم وان السراج مثلا كوة فتري بنفسها  
 اليه وهي من شدة طير انها تتجاوز فتقع في الظلمة فترجع الى أن تحترق وقيل انها تنضرب بشدة  
 النور فتقصدها طمأنا فلشدة جهلها تورطت بنفسها فيما لا قدرة لها عليه ذكر مغلطاي انه سمع  
 بعض مشايخ الطب يقوله وقال الغزالي التمثيل وقع على صورة الالكاب على الشهوات من  
 الانسان بالالكاب الفراش على التماثل في النار ولكن جهل الآدمي أشد من جهل الفراش لانها  
 باعترارها بطواهر الضوء اذا احترقت انتهى عذابها في الحال والآدمي يبقى في النار مدة طويلة  
 أو أبدا والله المستعان (قوله) قال كانت امرأتان ليس في سياق البخاري تصرح برفعها وهو  
 مرفوع عنده عن أبي اليمان عن شعيب في آخر كتاب الفرائض أورده هناك وكذا هو في نسخة  
 شعيب عند الطبراني وغيره وفي رواية النسائي من طريق علي بن عيسى عن شعيب حدثني  
 أبو الزناد عن حماد بن عبد الرحمن الأعرج مما ذكره سمع أبا هريرة يحدث به عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال بينما امرأتان (قلت) ولم أقف على اسم واحدة من هاتين المرأتين ولا على اسم  
 واحدة من ابنيهما في شيء من الطرق (قوله فتحا كما) في رواية الكشي هي فتحا كستا وفي نسخة  
 شعيب فاختصما (قوله فقضى به للكبرى الخ) قيل كان ذلك على سبيل الفتية منهن ما لا يحكم  
 ولذلك ساغ لسلیمان ان ينقضه وتعقبه القرطبي بان في لفظ الحديث انه قضى بانهما تخا كما وبان  
 فتيا النبي وحكمه سوا في وجوب تنفيذ ذلك وقال الداودي انما كان منهما على سبيل المشاورة  
 فوضع لداود صحة رأي سليمان فأما ما ذكره وقال ابن الجوزي استويا عند داود في البدق قدم الكبرى  
 للسن وتعقبه القرطبي وحكى انه قيل كان من شرع داود ان يحكم للكبرى قال وهو فاسد لان  
 الكبرى والصغرى وصف طردى ككلا الطول والقصر والسواد والبياض ولا أثر لشيء من ذلك في  
 الترجيح قال وهذا مما يكاد يقطع بفساده قال والذي ينبغي ان يقال ان داود عليه السلام قضى  
 به للكبرى لسبب اقتضى به عنده ترجيح قولها الا لا يثبت لواحدة منهما ما كونه لم يعين في الحديث

وهذه الدواب تقع في النار  
 وقال كانت امرأتان معهما  
 ابناهما جاء الذئب فذهب  
 بابن احدهما فقالت  
 صاحبتها انما ذهب بابنك  
 وقالت الاخرى انما ذهب  
 بابنك فتحا كما الى داود  
 فقضى به للكبرى فخر جتا  
 على سليمان بن داود عليهم  
 السلام فاحسبوا به فقال  
 اتنوني بالسكين أشقه بينهما

اختصارا لا يلزم منه عدم وقوعه فيحتمل ان يقال ان الولد الباقي كان في يد الكبري وعجزت  
 الاخرى عن اقامة البينة قال وهـ ذاك تأويل حسن جار على القواعد الشرعية وليس في السابق  
 ما ياباه ولا يمنع فان قيل فكيف ساغ لسليمان نقض حكمه فالجواب انه لم يعتمد على نقض  
 الحكم وانما احتمال بحيلة لطيفة أظهرت ما في نفس الامر وذلك انهم لما أخبروا سليمان  
 بالقصة فدعا بالسكران ليشقه بينهما ولم يعزم على ذلك في الماطن وانما أراد استكشاف الامر  
 فحصل مقصوده لذلك ليزع الصغرى الدال على عظيم الشفقة ولم يلتفت الى اقرارها بقولها هو ابن  
 الكبري لانه علم انها آثرت حياته فظهر له من قرينة شفقة الصغرى وعدمها في الكبري مع  
 ما انضاف الى ذلك من القرينة الدالة على صدقها ما هجم به على الحكم للصغرى فيحتمل ان  
 يكون سليمان عليه السلام ممن يسوغ له ان يحكم بعلمه أو تكون الكبري في تلك الحالة اعترفت  
 بالحق لما رأت من سليمان الجد والعزم في ذلك ونظير هذه القصة ما لو حكم حاكم على مدع منكر  
 بيمين فلما مضى ليحلفه حضر من استخرج من المنكر ما اقتضى اقراره بما أراد ان يحلف على  
 حجه فانه والحالة هذه يحكم عليه باقراره سواء كان ذلك قبل اليمين أو بعدها ولا يكون ذلك من  
 نقض الحكم الاول ولكن من باب تبدل الاحكام بتبدل الاسباب وقال ابن الجوزي استنبط  
 سليمان لما رأى الامر محتملا فاجاد وكلاهما حكم بالاجتهاد لانه لو كان داود حكم بالنص لما  
 ساغ لسليمان ان يحكم بخلافه ودات هذه القصة على ان الفطنة والفهم موهبة من الله لا تتعلق  
 بكبر سن ولا صغره وفيه ان الحق في جهة واحدة وان الانبياء يسوغ لهم الحكم بالاجتهاد  
 وان كان وجود النص مكملا لديهم بالوحى لكن في ذلك زيادة في أجورهم ولعمري هم من الخطأ في  
 ذلك اذ لا يقررون لعصمتهم على الباطل وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحملا على اظهار  
 الحق فكان كالمو اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لخصمه وفيه استعمال الحيل في  
 الاحكام لاستخراج الحقوق ولا يتأتى ذلك الا بزيادة الفطنة وممارسة الاحوال (قوله لا تنعل  
 يرحل الله) وقع في رواية مسلم والاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد لا يرحل الله قال  
 القرطبي ينبغي على هذه الرواية ان يقف قليلا بعد لا حتى يتبين للسامع ان الذي بعده كلام  
 مستأنف لانه اذا وصله بما بعده يوهم السامع انه دعا عليه وانما هو دعاء له ويزول الابهام في  
 مثل هذا بزيادة او كما ان يقول لا يرحل الله وفيه حجة ان قال ان الام تستلحق والمشهور من  
 مذهب مالك والشافعي انه لا يصح وقد تعرض المصنف لذلك في آخر كتاب القرائض ويأتى  
 البحث فيه هناك ان شاء الله تعالى (قوله قال أبو هريرة) يعني بالاسناد اليه وليس تعلمقا وقد وقع  
 كذلك في رواية الاسماعيلي من طريق ورقاء عن أبي الزناد والمدينة مثلثة الميم قيل للسكين ذلك  
 لانها تقطع مدى حياة الحيوان والسكين تذكر وتؤث قبل لها ذلك لانها تسكن حركة الحيوان  
 ﴿قوله ما﴾ قول الله تعالى واقدارنا لقمان الحكمة الى قوله عظيم) اختلف في  
 لقمان فقيل كان حبشيا وقيل كان نوبيا واختلف هل كان نبيا قال السهيلي كان نوبيا من أهل  
 أيلة واسم أبيه عنق بن شيرون وقال غيره هو ابن باعور بن ناجر بن أزره هو ابن أخي ابراهيم وذكر  
 وهب في المبتدأ انه كان ابن أخت أئوب وقيل ابن خالته وروى الثوري في تفسيره عن أشعث عن  
 عكرمة عن ابن عباس قال كان لقمان عمدا حبشيا نجارا وفي مصنف ابن أبي شيبة عن خالد بن  
 ثابت الربيعي أحد التابعين مثله وحكى أبو عبيدة البكري في شرح الأمل أن كان مولى لقوم من

فقال الصغرى لا تنعل  
 يرحل الله هو ابنها فنقض به  
 للصغرى قال أبو هريرة والله  
 ان سمعت بالسكين الا  
 يومئذ وما كنا نقول الا المدينة  
 \* (باب قول الله تعالى ولقد  
 آتينا لقمان الحكمة الى  
 قوله عظيم) \*

الازد وروى الطبرى من طريق يحيى بن سعيد الانصارى عن سعيد بن المسيب كان لقمان من  
سودان مصر ذومشافر أعطاه الله الحكمة ومنعه النبوة وفي المستدرک باسناد صحيح عن أنس  
قال كان لقمان عند داود وهو يسرد الدرع فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله عن فائدته فتمنعه  
حكيمته أن يسأل وهذا صريح في انه عاصر داود عليه السلام وقد ذكره ابن الجوزى في التلخيص  
بعد ابراهيم قبل اسمعيل واسحق والصحيح أنه كان في زمن داود وقد أخرج الطبرى وغيره عن  
مجاهد انه كان قاضيا على بنى اسرائيل زمن داود عليه السلام وقيل انه عاش ألف سنة نقل عن  
ابن اسحق وهو غلط ممن قاله وكأنه اختلط عليه بلقمان بن عاد وقيل انه كان يفتى قبل بعث داود  
وأغرب الواقدي فزعم انه كان بين عيسى وبيننا عليهم الصلاة والسلام وشبهته ما حكاه أبو  
عبيدة البكرى انه كان عبد البنى الحسحاس بن الازد والاكثر انه كان صالحا قال شعبة عن الحكم  
عن مجاهد كان صالحا ولم يكن نبيا وقيل كان نبيا أخرجه ابن أبى حاتم وابن جرير بن طريق  
اسرائيل عن جابر عن عكرمة (قلت) وجابر هو الجعفي ضعيف ويقال ان عكرمة تفرد بقوله كان  
نبيا وقيل كان لرجل من بنى اسرائيل فأعتقه وأعطاه مالا يتجرفيه وروى ابن أبى حاتم من  
طريق سعيد بن بشر عن قتادة ان لقمان خير بين الحكمة والنبوة فاختار الحكمة فستل عن  
ذلك فقال خفت ان أضعف عن حمل أعباء النبوة وفي سعيد بن بشر ضعف وقد روى سعيد بن  
أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة قال التفقه في الدين ولم يكن نبيا وقد  
تقدم تفسير المراد بالحكمة في أوائل كتاب العلم في شرح حديث ابن عباس اللهم علمه الحكمة  
وقيل كان خياطا وقيل نجارا وقوله واذا قال لقمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه باران بموحدة وراه  
مهمله وقيل فيه بالدال في أوله وقيل اسمه أنعم وقيل شكور وقيل بابل (قوله) ولا تصعر الاعراض  
بالوجه هو تفسير لقوله تعالى ولا تصعر خدك للناس وهو تفسير عكرمة أو رده عنه الطبرى  
وأورد من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تصعر خدك للناس لا تكبر عليهم قال  
الطبرى أصل الصعر يعنى بالمهملتين داء يأخذ الابل في أعناقها حتى تلفت أعناقها عن رؤسها  
فيشبه به الرجل المتكبر المعرض عن الناس انتهى وقوله تصعره هي فزاة عاصم وابن كثير وأبي  
جعفر وقال أبو عبيدة في القراءات له حدثنا هشيم عن يونس عن الحسن أنه قرأها كذلك وقرأها  
الباقون تصاعر قال أبو عبيد والاول أحب الى لما في الثانية من المفاعلة والغالب انه من اثنين  
وتكون الاولى أشمل في اجتناب ذلك وقال الطبرى القراءتان مشهورتان ومعناها صحيح والله  
أعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في نزول قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم  
وسمى أبى شرحه في تفسير الانعام أو رده من وجهين واسحق شيخه في الطريق الثانية هو ابن  
راهويه وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج (قوله) **باب** واضرب لهم مثلا أصحاب  
القرية الآية فعزنا قال مجاهد شددنا وقال ابن عباس طائر كرم مصابكم أما قول مجاهد فوصله  
القريابي من طريق ابن أبى شيح عنه بهذا وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبى حاتم من طريق علي  
ابن أبى طلحة عنه به والقرية المراد بها أنطاكية فيما ذكر ابن اسحق وهو في المبتدأ ولعلها كانت  
مدينة بالقرب من هذه الموجودة لان الله أخبر أنه أهلها أهلها وليس لذلك أثر في هذه المدينة  
الموجودة الآن ولم يذكر المصنف في ذلك حديثا رفوعا وقد روى الطبرى من حديث ابن عباس

ولا تصعر الاعراض بالوجه  
حدثنا أبو الوليد حدثنا  
شعبة عن الأعمش عن ابراهيم  
عن عاقمة عن عبد الله  
قال لما نزلت الذين آمنوا  
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال  
أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم أي نالم يلبس ايمانه بظلم  
فنزلت لا تشرك بالله ان  
الشرك لظلم عظيم \* حدثني  
اسحق أخبرنا عيسى بن يونس  
حدثنا الأعمش عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله  
رضي الله عنه قال لما نزلت  
الذين آمنوا ولم يلبسوا  
ايمانهم بظلم شق ذلك على  
المسلمين فقالوا يا رسول الله  
أي نالنا بظلم نفسه قال ليس  
ذلك انما هو الشرك ألم نسمعهوا  
ما قال لقمان لابنه وهو يعظه  
يا بني لا تشرك بالله ان الشرك  
لظلم عظيم \* (باب واضرب  
لهم مثلا أصحاب القرية  
الآية) فعزنا قال مجاهد  
شددنا وقال ابن عباس  
طائر كرم مصابكم



\* (باب قول الله تعالى ذكر  
 رحمة ربك عبده زكريا الى  
 قوله لم نجعل له من قبل سميا) \*  
 قال ابن عباس من لا يقال  
 رضى امرضا عتيا عصيا  
 عتيا عتو قال رب أنى يكون  
 لى غلام وكانت امرأتى  
 عاقرا وقد بلغت من الكبر  
 عتيا الى قوله ثلاث ليل  
 سويا ويقال صحيا فخرج  
 على قومه من الحراب  
 فاوحى اليهم أن سبحوا بكرة  
 وعشيا فاوحى فاشربا يحيى  
 خذ الكتاب بقوة الى قوله  
 ويوم يبعث حيا فاطمنا  
 عاقرا الذكر والاثنى سواء  
 \* حدثنا هبة بن خالد حدثنا  
 همام بن يحيى حدثنا قتادة  
 عن أنس بن مالك عن مالك  
 ابن معصعة أن نبي الله صلى  
 الله عليه وسلم حدثهم عن  
 ليله أسرى به ثم صعد حتى  
 أتى السماء الثانية فاستفتح  
 قيل من هذا قال جبريل  
 قيل ومن معك قال محمد  
 قيل وقد أرسل اليه قال نعم  
 فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى  
 وهما ابنا خالة قال هذا يحيى  
 وعيسى فسلم عليهما فاست  
 فردا ثم قال امرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح

مرفوعا السابق ثلاثة يوشع الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 وفي اسناده حسين بن حسين الاشقر وهو ضعيف فان ثبت دل على أن القصة كانت في زمن عيسى  
 أو بعده وصنيع المصنف يقتضى أنهم اقبل عيسى وروى ابن اسحق في المبتدأ عن أبي طوالة  
 عن كعب الاحبار أن اسم صاحب يس حبيب النجار وروى الثوري في تفسيره عن عاصم عن  
 أبي مجلز قال كان اسمه حبيب بن برى وعن حبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس هو حبيب  
 النجار وعن السدى كان قصارا قيل كان اسكافا قال ابن اسحق واسم الرسل الثلاثة صادق  
 وصدوق وشاوم وقال ابن جرير عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبى بالجيم والموحدة والهمز  
 بلا مد كان اسم الرسولين شعوعن ويوحنا واسم الثالث يواص وعن قتادة كانوا سهاما من قبل  
 المسيح والله أعلم (قوله ما) قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا الى قوله  
 لم نجعل له من قبل سميا في زكريا أربع لغات المد والقصر وحذف الالف مع تخفيف الياء وفيه  
 تشديد ها أيضا وحذفها وقال الجوهري لا يصرف مع المد والقصر (قوله قال ابن عباس مثالا)  
 وصله ابن أبي حاتم من طريق على بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى هل تعلم لم سميا  
 يقول هل تعلم لم مثالا أو سميا هو من طريق سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله  
 لم نجعل له من قبل سميا قال لم يسم يحيى قبله غيره وآخر جه الحاكم في المستدرک (قوله يقال  
 رضى امرضا) حكاه الطبرى قال مرضيا ترضاه أنت وعبدك (قوله عتيا عصيا عتيا عتو)  
 كذا فيه بالصاد المهملة والصواب بالسين وروى الطبرى بالسين عتيا عتو عتيا عتو عتيا عتو  
 ما أدري أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عتيا أو عتيا أو قال أبو عبيدة في قوله تعالى  
 وقد بلغت من الكبر عتيا كل مبالغ من كبر أو كثرا أو فسادا فقد عتيا عتيا عتيا (قوله ثلاث ليل  
 سويا ويقال صحيا) هو قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم آخر جه ابن ابى حاتم عنه قال في قوله  
 ثلاث ليل سويا وأنت صحيح فخبس لسانه فكان لا يستطيع أن يتكلم وهو يقرأ التوراة ويسبح  
 ولا يستطيع أن يكلم الناس آخر جه ابن ابى حاتم من طريقه وأخرج من طريق ابى عبد الرحمن  
 السلمى قال اعتقل لسانه من غير مرض (قوله فاوحى فاشرب) هو قول محمد بن كعب ومجاهد  
 وغير واحد آخر جه ابن أبي حاتم عنهم (قوله حفيا الطمنا) هو قول ابن عباس آخر جه ابن ابى  
 حاتم من طريق على بن أبي طلحة عنه وقال أبو عبيدة في قوله انه كان يحيى حفيا أى محتفيا يقال  
 تحفيت بفلان (قوله عاقرا الذكر والاثنى سواء) قال أبو عبيدة العاقرة التى لاتلد والعاقرة الذى  
 لا يلد قال عامر بن الطفيل

لبئس الفتى ان كنت أعور عاقرا \* جنانا فعذرى لدى كل محضر

وقال أيضا لفظ الذكر فيه مثل لفظ الاثنى قال الثعلبى ولدي يحيى وعمر زكريا مائة وعشرون سنة  
 وقيل تسعين وقيل اثنين وتسعين وقيل مائة الاثنين وقيل الاسنة ثم أورد المصنف طرفا من  
 حديث الاسراء من رواية أنس عن مالك بن صعصعة والغرض منه ذكر يحيى بن زكريا وقال فيه  
 وفي عيسى بن مريم انه ابنا خالة وزكريا هو ابن أذن ويقال ابن شوى ويقال ابن بارخيا  
 ويقال ابن أبى ابن برخيا ومريم بنت عمران بن ناشى وهما من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام  
 واسم أم مريم حنة بنت نون بنت فاقود واسم اختها والدية يحيى ايشاع قال ابن اسحق في

المبتدأ كانت حنا عند عمران واختها عند زكريا وكانت حنة أم مسك عنها الولد ثم حملت بمريم  
فولدت عمران وهي حامل وروى ابن أبي حاتم عن طريق عبد الرحمن بن القاسم سمعت مالك بن  
أنس يقول بلغني أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كان جلهما جميعا فبلغني أن أم يحيى قالت  
لمريم أني أرى ما في بطني يسجد لما في بطنك قال مالك أراه لفضل عيسى على يحيى وقال الثعلبي ولد  
يحيى قبل عيسى بستة أشهر واختلف في قوله وآتيناها الحكم صديقا فقيل نبي وهو ابن تسع سنين  
وقيل أقل من ذلك والمراد بالحكم الفهم في الدين قال ابن اسحق كان زكريا وابنه آخر من بعث من  
بنى اسرائيل قبل عيسى وقال أيضا أراد بنو اسرائيل قتل زكريا ففر منهم فرب شجرة فأنشلت له  
فدخل فيها فالتأمت عليه فأخذ الشيطان بهدبة ثوبه فرأواها فوضعوا المنشار على الشجرة  
ففسروها حتى قطعوه من وسطه في جوفها وأما يحيى فقتل بسبب امرأة أراد مملوكهم أن  
يتزوجها فقتل له يحيى انه لا تحلل لك لكونها كانت بنت امرأته فتوصلت الى الملك حتى قتل  
يحيى قال ابن اسحق كان ذلك قبل أن يرفع عيسى وروى أصل هذه القصة الحاكم في المستدرک  
من حديث عبد الله بن الزبير وروى أيضا من حديث ابن عباس أن دم يحيى كان يفور حتى قتل  
عليه بختنصر من بنى اسرائيل سبعين ألفا فسكن ﴿قوله﴾ قال الله تعالى  
واذكر في الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها مكنا ناسريا (وقوله) اذا قالت الملائكة يا مريم ان الله  
يشرك بك كلمة من آل ابراهيم (ان الله اصطفى آدم ونوحا) هذه الترجمة معقودة لاخبار مريم عليها السلام  
وقد قدمت شيئا من شأنها في الباب الذي قبله ومريم بالسريانية الخادم وسميت به والدة عيسى  
فامتنع الصرف للتأنيث والعلمية ويقال ان مريم بلسان العرب من تكثر من زيارة الرجال من  
النساء كالزبير وهو من يكثر زيارة النساء واستشهد من زعم هذا بقول رثبة

\* قلت ليرم تصله مريم \* حكاه أبو حيان في تفسير سورة البقرة وفيه نظر (قوله) قال ابن  
عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد صلى الله عليه وسلم  
يقول ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن  
أبي طلحة عنه وحاصله أن المراد بالاصطفاء بعض آل عمران وان كان اللفظ عاما فالمراد به الخصوص  
(قوله) ويقال آل يعقوب أهل يعقوب اذا صغروا آل ردوه الى الاصل قالوا أهمل (اختلف في آل  
فقبل أصله اهل فقلت الها همزة بدل لظهور ذلك في التصغير وهو يراد الاشياء الى أصلها وهذا  
قول سيبويه والجمهور وقيل أصله أول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى أهله فتحركت  
الواو وانفتح ما قبلها فقلت أنا وتصغيره على أويل (قوله) عن الزهري قال حدثني سعيد بن  
المسيب) كذا قال أكثر أصحاب الزهري وقال السدي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
أخرج الطبري (قوله) ما من بنى آدم مولود الا يمسه الشيطان حين يولد في رواية سعيد بن المسيب  
عن أبي هريرة الماضية في باب صفة ابليس بيان المس المذكور ولفظه كل بنى آدم يطعن الشيطان  
في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن قطع في الحجاب أي في المشيمة التي فيها  
الولد قال القرطبي هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسلط لحفظ الله مريم وابنها منه ببركة  
دعوة أمها حيث قالت اني أعيد هابك وذريتاه من الشيطان الرحيم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى  
ووقع في رواية معمر عن الزهري عند مسلم الا تحسه الشيطان بنون وخامسة ثم مهمل (قوله)

﴿باب قول الله تعالى واذكر  
في الكتاب مريم اذا تبذرت  
من أهلها مكنا ناسريا اذا  
قالت الملائكة يا مريم ان الله  
يشرك بك كلمة ان الله اصطفى  
آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل  
عمران على العالمين الى قوله  
يرزق من يشاء بغير حساب﴾  
\* قال ابن عباس وآل عمران  
المؤمنون من آل ابراهيم  
وآل عمران وآل ياسين وآل  
محمد صلى الله عليه وسلم يقول  
ان أولى الناس بابراهيم للذين  
اتبعوه وهم المؤمنون  
ويقال آل يعقوب أهل  
يعقوب اذا صغروا آل  
ردوه الى الاصل قالوا أهمل  
\* حدثنا أبو اليمان اخبرنا  
شعيب عن الزهري قال  
حدثني سعيد بن المسيب  
قال قال ابو هريرة رضى الله  
عنه سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول  
ما من بنى آدم مولود الا يمسه  
الشيطان حين يولد

فيسهل صارخا من مس الشيطان) في رواية معمر المذكورة من نخسة الشيطان أي سبب صراح الصبي أول ما ولد الالم من مس الشيطان إياه والاستهلال الصباح **(قوله)** غير مريم وابنها) تقدم في باب أبلوس بن كرمسي خاصة فيحتمل أن يكون هذا بالنسبة إلى المس وذلك بالنسبة إلى الطعن في الجنب ويحتمل أن يكون ذلك قبل الاعلام بما زاد وفيه بعد لانه حديث واحد وقد رواه خلاص عن أبي هريرة بلفظ كل بني آدم قد طعن الشيطان فيه حين ولد غير عيسى وأمه جعل الله دون الطعنة حجابا فأصاب الحجاب ولم يصبهما والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر وإن زيادة من الحافظ مقبولة وأما قول بعضهم يحتمل أن يكون من العطف التفسيري والمقصود الابن كقولك أعجبني زيد وكرمه فهو تعسف شديد **(قوله)** ثم يقول أبو هريرة وإنما عيذها بك الخ) فيه بيان لأن في رواية أبي صالح عن أبي هريرة ادراجا وأن تلاوة الآية موقوفة على أبي هريرة **❦ (قوله)** باب واذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك الآية إلى قوله أيهم يكفل مريم يقال يكفل يضم كفلهما ضمهما مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها) أشار بقوله مخففة إلى قراءة الجمهور وقرأها الكوفيون كفلهما بالتشديد أي كفلهما الله زكريا وفي قراءتهم هم زكريا بالقصر إلا أن أبا بكر بن عياش قرأه بالمد فاحتاج إلى أن يقرأ زكريا بفتح الهمزة وقال أبو عبيدة في قوله تعالى وكفلها زكريا يقال كفلهما بفتح الفاء وكسر ها أي ضمها وفي قوله أيهم يكفل مريم أي يضم انتهى وكسر الفاء هو في قراءة بعض التابعين واستدل بقوله تعالى إن الله اصطفاك على أنها كانت نبية وليس بصريح في ذلك وأيد ذلك كرها مع الانبياء في صورة مريم ولا يمنع وصفها بانها صديقة فقد وصف يوسف بذلك وقد نقل عن الأشعرى إن في النساء عدة نبيات وحصرهن ابن حزم في ست حوا وسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم واسقط القرطبي سارة وهاجر ونقله في التمهيد عن أكثر الفقهاء وقال القرطبي الصحيح أن مريم نبية وقال عياض الجمهور على خلافه ونقل النووي في الأذكار أن الامام نقل الاجماع على أن مريم ليست نبية وعن الحسن ليس في النساء نبية ولا في الجن وقال السبكي الكبير لم يصح عندى في هذه المسئلة شيء ونقله السهيلي في آخر الروض عن أكثر الفقهاء **(قوله)** حدثنا النضر) هو ابن شميل وهشام هو ابن عروة بن الزبير وعبد الله بن جعفر أي ابن أبي طالب قال الدارقطني رواه أصحاب هشام بن عروة عنه هكذا وخالفهم ابن جريح وابن اسحق فروياه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر زاد في الاستناد عبد الله بن الزبير والصواب إسقاطه والله أعلم **(قوله)** خير نساء مريم) أي نساء أهل الدنيا في زمانها وليس المراد أن مريم خير نساء إلا أنه بصير كقولهم زيد أفضل أخوته وقد صرحوا بمنعه فهو كالمقول فلان أفضل الدنيا وقد رواه النسائي من حديث ابن عباس بلفظ أفضل نساء أهل الجنة فعلى هذا فالعني خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية خير نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين وظاهره أن مريم أفضل من جميع النساء وهذا لا يتنع عنده من يقول إنها نبية وأما من قال ليست بنبيرة فيحمله على عالمي زمانها وبالاول جزم الزجاج وجماعة واختاره القرطبي ويحتمل أيضا أن يراد نساء بني إسرائيل أو نساء تلك الأمة أو من فيه مضرة والمعنى انها من جلة النساء الفاضلات ويدفع ذلك حديث أبي موسى المتقدم بصيغة الحصر انه لم يكمل من النساء غيرها وغير آسية **(قوله)** وخير نساءها خديجة) أي نساء هذه الأمة قال

فيسهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول أبو هريرة وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم \* **(باب)** \* واذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك الآية إلى قوله أيهم يكفل مريم يقال يكفل يضم كفلهما ضمهما مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها \* حدثني أحمد بن أبي رجا حدثنا النضر عن هشام قال أخبرني أبي قال سمعت عبد الله بن جعفر قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها مريم ابنة عمران وخير نساءها خديجة

\* (باب قول الله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون) \* يبشرك ويبشرك واحد وجها شريفا \* وقال ابراهيم المصنف الصديق \* وقال مجاهد السكهل الحليم والاكه من يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل وقال غيره من يولد أعمى \* حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الامريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون

القاضي أبو بكر بن العربي خديجة أفضل نساء الامامة مطلقا لهذا الحديث وقد تقدم في آخر قصة موسى حديث أبي موسى في ذكر مريم وآسية وهو يقتضى فضلها على غيرها من النساء ودل هذا الحديث على ان مريم أفضل من آسية وان خديجة أفضل نساء هذه الامة وكأنه لم يتعرض في الحديث الاول لنساء هذه الامة حيث قال ولم يكمل من النساء أى من نساء الامم الماضية الا ان حملنا الكمال على النبوة فيكون على اطلاقه وعند النساءى باسناد صحيح عن ابن عباس أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية وعند الترمذى باسناد صحيح عن أنس حسبك من نساء العالمين فذكرهن وللحاكم من حديث حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ملك فبشره أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة فسمي أى من يولد لك فى رجة خديجة من مناقب الصحابة (قوله) باب قول الله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وقع فى رواية أى ذر زيادة واو فى أول هذه الآية وهو غلط وانما وقعت الواو فى أول الآية التى قبلها وأما هذه فبغير واو (قوله) يبشرك ويبشرك واحد يعنى بفتح أوله وسكون الموحدة وضم المعجمة ر بضم أوله وفتح الموحدة تشديد المعجمة والاولى وهى بالتخفيف قراءة يحيى بن وثاب وحزرة والكسائى والبشير هو الذى يخبر المرء بما يسره من خبر وقد يطلق فى الشر مجازا (قوله) وجها أى (شريفا) قال أبو عبيدة الوجه الذى يشرف وتوجهه الملوك أى تشرفه واتصّب قوله وجها على الحال (قوله) وقال ابراهيم المصنف الصديق (وصله سفيان الثوري فى تفسيره رواية أبي حذيفة موسى بن مسعود عنه عن منصور عن ابراهيم هو النخعي قال المسيح الصديق قال الطبري مراد ابراهيم بذلك ان الله مسح فطهره من الذنوب فهو فعل مبني على منفعل (قلت) وهذا بخلاف تسمية الدجال المسيح فانه فعيل بمعنى فاعل يقال انه سمي بذلك لكونه يمسح الارض وقيل سمي بذلك لانه مسح العين فهو بمعنى منفعل قيل فى المسيح عيسى أيضا انه مشتق من مسح الارض لانه لم يكن يستقر فى مكان ويقال سمي بذلك لانه كان لا يمسح ذاعاغة البرئ وقيل لانه مسح يدهن البركة مسح زكريا وقيل يحيى وقيل لانه كان مسح الاخصين وقيل لانه كان جبلا يقال مسح الله اى خلقه خلقا حسنا ومنه قولهم به مسح من جمال وأعرب الداودى فقال لانه كان يلبس المسوح (قوله) وقال مجاهد السكهل الحليم (وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد فى قوله وكهلا ومن الصالحين قال السكهل الحليم انتهى وقد قال أبو جعفر النحاس ان هذا لا يعرف فى اللغة وانما السكهل عندهم من ناهز الاربعين أو قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل ابن ثلاث وثلاثين انتهى والذي يظهر أن مجاهد افسره بلازمه الغالب لان السكهل غالبا يكون فيه وقار وسكينة وقد اختلف أهل العربية فى قوله وكهلا هل هو معطوف على قوله وجها أو هو حال من الضمير فى يكلم اى يكلمهم صغيرا وكهلا وعلى الاول يتجه تفسير مجاهد (قوله) الاكه من يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل وقال غيره من يولد أعمى) اما قول مجاهد فوصله الفريابي أيضا وهو قول شاذ نفرد به بمجاهد والمعروف ان ذلك هو الاعشى واما قول غيره فهو قول الجمهور وبه حزم أبو عبيدة وأخرجه الطبري عن ابن عباس وروى عبد ابن حميد من طريق سعيد بن قتادة كما تحدث ان الاكه الذى يولد وهو مضموم العين ومن طريق عكرمة الأكمه الاعشى وكذا رواه الطبري عن السدي وعن ابن عباس أيضا وعن الحسن

ونحوهم قال الطبري الاشبه بتفسير الآية قول قتادة لان علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد والآية  
سميت لبیان معجزة عيسى عليه السلام فالاشبه ان يحمل المراد عليها ويكون ابلغ في اثبات  
المعجزة والله أعلم ثم ذكر المصنف حديثين \* أحدهما حديث أبي موسى الأشعري في فضل مريم  
وآسيتها وقد تقدم شرحه في آخر قصة موسى عليه السلام \* ثانيهما حديث أبي هريرة في فضل  
نساء قريش (قوله وقال ابن وهب الخ) وصله مسلم عن حملة عن ابن وهب وكذلك أخرجه  
الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن حملة وسياق للمصنف موصولاً من وجه آخر عن ابن  
وهب في النكاح قال القرطبي هذا تفضيل لنساء قريش على نساء العرب خاصة لانهم أصحاب  
الابل غالباً وسياق بقية شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله أحناء) أشفقته حتى  
يخنو ويحنى من الثلاث وأحنى يحنى من الرابغ أشفق عليه وعطف والحانية التي تقوم بولدها بعد  
موت الاب قال وحنى المرأة على ولدها اذا لم تتزوج بعد موت الاب قال ابن التين فان تزوجت  
فليست بحانية قال الحسن الحانية التي لها ولد ولا تتزوج وفي بعض الكتب احنى بتشديد  
النون والتنوين حكاه ابن التين وقال لعله مأخوذ من الحنان بفتح وتخفيف وهو الرحمة وحنى  
المرأة الى ولدها والى زوجها سواء كان بصوت أم لا ومن الذي بالصوت حنين الجذع وأصله ترجيع  
صوت الناقصة على اثر ولدها وكان القياس احناهن لكن جرى لسان العرب بالافراد وقوله ولم  
تركب مريم بعير اقط اشارة الى ان مريم لم تدخل في هذا التفضيل بل هو خاص بمن يركب الابل  
والفضل الوارد في خديجة وفاطمة وعائشة هو بالنسبة الى جميع النساء الامن قيل انها نبية فان  
ثبت في حق امرأه انها نبية فهي خارجة بالشرع لان درجة النبوة لا شيء بعدها وان لم يثبت فيحتاج  
من يخرجهن الى دليل خاص لكل منهن فأشاراً أبو هريرة الى ان مريم لم تدخل في هذا العموم لانه  
قيد أصل الفضل بمن يركب الابل ومريم لم تركب بعير اقط وقد اعترض بعضهم فقال كأن أباهريرة  
ظن ان البعير لا يكون الامن الابل وليس كما ظن بل يطلق البعير على الحمار قال ابن خالويه لم  
تكن اخوة يوسف ركبانا الا على أجرة ولم يكن عندهم ابل وانما كانت يحملهم في اسفارهم وغيرها  
الاجرة وكذا قال مجاهد هنا البعير الحمار وهي لغة حكاها الكواشي (٣) واستدل بقوله اصطفاك  
على نساء العالمين على انها كانت نبية ويؤيده ذكرها في سورة مريم بمنزل ما ذكر به الانبياء ولا يمنع  
وصفها بانها صديقة فان يوسف وصف بذلك مع كونه نبياً وقد نقل عن الأشعري ان في النساء  
نبيات وجرم ابن حزم بست خاوسارة وهاجر وأم موسى وآسية ومريم ولم يذكر القرطبي سارة  
ولا هاجر ونقله السهيلي في آخر الروض عن أكثر الفقهاء وقال القرطبي الصحيح ان مريم نبية  
وقال عياض الجمهور على خلافه وذكر النووي في الاذكار عن امام الحرمين انه نقل الاجماع على  
ان مريم ليست نبية ونسبه في شرح المهذب للجماعة وجاء عن الحسن البصري ليس في النساء نبية  
ولا في الجن وقال السبكي اختلف في هذه المسئلة ولم يصح عندي في ذلك شيء (قوله يقول أبو هريرة  
على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعير اقط) في رواية لاجد وأبي يعلى وقد علم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان مريم لم تركب بعير اقط أراد أبو هريرة بذلك ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات  
بالخير لانه قد هتن بركب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وكأنه كان يرى أنها أفضل  
النساء مطلقاً (قوله تابعه ابن أخي الزهري واسحق الكلبى عن الزهري) أما متابعه ابن أخي

\* وقال ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب قال  
حدثني سعيد بن المسيب  
ان أباهريرة قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول نساء قريش خير  
نساء ركب الابل أحناء على  
طفل وأرعاه على زوج في  
ذات يده يقول أبو هريرة على  
اثر ذلك ولم تركب مريم بنت  
عمران بعير اقط \* تابعه ابن  
أخي الزهري واسحق الكلبى  
عن الزهري

(٣) قوله واستدل الى آخر  
القول هذا جمعه قد تقدم  
في أول الباب الذي قبل هذا  
والنسخ التي بايدى متفقة على  
اثباته في المحلين مع تفاوت  
يسير جدا وانما اعادها هنا  
لمناسبة المقام لها اهـ معجمه

الزهرى وهو محمد بن عبد الله بن مسلم فوصلها أبو أحمد بن عدى في الكامل من طريق الدراوردى عنه وأما متابعة اسحق الكلبى فوصلها الزهرى في الزهريات عن يحيى بن صالح عنه **(قوله)** **باب** قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم الى وكيل) قال عياض وقع في رواية الأصمى قل يا أهل الكتاب ولا تغلوا في دينكم الى وكيل) قال عياض وقع في رواية التى هي من سورة النساء لكن قد ثبت قل في الآية الاخرى في سورة المائدة قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق الآية ولكن مراد المصنف آية سورة النساء بدليل ايراده لتفسير بعض ما وقع فيها لا اعتراض متجه **(قوله)** قال أبو عبيد كتمته كن فكان) هكذا في جميع الاصول والمراد به أبو عبيد القاسم بن سلام ووقع نظيره في كلام أبي عبيد معمر بن المنى وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله **(قوله)** وقال غيره وروح منه أحياء فجعله روحا) هو قول أبي عبيد قال في قوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم قوله كن فكان وروح منه الله تبارك وتعالى أحياء فجعله روحا ولا تقولوا لهم ثلاثة **(قوله)** ولا تقولوا ثلاثة) هو بقية الآية التى فسرهما أبو عبيد **(قوله)** عن الاوزاعى في رواية الاسماعيلى من طريق علي بن المدينى عن الوليد حدثنا الاوزاعى **(قوله)** عن عبادة) هو ابن الصامت في رواية ابن المدينى المذكورة حدثنى عبادة وفي رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة بن الصامت **(قوله)** وان عيسى عبد الله ورسوله) زاد ابن المدينى في روايته وابن أمية قال القرطبي مقصود هذا الحديث التنبيه على ما وقع للنصارى من الضلال في عيسى وأمه ويستفاد منه ما يلقنه النصرانى اذا أسلم قال النووى هذا حديث عظيم الموضع وهو من أجمع الاحاديث المشتملة على العقائد فانه جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدهم وقال غيره في ذكر عيسى تعريض بالنصارى وايدان بان ايمانهم مع قولهم بالتثليث شرك فحذف وكذا قوله عبده وفي ذكر رسوله تعريض باليهود في انكارهم رسالته وقد ذهبوا هو منزه عنه وكذا أمه وفي قوله وابن أمية تشير يرفله وكذا اسميته بالروح ووصفه بانه منه كقوله تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فالمعنى انه كائن منه كما ان معنى الآية الاخرى انه سخر هذه الاشياء كائنة منه أى انه مكوّن كل ذلك وموجده بقدرته وحكمته وقوله وكلمته اشارة الى انه حجة الله على عباده أبداً من غير أب وأنطقه في غير أوانه وأحيى الموتى على يده وقيل سمى كلمة الله لانه أوجده بقوله كن فلما كان بكلامه سمى به كما يقال سمى الله وأسجد الله وقيل لما قال في صغره انى عبد الله وأما تسميته بالروح فلما كان أقدره عليه من أحياء الموتى وقيل لكونه ذا روح وجد من غير جرم من ذى روح وقوله أدخله الله الجنة من أى أبواب الجنة شاء **(٣)** يقتضى دخوله الجنة وتخيره في الدخول من أبوابها وهو بخلاف ظاهر حديث أى هريرة الماضى في بدء الخلق فانه يقتضى ان لكل داخل الجنة بابا معيناً يدخل منه قال ويجمع بينهما بأنه في الاصل مخير لكنه يرى ان الذى يختص به أفضل في حقه فيختار فيه لمخله مختاراً لا مجبوراً ولا ممنوعاً من الدخول من غيره **(قلت)** ويحتمل أن يكون فاعل شاء هو الله والمعنى ان الله يوفقه لعمل يدخله برجة الله من الباب المعدّ لعامل ذلك العمل **(قوله)** قال الوليد) هو ابن مسلم وهو موصول بالاسناد المذكور وقد أخرجه مسلم عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ابن جابر وحده ولم يذكر الاوزاعى وأخرجه من وجه آخر عن الاوزاعى **(قوله)** عن جنادة وزاد

\* **(باب)** قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم الى وكيل) قال أبو عبيد كتمته كن فكان \* وقال غيره وروح منه أحياء فجعله روحا ولا تقولوا ثلاثة \* حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعى حدثنى عمير بن هانى قال حدثنى جنادة بن أبى أمية عن عبادة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل \* قال الوليد حدثنى ابن جابر عن عمير عن جنادة وزاد

**(٣)** قوله من أى أبواب الجنة شاء هذه الجملة ليست في نسخ الصحيح التى بايدىنا وحرر الله منحه

أى عن جنادة عن عبادة بالحديث المذكور زاد في آخره وكذا أخرجه مسلم بالزيادة ولفظه  
 أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء وقد تقدمت الإشارة إليه في صفة الجنة من بدء الخلق  
 وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بدخول جميع الموحدين الجنة في كتاب الإيمان بما أغنى عن  
 إعادته ومعنى قوله على ما كان من العمل أى من صلاح أو فساد لكن أهل التوحيد لا بد لهم من  
 دخول الجنة ويحتمل أن يكون معنى قوله على ما كان من العمل أى يدخل أهل الجنة الجنة على  
 حسب أعمال كل منهم في الدرجات \* (تنبيه) \* وقع في رواية الأوزاعي وحده فقال في آخره أدخله  
 الله الجنة على ما كان عليه من العمل بدل قوله في رواية ابن جابر من أبواب الجنة الثمانية أيها شاء  
 وبينه مسلم في روايته وآخر ج مسلم من هذا الحديث قطعة من طريق الصنابحي عن عبادة من  
 شهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسوله حرم الله عليه النار وهو يؤيد ما سبأنى ذكره في الرقاق في  
 شرح حديث أبي ذر أن بعض الرواة يختصر الحديث وأن المتعين على من يتكلم على الأحاديث  
 أن يجمع طرقها ثم يجمع ألفاظ المتن إذا صحت الطرق ويشرحها على أنه حديث واحد فان  
 الحديث أولى ما فسر بالحديث قال البيضاوى في قوله على ما كان عليه من العمل دليل على  
 المعتزلة من وجهين دعواهم أن العاصي يخلف في النار وأن من لم يتب يجب دخوله في النار لأن قوله  
 على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الله الجنة والعمل حينئذ غير حاصل ولا يتصور ذلك في  
 حق من مات قبل التوبة الا إذا أدخل الجنة قبل العقوبة وأما ما ثبت من لازم أحاديث الشفاعة  
 أن بعض العصاة يعذب ثم يخرج فيخص به هذا العموم والا فالجميع تحت الرجا كما أنهم تحت  
 الخوف وهذا معنى قول أهل السنة أنهم في خطر المشيمة \* (قوله) **باب** قول الله تعالى  
 واذكر في الكتاب مريم إذا تنبذت من أهلها) هذا الباب معقود لاخبار عيسى عليه السلام  
 والابواب التي قبله لاخبار أمه مريم وقد روى الطبري من طريق السدي قال أصاب مريم حمض  
 فخرجت من المسجد فقامت شرقى المحراب (قوله) فنبتناه ألقيناه وصله الطبري من طريق على  
 ابن أبي طحمة عن ابن عباس في قوله تعالى فنبتناه قال ألقيناه وقال أبو عبيد في قوله إذا تنبذت  
 أى اعتزلت وتخت (قوله) اعتزلت شرقاً مما يلي الشرق قال أبو عبيدة في قوله مكاناً شرقياً  
 يلي الشرق وهو عند العرب خير من الغربى الذى يلي الغرب (قوله) فأجاءها ففعلت من جئت  
 ويقال الجأها اضطرها) قال أبو عبيدة في قوله فأجاءها الخاض مجازة ففعلها من جاءت وأجاءها  
 غيرها إليه يعنى فهو من مزبأ جاء قال زهير

وجاء وسار معتمداً اليكم \* أجاءته المخافة والرجاء

والمعنى الجأته وقال الرمنشري أن أجاءة قول من جاء إلا أن استعماله تغيير بعد النقل الى معنى  
 الجأ (قوله) تساقط تسقط) هو قول أبي عبيدة وضبط تسقط بضم أوله من الرباعى والفاعل  
 النخلة عنده من قرأها بالمشاة أو الجذع عنده من قرأها بالتحتانية (قوله) قصياً قاصياً) هو تفسير  
 مجاهد أخرجه الطبري عنه وقال أبو عبيدة في قوله مكاناً قاصياً أى بعيداً (قوله) فرباً عظيماً  
 هو تفسير مجاهد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه ومن طريق سعيد عن قتادة قال  
 أبو عبيدة في قوله لقد جئت شيئاً فرباً أى بمجافاة (قوله) قال ابن عباس نسيألم أكن شيأ  
 وصله ابن جرير من طريق ابن جرير أخبرني عطاء عن ابن عباس في قوله يا ليتني مت قبل هذا

من أبواب الجنة الثمانية  
 أيها شاء \* (باب قول الله  
 تعالى واذكر في الكتاب  
 مريم إذا تنبذت من أهلها) \*  
 فنبتناه ألقيناه اعتزلت  
 شرقاً مما يلي الشرق فأجاءها  
 ففعلت من جئت ويقال  
 الجأها اضطرها تساقط  
 تسقط قصياً قاصياً فرباً  
 عظيماً قال ابن عباس نسيألم  
 أكن شيئاً



وكنتم نسيا منسيا اي لم اخلق ولم اكن شيئا **(قوله)** وقال غيره النسي الحقيق هو قول السدي وقيل هو ما سقط في منازل المرتحلين من رذالة أمتعتهم وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله وكنتم نسيا اي شيئا لا يدرك **(قوله)** وقال أبو وائل علمت مريم ان التقي ذنوبية حين قالت ان كنت تقيا وصله عبد بن حميد من طريق عاصم قال قرأ أبو وائل اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال لقد علمت مريم ان التقي ذنوبية وقوله نية بضم النون وسكون الهاء اي ذو عقل وانتهاء عن فعل القبيح وأعرب من قال انه اسم رجل يقال له تقي كان مشهورا بالفساد فاستعادت منه **(قوله)** وقال وكيع عن اسرائيل الخ ذكر خلف في الاطراف ان البخاري وصله عن يحيى عن وكيع وان ذلك وقع في التفسير ولم تنف عليه في شيء من التفسير فله في رواية حماد ابن شاكر عن البخاري **(قوله)** سر يا نهر صغير بالسريانية كذا ذكره موقوفا من حديث البراء معلقا وأورده الحاكم في المستدرک وابن أبي حاتم من طريق الثوري والطبري من طريق شعبة كلاهما عن أبي اسحق مثله وأخرجه ابن مردويه من طريق آدم عن اسرائيل به لكن لم يقل بالسريانية وإنما قال البراء السري الجدول وهو النهر الصغير وقد ذكر أبو عبيدة ان السري النهر الصغير بالعربية أيضا وأنشد للبيد بن ربيعة

فرمى بها عرض السري فغادرا \* مسجورة متجاوزا لأفلامها

والعرض بالضم الناحية وروى الطبري من طريق حصين عن عمرو بن ميمون قال السري الجدول ومن طريق الحسن البصري قال السري هو عيسى وهذا شاؤ وقد روى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر مر فوعا السري في هذه الآية نهر أخرجه الله لمريم لتشرب منه ثم ذكر المصنف في الباب عشرة أحاديث \* أولها حديث أبي هريرة في قصة جريح الراهب وغيره والغرض منه ذكر الذين تكلموا في المهد وأوردته في ترجمة عيسى لانه أولهم **(قوله)** لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الحصر نظر الا ان يحمل على انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك وفيه بعد ويحتمل أن يكون كلام الثلاثة المذكورين مقيدا بالمهد وكلام غيرهم من الاطفال بغير مهد لكنه يعكس عليه ان في رواية ابن قتيبة ان الصبي الذي طرحته أمه في الاخدود كان ابن سبعة أشهر وصرح بالمهد في حديث أبي هريرة وفيه تعقب على النووي في قوله ان صاحب الاخدود لم يكن في المهد والسبب في قوله هذا ما وقع في حديث ابن عباس عند أجدو البزار وابن حبان والحاكم لم يتكلم في المهد الا أربعة فلم يذكر الثالث الذي هنا وذكر شاهد يوسف والصبي الرضيع الذي قال لا أمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمه في النار اصابه يا أمه فانا على الحق وأخرج الحاكم نحوه من حديث أبي هريرة فيجتمع من هذا خمسة ووقع ذكر شاهد يوسف أيضا في حديث عمران بن حصين لكنه موقوف وروى ابن أبي شيبة من مرسل هلال بن يساف مثل حديث ابن عباس الا أنه لم يذكر ابن الماشطة وفي صحيح مسلم من حديث صهيب في قصة أصحاب الاخدود أن امرأته جعيهم التقي في النار ولتسكروا معها صبي يرضع فتعاسفت فقال لها يا أمه اصابني فانك على الحق وزعم الضمالة في تفسيره أن يحيى تكلم في المهد أخرجه الثعلبي فان ثبت صاروا سبعة وذكر المغوي في تفسيره ان ابراهيم الخليل تكلم في المهد وفي سير الواقدي ان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أوائل ما ولد وقد تكلم في زمن النبي صلى الله

وقال غيره النسي الحقيق  
\* وقال أبو وائل علمت مريم  
ان التقي ذنوبية حين قالت  
ان كنت تقيا \* وقال وكيع  
عن اسرائيل عن أبي اسحق  
عن البراء سر يا نهر صغير  
بالسريانية \* حدثنا مسلم  
ابن ابراهيم حدثنا جريح  
ابن حازم عن محمد بن سيرين  
عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
لم يتكلم في المهد الا ثلاثة  
عيسى

عليه وسلم مبارك اليمامة وقصته في دلائل النبوة للبيهقي من حديث معرض بالضاد المججمة والله أعلم على أنه اختلف في شاهد يوسف فقيل كان صغيرا وهذا أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وسنده ضعيف وبه قال الحسن وسعيد بن جبيرة وأخرج عن ابن عباس أيضا ومجاهدا أنه كان ذالحية وعن قتادة والحسن أيضا كان حكيمًا من أهلها (قوله) وكان في بني إسرائيل رجل يقال له جريج يجيئ بمصغرو قد روى حديثه عن أبي هريرة عن محمد بن سيرين كما هنا وتقدم في المظالم من طريقه بهذا الأسناد والاعرج كما تقدم في أواخر الصلاة وأبو رافع وهو عند مسلم وأحمد وأبو سلمة وهو عند أحمد ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي هريرة عمران بن حصين وسأد كرماني رواية كل منهم من الفائدة وأول حديث أبي سلمة كان وجعل في بني إسرائيل تاجرًا كان ينقص مرة ويريد أخرى فقال ما في هذه التجارة خيرًا لا تسن تجارة هي خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وكان يقال له جريج فذكر الحديث ودل ذلك على أنه كان بعد عيسى بن مريم وأنه كان من أتباعه لأنهم الذين ابتدعوا الترهيب وحبس النفس في الصوامع والصومعة بفتح المهملة وسكون الواو هي البناء المرتفع المحمد أعلاه ووزنها فوعلة من صمعت إذا دقت لأنها حقيقة الرأس (قوله) جاءت أمه في رواية الكشميني فجاءته أمه وفي رواية أبي رافع كان جريج يتعبد في صومعته فاتته أمه ولم أقف في شيء من الطرق على اسمها وفي حديث عمران بن حصين وكانت أمه تأتية فتسأله فيشرف عليها فيكلمها فاتته يوما وهو في صلاته وفي رواية أبي رافع عن أحمد فأتته أمه ذات يوم فتأذنت قالت أي جريج أشرف على أكلك أنا أمك (قوله) فدعته فقال اجيئها أو أصلي ( زاد المصنف في المظالم بالأسناد الذي ذكره هنا فأبى أن يجيئها ومعنى قوله أي وصلاتي أي اجتمع على إجابة أي وإتمام صلاتي فوفقني لأفضلها ما وفي رواية أبي رافع فصادفته يصلي فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريج فقال يارب أي وصلاتي فاختر صلاته فرجعت ثم أتته فصادفته يصلي فقالت يا جريج أنا أمك فكلمني فقال مثله فذكره وفي حديث عمران بن حصين أنه اجابته ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية الاعرج عند الاسماعيلي فقال أي وصلاتي لربي أو ترصلاقي على أي ذكره ثلاثا وكل ذلك محمول على أنه قاله في نفسه لأنه نطق به ويحتمل أن يكون نطق به على ظاهره لأن الكلام كان مباحا عندهم وكذلك كان في صدر الإسلام وقد قدمت في أواخر الصلاة ذكر حديث يزيد بن حوشب عن أبيه رفعه لو كان جريج عالما لعلم أن اجابته أمه أولى من صلاته (قوله) فقالت اللهم لاتمته حتى تريحه وجوه المومسات في رواية الاعرج حتى ينظر في وجوه المياميس ومثله في رواية أبي سلمة وفي رواية أبي رافع حتى تريحه المومسة بالافراد وفي حديث عمران بن حصين فغضبت فقالت اللهم لا يؤت جريج حتى ينظر في وجوه المومسات والمومسات جمع مومسة بضم الميم وسكون الواو وكسر الميم بعدها مهملة وهي الزانية وتجمع على مواميس بالواو وجمع في الطريق المذكورة بالتحثانية وأنكره ابن الخشاب أيضا ووجهه غير كما تقدم في أواخر الصلاة وجوز صاحب المطالع فيه الهمزة بدل الباء بل أنبتا رواية ووقع في رواية الاعرج فقالت أيت أن تطلع إلى وجهك لأما أنك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة (قوله) فتعترضت له امرأة فكلمته فأبى فأتت راعيا فأما مكنته من نفسها في رواية وهب بن جريج بن حازم عن أبيه عند أحمد فذكر بنو إسرائيل عبادة جريج فقالت بغى منهم

وكان في بني إسرائيل رجل  
يقال له جريج كان يصلي  
جاءته أمه فدعته فقال  
اجيئها أو أصلي فقالت  
اللهم لاتمته حتى تريحه وجوه  
المومسات وكان جريج في  
صومعته فتعترضت له امرأة  
فكلمته فأبى فأتت راعيا  
فأما مكنته من نفسها

ان شئتم لا فتنه قالوا قد شئنا فأتته فعرضت له فلم يلتفت اليها فأمكنك نفسك من راع كان  
يؤوى غنمه الى أصل صومعة جريح ولم أقف على اسم هذه المرأة لكن في حديث عمران بن حصين  
انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعرج وكانت تأوى الى صومعته راعية تربي الغنم ونحوه  
في رواية أبي رافع عنده أحمد وفي رواية أبي سلمة وكان عند صومعته راعي ضأن وراعية معزى  
ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأن أخرجت من دار أبيهم باغير علم أهلها متذكرة وكانت تعمل  
النساذ الى ان ادعت انها تستطيع أن تفتن جريحاً فاحتمالت بان خرجت في صورة راعية لكي يراها  
أن تأوى الى ظل صومعته لتتوصل بذلك الى فتنه (قوله فولدت غلاماً) فيه حذف تقديره  
خملت حتى انقضت أيامها فولدت وكذا قوله فقالت من جريح فيه حذف تقديره فسئلت من  
هذا فقالت من جريح وفي رواية أبي رافع التصريح بذلك ولغظه فقيل لها من هذا فقالت هو من  
صاحب الدير وزاد في رواية أحمد فأخذت وكان من ربي منهم قتل فقيل لها من هذا قالت هو من  
صاحب الصومعة زاد الاعرج جرحه الى من صومعته وفي رواية الاعرج فقيل لها من صاحبك  
قالت جريح الراهب نزل الى فأصابني زاد أبو سلمة في روايته فذهبوا الى الملك فأخبروه قال  
أدركوه فأتوني به (قوله فأتوه فكسروا صومعته وأنزلوه) وفي رواية أبي رافع فأقبلوا بفوسهم  
ومساحيهم الى الدير فنادوه فلم يكلمهم فأقبلوا بهدمون ديره وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع  
بالفوس في أصل صومعته فجعل يسألهم ويلسكم مالكم فلم يجيبوه فلما رأى ذلك أخذ الحبل فتدلى  
(قوله وسبوه) زاد أحمد عن وهب بن جريح وشر به فمات ما شأنكم قالوا انك زيت بهذه وفي  
رواية أبي رافع عنده فقالوا أي جريح أنزل فأني يقبل على صلاته فأخذوا في هدم صومعته فلما  
رأى ذلك نزل فجعلوا في عنقه وعنقه حبلاً وجعلوا يطوفون به ما في الناس وفي رواية أبي سلمة  
فقال له الملك ويحك يا جريح كذا نراك خير الناس فأجبت هذه اذهبوا به فاصلبوه وفي حديث  
عمران فجعلوا يضربونه ويقولون مرءئخذع الناس بعملك وفي رواية الاعرج فلما مروا به نحو  
بيت الزواني خرجن ينظرن فتبسمن فقالوا لم يفعل حتى مر بالزواني (قوله فتوضأ وصل) وفي  
رواية وهب بن جريح فقام وصل ودعا وفي حديث عمران قال فتولوا عني فتولوا عنه فصلى ركعتين  
(قوله ثم أتى الغلام فقال من أبوك يا غلام فقال الراعي) زاد في رواية وهب بن جريح فطعن به باصبعه  
فقال بالله يا غلام من أبوك فقال أنا ابن الراعي وفي مرسل الحسن عند ابن المبارك في البر والصلة  
انه سألهم أن ينظروه فأنظروه فرأى في المنام من أمره ان يطعن في بطن المرأة فيقول أيتهما  
السخلة من أبوك فتعل فقال راعي الغنم وفي رواية أبي رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من أبوك  
قال راعي الضأن وفي روايته عند أحمد فوضع اصبعه على بطنها وفي رواية أبي سلمة فأقى بالمرأة  
والصبي وفي رواية فقال له جريح يا غلام من أبوك فنزع الغلام فاه من الثدي وقال أبي راعي  
الضأن وفي رواية الاعرج فلما أدخل على ملكهم قال جريح أين الصبي الذي ولدته فأقى به فقال  
من أبوك قال فلان سمي أباه (قلت) ولم أقف على اسم الراعي ويقال ان اسمه صهيب وأما الابن  
فتقدم في أواخر الصلاة بلفظ فقال يا أبابوس وتقدم شرحه أواخر الصلاة وأنه ليس اسمه كما زعم  
الداودي وانما المراد به الصغير وفي حديث عمران ثم انتهى الى شجرة فأخذ منها غصناً ثم أتى  
الغلام وهو في مهده فضر به بذلك الغصن فقال من أبوك ووقع في التنبية لابي الليث السمرقندي

فولدت غلاماً فقالت  
من جريح فأتوه فكسروا  
صومعته وأنزلوه وسبوه  
فتوضأ وصل ثم أتى الغلام  
فقال من أبوك يا غلام فقال  
الراعي

بغير اسناد أنه قال للمرأة أين أصبتك قالت تحت شجرة فأتى تلك الشجرة فقتل يا شجرة أسألك  
بالذي خلقتك من زني به هذه المرأة فقتل كل غصن منها راعى الغنم ويجمع بين هذين الاختلاف  
بوقوع جميع ما ذكر بأنه مسخ رأس الصبي ووضع أصبعه على بطن أمه وطعنه بأصبعه وضربه  
بطرف العصا التي كانت معه وأبعد من جمع بينهما بعد القصة وأنه استنطقه وهو في بطنها مرة  
قبل أن تلدهم استنطقه بعد أن ولد زاد في رواية وهب بن جرير فوثبوا إلى جريج فجعلوا يقبلونه  
وزاد الأعرج في روايته فأبرأ الله جريجا وأعظم الناس أمر جرير في رواية أخرى سلمة فسبح الناس  
وعجبوا (قوله) قالوا بنى صومعتك من ذهب قال لا لا من طين وفي رواية وهب بن جرير ابنوها  
من طين كما كانت وفي رواية أبي رافع فقالوا بنى ما هدمنا من ديرك بالذهب والقصة قال لا ولكن  
أعبدوه كما كان يفعلوا وفي نقل أبي الليث فقال له الملك بن نعيم من ذهب قال لا قال من فضة قال  
لا لا من طين زاد في رواية أبي سلمة فردوها فرجع في صومعته فقالوا له بالله لم نخشك فقال  
ما نكحتك إلا من دعوة دعوتها على أمي وفي الحديث إثاراجابة الام على صلاة التطوع لان  
الاستمرار فيها نافلة واجابة الام وبرها واجب قال النووي وغيره انما دعت عليه فاجبت لانه  
كان يمكنه أن يخفف ويحجم الكن لعله خشي أن تدعوه الى مفارقة صومعته والعود الى الدنيا  
وتعلقاتها كذا قال النووي وفيه نظر لما تقدم من أنها كانت تأتيه في كلهما والظاهر أنها كانت  
تشتماق اليه فتزوره وتقتنع برؤيته وتكلمه وكأنه انما لم يخفف ثم يحجم لانه خشي أن ينقطع  
خشوعه وقد تقدم في أواخر الصلاة من حديث يزيد بن حوشب عن أبيه أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لو كان جرير فقيه العالم ان اجابة أمه أولى من عبادته به أخرجه الحسن بن سفيان وهذا  
اذا جمل على اطلاقه استفيد منه جواز قطع الصلاة مطلقا لاجابة داء الام نفلا كانت أو فرضا وهو  
وجه في مذهب الشافعي حكاه الرويانى وقال النووي سماعا لغيره هذا محمول على انه كان مباحا في  
شرعهم وفيه نظر قدمته في أواخر الصلاة والاصح عند الشافعية ان الصلاة ان كانت نفلا وعلم  
تأذى الوالد بالتارك وجبت الاجابة والا فلا وان كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الاجابة وان لم  
يضق وجب عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية أن اجابة الوالد في  
النافلة أفضل من التمسك فيها وحكى القاضى أبو الوليد أن ذلك يختص بالام دون الاب وعند  
ابن ابي شيبة من مرسل محمد بن المنكدر ما يشهد له وقال به مكحول وقيل انه لم يقل به من السلف  
غيره وفي الحديث أيضا عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان الولد معذورا لكان يتخلف الحال  
في ذلك بحسب المقاصد وفيه الرفق بالتابع اذا جرى منه ما يقتضى التأديب لان أم جرير مع  
غضبها منه لم تدع عليه الاجادة بخاصة ولولا طلبها الرفق به لدعت عليه بوقوع الفاحشة او  
القتل وفيه ان صاحب الصدق مع الله لا تضره الفتن وفيه قوة يقين جرير في المذكور وصحة رجائه  
لانه استنطق المولود مع كون العادة أنه لا ينطق ولولا صحة رجائه بخرقة ما استنطقه وفيه أن  
الامر من اذا تعارض بدئ بأهمهما وان الله يجعل لاوليائه عند ابتلائهم مخارج وانما يتأخر ذلك  
عن بعضهم في بعض الاوقات تهذبا وازيادتهم في الثواب وفيه اثبات كرامات الاولياء ووقوع  
الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم وقال ابن بطال يحتمل أن يكون جرير مع كان نبيا فتكون معجزة  
كذا قال وهذا الاحتمال لا يتأتى في حق المرأة التي كلمها ولدها المرضع كما في بقية الحديث وفيه

قالوا بنى صومعتك من  
ذهب قال لا لا من طين

جواز الاخذ بما لا يشد في العبادة لمن علم من نفسه قوة على ذلك واستدل به بعضهم على أن بنى  
اسرائيل كان من شرعهم أن المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال من الوطء ويلحق به الولد وأنه  
لا ينفعه مجرد ذلك الابحجة تدفع قولها وفيه أن من تكب الفاحشة لا تنق له حرمة وان المفزع في  
الامور المهمة الى الله يكون بالتوجه اليه في الصلاة واستدل بعض المالكية بقول جرير من  
أبوك يا غلام بأن من زنى بامرأة فولدت بنتا لا يحل له التزوج بتلك البنت خلافا للشافعية ولا بن  
المباحشون من المالكية ووجه الدلالة أن جريرا يجانس ابن الزنا للزاني وصديق الله نسبته بما  
خرق له من العادة في نطق المولى بشهادته له بذلك وقوله أي فلان الراعي فكانت تلك النسبة  
صحيحة فليزمن أن يجري بينهما أحكام الابوة والبنوة خرج التوارث والولاية بدليل فبقى ما عدا ذلك  
على حكمه وفيه أن الوضوء لا يختص بهذه الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذي يختص بها الغرة  
والتعجيل في الآخرة وقد تقدم في قصة ابراهيم أيضا مثل ذلك في خبر سارة مع الجبار والله أعلم  
(قوله وكانت امرأة) بالرفع ولم أقف على اسمها ولا على اسم ابنها ولا على اسم أحد من ذكر في القصة  
المذكورة (قوله اذ مر بها رாகب) وفي رواية خلاص عن أبي هريرة عند أحمد فاسر متسكبر  
(قوله ذوشارة) بالشين المعجمة أي صاحب حسن وقيل صاحب هيئة ومنظر وملبس حسن يتعجب  
منه ويشار اليه وفي رواية خلاص ذوشارة حسنة (قوله قال أبو هريرة كأنني أنظر) وهو موصول  
بالاسناد المذكور وفيه المبالغة في ايضاح الخبر بتمثيله بالفعل (قوله ثم مر) بضم الميم على البناء  
للمجهول (قوله بامة) زاد أحمد عن وهب بن جرير تضرب وفي رواية الاعرج عن أبي هريرة  
الأنسية في ذكر بنى اسرائيل تجرر ويلعب بها وهي يجيم مفتوحة بعد هاء ثقيلة ثم راء أخرى  
(قوله فقالت له ذلك) أي سألت الام ابنها عن سبب كلامه (قوله قال رாகب جبار) في رواية  
أحمد فقال يا أمته اما الرாகب ذو الشارة فجار من الجبابرة وفي رواية الاعرج فانه كافر (قوله  
يقولون سرقت زينة) بكسر المثناة فيهما على المخاطبة وبسكونها على الخبر (قوله ولم تفعل) في  
رواية أحمد يقولون سرقت ولم تسرق زينة ولم تزني وهي تقول حسبى الله وفي رواية الاعرج  
يقولون لها تزني وتقول حسبى الله ويقولون لها تسرق وتقول حسبى الله ووقع في رواية خلاص  
المذكورة أنها كانت حبشية أو زنجية وأنهما ماتن فخر وها حتى ألقوها وهذا معنى قوله في  
رواية الاعرج تجرر وفي الحديث أن نفوس أهل الدنيا تقف مع الخيال الظاهر فتخاف سوء  
الحال بخلاف أهل التحقيق فوق فهمهم مع الحقيقة الباطنة فلا يبالون بذلك مع حسن السيرة  
كما قال تعالى حكاية عن أصحاب فارون حيث خرج عليهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وقال  
الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير وفيه ان البشر طبعوا على اشارة الاولاد على النفس بالخير  
لطلب المرأة الخيرة لابنها ودفع الشر عنه ولم تذكر نفسها في الحديث الثاني حديث أبي هريرة في  
ذكر موسى وعيسى وقد تقدم في قصة موسى من هذا الوجه لكن زادها اسناد آخر فقال حدثنا  
محمود وهو ابن غيلان عن عبد الرزاق وسأقه على لفظه وكان سأقه هناك على لفظ هشام بن  
يوسف وقوله في هذه الرواية فاذا راجل حسبته قال مضطرب القائل حسبته هو عبد الرزاق  
والمضطرب الطويل غير الشديد وقيل الخفيف اللحم وقد تقدم في رواية هشام بلفظ ضرب وفسر  
بالخفيف ولا منافاة بينهما وقال ابن التين هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا انه جسيم يعنى في الرواية

وكانت امرأه ترضع ابنا لها  
من بنى اسرائيل فربها راجل  
راكب ذوشارة فقالت اللهم  
اجعل ابني مثله فترك نديها  
فأقبل على الرாகب فقال  
اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل  
على نديها عصه قال أبو هريرة  
كأنني أنظر الى النبي صلى  
الله عليه وسلم يمص اصبعه  
ثم مر بامة فقالت اللهم  
لا تجعل ابني مثل هذه فترك  
نديها وقال اللهم اجعلني  
مثلهما فقالت له ذلك فقال  
الراكب جبار من الجبابرة  
وهذه الامة يقولون سرقت  
زينة ولم تفعل \* حدثني  
ابراهيم بن موسى أخبرنا  
هشام عن معمر بن وحيد ثنا  
محمود حدثنا عبد الرزاق  
أخبرنا معمر عن الزهري  
قال أخبرني سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم ليلة  
أسرى بي لقيت موسى قال  
فنعته فاذا راجل حسبته قال  
مضطرب راجل الرأس كأنه  
من رجال شنوة

التي بعده هذه وقال والذي وقع نعتُه بأنه جسم انما هو الدجال وقال عباس رواية من قال ضرب  
أصم من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع في الرواية الاخرى جسم وهو  
ضد الضرب الا أن يراد بالجسم الزيادة في الطول وقال التيمي لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل  
في بعض لان الجسم انما ورد في صفة الدجال لا في صفة موسى انتهى والذي يتعين المصير اليه  
ما جاز به عباس أن المراد بالجسم في صفة موسى الزيادة في الطول ويؤيده قوله في الرواية التي  
بعده هذه كأنه من رجال الرط وهم طوال غير غلاظ ووقع في حديث الاسراء وهو في بدء الخلق  
رأيت موسى جعدا طوالا واستنكره الداودي فقال لأراه محفوظا لان الطويل لا يوصف بالجعد  
وتعقب بأنهم لا يتنافيان وقال النووي الجعود في صفة موسى جعود الجسم وهو اكتنازه  
واجتماعه لا جعود الشعر لانه جاء انه كان رجل الشعر **(قوله في صفة عيسى ربة)** هو بفتح الراء  
وسكون الموحدة ويجوز فتحها وهو المربوع والمراد أنه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط  
وقوله من ديماس هو بكسر المهملة وسكون التمانية وآخره مهملة **(قوله يعني الحمام)** هو تفسير  
عبد الرزاق ولم يقع ذلك في رواية هشام والديماس في اللغة السرب ويطلق أيضا على الكفن  
والحمام من جملة الكفن والمراد من ذلك وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى  
كأنه كان في موضع كن فخرج منه وهو عرفان وسيأتي في رواية ابن عمر بعده هذا يظف رأسه ماء  
وهو محتمل لان براد الحقيقة وأنه عرق حتى قطر الماء من رأسه ويحتمل أن يكون كناية عن مزيد  
نضارة وجهه ويؤيده أن في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة عند أحمد وإبي داود يقطر رأسه  
ماء وان لم يصبه بلل **(قوله وأتيت باناء بن)** يأتي الكلام عليه في الكلام على الاسراء في السيرة  
النبوية ان شاء الله تعالى \* الحديث الثالث **(قوله أخبرنا عثمان بن المغيرة)** هو النقي مولا لهم  
الكوفي ويقال له عثمان بن أبي زرة وهو ثقة من صغار التابعين وليس له في البخاري غير هذا  
الحديث الواحد **(قوله عن ابن عمر)** كذا وقع في جميع الروايات التي وقعت لنا من نسخ البخاري  
وقد تعقبه أبو ذر في روايته فقال كذا وقع في جميع الروايات المسموعة عن الفريرى مجاهد عن ابن  
عمر قال ولا أدري أهكذا حدث به البخاري أو غلط فيه الفريرى لاني رأيت في جميع الطرق عن  
محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس ثم ساقه بإسناده الى حنبل بن اسحق قال حدثنا محمد  
ابن كثير وقال فيه ابن عباس قال وكذا رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن محمد بن كثير قال وتابعه  
نصر بن علي عن أبي أحمد الزبيرى عن اسرائيل وكذا رواه يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن  
اسرائيل انتهى وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن الطبراني عن أحمد بن مسلم الخزاعي عن محمد بن  
كثير وقال رواه البخاري عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عمر ثم ساقه من طريق نصر بن علي  
عن أبي أحمد الزبيرى عن اسرائيل فقال ابن عباس انتهى وأخرجه ابن منده في كتاب الايمان  
من طريق محمد بن أيوب بن الضريس وموسى بن سعيد الدنداني كلاهما عن محمد بن كثير فقال فيه  
ابن عباس ثم قال قال البخاري عن محمد بن كثير عن ابن عمر والصواب عن ابن عباس وقال  
أبو مسعود في الاطراف انما رواه الناس عن محمد بن كثير فقال مجاهد عن ابن عباس ووقع في  
البخاري في سائر النسخ مجاهد عن ابن عمر وهو غلط قال وقد رواه أصحاب اسرائيل منهم يحيى بن  
أبي زائدة واسحق بن منصور والنضر بن شميل وآدم بن أبي اياس وغيرهم عن اسرائيل فقالوا ابن

قال ولقيت عيسى فغتمه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال ربة أجرة كأنما  
خرج من ديماس يعني  
الحمام ورأيت ابراهيم وأنا  
أشبهه ولده به قال وأتيت  
باناء بن أحمد هبلن والآخر  
فيه خرف قليل لي خذاهما  
شئت فأخذت اللبن فشربته  
فقبل لي هديت الفطرة  
أو أصبت الفطرة أما أنك  
لو أخذت الخرجوت أمتك  
\* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا  
اسرائيل أخبرنا عثمان بن  
المغيرة عن مجاهد عن ابن  
عمر رضى الله عنهما قال  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم رأيت عيسى وموسى  
وابراهيم فأما عيسى فأجر  
جعد عريض الصدر

عباس قال وكذلك رواه ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس انتهى ورواية ابن عون تقدمت في ترجمة ابراهيم عليه السلام ولكن لاذكر عيسى عليه السلام فيها وأخرجهما مسلم عن شيخ البخاري فيه وليس فيه العيسى ذكرنا فيه اذكر ابراهيم وموسى حسب وقال محمد بن اسمعيل التيمي ويقع في خاطري أن الوهم فيه من غير البخاري فان الاسماعيلي آخر جهة من طريق نصر بن علي عن أبي أحمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينسب علي أن البخاري قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقع له كذلك لنسب عليه كعادته والذي يرجح أن الحديث لابن عباس لا لابن عمر ما سأتى من انكار ابن عمر على من قال ان عيسى أجزع وحلفه على ذلك وفي رواية مجاهد هذه فأما عيسى فأجزع فحدثه ابيؤيد أن الحديث لمجاهد عن ابن عباس لاعت ابن عمر والله أعلم (قوله سبط) بفتح المهملة وكسر الموحدة أي ليس بجعد وهذا نعت لشعر رأسه (قوله كأنه من رجال الرظ) بضم الزاي وتشديد المهملة جنس من السودان وقيل هم نوع من الهنود وهم طوال الاجسام مع نخافة فيها وقد زعم ابن التين ان قوله في صفة موسى جسم مخالف لقوله في الرواية الاخرى في ترجمته ضرب من الرجال أي خفيف اللحم قال فلعل راوي الحديث دخل له بعض لفظه في بعض لان الجسم ورد في صفة الدجال وأجيب بأنه لا مانع أن يكون مع كونه خفيف اللحم جسميا بالنسبة لطوله فلو كان غير طويل لاجتمع لجه وكان جسميا \* الحديث الرابع حديث ابن عمر في ذكر عيسى والدجال أورده من طريق نافع عنه من وجهين موصولة ومعلقة ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه (قوله حدثنا موسى) هو ابن عقبة (قوله بين ظهري) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء بلفظ التثنية أي جالس في وسط الناس والمراد أنه جلس بينهم مستظهر الاستخفاء وزيدت فيه الالف والتون تأكيداً ومعناه أن ظهر امرئ قدماه وظهر اخلفه وكأنهم حضوا به من جانبه فهذا أصله ثم كثر حتى استعمل في الامة بين قوم مطلعا ولهذا زعم بعضهم أن لفظة ظهراني في هذا الموضع زائدة (قوله الآن المسيح الدجال أعور العين اليمنى) كأن عينه عنبة طافية أي بارزته وهو من طفا الشيء يطفو بغير همز اذا علا على غيره وشبهها بالعنبة التي تقع في العنقود بارزة عن نظارها وسيأتي بسط ذلك في كتاب الفتن (قوله وأراني) بفتح الهمزة ذكر بلفظ المضارع مبالغة في استحضر صورة الحال (قوله آدم) بالمدى أسمى (قوله كأحسن ما يرى) في رواية مالك عن نافع الآتية في كتاب اللباس كأحسن ما أنت را (قوله تضرب بلمته) بكسر اللام أي شعر رأسه ويقال له اذا جاوز شحمة الاذنين وألم بالمنكبين لمه واذا جاوزت المنكبين فهي جعة واذا قصرت عنهم فهي وفرة (قوله رجل الشعر) بكسر الجيم أي قد سرحه ودهنه وفي رواية مالك له لمه قد جربها فهي تقطر ماء وقد تقدم أنه يحتمل أن يريد أنها تقطر من الماء الذي سرحها به أو ان المراد الاستنارة وكفى بذلك عن مزيد النظافة والنضارة ووقع في رواية سالم الآتية في نعت عيسى أنه آدم سبط الشعر وفي الحديث الذي قبله في نعت عيسى أنه جعد والجعد ضد السبط فيمكن أن يجمع بينهما بأنه سبط الشعر ووصفه بالجعودة في جسمه لافي شعره والمراد بذلك اجتماعه واكتنازه وهذا الاختلاف نظير الاختلاف في كونه آدم أو أجزع والاجر عند العرب الشديد البياض مع الحرة والادم الاسمر ويمكن الجمع بين الوصفين بأنه أجزع لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر وقد وافق أبوهريرة على أن عيسى أجزع فظهر ان ابن عمر أنكر شيئا حفظه غيره وأما قول الداودي ان رواية من قال آدم

وأما موسى فأدم جسم سبط كأنه من رجال الرظ  
 • حدثنا ابراهيم بن المنذر  
 • حدثنا أبو ضمرة حدثنا  
 • موسى عن نافع قال قال عبد الله  
 • ذكر النبي صلى الله  
 • عليه وسلم يوم ابين ظهراني  
 • الناس المسيح الدجال فقال  
 • ان الله ليس بأعور إلا ان  
 • المسيح الدجال أعور العين  
 • اليمنى كان عينه عنبة طافية  
 • وأراني الليلة عند الكعبة  
 • في المنام فاذا رجل آدم  
 • كأحسن ما يرى من آدم  
 • الرجال تضرب بلمته بين  
 • منكبيه رجل الشعر يقطر  
 • رأسه ماء



أثبت فلا أدري من أين وقع له ذلك مع اتفاق أبي هريرة وابن عباس على مخالفة ابن عمر وقد وقع في رواية عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة في نعت عيسى أنه من نوع إلى الحجرة والبياض والله أعلم **(قوله)** واضع يديه على منكبي رجلين) لم أقف على اسمهما وفي رواية مالك متكئاً على عواتق رجلين والعواتق جمع عاتق وهو ما بين المنكب والعنق **(قوله)** قططا) بفتح القاف والمهملة بعد هاء مثلها هذا هو المشهور وقد تكسر الطاء الأولى والمراد به شدة جعودة الشعر ويطلق في وصف الرجل ويراد به الذم يقال جعد اليدين وجعد الاصابع أي بجعد ويطلق على القصر أيضاً وأما إذا أطلق في الشعر فمجهول الذم والممدح **(قوله)** كاشبه من رأيت بابن قطن) بفتح القاف والمهملة يأتي في الطريق التي تلي هذه **(قوله)** تابعه عبيد الله) يعني ابن عمر العمري (عن نافع) أي عن ابن عمر وروايته وصلها أحمد ومسلم من طريق أبي أسامة ومحمد بن بشر جميعاً عن عبد الله بن عمر في ذكر المسيح الدجال فقط إلى قوله غيبة طافية ولم يذكر ما بعده وهذا يشعر بأنه يطلق المتابعة ويريد أصل الحديث لا جميع ما شتم عليه **(قوله)** حدثنا أحمد بن محمد المكي) هو الأزرق واسم جده الوليد بن عقبة وهم من قال أنه القواس واسم جد القواس عون **(قوله)** عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر **(قوله)** لا والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعيسى أحر) اللام في قوله لعيسى عني عن وهى كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه وقد تقدم بيان الجمع بين ما أنكر ما بن عمر وأثبت غيره وفيه جواز اليمين على غلبة الظن لأن ابن عمر ظن أن الوصف اشتبهه على الراوي وأن الموصوف بكونه أحر أخرجاً هو الدجال لا عيسى وقرب ذلك أن كلا منهما يقال له المسيح وهى صفة مدح لعيسى وصفة ذم للدجال كما تقدم وكان ابن عمر قد جمع سمعاً جزماني وصف عيسى أنه آدم فسأغله الخلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه أحر واهم **(قوله)** بينا أنا نائم أطوف بالكعبة) هذا يدل على أن رؤيته للأنبياء في هذه المرة غير المرة التي تقدمت في حديث أبي هريرة فإن تلك كانت ليلة الإسراء وإن كان قد قيل في الإسراء أن جميعه منام لكن الصحيح أنه كان في اليقظة وقيل كان مرتين أو مراراً كما سيأتي في مكانه ومثله ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ليلة أسرى بي وضعت قدمي حيث يضع الأنبياء أقدامهم من بيت المقدس فعرض علي عيسى بن مريم الحديث قال عياض رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم للأنبياء على ما ذكر في هذه الأحاديث إن كان مناماً فلا إشكال فيه وإن كان في اليقظة فففيه إشكال وقد تقدم في الحج ويأتي في اللباس من رواية ابن عون عن مجاهد عن ابن عباس في حديث الباب من الزيادة وأما موسى فربل آدم جعد على جل أحر مخطوم مجلبة كأتى أنظر إليه إذا انحدر في الوادي وهذا مما يزيد الإشكال وقد قيل عن ذلك أجوبة \* أحدها أن الأنبياء أفضل من الشهداء والشهداء أحياء عند ربهم فكذلك الأنبياء فلا يبعد أن يصلوا ويحجوا ويتقربوا إلى الله بما استطاعوا مادامت الدنيا وهى دار تكليف باقية \* ثانيها أنه صلى الله عليه وسلم أرى حالهم التي كانوا في حياتهم عليهم أفضل لواله كيف كانوا وكيف كان مجهم وتليتهم ولهذا قال أيضاً في رواية أبي العباس عن ابن عباس عند مسلم كأتى أنظر إلى موسى وكأتى أنظر إلى نونس \* ثالثها أن يكون أخبر عما أوحى إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم وما كان منهم فلهذا أدخل حرف التشبيه في الرواية وحيث أطلقها فهى محمولة على ذلك والله أعلم

واضح عايديه على منكبى  
رجلين وهو يطوف بالبيت  
فقات من هذا فقلوا هذا  
المسيح بن مريم ثم رأيت  
رجلا ورأه جعد قططا  
أعور العين اليمنى كأنه من  
رأيت بابل قطن واضع ايديه  
على منكبي رجل يطوف  
بالبيت فقلت من هذا فقلوا  
المسيح الدجال تابعه عبيد  
الله عن نافع \* حدثنا أحمد  
ابن محمد المكي قال سمعت  
ابراهيم بن سعد قال حدثني  
الزهري عن سالم عن أبيه  
قال لا والله ما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم لعيسى أجز  
واكن قال بينما أنا نائم  
أطوف بالكعبة

وقد جمع البيهقي كتابا لطيفا في حياة الانبياء في قبورهم أو ردفه فيه حديث أنس الانبياء احياء في قبورهم يصلون أخرجه من طريق يحيى بن أبي كثير وهو من رجال الصحيح عن المستلم بن سعيد وقد وثقه أحمد وابن حبان عن الجراح الاسود وهو ابن أبي زياد البصري وقد وثقه أحمد وابن معين عن ثابت عنه وأخرجه أيضا أبو يعلى في مسنده من هذا الوجه وأخرجه البزار لكن وقع عنده عن جراح الصواف وهو وههم والصواب الجراح الاسود كما وقع التصريح به في رواية البيهقي وصححه البيهقي وأخرجه أيضا من طريق الحسن بن قتيبة عن المستلم وكذلك أخرجه البزار وابن عدي والحسن بن قتيبة ضعيف وأخرجه البيهقي أيضا من رواية شجاع بن عبد الرحمن بن أبي ليلى أحد فقهاء الكوفة عن ثابت بلفظ آخر قال ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفتح في الصور ومحمد بن الحنفية قال قال الرافعي حدثنا مرفوعا أنا أكرم علي ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث ولا أصل له الا أن أخذ من رواية ابن أبي ليلى هذه وليس الاخذ بجيد لان رواية ابن أبي ليلى قابلة للتأويل قال البيهقي ان صح فالمراد أنهم لا يتركون يصلون الا هذا المقدار ثم يكونون مصليين بين يدي الله قال البيهقي وشاهد الحديث الاول ما ثبت في صحيح مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه مررت بموسى ليله أسرى عنده الكتيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره وأخرجه أيضا من وجه آخر عن أنس فان قيل هذا خاص بموسى قلنا قد وجدنا له شاهدا من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم أيضا من طريق عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه لقد رأيتني في الجحر وقرش تسألني عن مسراي الحديث وفيه وقد رأيتني في جماعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلي فاذا راحل ضرب جعدا كأنه ٣ وفيه واذا عيسى بن مريم قائم يصلي أقرب الناس به شبهاء عروة بن مسعود اذا ابراهيم قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم خات الصلاة فأمهم قال البيهقي وفي حديث سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة أنه لقيهم بيت المقدس فحضرت الصلاة فأمهم نبينا صلى الله عليه وسلم ثم اجتمعوا في بيت المقدس وفي حديث أبي ذر ومالك بن صعصعة في قصة الاسراء أنه لقيهم بالسموات وطرق ذلك صحيفة فيحمل على أنه رأى موسى قائما يصلي في قبره ثم عرج به وهو من ذكر من الانبياء الى السموات فلق بهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم اجتمعوا في بيت المقدس فحضرت الصلاة فأمهم نبينا صلى الله عليه وسلم قال وصلاتهم في أوقات مختلفة وفي أماكن مختلفة لا يرده العقل وقد ثبت به النقل فدل ذلك على حمايتهم (قلت) واذا ثبت أنهم احياء من حيث النقل فانه يقويه من حيث النظر كون الشهداء احياء بنص القرآن والانبياء أفضل من الشهداء ومن شواهد الحديث ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه وقال فيه وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم سند صحيح وأخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب بسند جيد بلفظ من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا بلغته وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره عن أوس بن أوس رفعه في فضل يوم الجمعة فأكثر واعلى من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء ومما يشكل على ما تقدم ما أخرجه أبو داود من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ما من أحد يسلم على الارذ الله على روعي حتى أرتد عليه السلام ورواته ثقات ووجه الاشكال فيه أن ظاهره أن عود الروح الى الجسد يقتضي انفصالها عنه وهو الموت

(٣) قوله كأنه كذا في جميع النسخ التي بأيدينا وقد استأنف بعدها قوله وفيه الخفر اه

وقد أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة \* أحدها أن المراد بقوله رد الله على روجي أن رد روحه كانت  
سابقة عقب دفنه لأنهم اتعاد ثم تنزع ثم تعاد \* الثاني سلمنا لكن ليس هو نزاع موت بل لامسقة  
فيه \* الثالث أن المراد بالروح الملك الموكل بذلك \* الرابع المراد بالروح النطق فبحوز فيه من  
جهة خطابنا بما نفهمه \* الخامس أنه يستغرق في أمور الملا الأعلى فإذا سلم عليه رجع إليه فهمه  
ليجيب من سلم عليه وقد استشكل ذلك من جهة أخرى وهو أنه يستلزم استغراق الزمان كله في  
ذلك لاتصال الصلاة والسلام عليه في أقطار الأرض عن لا يحصى كثرة وأجيب بأن أمور الآخرة  
لا تدرك بالعقل وأحوال البرزخ أشبه بأحوال الآخرة والله أعلم **(قوله سبط الشعر)** تقدم  
ما فيه **(قوله يهادي)** أي عيشي متميلا بينهما **(قوله ينطف)** بكسر الطاء المهملة أي يقطر ومنه  
النظفة كذا قال الداودي وقال غيره النظفة الماء الصافي وقوله ويهراق هو شك من الراوي  
**(قوله أعور عينه اليمنى)** كذا هو بالأضافة وعينه بالجر للاكثر وهو من إضافة الموصوف إلى  
صفته وهو جائز عند الكوفيين وتقديره عند البصريين عين صنعة وجهه اليمنى ورواه الأصملي  
عنه بالرفع كأنه وقف على وصفه أنه أعور وابتداء الخبر عن صفة عينه فقال عينه كأنها كذا  
وأبرز الضمير وفيه نظر لانه يصير كأنه قال عينه كأن عينه ويحتمل أن يكون رفع على البدل  
من الضمير في أعور الراجع على الموصوف وهو بدل بعض من كل وقال السهيلي لا يجوز أن  
يرتفع بالصفة كما ترتفع الصفة المشبهة باسم الفاعل لأن أعور لا يكون نعما إلا مذكروا ويجوز أن  
تكون عينه مرتفعة بالابتداء وما بعدها الخبر وقوله كأن عنبه طافية بالنصب على اسم كأن  
والخبر مقدر محذوف تقديره كأن في وجهه وشاهده قول الشاعر \* أن محلا وان مرتحلا \*  
أي أن لنا محلا وان لنا مرتحلا **(قوله كأن عنبه طافية)** كذا للكشيميني وغيره كان عينه عنبه  
طافية وقد تقدم ضبطه قبل **(قوله وأقرب الناس به شهاب ابن قطن قال الزهري)** أي بالاستناد  
المذكور (رجل) أي ابن قطن (من خزاعة هلك في الجاهلية) (قلت) اسمه عبد العزيز بن قطن بن  
عمرو بن جندب بن سعد بن عائد بن مالك بن المصطلق وأمه هالة بنت خويلد أفاده الدماطي قال  
وقال ذلك أيضا عن أكرم بن أبي الجون وأنه قال يا رسول الله هل يضرني شبهه قال لا أنت مسلم  
وهو كافر حكاه عن ابن سعد والمعروف في الذي شبه به صلى الله عليه وسلم أكرم بن عمرو بن لحي  
جند خزاعة لا الدجال كذلك أخرجه أحمد وغيره وفيه دلالة على أن قوله صلى الله عليه وسلم أن  
الدجال لا يدخل المدينة ولا مكة أي في زمن خروجه ولم يرد بذلك نفى دخوله في الزمن الماضي  
والله أعلم \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة في ذكر عيسى بن مريم أوردته من ثلاثة طرق  
طريقتين موصولين وطريقة معلقة **(قوله أنا أولى الناس بابن مريم)** في رواية عبد الرحمن بن  
أبي عمرة عن أبي هريرة بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة أي أخص الناس به وأقربهم إليه لانه  
بشر بأنه يأتي من بعده قال الكرماني التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله تعالى أن أولى  
الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي أن الحديث وارد في كونه صلى الله عليه وسلم متبوعا  
والآية الواردة في كونه تابعا كذا قال ومساق الحديث كمساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة  
والحق أنه لا منافاة ليجتاز إلى الجمع فكأنه أولى الناس بإبراهيم كذلك هو أولى الناس بعيسى  
ذاك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قوة قرب العهد به **(قوله والانبيا أولاد علات)** في

فأذا رجل آدم سبط الشعر  
يهادي بين رجلين ينطف  
رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء  
فقلت من هذا قالوا ابن  
مريم فذهبت التفت فإذا  
رجل أخرج جسيم جعد الرأس  
أعور عينه اليمنى كأن عنبه  
طافية قلت من هذا قالوا  
هذا الدجال وأقرب الناس  
به شهاب ابن قطن قال الزهري  
رجل من خزاعة هلك في  
الجاهلية \* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب عن الزهري  
قال أخبرني أبو سلمة بن  
عبد الرحمن أن أبا هريرة  
رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول أنا أولى الناس  
بابن مريم والانبيا أولاد  
علات

ليس بيني وبينه نبي \* حدثنا  
 محمد بن سنان حدثنا  
 فليح بن سليمان حدثنا هلال  
 ابن علي عن عبد الرحمن بن  
 أبي عمرة عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنا أولى الناس  
 بعيسى بن مريم في الدنيا  
 والآخرة والانبيااء اخوة  
 لعلات أمهاتهم شتى ودينهم  
 واحد \* وقال ابراهيم بن  
 طهمان عن موسى بن عقبة  
 عن صفوان بن سليم عن  
 عطاء بن يسار عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم \* وحدثني  
 عبد الله بن محمد حدثنا  
 عبد الرزاق أخبرنا معمر  
 عن همام عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال رأى  
 عيسى رجلا يسرق فقال  
 له أسرفت قال كلا والذي  
 لا اله الا الله فقال عيسى  
 آمنت بالله وكذبت عيني  
 \* حدثنا الحميد بن  
 سفيان قال سمعت الزهري  
 يقول أخبرني عبيد الله بن  
 عبد الله عن ابن عباس سمع  
 عمر رضى الله عنه يقول على  
 المنبر سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقول

رواية عبد الرحمن المذكورة والانبيااء اخوة لعلات والعلات بفتح المهملة والضراء وأصله أن من  
 تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه على منها والعلل الشرب بعد الشرب وأولاد العلات الاخوة  
 من الاب وأمهاتهم شتى وقد بينه في رواية عبد الرحمن فقال أمهاتهم شتى ودينهم واحد وهو من  
 باب النفس مكره قوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا  
 ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وان اختلفت فروع الشرائع وقيل المراد  
 أن أزمته مختلفة (قوله ليس بيني وبينه نبي) هذا أو رده كالمشهد لقوله أنه أقرب الناس اليه  
 ووقع في رواية عبد الرحمن بن آدم وأنا أولى الناس بعيسى لأنه لم يكن بيني وبينه نبي واستدل به  
 على أنه لم يعث بعد عيسى أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لأنه ورد أن الرسل الثلاثة  
 الذين أرسلوا الى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى وان جرحيس  
 وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى والجواب ان هذا الحديث يضعف ما ورد من ذلك فإنه  
 صحيح بالتردد وفي غيره مقال أو المراد أنه لم يعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة وانما يعث بعده  
 من يعث بتقرير شريعة عيسى وقصة خالد بن سنان أخرجهما إلحاقا في المستدرک من حديث  
 ابن عباس ولها طرق جعته في كتابي في الصحابة \* الحديث السادس حديث أبي هريرة  
 رأى عيسى رجلا يسرق الحديث أو رده من طريقين موصولة ومعلقة (قوله وقال ابراهيم  
 ابن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حنبل عن عبد الله النيسابوري عن أبيه عن  
 ابراهيم وأحمد بن شيوخ البخاري (قوله كلا والذي لا اله الا الله) في رواية الكشميهني الا هو  
 وفي رواية ابن طهمان عند النسائي فقال لا والذي لا اله الا هو (قوله وكذبت عيني) بالتحديد  
 على التثنية ولبعضهم بالافراد وفي رواية المستمل كذبت بالتخفيف وفتح الموحدة وعيني بالافراد في  
 محل رفع ووقع في رواية مسلم وكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت بصري قال ابن  
 التين قال عيسى ذلك على المبالغ في تصديق الخائف وأما قوله وكذبت عيني فلم يرد حقيقة  
 التكذيب وانما أراد كذبت عيني في غير هذا قاله ابن الجوزي وفيه بعد وقيل أنه أراد بالتصديق  
 والتكذيب ظاهر الحكم لا بطن الامر والافالمشاهدة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق  
 قول المدعى ويحتمل أن يكون رآه مديده الى الشيء فظن أنه تناوله فلما حلف له رجع عن ظن  
 وقال القرطبي ظاهر قول عيسى للرجل سرق انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه  
 رآه أخذ ما لم يحرز في خفية وقول الرجل كلانني لذلك ثم كده باليمين وقول عيسى آمنت بالله  
 وكذبت عيني أى صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي من كون الأخذ المذکور سرقة فإنه  
 يحتمل أن يكون الرجل أخذ ما له فيه حق أو ما أذن له صاحبه في أخذه وأخذه ليقبله وينظر فيه ولم  
 يتصد الغصب والاستيلاء قال ويحتمل أن يكون عيسى كان غير جازم بذلك وانما أراد استقهامه  
 بقوله سرق وتكون أداة الاستقهام محذوفة وهو سائغ كثيرا انتهى واحتمال الاستقهام بعيد  
 مع جزمه صلى الله عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق واحتمال كونه يحل له الأخذ بعيد أيضا  
 بهذا الجزم بعينه والاول مأخوذ من كلام القاضي عياض وقد تعقبه ابن القيم في كتابه اغانة  
 اللهقان فقال هذا تأويل منه كلف والحق ان الله كان في قلبه أجل من أن يحلف به أحد كاذبا  
 فدار الامر بين تهمة الخالف وتهمة بصره فرد التهمة الى بصره كما ظن آدم صدق ابلis لمخالف

لا تظروني كما ظرت النصارى ابن مريم فانما أنا عبده فقولوا عبدا لله ورسوله \* حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا صالح ابن يحيى أن رجلا من أهل خراسان قال للشعبي فقال الشعبي أخبرني أبو بردة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدب الرجل أمة فأحسن تأديبها وعلّمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فزوجهما كان له أجران وإذا آمن بعبدي ثم آمن بي فله أجران والعبد إذا اتقى ربه وأطاع مواليه (٣٥٥) فله أجران \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا

سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين فأقول من يكسى إبراهيم ثم يؤخذ برجل من أصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول أصحابي فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فأنهم عبدك وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم قال محمد بن يوسف القزويني ذكر عن أبي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه \* (نزول عيسى ابن مريم عليهم السلام) \* حدثنا إسحق

له أنه له ناصح (قلت) وليس بدون تأويل القاضي في التكلف والتشبيه غير مطابق والله أعلم واستدل به على درء الحد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود وهذه الصورة من ذلك وسيأتي بسطه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع حديث ابن عباس عن عمر هو من رواية الصحابي عن الصحابي (قوله لا تظروني) بضم أوله والاطراء المدح بالباطل تقول أطريت فلانا مدحته فأفرطت في مدحه (قوله كما ظرت النصارى ابن مريم) أي في دعواهم فيه الالهية وغير ذلك وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة وقد ساقه المصنف مطوقا في كتاب المحاربين وذكر منه قطعا متفرقة فيما مضى ويأتي التنبيه عليها في مكانها \* الحديث الثامن (قوله أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله أن رجلا من أهل خراسان قال للشعبي فقال الشعبي) حذف السؤال وقد بينه في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من أهل خراسان قال للشعبي انا نقول عندنا ان الرجل إذا أعتق أم ولده ثم تزوجهما فهو كالراكب بدته فقال الشعبي فذكره أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه (قوله إذا أدب الرجل أمة) يأتي الكلام عليه في النكاح (قوله ٢) وإذا آمن الرجل بعبدي ثم آمن بي فله أجران (تقدم مباحث ذلك في كتاب العلم مستوفاة وفيه إشارة الى أنه لم يكن بين عيسى وبين نبينا صلى الله عليه وسلم نبي وقد تقدم البحث في ذلك (قوله والعبد إذا اتقى ربه الخ) تقدمت الإشارة اليه في كتاب العتق \* الحديث التاسع حديث ابن عباس ٢ انكم محشورون الى الله حفاة الحديث وسيأتي البحث فيه في أواخر الرقاق والغرض منه ذكر عيسى بن مريم في قوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم (قوله قال القزويني ذكر عن أبي عبد الله) هو البخاري (عن قبيصة) هو ابن عتبة أحد شيوخ البخاري أي انه جل قوله من أصحابي أي باعتبار ما كان قبل الرد لأنهم ما توالوا على ذلك ولا شك أن من ارتد سلب اسم الصحبة لانها نسبة شريفة اسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن انصف بها وقد أخرج الاسماعيلي الحديث المذكور عن ابراهيم بن موسى عن اسحق عن قبيصة عن سفيان الثوري به (قوله نزول عيسى بن مريم) يعني في أواخر الزمان كذا لا في ذر بغير باب وأثبتته غيره وذكره المصنف حديثين عن أبي هريرة أحدهما حديث والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم (قوله حدثنا إسحق) هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وانما جازمت بذلك مع تجويز أبي علي الجبائي أن يكون هو واسحق بن منصور لتعبيره بقوله أخبرنا يعقوب بن ابراهيم لان هذه العبارة يعتمدها إسحق بن راهويه كما عرف بالاستقراء من عادته أنه لا يقول إلا أخبرنا ولا يقول حدثنا وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا الحديث من

٢ (قوله وإذا آمن الرجل كذا) بنسخ الشرح والذي في المتن بأيدينا اسقاط لفظ الرجل كما ترى بالهامش اه

٣ (قوله انكم محشورون الى الله هكذا بنسخ الشارح وهو موجود بهذا اللفظ بدون الى الله في رواية للمصنف وأواخر الرقاق والذي في المتن هنا تحشرون حفاة كما ترى بالهامش فلعل ما في الشارح هنا رواية له اه

مسند اسحق بن راهويه وقال أخرجه البخاري عن اسحق (قوله) أخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا  
 أبي (هو ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) (قوله) والذي نفسي بيده) فيه  
 الخلف في الخبر مبالغة في تأكيد كيد (قوله) ليوشكن) بكسر الميم أي ليقرب أي لا بد من ذلك  
 سريعا (قوله) أن ينزل فيكم) أي في هذه الامة فانه خطاب لبعض الامة ممن لا يدرك نزوله  
 (قوله) حكم) أي حاكم والمعنى أنه ينزل حاكم بهذه الشريعة فان هذه الشريعة باقية لا تدمر بل  
 يكون عيسى حاكما من حكام هذه الامة وفي رواية الليث عن ابن شهاب عند مسلم حكاه مقسطا  
 وله من طريق ابن عيينة عن ابن شهاب اماما مقسطا والمقسط العادل بخلاف القاسط فهو  
 الجائر ولا جرم من وجه آخر عن أبي هريرة أقرؤه من رسول الله السلام وعند أحمد من حديث  
 عائشة وعيمك عيسى في الارض أربعين سنة وللطبراني من حديث عبد الله بن مغفل ينزل  
 عيسى بن مريم مصداقا بجمعه على ملته (قوله) فيكسر الصليب ويقتل الخنزير) أي يبطل دين  
 النصرانية بأن يكسر الصليب حقيقة ويبطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه ويستفاد منه بحريم  
 اقتناء الخنزير وتحريم أكله وأنه نجس لان الشيء المنتفع به لا يشترع اتلافه وقد تقدم ذكر شيء  
 من ذلك في أوخر البيوع ووقع للطبراني في الاوسط من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فيكسر  
 الصليب ويقتل الخنزير والقرود اذ فيه القرد واسناده لا بأس به وعلى هذا فلا يصح الاستدلال  
 به على نجاسة عين الخنزير لان القرد ليس بنجس العين اتفاقا ويستفاد منه أيضا تغيير المنكرات  
 وكسر آلة الباطل ووقع في رواية عطاء بن مينا عن أبي هريرة عند مسلم ولتذهيب الشكنا  
 والتباغض والتحاسد (قوله) ويضع الحرب) في رواية الكشميهني الجزية والمعنى ان الدين  
 يصير واحدا فلا يبقى أحد من أهل الذمة يؤدى الجزية وقيل معناه ان المال يكثر حتى لا يبقى من  
 يمكن صرف مال الجزية له فترك الجزية استغناء عنها وقال عياض يحتمل أن يكون المراد بوضع  
 الجزية تقريرها على الكفار من غير محاباة ويكون كثرة المال بسبب ذلك وتعبه النوى وقال  
 الصواب ان عيسى لا يقبل الا الاسلام (قلت) ويؤيده أن عند أحمد من وجه آخر عن أبي  
 هريرة وتكون الدعوى واحدة قال النووي ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنهم مشروعة في  
 هذه الشريعة أن مشروعيها مقيدة بنزول عيسى لماد عليه هذا الخبر وليس عيسى بناسخ  
 لحكم الجزية بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ بقوله هذا قال ابن بطلان وانما قبلناها  
 قبل نزول عيسى للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال في  
 زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ويحتمل أن يقال ان مشروعيها مقبولة من اليهود والنصارى لما في  
 أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم برغمهم فاذا نزل عيسى عليه السلام زالت الشبهة  
 بحصول معانيته فيصيرون كعبدة الاوثان في انقطاع حججهم وانكشاف أمرهم فناسب أن  
 يعاملوا معاملة من في عدم قبول الجزية منهم هكذا ذكره بعض مشايخنا احتمالا والله أعلم (قوله)  
 ويفيض المال) بفتح أوله وكسر الفاء وبالمضاد المجهة أي يكثر وفي رواية عطاء بن مينا المذكرة  
 وليدعون الى المال فلا يقبله أحد وسبب كثرة نزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل  
 وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة  
 (قوله) حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها) أي أنهم حينئذ لا يتقربون الى الله

أخبرنا يعقوب بن ابراهيم  
 حدثنا أبي عن صالح  
 عن ابن شهاب أن سعيد  
 ابن المسيب سمع أبا هريرة  
 رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم والذي نفسي بيده  
 ليوشكن أن ينزل فيكم ابن  
 مريم حكما عدلا فيكسر  
 الصليب ويقتل الخنزير  
 ويضع الحرب ويفيض المال  
 حتى لا يقبله أحد حتى  
 تكون السجدة الواحدة  
 خيرا من الدنيا وما فيها

الا بالعبادة لا بالتصدق بالمال وقيل معناه ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة  
 الواحدة أحب اليهم من الدنيا وما فيها وقد روى ابن مردويه عن طريق محمد بن أبي حفصة عن  
 الزهري بهذا الاسناد في هذا الحديث حتى تكون السجدة واحدة لله رب العالمين (قوله ثم  
 يقول أبو هريرة واقروا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن قبل موته الآية) هو موصول  
 بالاسناد المذكور قال ابن الجوزي انما تلي أبو هريرة هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى  
 تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم  
 واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تطلق ويراد بها  
 الركعة قال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال  
 اذ ذلك وعدم الاتقاع به حتى لا يقبله أحد وقوله في الآية وان بمعنى ماى لا يبقى أحد من أهل  
 الكتاب وهم اليهود والنصارى اذ انزل عيسى الا آمن به وهذا مصير من أبي هريرة الى أن الضمير  
 في قوله الا ليؤمنن به وكذلك في قوله قبل موته يعود على عيسى أى الا ليؤمنن بعيسى قبل موت  
 عيسى وبهذا جزم ابن عباس فيمارواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح ومن  
 طريق أبي رجا عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه الا نلحى ولكن اذ انزل آمنوا به  
 أجعون ونقله عن أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وغيره ونقل أهل التفسير في ذلك أقوال أخر  
 وأن الضمير في قوله يعود لله أو لمحمد وفي موته يعود على الكتابي على القولين وقيل على عيسى  
 وروى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بعيسى  
 فقال له عكرمة أرايت ان خرم بيت أو احترق أو أكله السبع قال لا يموت حتى يحرك شفتيه  
 بالايمن بعيسى وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب بقراءة أبي بن كعب  
 الا ليؤمنن به قبل موتهم أى أهل الكتاب قال النووي معنى الآية على هذا ليس من أهل الكتاب  
 أحد يحضره الموت الا آمن عند المعايينة قبل خروج روحه بعيسى وانه عبد الله وابن أمته ولكنه  
 لا ينفعه هذا الايمان في تلك الحالة كما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا  
 حضر أحدهم الموت قال انى تبت الا ن قال وهذا المذهب أظهر لان الاول يخص الكتابي الذي  
 يدرك نزول عيسى وظاهر القرآن عمومهم في كل كتابي في زمن نزول عيسى وقبله قال العلماء  
 الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتله فبين الله تعالى  
 كذبهم وأنه الذي يقتلهم أو نزل له لنواجد ليدفن في الارض اذ ليس المخلوق من التراب أن يموت  
 في غيرها وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد وأتمته أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى  
 ينزل في آخر الزمان مجددا لأمم الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله والاول أوجه وروى  
 مسلم من حديث ابن عمر في مدة اقامة عيسى بالارض بعد نزوله أنهم اسبع سنين وروى نعيم بن  
 حماد في كتاب الفتن من حديث ابن عباس أن عيسى اذ ذاك يتزوج في الارض ويقسم بها تسع  
 عشرة سنة وباسناد فيه مبهم عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة وروى أحمد وأبو داود باسناد  
 صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مثله مر فوعا وفي هذا الحديث ينزل عيسى  
 عليه ثوبان مصران فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الخزينة ويدعو الناس الى الاسلام  
 ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام وتقع الاثمنة في الارض حتى ترتع الاسود مع الابل

ثم يقول أبو هريرة واقروا ان  
 شئتم وان من أهل الكتاب  
 الا ليؤمنن به قبل موته ويوم  
 القيامة يكون عليهم شهيدا  
 \* حدثنا ابن بكير حدثنا  
 الليث عن يونس عن ابن  
 شهاب



حدثنا شعبة عن فرات القزاز قال سمعت (٣٦٠) أبا حازم قال قاعدت أبا هريرة خمس سنين فسمعت منه يحدث عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلها هلك نبي خلفه نبي وانه لاني بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فما تأمرنا قال فوا بيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم \* حدثنا سعيد بن أبي مرزوق حدثنا أبو غسان قال حدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو سلكوا حجر ضب اسلكتموه قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان \* حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عميد الوارث حدثنا خلد عن أبي قلابة عن أنس رضى الله عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فأمر بلال أن يشفع الاذان وأن يوتر الإقامة \* حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الفتح عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها كانت تكبره أن يجعل المصلى يده في خاصرته وتقول ان اليهود تفعله

النية أو رده مختصرا وقد تقدم باتم من هذا في الصلاة وياتي شرحه في أواخر المغازي ان شاء الله تعالى والغرض منه ذم اليهود والنصارى في اتخاذهم قبورا لنبيائهم مساجد وعبد الله الذي في الاسناد هو ابن المبارك \* الحديث الثالث (قوله عن فرات القزاز) بقاف وزاين معجمتين وهو فرات بضم الفاء وتحفيف الراء آخره من ثناء ابن عبد الرحمن وأبو حازم هو سلمان الاشجعي (قوله تسوسهم الانبياء) أى أنهم كانوا اذا ظهر فيهم فساد بعث الله لهم نبيا يقيم لهم أمرهم وينزل ما غيروا من أحكام التوراة وفيه اشارة لأنه لا بد للرعية من قائم بأمرها يحملها على الطريق الحسنة وينصف المظلوم من الظالم (قوله وانه لاني بعدى) أى فيفعل ما كان أولئك يفعلون (قوله وسيكون خلفاء) أى بعدى وقوله فيكثرون بالمثلثة وحكى عياض أن منهم من ضمطه بالموحدة وهو تحفيف ووجه بأن المراد بكار قبج فعلهم (قوله فوا) فعل أمر بالوفا والمعنى انه اذا بويع الخليفة بعد خليفة فيبيعة الاول صحبته يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطله قال النووي سواء عقدوا للثاني عالين بعقد الاول أم لا سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر سواء كانوا في بلد الامام المنفصل أم لا هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره وقيل يقرع بينهم قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة الاول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عن بيعة الثاني وقد نص عليه في حديث عريضة في صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر (قوله اعطوهم حقهم) أى أطيعوهم وعاشروهم بالسمع والطاعة فان الله يحاسبهم على ما يفعلونه بكم وستأتى تمة القول في ذلك في أوائل كتاب الفتن (قوله فان الله سائلهم عما استرعاهم) هو الحديث ابن عمر المتقدم كالكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وسيأتى شرحه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى وفي الحديث تقديم أمر الدين على أمر الدنيا لانه صلى الله عليه وسلم أمر بتوفية حق السلطان لما فيه من أعلاء كلمة الدين وكف الفتن والشرو وتأخير أمر المطالبة بحقه لاسقاطه وقد وعد الله أنه يخلصه ووفيه اياه ولو في الدار الآخرة \* الحديث الرابع حديث أبي سعيد (قوله لتبعن) بضم العين وتشديد النون (سنن) بفتح المهملة أى طريق (من قبلكم) أى الذين قبلكم (قوله حجر) بضم الحيم وسكون المهملة (ضب) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة دوية معروفة يقال خصب بالذكور لان الضب يقال له قاضى البهائم والذي يظهر أن التخصيص انما وقع لحرا الضب لشدة ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لاقتنائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق الردى لتبعوهم (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم فن) هو استفهام انكارى أى ليس المراد غيرهم وسيأتى بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الاعتصام \* الحديث الخامس حديث أنس ذكرروا النار والناقوس الحديث وأورده مختصرا وقد مضى شرحه تأملى كتاب الصلاة \* الحديث السادس حديث عائشة كانت تكبره أن يجعل المصلى يده في خاصرته وتقول ان اليهود تنفعله في رواية أبي نعيم من طريق أحمد بن الفران عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت انما يفعل ذلك اليهود ووقع عند الاسماعيلي من طريق يزيد بن هرون عن سفيان وهو الثوري بهذا الاسناد يعنى وضع اليد على الخاصرة في الصلاة وقد تقدم البحث في هذه المسئلة في أواخر الصلاة في الكلام على حديث أبي هريرة نهى عن الخصر في الصلاة (قوله

\* تابعه - شعبة عن الاعمش \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما اجلكم في اجل من خلا من الامم ما بين صلاة العصر (٣٦١) الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل

استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت اليهود الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين قال الا فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس الا انكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى فقالوا نحن أكثر عمالا وأقل عطاء قال الله وهل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلي أعطيه من شئت \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول قاتل الله فلانا ألم يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحون فملؤوها فباعوها

تابعه شعبة عن الاعمش) وصله ابن أبي شبة من طريقه \* الحديث السابع حديث ابن عمر مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا الحديث تقدم شرحه مستوفي في كتاب الصلاة \* الحديث الثامن حديث عمر قاتل الله فلانا ورده مختصرا وقد تقدم تأماني في كتاب البيوع في أخره مع شرحه (قوله) تابعه جابر وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني في تحريم شحون الميتة دون القصة فأما حديث جابر فوصله المصنف في أخر البيوع وفيه غير ذلك وتقدم شرحه هناك وأما حديث أبي هريرة فوصله المصنف في أخر البيوع أيضا من طريق سعيد بن المسيب عنه \* الحديث التاسع (قوله عن أبي كبشة السلولي) تقدم ذكره في كتاب الهبة في حديث آخر وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين (قوله بلغوا عني ولو آية) قال المعافي النهرواني في كتاب الجليل له الآية في اللغة تطلق على ثلاثة معان العلامة الناصلة والعجوبة الحاصلة والبلية النازلة فمن الأول قوله تعالى آيةك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا ومن الثاني ان في ذلك لآية ومن الثالث جعل الامير فلانا اليوم آية ويجمع بين هذه المعاني الثلاثة انه قيل لها آية لئلا تهاوفا فصلها وانتهى اوقال في الحديث ولو آية أي واحدة ليسارع كل سارع الى تبليغ ما وقع له من الآي ولوقل ليتصل بذلك نيل جميع ما جاء به صلى الله عليه وسلم اه كلامه (قوله) وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج) أي لا تضيق عليكم في الحديث عنهم لانه كان تقدم منه صلى الله عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكأن النهي وقع قبل استقرار الاحكام الاسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع الاذن في ذلك لما في سماع الاخبار التي كانت في زمانهم من الاعتبار وقيل معنى قوله لا حرج لا تضيق صدوركم بما سمعونه عنهم من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كمنهرا وقيل لا حرج في أن لا تحدثوا عنهم لان قوله أو لا تحدثوا صيغة أمر تنهضي الوجوب فأشار الى عدم الوجوب وأن الامر فيه للإباحة بقوله ولا حرج أي في ترك التحديث عنهم وقيل المراد رفع الحرج عن حاك ذلك لما في أخبارهم من الانفاذ الشنيعة نحو قولهم اذهب أنت وربك فقاتلا وقلولهم اجعل لنا الها وقيل المراد بني اسرائيل أو لاداسرايل نفسه وهم أولاد اديعوب والمراد حدثوا عنهم بقصتهم مع أخيه يوسف وهذا أبعد الواجه وقال مالك المراد جواز التحدث عنهم بما كان من أمر حسن أماما علم كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم بمثل ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحدث عنهم بأي صورة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحدث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الأصل في التحدث بها الاتصال ولا تعذر ذلك لقرب العهد وقال الشافعي من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجيز التحدث بالكذب فالعنى حدثوا عن بني اسرائيل بما لا تعلمون كذبه وأماما تجوزونه فلا حرج عليكم في التحدث به عنهم وهو نظير قوله اذا جلدتكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ولم يرد الاذن ولا المنع من التحدث بما يقطع بصده (قوله ومن كذب على متعمدا) تقدم شرحه

(٤٦ - فتح الباري س) \* تابعه جابر وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو عاصم الفخار بن مخلد أخبرنا الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية عن أبي كبشة السلولي عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني

مستوفى في كتاب العلم وذكرت عدد من رواه وصنفه مخارجه بما يغني عن الاعادة وقد اتفق العلماء على تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه من الكبائر حتى بالغ الشيخ أبو محمد الجويني في حكمه بكفر من وقع منه ذلك وكلام القاضي أبو بكر بن العربي يدل على جهل من قال من الكرامية وبعض المتزهدة ان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم يجوز فيما يتعلق بتقوية أمر الدين وطريقة أهل السنة والترغيب والترهيب واعتلوا بأن الوعيد ورد في حق من كذب عليه لافي الكذب له وهو اعتلال باطل لان المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب سواء كان له أو عليه والدين بحمد الله كامل غير محتاج الى تقويته بالكذب \* الحديث العاشر (قوله ان اليهود والنصارى لا يصبغون خالفوهم) يقتضى مشروعية الصبغ والمراد به صبغ شيب اللحية والرأس ولا يعارضه ما ورد من النهي عن ازالة الشيب لان الصبغ لا يقتضى الازالة ثم ان المأذون فيه مقيد بغير السواد لما أخرجه مسلم من حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم قال غيروا وجنوبه السواد ولا يداود وصحبه ابن حبان من حديث ابن عباس مرفوعا يكون قوم في آخر الزمان يخضبون كواصل الحمام لا يجدون ريح الجنة واسناده قوى الا أنه اختلف في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فله لا يقال بالرأى في حكمه الرفع ولهذا اختار النووي أن الصبغ بالسواد يكره كراهية تحريم وعن الخليلي أن الكراهية خاصة بالرجال دون النساء فيجوز ذلك للمرأة لاجل زوجها وقال مالك الحناء والكتم واسع والصبغ بغير السواد أحب الى ويستثنى من ذلك المجاهدات فتا قالوا ليس المراد بالصبغ في هذا الحديث صبغ الثياب ولا خضب اليدين والرجلين بالحناء مثلالا ان اليهود والنصارى لا يتركون ذلك وقد صرح الشافعية بتحريم لبس الثياب المزعفرة للرجل وتحريم خضب الرجال أيديهم وأرجلهم الا للتداوى وسياقى بسط القول في ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث الحادي عشر (قوله حدثنا محمد) هو ابن معمر نسبة ابن السكن عن الفريري وقيل هو الذهلي (قوله حدثنا حجاج) هو ابن منهال وجرير هو ابن حازم والحسن هو البصري (قوله في هذا المسجد) هو مسجد البصرة (قوله وما نسبنا منذ حدثنا) أشار بذلك الى تحقيقه لما حدث به وقرب عهده واستمرار ذكره له (قوله وما نخشى أن يكون جنذب كذب) فيه إشارة الى أن الصحابة عدول وان الكذب مأمون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كان فيمن كان قبلكم رجل) لم أقف على اسمه (قولا به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعد ثامه - له وتقدم في الجائز بالفظ به جراح وهو بكسر الجيم وذكره بعضهم بضم المعجمة وآخره جيم وهو تصحيف ووقع في رواية مسلم ان رجلا خرجت به فرحة وهي بفتح القاف وسكون الراء حبة تخرج في البدن وكأنه كان به جرح ثم صار فرحة (قوله جرح) أي فلم يعبر على ألم تلك الفرحة (قوله فأخذسكينا فخر بها يده) السكين تذكر وتؤنث وقوله خز بالخاء المهملة والزاى هو القطع بغير ابانة ووقع في رواية مسلم فلما أذنته انتزع سهمان من كتابته فنكأها وهو بالنون والهمز أى نخس موضع الجرح ويمكن الجمع بأن يكون خزا الجرح بنزابة السهم فلم ينفعه خزموضه بالسكين ودلت رواية البخارى على أن الجرح كان في يده (قوله فما رقا الدم) بالقاف والهمز أى لم ينقطع (قوله قال الله عز وجل يادرنى عبدى بنفسه) هو كتابة عن استجمال المذكور الموت وسياقى البحث فيه وقوله حرمت عليه الجنة جار مجرى التعاميل

ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أباه - ريرة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون خالفوهم \* حدثنا محمد قال حدثنا حجاج حدثنا جرير عن الحسن قال حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسبنا منذ حدثنا وما نخشى أن يكون جندب كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فخر فخر فأخذسكينا فخر بها يده فما رقا الدم حتى مات قال الله عز وجل يادرنى عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة

للعقوبة لانه لما استجمل الموت بتعاطي سببه من انفاذ مقاتله فجعل له فيه اختيار اعصى الله به  
فناسب أن يعاقبه ودل ذلك على انه حرها لارادة الموت لا لقصص المداواة التي يغلب على الظن  
الانتفاع بها وقد استشكل قوله بادرني بنفسه وقوله حرمت عليه الجنة لان الاول يقتضي أن  
يكون من قتل فقدم مات قبل أجله لما يوهمه سياق الحديث من أنه لو لم يقتل نفسه كان قد تأخر  
عن ذلك الوقت وعاش لكنه بادر فقدم والثاني يقتضي تخليد الموحد في النار والجواب عن  
الاول أن المبادرة من حيث التسبب في ذلك والقصد له والاختيار وأطلق عليه المبادرة لوجود  
صورتها وانما استحق المعاقبة لان الله لم يطلع على انقضاء أجله فاختمه وقتل نفسه فاستحق  
المعاقبة لعصيانه وقال القاضي أبو بكر قضاة الله مطلق ومقيد بصفة فالمطلق يعنى على الوجه بلا  
صارف والمقيد على الوجهين مثاله أن يقدر لو احدث أن يعيش عشرين سنة ان قتل نفسه وثلاثين  
سنة ان لم يقتل وهذا بالنسبة الى ما يعلم به المخلوق كملك الموت مثلاً وأما بالنسبة الى علم الله فانه  
لا يقع الاما علمه ونظير ذلك الواجب الخريف الواقع منه معلوم عند الله والعبد مخير في أى الخصال  
يفعل والجواب عن الثاني من أوجه \* أحدها أنه كان استحل ذلك الفعل فصار كافراً \* ثانيها كان  
كافراً في الاصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره \* ثالثها ان المراد أن الجنة حرمت عليه في  
وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون في النار ثم  
يخرجون \* رابعها ان المراد جنة معينة كالفر دوس مثلاً \* خامسها ان ذلك ورد على سبيل  
التغليظ والتخويف وظاهره غير مراد \* سادسها أن التقدير حرمت عليه الجنة ان شئت استقرار  
ذلك \* سابعها قال النووي يحتمل أن يكون ذلك شرع من مضى ان أصحاب الكفار يكفرون  
بفعلها وفي الحديث تحريم قتل النفس سواء كانت نفس القتال أم غيره وقتل الغير يؤخذ  
تحريمه من هذا الحديث بطريق الاولى وفيه الوقوف عند حقوق الله ورحمته بخلفه حيث حرم  
عليهم قتل نفوسهم وأن الانفس ملك الله وفيه التحذير عن الاثم الماضية وفضيلة الصبر على  
البلاء وترك التعجب من الآلام لئلا يفضى الى أشد منها وفيه تحريم تعاطي الاسباب المفضية الى  
قتل النفس وفيه التنبيه على ان حكم السراية على ما يترتب عليه ابتداء القتل وفيه الاحتياط  
في التحديث وكيفية الضبط له والتحفظ فيه بذكر المكان والاشارة الى ضبط الحدث وتوثيقه لمن  
حدثه ليركن السامع لذلك والله أعلم \* (قوله حديث أبرص وأقرع وأعشى) هكذا ترجم لهذا  
الحديث في أثناء ذكر بني اسرائيل وهو الحديث الثاني عشر (قوله حديثنا أجدين اسحق) هو  
السرمارى بفتح المهملة ويجوز كسرهما وبعد هاءا ساكنة نسبة الى سرمارة من قرى بخارى  
الزاهد المجاهد وهو من أقران البخارى مات سنة اثنين وأربعين ومائتين (قوله في السند  
الثاني وحديثنا محمد بن عبد الله بن رجاء) يقال ان محمداً هذا هو الذهلي ويقال انه المصنف  
نفسه كما قيل في الحديث الذي قبله ويؤيد ذلك أنه روى عن عبد الله بن رجاء في اللقطة وعدة  
مواضع بغير واسطة لكن جزم أبو ذر بأنه عند المصنف عن محمد بن رجاء عن عبد الله بن رجاء  
وجوز أنه الذهلي وساقه عن الجوزي عن مكى بن عبدان عن الذهلي بطوله وكذلك جزم أبو نعيم  
وساقه من طريق موسى بن العباس عن محمد بن يحيى وسأقي في التوحيد حديث آخر أخرجه  
البخارى بهذين السندين سواء الى أبي هريرة وليس في البخارى لاسحق بن أبي طلحة عن عبد الرحمن

\* (حديث أبرص وأقرع  
وأعشى) \* حديثنا أجدين  
اسحق حديثنا عمرو بن عاصم  
حديثنا همام حديثنا اسحق  
ابن عبد الله قال حديثنا  
عبد الرحمن بن أبي عمرة أن  
أبا هريرة حدثه أنه سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم ح  
وحديثنا محمد بن رجاء  
عبد الله بن رجاء

أخبرناهم عن اسحق بن عبد الله قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي عمرة أن أباه روى عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن ثلاثة في بني إسرائيل أبرص وأعمى وأقرع بد الله عز وجل أن يتليهم فبعث إليهم ملكا

فأتى الأبرص فقال أي شيء أحب إليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال فسخه فذهب عنه فأعطى لونا حسنا وجلدا حسنا فقال وأي المال أحب إليك قال الأبل أو قال البقر هوشك في ذلك أن الأبرص والأقرع قال أحدهما الأبل وقال الآخر البقر فأعطى ناقة عشرةا فقال يبارك لك فيها وأي الأقرع فقال أي شيء أحب إليك قال شعر حسن ويذهب هذا عنى قد قدرني الناس قال فسخه فذهب وأعطى شعرا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال البقر قال فأعطاه بقرة حاملا وقال يبارك لك فيها وأي الأعمى فقال أي شيء أحب إليك قال برد الله إلى بصرى فأبصر به الناس قال فسخه فرد الله إليه بصرة قال فأى المال أحب إليك قال الغنم فأعطاه شاة والذاتنج هذان وولد هذا فكان لهذا واد من ابل ولهذا واد من بقر ولهذا واد من الغنم ثم أتى الأبرص في صورته وهبته فقال رجل مسكين تقطعت به

ابن أبي عمرة سوى هذين الحديثين (قوله عن اسحق بن عبد الله) هو ابن أبي طلحة صرح به شيبان في روايته عن همام عند مسلم والاسماعيلي (قوله بد الله) بتخفيف الدال المهملة بغير همز أى سبق في علم الله فأراد اظهاره وليس المراد أنه ظهر له بعد أن كان خافيا لأن ذلك محال في حق الله تعالى وقد أخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ أراد الله أن يتليهم فاعل التغيير فيه من الرواة مع أن في الرواية أيضا نظر لأن لم ير مريدا والمعنى اظهر الله ذلك فيهم وقيل معنى أراد قضى وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمز أى ابتدأ الله أن يتليهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ انتهى وسبق الى التخطئة أيضا الخطابي وليس كما قال لأنه موجه كما ترى وأولى ما يحمل عليه أن المراد قضى الله أن يتليهم وأما البدء الذي يراد به تغيير الامر عما كان عليه فلا (قوله قدرني الناس) بفتح القاف والذال المعجمة المكسورة أى اشتأزوا من رؤيتي وفي رواية حكاهما الكرماني قدروني الناس وهي على لغة كلوني البراغيث (قوله فسخه) أى مسخ على جسمه (قوله فقال وأي المال) في رواية الكشميهني بجذف الواو (قوله الأبل أو قال البقر هوشك في ذلك أن الأبرص والأقرع قال أحدهما الأبل وقال الآخر البقر) وقع عند مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام التصريح بان الذي شك في ذلك هو اسحق بن عبد الله ابن أبي طلحة راوى الحديث (قوله فأعطى ناقة عشرةا) أى الذى عنى الأبل والعشراء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة مع المدهى الحامل التى أتى عليها في جملة عشرة أشهر من يوم طرقتها الفعل وقيل يقال لها ذلك الى أن تلدو بعدما تضع وهي من أنفس المال (قوله يبارك لك فيها) كذا وقع يبارك بضم أوله وفي رواية شيبان برك الله بلفظ الفعل الماضي وبرا الزنا فعل (قوله فسخه) أى مسخ على عينيه (قوله شاة والذاتنج) أى ذات ولد ويقال حامل (قوله فانج هذان) أى صاحب الأبل والبقر (ولده هذا) أى صاحب الشاة وهو بتشديد اللام وأنج في مثل هذا شاذ والمشهور في اللغة تنجت الناقة بضم النون ونج الرجل الناقة أى حمل عليها الفعل وقد سمع انتجت الفرس اذا ولدت فهي تنوج (قوله ثم انه أتى الأبرص في صورته) أى في الصورة التى كان عليها لما اجتمع به وهو أبرص ليكون ذلك بأبلغ في اقامة الحجة عليه (قوله رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت به الحال في سفره) في رواية الكشميهني بنى الحال في سفرى والحبال بكسر المهملة بعدها همزة واحدة خفيفة جمع حبل أى الاسباب التى يقطعها في طلب الرزق وقيل العقبات وقيل الحبل هو المستطيل من الرمل ولبعض رواة البخارى الحال بالجيم والموحدة وهو تخفيف قال ابن التين قول الملك لرجل مسكين الى آخره أراد أنك كنت هكذا وهومن المعارض والمراد به ضرب المثل ليمتقظ المخاطب (قوله أتبلغ عليه) في رواية الكشميهني أى تبلغ به وأبلغ بالعين المعجمة من البابعة وهي الكفاية والمعنى أتوصل به الى مرادى (قوله لقد ورثت لكبرا عن كابر) في رواية الكشميهني كبرا عن كابر وفي رواية شيبان انما ورثت هذا المال كبرا عن كابر أى كبير عن كبير في العز

والشرف  
الحبال في سفره فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بغير أن تبلغ عليه في سفرى فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كفى أعرفك ألم تكن ابرص يقدركم الناس فقيرا فأعطاك الله فقال لقد ورثت لكبرا عن كابر

والشرف **(قوله)** فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله **(أورده بلفظ الفعل الماضي لأنه أراد المبالغة في الدعاء عليه (قوله) فخذ ما شئت)** زاد شيان ودع ما شئت **(قوله)** لا أجذك اليوم بشئ أخذته الله كذا في البخاري بالمهملة والميم كذا قال عياض ان رواية البخاري لم تختلف في ذلك وليس كما قال والمعنى لا أجذك على ترك شئ تحتاج اليه من مالي كما قال الشاعر

فقال ان كنت كاذبا فصيرك  
الله الى ما كنت واتى  
الافرع في صورته وهيبته  
فقال له مثل ما قال لهذا فرد  
عليه مثل ما رد عليه هذا  
فقال ان كنت كاذبا فصيرك  
الله الى ما كنت واتى الاعمى  
في صورته فقال رجل مسكين  
وابن السبيل وتقطعت به  
الحبال في سفره فلا بلاغ  
اليوم الا بالله ثم بك اسألك  
بالذي رد عليك بصرك شاة  
أبلغ به في سفرى وقال له قد  
كنت أعمى فرد الله بصري  
وفقيرا فقد أعاننى فخذ  
ما شئت فوالله لا أجذك  
اليوم بشئ أخذته الله فقال  
أمسك مالك فاعلمنا بتليمت  
فقد رضى عندك وسخط على  
صاحبك \* (ام حسبت أن  
أصحاب الكهف والرقيم) \*  
الكهف الفتح في الجبل  
والرقيم الكتاب من قوم  
مكتوب من الرقيم

\* وليس على طول الحياة تتدم \* أى فوت طول الحياة وفي رواية كريمة وأكثر روايات مسلم لا أجذك بالميم والهاء أى لا أشق عليك في رد شئ تطلبه منى أو تأخذه قال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض الناس فقال لعلة لا أجذك بهملة وتشديد الدال بغير ميم أى لا أمنعك قال وهذا تكلف انتهى ويحتمل أن يكون قوله أجذك بتشديد الميم أى لا أطلب منك الحمد من قولهم فلان يتحمد على فلان أى يثمن عليه أى لا أمتن عليك **(قوله)** فاعلمنا بتليمت **(قوله)** فقد رضى عنك بضم أوله على البناء للمجهول في رضى وسخط قال الكرماني ما محصاه كان مزاج الاعمى أصح من مزاج رفيقيه لان البرص مرض يحصل من فساد المزاج وخلل الطبيعة وكذلك القرع بخلاف العمى فإنه لا يستلزم ذلك بل قد يكون من أمر خارج فلهذا أحسنت طباع الاعمى وسألت طباع الآخرين وفي الحديث جواز ذلك ما اتفق لمن مضى ليعط به من سمعه ولا يكون ذلك غيبة فيهم ولعل هذا هو السرفى ترك تسميتهم ولم يفسح بما اتفق لهم بعد ذلك والذي يظهر أن الأمر فيهم وقع كما قال الملك وفيه التحذير من كفران النعم والترغيب في شكرها والاعتراف بها وحمد الله عليها وفيه فضل الصدقة والحث على الرفق بالضعفاء وإكرامهم وتبليغهم ما ربحهم وفيه الزجر عن الجبل لأنه جل صاحبه على الكذب وعلى جحد نعمة الله تعالى \* **(قوله)** أم حسبت ان أصحاب الكهف كذا لابي ذر عن المستمل والكشميني وحده ما الى آخر الترجمة وغيره في أوله باب ولم يورد في ذلك الاتفاسير مما وقع في قصة أصحاب الكهف وسقط كله من رواية النسفي **(قوله)** الكهف الفتح في الجبل هو قول الضحاك أخرجه عنه ابن أبي حاتم واختلف في مكان الكهف فالذي تظافرت به الاخبار أنه في بلاد الروم وروى الطبري باسناد ضعيف عن ابن عباس انه بالقرب من ايلة وقيل بالقرب من طرسوس وقيل بين ايلة وفلسطين وقيل بالقرب من زبلاء وقيل بغير ناطقة من الاندلس وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عباس أصحاب الكهف أعوان المهدي وسنده ضعيف فان ثبت حمل على أنهم لم يموتوا بل هم في المنام الى أن يعثوا الاعانة المهدي وقد ورد في حديث آخر بسندواه أنهم يحجون مع عيسى بن مريم **(قوله)** والرقيم الكتاب من قوم مكتوب من الرقيم روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الرقيم الكتاب وقوله من قوم مكتوب هو قول ابي عبيدة قاله في تفسير قوله وما أدراك ما سجين كتاب من قوم ووراء ذلك أقوال أخرى فاخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة ومن طريق عطية العوفي وكذا قال أبو عبيدة الرقيم الوادي الذي فيه الكهف وأخرج الطبري أيضا من طريق ابن عباس عن كعب الاخبار قال هو اسم القرية وروى ابن أبي حاتم من طريق أنس بن مالك ومن طريق سعيد بن جبيرة أن الرقيم اسم الكتاب وقيل الرقيم هو الغار كما سأيتنه في حديث الغار وقيل الرقيم الصخرة التي أطبق على الوادي وسأيت في تفسير سورة الكهف قول ابن عباس ان الرقيم لوح من رصاص كتبت فيه اسماء أصحاب الكهف لما توجهوا عن قومهم ولم يدروا أين توجهوا

وساير اليه هنا مختصرا وقبل ان الذي كان مكتوبا في الرقيم شرعهم الذي كانوا عليه وقيل  
الرقيم الدواة وقال قوم أخبر الله عن قصة أصحاب الكهف ولم يخبر عن قصة أصحاب الرقيم (قلت)  
وليس كذلك بل السياق يقتضي ان أصحاب الكهف هم أصحاب الرقيم والله أعلم (قوله ربنا  
على قلوبهم ألهناهم صبرا) هو قول أبي عبيدة (قوله شططا افراطا) قال أبو عبيدة في قوله لقد  
قلنا اذا شططا أي جورا وغلوا قال الشاعر

الايالقوى قد أشطت عواذلي \* ويزعم أن أودى بحق باطل

وروى الطبري عن سعيد عن قتادة في قوله شططا قال كذبا (قوله الوصيد الفناء) هو بكسر الفاء  
والمد وهو قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير عن سعيد بن جبير (قوله وجعه وصائد  
ووصد ويقال الوصيد الباب مؤصدة مطبقة آصد الباب وأوصد) قال أبو عبيدة في قوله وكلهم  
بأسطذرا عيه بالوصيد أي على الباب وبنياء الباب لان الباب يؤصد أي يغلق والجمع وصائد ووصد  
وقالوا الوصيد عتبة الباب أيضا تقول أوصد بابك وآصده وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء  
ان أهل اليمن وتهمامة يقولون الوصيد وأهل نجد يقولون الاصيد (قوله مؤصدة مطبقة) قال  
أبو عبيدة في قوله نارد مؤصدة أي مطبقة تقول أوصدت وآصدت أي أطبقت وهذا ذكره المؤلف  
استطرادا (قوله بعثناهم أخيناهم) هو قول أبي عبيدة أيضا (قوله أركى أكثر ريعا) قال  
أبو عبيدة في قوله أيها أركى طعاما أي أكثر قال الشاعر

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة \* وللسبع أركى من ثلاث وأطيب

وروى عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله أركى طعاما قال خير طعاما وروى  
الطبري عن سعيد بن جبير أحمل ورجحه الطبري (قوله فضرب الله على آذانهم فناموا) هو  
قول ابن عباس كما ساذكره من طريقه وقيل معنى فضربنا على آذانهم أي سددنا عن نفوذ  
الاصوات اليها (قوله رجبا بالغيب لم يستبين) قال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة  
في قوله رجبا بالغيب قال قد فابالظن وقال أبو عبيدة في قوله رجبا بالغيب قال الرجم ما لم يستيقنه  
من الظن قال الشاعر

وما الحرب الا ما علمتم وذقمتم \* وما هو عنها بالحدث المرحم

(قوله وقال مجاهد تقرضهم تركهم) يأتي الكلام عليه في التفسير \* (تنبيه) لم يذكر المصنف  
في هذه الترجمة حديثا مسندا وقدرى عبد بن حميد باسناد صحيح عن ابن عباس قصة أصحاب  
الكهف مطولة غير مرفوعة ومخلص ما ذكر أن ابن عباس غزا مع معاوية الصائفة فمروا  
بالكهف الذي ذكر الله في القرآن فقال معاوية أريد أن أكشف عنهم فدفعه ابن عباس فصم  
وبعث ناسا فبعث الله ريمحا فخرجتهم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم كانوا في مملكة جبار يعبد  
الاوثان فلما رأوا ذلك خرجوا منها فجمعهم الله على غير سعاد فأخذ بعضهم على بعض العهود  
والمواثيق فجاء أهاليهم يطلبونهم فنتقدوهم فاخبروا الملك فأمر بكتابة أسمائهم في لوح من رصاص  
وجعله في خزانته فدخل النسيه الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا فإرسل الله من يقبلهم  
وحول الشمس عنهم فلو طلعت عليهم لا حرقتهم ولولا أنهم يقبلون لا كانتهم الارض ثم ذهب ذلك  
الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد الله وعدل فبعث الله أصحاب الكهف فارسا واولادهم

ربطنا على قلوبهم ألهناهم  
صبر اشطط افراطا الوصيد  
الفناء وجعه وصائد ووصد  
ويقال الوصيد الباب  
مؤصدة مطبقة آصد الباب  
وأوصد بعثناهم اخيناهم  
ازكى اكثر ريعا فضرب  
الله على آذانهم فناموا  
رجبا بالغيب لم يستبين وقال  
مجاهد تقرضهم تركهم



يأتهم بما يأتون فدخل المدينة متخفياً فرأى هيئة وناساً أنكرهم لطول المدة فدفع درهما  
إلى خباز فاستسكركم بصره وهم بأن يرفعه إلى الملك فقال أتخوفني بالملك وأبي دهقانه فقال من أبوك  
قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعوه إلى الملك فسأله فقال علي باللوح وكان قد سمع به فسمى  
أصحابه فعرفهم من اللوح فكبر الناس وانطلقوا إلى الكهف وسبق الفتى لئلا يخافوا من  
الجيش فلما دخل عليهم عى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدركوا ذهب الفتى فاتفق رأيهم  
على أن ينزلوا عليهم مسجداً فجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم وذكر ابن أبي حاتم في تفسيره  
عن شهر بن حوشب قال كان لي صاحب قوى النفس فربا الكهف فاراد أن يدخله فنهى فأتى  
فاشرف عليهم فابضت عيناه وتغير شعره وعن عكرمة أن السبب فيما جرى لهم أنهم لما ذكروا  
هل يعث الله الروح والجسد أو الروح فقط فأتى الله عليهم النوم فناموا المدة المذكورة ثم بعثهم  
فعرّفوا أن الجسد يعث كما يعث الروح وعن ابن عباس أن اسم الملك الأول دقيانوس واسم  
الفتية مكسيمينا ومخشليسا وتليخا ومرتون وكشطونس وبرونس ودينيوس وفي النطق  
بها اختلاف كثير ولا يقع الوثوق من ضبطها بشئ وأخرج أيساض عن مجاهد أن اسم كلهم قطمير  
وعن الحسن قطمير وقيل غير ذلك وأمالونه فقال مجاهد كان أصغر وقيل غير ذلك وعن مجاهد  
أن دراهمهم كانت كخفاف الابل وان تليخا هو الذي كان رسولهم لشراء الطعام وقد ساق ابن  
اسحق قصتهم في المبتدأ مطولة وأفاد أن اسم الملك الصالح الذي عاشوا في زمنه بتدريس ٣ وروى  
الطبري من طريق عبد الله بن عبيد بن عمير أن الكباب الذي كان معهم كان كباب صيد وعن  
وهب بن منبه أنه كان كباب حرث وعن مقاتل كان الكباب لكبيرهم وكان كباب غنم وقيل  
كان أنسا ناطلاً خاتبة لهم وليس بكب حقيقة والاول المعتمد \* الحديث الثالث عشر (قوله  
حديث الغار) عقب المصنف قصة أصحاب الكهف بحديث الغار إشارة إلى ما ورد أنه قد قيل أن  
الرقم المذكور في قوله تعالى أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم هو الغار الذي أصاب فيه  
الثلاثة ما أصابهم وذلك فيما أخرجه البزار والطبراني بإسناد حسن عن النعمان بن بشير أنه سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الرقم قال انطلق ثلاثة فسكنوا في كهف فوقع الجبل على باب  
الكهف فأوصد عليهم فذكر الحديث (قوله) بينما ثلاثة نفر من بني إسرائيل (قوله)  
واحد منهم وفي حديث عقبة بن عامر عند الطبراني في الدعاء أن ثلاثة نفر من بني إسرائيل (قوله)  
يشنون) في حديث عقبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن حبان والبزار أنهم خرجوا يريدون  
لاهلهم (قوله) فأووا إلى غار) يجوز قصر ألف أو واء مدها وفي حديث أنس عند أحمد وأبي يعلى  
والبزار والطبراني قد خلو غار فسقط عليهم حجر متجاف حتى ما يرون منه خصاصه وفي رواية سالم  
ابن عبد الله بن عمر عن أبيه حتى أو والمبيت إلى غار كذا المصنف ولمسلم من هذا الوجه حتى  
أو أهما المبيت وهو أشهر في الاستعمال والمبيت في هذه الرواية منصوب على المفعولية وتوجيه  
أن دخول الغار من فعلهم حسن أن ينسب الإيواء إليهم (قوله) فانطبق عليهم) أي باب الغار  
وفي رواية موسى بن عقبة عن نافع في المزارعة فانحطت على فم غارهم فخروا من الجبل فانطبق  
عليهم ويأتى في الأدب بلفظ فانطبق عليهم وفيه حذف المفعول والتقدير نفسها أو المنفذ  
ويؤيده أن في رواية سالم قد خلوه فانحدرت من الجبل فسدت عليهم الغار زاد الطبراني في

(٣) قوله بتدريس في نسخة  
بتدريس أم معجمه

\* (حديث الغار) \* حدثنا  
اسماعيل بن خليل أخبرنا على  
ابن مسهر عن عبيد الله  
ابن عمر عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
بينما ثلاثة نفر من كان  
قبلكم يشنون إذا أصابهم  
مطر فأووا إلى غار فانطبق  
عليهم فقال بعضهم لبعض  
أنه والله باهولاء لا ينجيكم  
إلا الصدق

حديث النعمان بن بشير من وجه آخر اذ وقع حجر من الجبل على مبط من خشية الله حتى سدّ فم الغار **(قوله)** فلم يدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه في رواية موسى بن عقبة المذكورة انظروا أعمالا علمتموها صالحة لله ومثله لمسلم وفي رواية الكشميني خالصة ادعوا الله بها ومن طريقه في البيوع ادع الله بأفضل عمل علمتموه وفي رواية سالم انه لا ينجيكم الا ان تدعوا الله بصالح أعمالكم وفي حديث أبي هريرة وأنس جميعا فقال بعضهم لبعض عفا الاثر ووقع الحجر ولا يعلم بمكانكم الا الله ادعوا الله بأوثق أعمالكم وفي حديث علي عند البزار تفكروا في أحسن أعمالكم فادعوا الله بها لعل الله يخرج عنكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم ان تجدوا شيئا خيرا من أن يدرك كل امرئ منكم بخير عمل عمله **(قوله)** فقال اللهم ان كنت تعلم كذا لا يذروا النسبي وأبي الوقت لم يذكر القائل وللباقين فقال واحد منهم **(قوله)** اللهم ان كنت تعلم فيه اشكال لان المؤمن يعلم قطعا ان الله يعلم ذلك وأجيب بانه تردد في عمله ذلك هل له اعتبار عند الله أم لا وكأنه قال ان كان على ذلك مقبولا فاجب دعائي وبهذا التقرير يظهر أن قوله اللهم على بابها في النداء وقد ترددت في تحقيق الجواب كمن يسأل آخر عن شيء كان يقول رأيت زيدا يقول اللهم نعم وقد ترد أيضا الندرة المستثنى كان يقول شيئا ثم يستثنى منه فيقول اللهم الا ان كان كذا **(قوله على فرق)** بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد تسكن الراء وهو ميكال يسع ثلاثة أصع **(قوله)** من ارز) فيه ست لغات فتح الالف وضمها مع ضم الراء وبضم الالف مع سكون الراء وتشديد الزاي وتخفيفها وقد تقدم في المزارعة انه فرق ذرة وتقدم هناك بيان الجمع بين الروايتين ويحتمل انه استأجر أكثر من واحد وكان بعضهم ينفق ذرة وبعضهم ينفق ارز ويؤيد ذلك انه وقع في رواية سالم استأجرت أجرا فاعطيتهم أجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب وفي حديث النعمان بن بشير نحوه كما سأذكره ووقع في حديث عبد الله بن أبي أوفى عند الطبراني في الدعاء استأجرت قوما كل واحد منهم بنصف درهم فلما فرغوا أعطيتهم أجرهم فقال أحدهم والله لقد عملت عمل اثنين والله لا آخذ الا درهم ما فذهب وتركه فبذرت سن ذلك النصف درهم الى آخره ويجمع بينهما بان الفرق المذكور كانت قيمته نصف درهم اذ ذاك **(قوله)** فذهب وتركه في رواية موسى بن عقبة فاعطيته فاي ذلك ان يأخذ وفي روايته في المزارعة فلما قضى عمله قال اعطني حتى فعرضت عليه حقه فرغب عنه وفي حديث أبي هريرة فعمل لي نصف النهار فاعطيته أجرا فسخطه ولم يأخذه ووقع في حديث النعمان بن بشير بيان السبب في ترك الرجل أجرته ولنظنه كان لي أجر ايعملون فجاءني عمال فاستأجرت كل رجل منهم بما جرم معلوم فجاء رجل ذات يوم نصف النهار فاستأجرته بشرط أصحابه فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فرأيت على في الزمام أن لا أنقصه مما استأجرت به أصحابه لما جهدي في عمله فقال رجل منهم تعطي هذا مثل ما أعطيتني فقلت يا عبد الله لم أبحسك شيئا من شرطك وانما هو مالي أحكم فيه بما شئت قال فغضب وذهب وترك أجره وأماما وقع في حديث أنس فلاتاني يطلب أجره وأنا غضبان فزبرته فانطلق وترك أجره فلا بنا في ذلك وطريق الجمع ان الاجير لما حسد الذي عمل نصف النهار وعاتب المستأجر غضب منه وقال له لم أبحسك شيئا الى آخره وزبره فغضب الاجير وذهب ووقع في حديث علي وترك واحد منهم أجره وزعم أن أجره أكثر من اجور أصحابه **(قوله)** واني عمدت الى ذلك الفرق

فلم يدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه فقال اللهم ان كنت تعلم انه كان لي أجر عمل لي على فرق من ارز فذهب وتركه واني عمدت الى ذلك الفرق

فزرعته فصار من أمره أنى اشترت) وفي رواية الكشميهني ان اشترت (منه بقراوانه أنى يطلب أجره فقلت له اعمد الى تلك البقر فسقتها) وفي رواية موسى بن عقبة فزرعته حتى اشترت منه بقرا وراعيها وفيه فقال تستمرى بي فقلت لا وفي رواية أبي حمزة فأخذها وفي رواية سالم فمترت أجره حتى كثرت منه الاموال وفيه فقلت له كل ما ترى من الابل والبقر والغنم والرقبي من أجرك وفي رواية الكشميهني من أجلك وفيه فاستاقه فلم يترك منه شيئا ودلت هذه الرواية على ان قوله في رواية نافع اشترت بقرا انه لم يردانه لم يشتري غيرها وانما كان الاكثر الاغلب البقر فلذلك اقتصر عليها وفي حديث أنس وأبي هريرة جميعا فجمعته وغترته حتى كان منه كل المال وقال فيه فأعطيته ذلك كله ولو شئت لم أعطه الا الاجر الاول. ووقع في حديث عبد الله بن أبي ثؤني أنه دفع اليه عشرة آلاف درهم وهو محمول على انها كانت قيمة الاشياء المذكورة. وفي حديث النعمان بن بشير فبذرتة على حدة فاضعف ثم بذرتة فاضعف حتى كثر الطعام وفيه فقال أنظمني وتسخرني وفي رواية له ثم مررت ببقر فاشترت منها فصيلة فبلغت ماشاء الله والجمع بينهما ممكن بان يكون زرع أو لا ثم اشترى من بعضه بقرة ثم تجت (قوله) فان كنت تعلم أنى فعلت ذلك من خشيتك) وفي رواية موسى بن عقبة ابتاعوا جهك وكذا في رواية سالم والجمع بينهما ممكن وقد وقع في حديث علي عند الطبراني من مخافتك وابتاعوا مرضاتك وفي حديث النعمان رجاء رحمتك ومخافة عذابك (قوله) ففرج عنا) في رواية موسى بن عقبة فافرج بوصل وضم الراء من الثلاثي وضبطه بعضهم بهمزة وكسر الراء من الرباعي وزاد في روايته فافرج عنافرجة ترى منها السماء وفيه تقييد لاطلاق قوله في رواية سالم ففرج عنا ما نحن فيه وقوله قال ففرج عنهم وفي رواية أبي حمزة ففرج الله فرأوا السماء ولمسلم من هذا الوجه ففرج الله منها فرجة فرأوا منها السماء (قوله) فانساخت عنهم الصخرة) اى انشقت وأنكره الخطابي لان معنى انساخت بالمجعة غاب في الارض ويقال انساخت بالصاد المهملة بدل السين اى انشقت من قبل نفسه قال والصواب انساخت بالخاء المهملة اى اتسعت ومنه مساحة الدار قال وانصاح بالصاد المهملة بدل السين اى تصدع يقال ذلك للبرق (قلت) الرواية بالخاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان أصله بالصاد فالصاد قد تقلب سينا ولا سيما مع انحاء المعجمة كـ الصخر والصخر ووقع في حديث سالم فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث علي فانصدع الجبل حتى طمعوا في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث أبي هريرة وأنس فزال ثلث الحجر (قوله) فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لى) كذا لاكثر ولا يذبح في انه (قوله) أبوان) هو من التغليب والمراد الابل والأم وصرح بذلك في حديث ابن أبي أوفى (قوله) شيخان كبيران) زاد في رواية أبي حمزة عن موسى بن صبيبة صغار فكنت أرى عليهم وفي حديث علي أبوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولى غيرى فكنت أرى لهما بالنهار وآوى اليهما بالليل (قوله) فابطأت عنهما ليلة) وفي رواية سالم فتأى بي طلب ثيى يوما فلم أرح عليهم ما حتى ناما وقد تقدم شرح قوله تأى والتى لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقد بين في رواية مسلم من طريق أبي حمزة ولفظه وانى تأى بي ذات يوم الشجر والمراد أنه استطرد مع غنمه في الرعى الى ان بعد عن مكانه زيادة على العادة فلذلك أبطا وفي حديث علي فان الكلاتئى على أى تباعد

فزرعته فصار من أمره أنى  
اشترت منه بقراوانه  
أنى يطلب أجره فقلت له  
اعمد الى تلك البقر فسقتها  
فقال لى انما لى عندك فرق  
من ارض فقلت له اعمد الى تلك  
البقر فانها من ذلك الفرق  
فساقها فان كنت تعلم أنى  
فعلت ذلك من خشيتك  
ففرج عنا فانساخت عنهم  
الصخرة فقال الآخر اللهم ان  
كنت تعلم انه كان لى أبوان  
شيخان كبيران وكنت  
أتبهما كل ليلة بلبن غنم لى  
فابطأت عنهما ليلة فبغت  
وقد ردا

وأهلى وعيالى يتضاغون من  
الجوع وكنت لأسقيهم  
حتى يشرب أبواى فكرهت  
ان أوقظهما وكرهت ان  
ادعهما فيستكثرا لشر بتهما  
فلم أزل أنتظر حتى طلع الفجر  
فان كنت تعلم انى فعلت  
ذلك من خشيتك فخرج  
عنا فانساخت عنهم العثرة  
حتى نظروا الى السماء فقال  
الاسحر اللهم ان كنت تعلم  
انه كان لى ابنة عم من احب  
الناس الى وانى راودتها عن  
نفسها فابت الا ان آتيا  
بعائنة دينار فطلبتها حتى  
قدرت فآتيتها بها فدفعتها  
اليها فامكنتنى من نفسها  
فلما فعدت بين رجلها قالت  
اتق الله ولا تنقض الخاتم الا  
بحقه فقممت وتركت المائة  
دينار فان كنت تعلم انى  
فعلت ذلك من خشيتك  
فخرج عنا فخرج الله عنهم  
فخرجوا

والكلام المرمى (قوله وأهلى وعيالى) قال الداودى يريد بذلك الزوجة والاولاد والرقيق والدواب  
وتعقبه ابن التين بان الدواب لا معنى لها هنا (قلت) انما قال الداودى ذلك فى رواية سالم وكنت  
لا أعقب قبله ما أهلا ولا مالا وهو متجه فانه اذا كان لا يقدم عليهما أو لاده فكذلك لا يقدم عليهما  
دوابه من باب الاولى (قوله يتضاغون) بالمجتمعين والضغاء بالمد الصياح بيكاء وقوله من الجوع  
أى بسبب الجوع وفيه رد على من قال لعل الصياح كان بسبب غر الجوع وفى رواية موسى بن  
عقبة والصبيبة يتضاغون (قوله وكنت لأسقيهم) حتى يشرب أبواى فكرهت ان أوقظهما  
وكرهت ان أدعهما فيستكثرا لشر بتهما) اما كراهته لا يظاظمها فظاها لان الانسان يكره ان يوقظ  
من نومه ووقع فى حديث على ثم جلست عند رؤسهما بانائى كراهية ان أوقظهما أو أوقظهما وفى  
حديث أنس كراهية ان أردتوسنهما وفى حديث ابن أبى أوفى وكرهت ان أوقظهما من نومهما  
فيشقى ذلك عليهما واما كراهته أن يدعهما فقد فسره بقوله فيستكثرا لشر بتهما أى يضعف لانه  
عشاؤهما وترك العشاء يهرم وقوله يستكثرا من الاستكانة وقوله لشر بتهما أى لعدم شرب بتهما  
فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذى لا شئ له (قوله من أحب الناس الى) هو مقيد  
لاطلاق ورواية سالم حيث قال فيها كانت أحب الناس الى وفى رواية موسى بن عقبة كأشد ما يحب  
الرجل النساء والكاف زائدة أو أراد تشبيه محبة بأشد المحبات (قوله راودتها عن نفسها) أى  
بسبب نفسها أو من جهة نفسها وفى رواية سالم فاردتها على نفسها أى ليستعلى عليها (قوله فابت)  
فى رواية موسى بن عقبة ففالت لاينال ذلك منها حتى (قوله الا أن آتيا بعائنة دينار) وفى رواية  
سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار ويحمل على انها طلبت منه المائة فزادها هو من قبل نفسه  
عشرين أو ألغى غير سالم الكسر ووقع فى حديث النعمان وعقبة بن عامر مائة دينار وأبهم ذلك  
فى حديث على وأنس وأبى هريرة وقال فى حديث ابن أبى أوفى مالا يختم (قوله فلما فعدت بين  
رجلها) فى رواية سالم حتى اذا قدرت عليها زاد فى حديث ابن أبى أوفى وجلست منها مجلس الرجل  
من المرأة وفى حديث النعمان بن بشير فلما كشفنها وبين فى رواية سالم سبب اجابتهابا بعد امتناعها  
فقال فامتنعت منى حتى ألقت بها سنة أى سنة خط بخافتى فاعطيتها ويجمع بينه وبين رواية  
نافع بانها امتنعت أولا عفة ودافعت بطلب المال فلما احتاجت أجابت (قوله ولا تنقض) بالنساء  
والمهجة أى لا تكسر والخاتم كناية عن عذرتها وكأنها كانت بكر او كنت عن الافشاء بالكسر  
وعن الفرج بالخاتم لان فى حديث النعمان ما يدل على انها لم تكن بكرا ووقع فى رواية أبى  
نمرة ولا تنقض الخاتم والالف واللام بدل من الضمير أى خاتمتى ووقع كذلك فى حديث أبى العالية  
عن أبى هريرة عند الطبرانى فى الدعاء بلفظ انه لا يحل لك أن تنقض خاتمتى الابحقة وقولها بحقه  
أرادت به الحلال أى لا أحل لك ان تقربنى الا بتزويج صحيح ووقع فى حديث على فقالت اذ كرأت  
الله ان تركب منى ما حرم الله عليك قال فقلت أنا أحق أن أخاف ربى وفى حديث النعمان بن بشير  
فلما أمكنتنى من نفسها بكيت فقلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلقى وفى  
رواية أخرى عن النعمان انها ترددت اليه ثلاث مرات تطلب منه شيئا من معروفه ويأبى عليها  
الا أن تمكنه من نفسها فاجابت فى الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فاذا ن لها وقال لها أغنى  
عياالك قال فرجعت فناشدتني بالله فأبيت عليها فأسلمت الى نفسها فلما كشفتها ارتعدت من تحتى

فقلت مالك قالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفتني في الشدة ولم أخفه في الرخاء فتركتها وفي حديث ابن أبي أوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار فقامت عنها والجميع بين هذه الروايات يمكن والحديث يفسر بعضه بعضا وفي هذا الحديث استحباب الدعاء في الكرب والتقرب إلى الله تعالى بذكر صالح العمل واستحباب وعده بسؤاله واستنبط منه بعض الفقهاء استحباب ذلك في الاستسقاء واستشكاله المحب الطبري لما فيه من رؤية العمل والاحتمار عند السؤال في الاستسقاء أولى لأنه مقام التضرع وأجاب عن قصة أصحاب الغار بأنهم لم يستشفعوا بأعمالهم وإنما سألوا الله أن كانت أعمالهم خالصة وقبلت أن يجعل جزاءها الفرج عنهم فتضمن جوابه تسليم السؤال لكن بهذا القيد وهو حسن وقد تعرض النووي لهذا فقال في كتاب الأذكار باب دعاء الإنسان وتوسله بصالح عمله إلى الله وذكر هذا الحديث ونقل عن القاضي حسين وغيره استحباب ذلك في الاستسقاء ثم قال وقد يقال إن فيه نوعا من ترك الافتقار المطلق ولكن النبي صلى الله عليه وسلم أتى عليهم بتعليمهم فدل على تصويب فعلهم وقال السبكي الكبير يظهر لي أن الضرورة قد تلجئ إلى تجمل جزاء بعض الأعمال في الدنيا وأن هذا منه ثم ظهر لي أنه ليس في الحديث رؤية عمل بالكلية لقول كل منهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فلم يعتد أحد منهم في عمله بالاخلاص بل أحال أمره إلى الله فإذا لم يجزموه بالاخلاص فيه مع كونه أحسن أعمالهم فغيره أولى فيستفاد منه أن الذي يصلح في مثل هذا أن يعتقد الشخص تقصيره في نفسه ويسئ الظن به أو يبحث على كل واحد من عمله بظن أنه اخلص فيه فيفوق أمره إلى الله ويعلق الدعاء على علم الله به حينئذ يكون إذا دعا راجيا للإجابة خائفا من الرد فان لم يغلب على ظنه اخلاصه ولو في عمل واحد فليقف عند حده ويستحي أن يسأل بعمل ليس بخالص قال وإنما قالوا ادعوا الله بصالح أعمالكم في أول الأمر ثم عند الدعاء لم يطلقوا ذلك ولا قال واحد منهم أدعوك بعملي وإنما قال إن كنت تعلم ثم ذكر عمله انتهى لمخصا وكأنه لم يقف على كلام المحب الطبري الذي ذكرته فهو السابق إلى التنبية على ما ذكر والله أعلم وفيه فضل الاخلاص في العمل وفضل بر الوالدين وخدمتهما وإيثارهما على الولد والاهل وتحمل المشقة لاجلهما وقد استشكل تركه وأولاده الصغار فيكون من الجوع طول الملة ما مع قدرته على تسكين جوعهم فقيل كان في شرعهم تقديم نفقة الأصل على غيرهم وقيل يحتمل أن بكاءهم ليس عن الجوع وقد تقدم ما زده وقيل لعلمهم كانوا يطلبون زيادة على سد الرمق وهذا أولى وفيه فضل العفة والانكفاف عن الحرام مع القدرة وأن ترك المعصية مجموع مقدمات طلبها وإن التوبة تجب ما قبلها وفيه جواز الاجارة بالطعام المعلوم بين المتاجر بن وفضل أداء الامانة وثبات الكرامة للصالحين واستدله على جواز بيع الفضولى وقد تقدم البحث فيه في السبوع وفيه أن المستودع إذا تجر في مال الوديعة كان الربح لصاحب الوديعة قاله أحمد وقال الخطابي خالته الاكثر فقالوا إذا ترقب المال في ذمة الوديعة وكذا المضارب كان تصرف فيه بغير ما أذن له فيلزم ذمته انه ان التجرف فيه كان الربح له وعن أبي حنيفة الغرامة عليه وأما الربح فهو له لكن تصدق به وفضل الشافعي فقال ان اشتري في ذمته ثم نقد الثمن من مال الغير فالعقد له والربح له وان اشتري بالعين فالربح للمالك وقد تقدم نقل الخلاف فيه في السبوع أيضا وفيه الاخبار عما جرى للام الماضية ليعتبر

\* (باب) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا هشام بن عمار عن عبد الرحمن بن حنبل أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما امرأة ترضع ابنها ذمها ركب وهي ترضعه فقالت اللهم لا تميتني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الشدي ومربا امرأة تجزر ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقال اللهم اجعلني مثلها فقال اما الراكب فانه كافر واما المرأة فانهم يقولون لها ترضي وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله \* حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بينما كلب

السامعون بأعمالهم فيعمل بحسبها ويترك قبيحها والله أعلم \* (تنبه) \* لم يخرج الشيخان هذا الحديث إلا من رواية ابن عمرو جاسناد صحيح عن أنس أخرجه الطبراني في الدعاء من وجه آخر حسن وباسناد حسن عن أبي هريرة وهو في صحيح ابن حبان وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة وعن النعمان بن بشير من ثلاثة أوجه حسان أحدها عند أحمد والبخاري وكلاهما عند الطبراني وعن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاص وابن أبي أوفى بأسانيد ضعيفة وقد استوعب طرقه أبو عوانة في صحيحه والطبراني في الدعاء وانفقت الروايات كلها على أن القصص الثلاثة في الأجير والمرأة والأبوين الأحاديث عقبة بن عامر ففيه بدل الأجير أن الثالث قال كنت في غنم أربعاها فحضرت الصلاة فقممت أصلي فجاء الذئب فدخل الغنم فكرهت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت فلو كان اسناده قويًا لجل على تعدد القصة ووقع في رواية الباب من طريق عبد الله العمري عن نافع تقديم الأجير ثم الأبوين ثم المرأة وخالفه موسى بن عقبة من الوجهين فقدم الأبوين ثم المرأة ثم الأجير ووافقه رواية سالم وفي حديث أبي هريرة المرأة ثم الأبوين ثم الأجير وفي حديث أنس الأبوين ثم الأجير ثم المرأة وفي حديث النعمان الأجير ثم المرأة ثم الأبوين وفي حديث علي وابن أبي أوفى مع المرأة ثم الأجير ثم الأبوين وفي اختلافهم دلالة على أن الرواية بالمعنى عندهم سائغة شائعة وأن لا أثر للتقديم والتأخير في مثل ذلك وأرجحها في نظري رواية موسى بن عقبة لموافقة سالم لها فهي أصح طرق هذا الحديث وهذا من حيث الاسناد وأما من حيث المعنى فينظر رأي الثلاثة كان أنفع لأصحابه والذي يظهر أنه الثالث لأنه هو الذي أمكنهم أن يخرجوا بدعائه والأقوال أول أفاد آخر أجهم من الظلمة والثاني أفاد الزيادة في ذلك وأمكن التوصل إلى الخروج بان يمر مثلًا هناك من يعالج لهم والثالث هو الذي تهيأ لهم الخروج بسببه فهو أنفعهم لهم فينبغي أن يكون عمل الثالث أكثر فضلا من عمل الآخرين ويظهر ذلك من الأعمال الثلاثة فصاحب الأبوين فضيلته مقصورة على نفسه لأنه أفاد أنه كان بارًا بأبويه وصاحب الأجير نفعه متعد وأفاد أنه كان عظيم الامانة وصاحب المرأة أفضلهم لأنه أفاد أنه كان في قلبه خشية ربه وقد شهد الله لمن كان كذلك بأن له الجنة حيث قال وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى وقد أضاف هذا الرجل إلى ذلك ترك الذهب الذي أعطاه للمرأة فاضاف إلى النفع القاصر النفع المتعدي ولا سيما وقد قال إنها كانت بنت عمه فتكون فيه صلة رحم أيضا وقد تقدم أن ذلك كان في سنة فخط فكون الحاجة إلى ذلك أخرى فيترجح على هذا رواية عبد الله عن نافع وقد جاءت قصة المرأة أيضا أخيرة في حديث أنس والله أعلم \* الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة في قصة المرأة التي كانت ترضع ولدها فتكلم وقد تقدم شرحه في قصة عيسى بن مريم وعبد الرحمن المذكور في الاسناد هو الأعرج \* الحديث الخامس عشر حديثه في قصة المرأة التي سقت الكلب (قوله بطيف) بضم أوله من اطاف يقال اطفت بالشيء إذا دمت المرور حوله (قوله بركية) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التختانية البئر مطوية أو غير مطوية وغير المطوية يقال لها جب وقلب ولا يقال لها بئر حتى تطوى وقيل الركي البئر قبل أن تطوى فإذا طويت فهي الطوى (قوله بنى) بفتح الموحدة وكسر المجهمة هي الزانية وتطلق على الأمة مطلقا (قوله موقها) بضم الميم وسكون الواو بعدها قاف هو الخلف

يطيف بركية كاديفته  
العطش اذ رأته بنى من بغايا  
بنى اسرائيل فتزعت موقها

وقيل ما يلبس فوق الخلف **(قوله)** فغفر لها) زاد الكشي يني به وقد تقدم الكلام على هذا الحديث مشر وحافي كتاب الشرب لكن وقع هناك وفي الطهارة ان الذي سقى الكلب رجل وانه سقاها في خفه ويحتمل تعدد القصة وقد مت بقية الكلام في كتاب الشرب والله أعلم \* الحديث السادس عشر حديث معاوية **(قوله عام حج)** في رواية سعيد بن المسيب الآتية آخر الباب آخر قدمه قدمها (قلت) وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر حجة حجها في خلافته **(قوله)** فتناول قصة (بضم القاف) وتشديد المهملة هي شعر الناصية والحرسى منسوب الى الحرس وهو واحد الحراس **(قوله أين علماؤكم)** فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم كانوا قد قلوا وهو كذلك لان غالب الصحابة كانوا يومئذ قد ماتوا وكان رأي جهال عوامهم صنفه عواذلك فاراد أن يذكر علماءهم وينبهم بما تركوه من انكار ذلك ويحتمل أن يكون ترك من بقي من الصحابة ومن كبار التابعين اذ ذاك الانكار لاعتقاد عدم التحريم عن بلغه الخبر فعمله على كراهة التنزيه أو كان يخشى من سطوة الامراء في ذلك الزمان على من يستبد بالانكار لثلاث ينسب الى الاعتراض على أولى الامر أو كانوا ممن لم يبلغهم الخبر أصلا أو بلغ بعضهم لكن لم يتذكروا حتى ذكرهم به معاوية فكل هذه أعذار ممكنة لمن كان موجودا اذ ذاك من العلماء وامان من حضر خطبة معاوية وخطبهم بقوله أين علماؤكم فعمل ذلك كان في خطبة غير الجمعة ولم يتفق أن يحضره الامن ليس من أهل العلم فقال أين علماؤكم لان الخطاب بالانكار لا يتوجه الاعلى من علم الحكم وأقره **(قوله)** ويقول هو معطوف على ينهى وفاعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** انما هلك بنا اسرائيل حين اتخذها نساؤهم) فيه اشعار بان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه كان سببا لهلاكهم مع ما انضم الى ذلك من ارتكابهم ما ارتكبوه من المناهي وسأقي شرح ذلك مبسوطا في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع عشر حديث أبي هريرة **(قوله)** عن أبيه) هو سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف **(قوله)** عن أبي هريرة) هذا هو المشهور عن ابراهيم بن سعد وقيل عنه عن أبيه عن أبي سلمة عن عائشة كما سأني **(قوله)** انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون) بفتح الدال المهملة سبأني شرحه مستوفي في مناقب عمر فان فيه انهم كانوا من بني اسرائيل **(قوله)** وانه ان كان في أمي هذه منهم) في رواية أبي داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد وانه ان كان في أمي أحد منهم **(قوله)** فانه عمر بن الخطاب) كذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل التوقع وكأنه لم يكن اطلع على أن ذلك كائن وقد وقع بحمد الله ما توقعه النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضي الله عنه ووقع من ذلك غيره ما لا يحصى ذكره \* الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد **(قوله)** عن أبي الصديق الناجي) في رواية مسلم من طريق معاذ عن شعبة عن قتادة انه سمع أبا الصديق الناجي واسم أبي الصديق وهو بكسر الصاد المهملة وتشديد الدال المكسورة بكرو واسم أبيه عمرو وقيل قيس وليس له في البخاري سوى هذا الحديث **(قوله)** كان في بني اسرائيل (رجل) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من الرجال عن ذكر في القصة زاد مسلم من طريق هشام عن قتادة عند مسلم فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب **(قوله)** فأتى راهبا) فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه السلام لان الرهبانية انما اتدها أتباعه كما نص عليه في القرآن **(قوله)** فقال له توبة) بجدف أداة الاستفهام وفيه تجريد والتفات لان حق السياق ان

فسقته فغفر لها به \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية بن أبي سفيان عام حج على المنبر فتناول قصة من شعر كانت في يدي حرسى فقال يا أهل المدينة أين علماؤكم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلك بنا اسرائيل حين اتخذها نساؤهم \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون وانه ان كان في أمي هذه منهم فانه عمر بن الخطاب \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان في بني اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له توبة قال لا فقتله فجعل يسأل



يقول ألى توبة ووقع في رواية هشام فقال انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة وزاد ثم سأل  
عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم وقال فيه ومن يحول بينه وبين التوبة (قوله فقال له  
رجل أنت قرية كذا وكذا) زاد في رواية هشام فانها آتاسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا  
ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق آتاه ملك الموت ووقعت على  
تسمية القرية المذكورين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا في المعجم الكبير  
للطبراني قال فيه ان اسم القرية الصالحة نصره واسم القرية الاخرى كفره (قوله فناء) بنون ومد  
أى بعد أو المعنى مال أو نهض مع ثناقل فعلى هذا فالمعنى فقال الى الأرض التي طلبها هذا هو  
المعروف في هذا الحديث وحكي بعضهم فيه فناء بغير مد قبل الهمز وبأشباعها بوزن سعي  
تقول نأى نأى نأى نأى أى بعد وعلى هذا فالمعنى فبعد عن الأرض التي خرج منها ووقع في رواية  
هشام عن قتادة ما يشعر بان قوله فناء بصدده ادراج فانه قال في آخر الحديث قال قتادة قال الحسن  
ذكر لنا انه لما آتاه الموت نأى بصدده (قوله فاختصم فيه) في رواية هشام من الزيادة فقالت ملائكة  
الرحمة جاء نأى بامقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاه ملك في  
صورة آدمي فعملوا به بينهم فقال قيسوا ما بين الأرضين فالى أيهما كان أدنى فهو لها (قوله فأوحى  
الله الى هذه أن تباعدى) أى الى القرية التي خرج منها (والى هذه أن تقرى) أى القرية التي  
قصدوها وفي رواية هشام فقاسوه فوجدوه أدنى الى الأرض التي أراد (قوله أقرب بشبر فغفر له)  
في رواية معاذ عن شعبة فجعل من أهلها وفي رواية هشام فقبضته ملائكة الرحمة وفي الحديث  
مشروعية التوبة من جميع الكبائر حتى من قتل النفس ويحمل على ان الله تعالى اذا قبل توبة  
القاتل تكفل برضا خصمه وفيه ان المفتى قد يجيب بالخطا وغفل من زعم انه اغتال قتل الاخير على  
سبيل التأول لكونه أفتاه بغير علم لان السياق يقتضى انه كان غير عالم بالحكم حتى استقر يستفتى  
وان الذى أفتاه استبعد ان تصح توبته بعد قتل من ذكر انه قتل بغير حق وانه اغتال قتل بناء على العمل  
بفتواه لان ذلك اقتضى عنده ان لا نجاة له فيئس من الرحمة ثم تداركه الله فندم على ما صنع فرجع  
يسأل وفيه إشارة الى قلة فطنة الراهب لانه كان من حقه التحرز عن اجتراء على القتل حتى صار له  
عادة بان لا يواجه بخلاف مراده وان يستعمل معه المعارض مداراة عن نفسه هذا لو كان  
الحكم عنده صريحا في عدم قبول توبة القاتل فضلا عن أن الحكم لم يكن عنده الا مظنونا وفيه  
أن الملائكة الموكلين ببني آدم يختلف اجتهدا في حقهم بالنسبة الى من يكتبونه مطيعا أو  
عاصيا وانهم يختصمون في ذلك حتى يتقضى الله بينهم وفيه فضل التحول من الأرض التي يصيب  
الانسان فيها المعصية لما يغلب بحكم العادة على مثل ذلك اما لذكره لافعاله الصادرة قبل ذلك  
والثبوت بها واما لوجود من كان يعينه على ذلك ويحضه عليه ولهذا قال له الاخير ولا ترجع الى  
أرضك فانها أرض سوء ففيه إشارة الى ان التائب ينبغي له مفارقة الاحوال التي اعتادها في  
زمن المعصية والتحول منها كلها والاستغال بغيرها وفيه فضل العالم على العابد لان الذى أفتاه  
أولا بان لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استعجائه على  
قتل هذا العدد الكثير وأما الثاني فغلب عليه العلم فأقام بالصواب ودله على طريق النجاة قال  
عباس وفيه ان التوبة تنفع من القتل كما تنفع من سائر الذنوب وهو وان كان شرعا لم قبلنا وفي

فقال له رجل أنت قرية كذا  
وكذا فأدر ك الموت فناء  
بصدده نحوها فاختصم  
فيه ملائكة الرحة وملائكة  
العذاب فأوحى الله الى هذه  
أن تقرى وأوحى الى هذه  
أن تباعدى وقال قيسوا  
ما بينهما فوجد الى هذه  
أقرب بشبر فغفر له

\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان حدثنا أبو  
الزناد عن الأعرج عن أبي  
سلمة عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال صلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم صلاة الصبح  
ثم أقبل على الناس فقال  
يبنارجل يسوق بقرة اذ  
ركبها فضر بها فقالت انام  
فخلق لهذا انما خلقنا للحرث  
فقال الناس سبحان الله بقرة  
تكلم فقال فاني اومن بهذا  
انا وابو بكر وعمر وما هما ثم  
وبينما رجل في غنمه اذ عدا  
الذئب فذهب منها بشاة  
فطلب حتى كانه استنقذها  
منه فقال له الذئب هذا  
استنقذتها مني فن لها يوم  
السبع يوم لا راعى لها غيري  
فقال الناس سبحان الله  
ذئب تكلم قال فاني اومن  
بهذا انا وابو بكر وعمر وما  
هما ثم \* حدثنا علي حدثنا  
سفيان عن مسعر عن سعد  
ابن ابراهيم عن أبي سلمة عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم عنده \* حدثنا  
اسحق بن نصر أخبرنا عبد  
الرزاق عن معمر عن همام  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم اشترى رجل من رجل  
عقارا له

الاحتجاج به خلاف لكن ليس هذا من موضع الخلاف لان موضع الخلاف اذ لم يرد في شرعنا  
تقريره وموافقته أما اذا ورد فهو شرع لنا بلا خلاف ومن الوارد في ذلك قوله تعالى ان الله  
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وحديث عباد بن الصامت ففقه بعد قوله ولا  
تقتلوا النفس وغير ذلك من المنهيات فن أصاب من ذلك شيئا فأمره الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء  
عذبه متفق عليه (قلت) ويؤخذ ذلك أيضا من جهة تخفيف الاصرار عن هذه الامة بالنسبة الى  
من قبلهم من الامم فاذا شرع لهم قبول توبة القاتل فشرعوا التوبة الاولى وسيأتي  
البحث في قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآخرة في التفسير ان شاء الله تعالى  
واستدل به على أن في بني آدم من يصلح للحكم بين الملائكة اذا تنازعوا وفيه حجة لمن أجاز التحكيم  
وان من رضي الفريقان بتحكيمه فحكمه جائز عليهم وسيأتي نقل الخلاف في ذلك في الحديث  
الذي يلي ما بعده وفيه ان للحاكم اذا تنازعت عنده الاحوال وتعددت البيئات أن يستدل  
بالقرائن على الترجيح \* الحديث التاسع عشر حديث أبي هريرة في قصة البقرة التي تكلمت (قوله  
عن الأعرج عن أبي سلمة) هو من رواية الاقران وقدر واد الزهري أيضا عن أبي سلمة وسيأتي مع  
شرحه مستوفى في المناقب (قوله) بينا رجل يسوق بقرة لم أقف على اسمه (قوله) اذ ركبها  
فضر بها فقالت انام فخلق لهذا انما خلقنا للحرث للاستعمال العادية باستعمالها  
فيه ويحتمل أن يكون قولها انما خلقنا للحرث للاشارة الى معظم ما خلقت له ولم ترد الحصر في  
ذلك لانه غير مراد اتفاقا لان من أجل ما خلقت له انها تدمج وتؤكل بالاتفاق وقد تقدم قول  
ابن بطال في ذلك في كتاب المزارعة (قوله) فاني اومن بهذا انا وابو بكر وعمر هو محمول على أنه كان  
أخبرهم بذلك فصداه أو أطلق ذلك لما اطعم عليه من أنهم ما يصدقون بذلك اذا سمعوا ولا يترددان  
فيه (قوله) وما هما ثم) بفتح المثلثة أي ليسا حذرين وهو من كلام الراوي ولم يقع ذلك في رواية  
الزهري (قوله) وبينما رجل هو معطوف على الخبر الذي قبله بالاسناد المذکور (قوله) اذ عدا  
الذئب) بالعين المهملة من العدوان (قوله) هذا استنقذتها مني في رواية الكشميني استنقذها  
بابهم الفاعل (قوله) حدثنا علي حدثنا سفيان عن مسعر) هذا يدل على أنه سمعه من شيخه مرفقا  
والحاصل ان لسفيان فيه اسنادين أحدهما أبو الزناد عن الأعرج والآخر مسعر عن سعد بن  
ابراهيم كلاهما عن أبي سلمة وفي كل من الاسنادين رواية القرين عن قرينه لان الأعرج قرين أبي  
سلمة كما تقدم لانه شاركه في أكثر شيوخه ولا سيما أبو هريرة وان كان أبو سلمة أكبر سنا من الأعرج  
وسفيان بن عيينة قرين مسعر لانه شاركه في أكثر شيوخه لا سيما سعد بن ابراهيم وان كان مسعر  
أكبر سنا من سفيان \* الحديث العشرون حديث أبي هريرة أيضا اشترى رجل من رجل عقارا له  
أقف على اسمها ولا على اسم أحد من ذكر في هذه القصة لكن في المبتدأ الوهب بن منبه ان الذي  
تحا كما اليه هوداود النبي عليه السلام وفي المبتدأ لاسحق بن بشر أن ذلك وقع في زمن ذي القرنين  
من بعض قضائه فالله أعلم وصنيع البخاري بفتح ضي ترجيح ما وقع عند وهب لكونه أورده في ذكر  
بني اسرائيل (قوله) عقارا) العقار في اللغة المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل ويقال للمتاع  
النفس الذي للمنزل عقارا أيضا واما عياض فقال العقار الاصل من المال وقيل المنزل والضيعة  
وقيل متاع البيت فجعل خلافا والمعروف في اللغة أنه مقول بالاشتراك على الجميع والمراد به هنا

فوجد الرجل الذي اشترى  
العقار في عقاره جرة فيها  
ذهب فقال له الذي اشترى  
العقار خذ ذهبك مني انما  
اشتريت منك الارض ولم  
أتبع منك الذهب وقال  
الذي له الارض انما بعثك  
الارض وما فيها فتمحا كما الى  
رجل فقال الذي تمحا كما اليه  
ألكا ولد قال أحدهما لي  
غلام وقال الآخر لي جاريت  
قال أنكحوا الغلام الجارية  
وأنفقوا على أنفسهما منه  
وتصدقا

الدار وصرح بذلك في حديث وهب بن منبه **(قوله)** فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له خذ ذهبك فانما اشتريت منك الارض ولم أتبع الذهب وهذا صريح في ان العقد انما وقع بينهما على الارض خاصة فاعتقد البائع دخول ما فيها انما واعتقد المشتري انه لا يدخل واما صورة الدعوى بينهما فوقع على هذه الصورة وانما لم يختلفا في صورة العقد التي وقعت والحكم في شرعنا على هذا في مثل ذلك ان القول قول المشتري وان الذهب باق على ملك البائع ويحتمل أنهما اختلفا في صورة العقد بان يقول المشتري لم يقع تصرفي ببيع الارض وما فيها بل ببيع الارض خاصة والبائع يقول وقع التصرف بذلك والحكم في هذه الصورة أن يتحالفوا يستردا المبيع وهذا كله بناء على ظاهر اللفظ انه وجد فيه جرة من ذهب لكن في رواية اسحق بن بشر ان المشتري قال انه اشترى دارا فعمرها فوجد فيها كنزا وان البائع قال له لما دعاه الى أخذه ما دفنت ولا علمت وانما قال للقاضي ابعث من يقبضه وتضعه حيث رأيت فامتنع وعلى هذا الحكم هذا المال حكم الركا في هذه الشريعة ان عرف انه من ذفين الجاهلية والافان عرف انه من ذفين المسلمين فهو ولقطة وان جهل حكمه حكم المال الضائع بوضع في بيت المال ولعلمهم لم يكن في شرعهم هذا التفصيل فلهذا حكم القاضي بما حكم به **(قوله)** وقال الذي له الارض أي الذي كانت له ووقع في رواية أحمد عن عبد الرزاق بيان المراد من ذلك ولنظرة فقال الذي باع الارض انما بعثك الارض ووقع في نسخ مسلم اختلاف فالأكثر رويوه بلفظ فقال الذي اشترى الارض والمراد باع الارض كما قال أحمد ولبعضهم فقال الذي اشترى الارض ووهما القرطبي قال الا ان ثبت ان لفظ اشترى من الاضداد كشرى فلا وهم وقوله فتح كما ظاهرا أنهم ما حكموا في ذلك لكن في حديث اسحق بن بشر التصريح بانه كان كما منصوبا للناس فان ثبت ذلك فلا حجة فيه لمن جوز للمتداعيين أن يحكم بينهما بما رجلا وينفذ حكمه وهي مسألة مختلفة فيها فاجاز ذلك مالك والشافعي بشرط أن يكون فيه أهلية الحكم وان يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأى قاضي البلد أم لا واستثنى الشافعي الحد وشرط أبو حنيفة أن لا يخالف ذلك رأى قاضي البلد وجزم القرطبي بانه لم يصدر منه حكم على أحد منهما وانما أصل بينهما الماظهر له ان حكم المال المذكور حكم المال الضائع فرأى انهما أحق بذلك من غيرهما الماظهر له من ورعهما وحسن حالهما وارتجى من طيب نسلهما وصلاح ذريتهما وبردته ما جزم به الغزالي في نصيحة الملوك انهما انما كما الى كسرى فان ثبت هذا ارتفعت المباحات الماضية المتعلقة بالحكم لان الكافر لا حجة فيما يحكم به ووقع في روايته عن أبي هريرة لقدر أيتنا يكثر تبارينا ومنازعنا عند النبي صلى الله عليه وسلم أيهما أكثر أمانة **(قوله)** ألكا ولد) بفتح الواو واللام والمراد الجنس لانه يستحيل أن يكون للرجلين جميعا ولدا واحدا والمعنى ألكل منكم ولدا ويجوز أن يكون قوله ألكا ولد بضم الواو وسكون اللام وهي صيغة جمع أي أولاد ويجوز كسر الواو أيضا في ذلك **(قوله)** فقال أحدهما لي غلام بين في رواية اسحق بن بشر أن الذي قال لي غلام هو الذي اشترى العقار **(قوله)** أنكحوا الغلام الجارية وأنفقوا على أنفسهما منه وتصدقا هكذا وقع بصيغة الجمع في الانكاح والانفاق وبصيغة التثنية في النفسين وفي التصديق وكان السر في ذلك أن الزوجين كانا محجورين وانكاحهما لا بد فيه مع وليهما من غيرهما كالشاهدين وكذلك الانفاق قد يحتاج

\* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن محمد بن المنكدر عن أبي النضر (٣٧٧) مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن

سعد بن أبي وقاص عن أبيه  
أنه سمعه يسأل أسامة بن  
زيد ماذا سمعت من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
الطاعون فقال أسامة قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الطاعون رجس أرسل  
على طائفة من بني إسرائيل  
أو على من كان قبلكم فإذا  
سمعتم به بارض فلا تقدموا  
عليه وإذا وقع بارض وأنتم  
بها فلا تخرجوا فراراً منه  
قال أبو النضر لا يخرجكم  
الفرار منه \* حدثنا موسى  
ابن اسمعيل حدثنا داود بن  
أبي الفرات حدثنا عبد الله  
ابن بريدة عن يحيى بن يعمر  
عن عائشة زوج النبي صلى  
الله عليه وسلم قالت سألت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن الطاعون فأخبرني  
أنه عذاب يبعثه الله على من  
يشاء وأن الله جعله درجة  
للمؤمنين ليس من أحد  
يقع الطاعون فيمكث في بلده  
صابراً محتسباً يعلم أنه  
لا يصيبه إلا ما كتب الله له  
الا كان له مثل أجر شهيد  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا ثابث عن ابن شهاب  
عن عروة عن عائشة رضي  
الله عنها أن قريشاً أهمهم  
شأن المرأة المخزومية التي  
سرق فقوالوا من يكلم فيها

فيه إلى المعين كالوكيل وأما تنبيه النفسين فلا إشارة إلى اختصاص الزوجين بذلك وقد وقع في  
رواية اسحق بن بشر ما يشعر بذلك وأفظه أذهاب فروج ابتداء من ابن هذا وجهه وهما من هذا  
المال وادفعوا إليهما ما بقي يعيشان به وأما تنبيه التصديق فلا إشارة إلى أن تبشرهما بغير واسطة  
لما في ذلك من الفضل وأيضا فهي تبرع لا يصدر من غير الرشيد ولا سيما من ليس له فيها ملك ووقع  
في رواية مسلم وأنفقا على أنفسكما والأول أوجه والله أعلم \* الحديث الحادي والعشرون  
حديث أسامة بن زيد في الطاعون وسألتني شرحه مستوفى في الطب والغرض منه هنا قوله في  
الحديث الطاعون رجس أرسل على بني إسرائيل ووقع هنا رجس بالسين المهملة بدل الزاي  
والمحذوف ظباري ووجهه القاضي بأن الرجس يقع على العقوبة أيضا وقد قال الفارابي والجوهري  
الرجس العذاب (قوله في آخر الحديث فلا تخرجوا فراراً منه قال أبو النضر لا يخرجكم  
الفرار منه) يريد أن الأولى رواية محمد بن المنكدر والثانية رواية أبي النضر فامروا به ابن  
المنكدر فلا إشكال فيها وأما رواية أبي النضر فروايتها بالنصب كالذي هنا مشكلة ورواها جماعة  
بالرفع ولا إشكال فيها قال عياض في الشرح وقع لاكثر رواة الموطأ بالرفع وهو بين أن السبب  
الذي يخرجكم الفرار ورجد قصده لا غير ذلك لأن الخروج إلى الأسفار والحوائج مباح ويطابق  
الرواية الأخرى فلا تخرجوا فراراً منه قال ورواه بعضهم الفرار منه قال وقال ابن عبد البر  
جاء بالوجهين ولعل ذلك كان من ماله وأهل العربية يقولون دخول الأضياء بعد النقي لا يجاب  
بعض ما نقي قبل من الخروج فكأنه نهى عن الخروج إلا للضرورة خاصة وهو ضد المقصود فإن  
المنهى عنه انما هو الخروج للضرورة لا غيره قال وجوز ذلك بعضهم وجعل قوله الاحال من  
الاستثناء أي لا تخرجوا إذا لم يكن خروجهم الفرار قال عياض ووقع لبعض رواة الموطأ  
لا يخرجكم الفرار بزيادة التعريف وبعدها فرار بكسر الهمزة وهو وهم ولحن وقال في المشارق  
ما حاصله يجوز أن تكون الهمزة للتعدية يقال أفرته كذا من كذا ومنه قوله عليه الصلاة  
والسلام لعدي بن حاتم ان كان لا يفترق من هذا إلا ماتى فيكون المعنى لا يخرجكم فراراً أي أكم  
وقال القرطبي في المفهم هذه الرواية غلط لأنه لا يقال أفر وأغما يقال فرر قال وقال جماعة  
من العلماء ادخال الألف غلط وقال بعضهم هي زائدة وتجويزاً لزيادة كذا زاد لا وخرجه بعضهم بانهما  
للايجاب فذكر نحو ما مضى قال والأقرب ان تكون زائدة وقال الكرماني الجمع بين قول ابن  
المنكدر لا تخرجوا فراراً منه وبين قول أبي النضر لا يخرجكم الفراراً منه مشكل فان ظاهره  
التناقض ثم اجاب باجوبة أحدها ان غرض الراوي ان أبا النضر فسر لا تخرجوا بان المراد منه  
الحصر يعني الخروج المنهى هو الذي يكون مجرد الفرار لا لغرض آخر فهو تفسير للمعلل المنهى  
عنه لا للنهى (قلت) وهو بعيد لانه يقتضى أن هذا اللفظ من كلام أبي النضر زاده بعد الخبر  
وانه موافق لابن المنكدر على اللفظ الأول رواية والمتبادر خلاف ذلك والجواب الثاني كالأول  
والزيادة مرفوعة أيضاً فيكون روى اللفظين ويكون التفسير مرفوعاً أيضاً الثالث الزائدة  
بشرط ان تثبت زيادتها في كلام العرب \* الحديث الثاني والعشرون حديث عائشة في ذلك  
وسألتني شرحه في الطب أيضاً \* الحديث الثالث والعشرون حديث عائشة في قصة المخزومية

رسول الله صلى الله عليه وسلم أتتني في حدة من حدود الله ثم قام فاخطب ثم قال انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها \* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت التزال بن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رجلا قرأ آية وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها فغثت به النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فعرفت في وجهه الكراهية وقال كذا كما يحسن فلا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعش قال حدثني شقيق قال عبد الله كافي انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يضحك نبيامن الانبياء ضربه قومه فادموه وهو يسبح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون \* حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد رضي الله عنه

التي سرت وسميأتى شرحه في كتاب الحدود واورده هنا بالنظر انما اهلك الذين من قبلكم وفي بعض طرقه ان بني اسرائيل كانوا وهو المطابق للترجمة وسميأتى بسط ذلك ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع والعشرون حديث ابن مسعود في النهي عن الاختلاف في القراءة وسميأتى شرحه في فضائل القرآن \* الحديث الخامس والعشرون حديث عبد الله وهو ابن مسعود وشقيق هو ابو وائل (قوله كافي انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يضحك نبيامن الانبياء ضربه قومه فادموه) لم أقف على اسم هذا النبي صريحا ويحتمل أن يكون هونوح عليه السلام فقد ذكر ابن اسحق في المبتدأ وأخرجه ابن ابي حاتم في تفسير الشعراء من طريق ابن اسحق قال حدثني من لا أتهم عن عبيد بن عمير الذي أنه بلغه أن قوم نوح كانوا يبطشون به فيختنونه حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (قلت) وان صح ذلك فكأن ذلك كان في ابتداء الامر ثم لما يس منهم قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وقد كرم سلم بعد تخريج هذا الحديث حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال في قصة أحد كيف يفلح قوم دموا وجهه بنهم فانزل الله ليس لك من الامر شيء ومن ثم قال القرطبي ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الحاكم والمحكي كما سميأتى وأما النووي فقال هذا النبي الذي جرى له ما حكاه النبي صلى الله عليه وسلم من المتقدمين وقد جرى لنبينا نحو ذلك يوم أحد (قوله وهو يسح الدم عن وجهه) يحتمل أن ذلك لما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر لاصحابه أنه وقع لنبي آخر قبله وذلك فيما وقع له يوم أحد لما شج وجهه وجرى الدم منه فاستحضر في تلك الحالة قصة ذلك النبي الذي كان قبله فذكر قصته لاصحابه تطميها لقلوبهم وأغرب القرطبي فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الحاكم وهو المحكي عنه قال وكانه أوحى اليه بذلك قبل وقوع القصة ولم يسم ذلك النبي فلما وقع له ذلك تعين أنه هو المعنى بذلك (قلت) ويعكر عليه ان الترجمة لبني اسرائيل فيستعين الحل على بعض أنبيائهم وفي صحيح ابن حبان من حديث سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال ابن حبان معنى هذا الدعاء الذي قال يوم أحد لما شج وجهه أي اغفر لهم ذنبهم في شج وجهي لانه أراد الدعاء لهم بالغفرة مطلقا اذ لو كان كذلك لا تجيب ولو أجيب لاسماوا كلهم كذا قال وكانه بناء على انه لا يجوز أن يختلف بعض دعائه على بعض أو عن بعض وفيه نظر لثبوت اعطاني اثنين ومنعني واخذة وسميأتى في تفسير سورة الانعام ثم وجدت في مسند أحمد من طريق عاصم عن ابي وائل ما يمنع تاويل القرطبي ويعين الغزوة التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولفظه قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين بالجعرانة قال فازدجوا عليه فقال ان عبدا من عباد الله بعثه الله الى قومه فكذبوه وشجوه فجعل يسح الدم عن جبينه ويقول رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال عبد الله فكافي انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسح وجهه يضحك الرجل (قلت) ولا يلزم من هذا الذي قاله عبد الله أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم مسح أيضا بل الظاهر أنه حكى صفة مسح وجهه خاصة كما مسحها ذلك النبي وظهر بذلك فساد ما زعمه القرطبي \* الحديث السادس والعشرون والسابع والعشرون والثامن والعشرون أحاديث أي سعيد وحذيفة وابي هريرة في قصة الذي أودى بان يحرق اذامات أوردته من طرق وتقدم في هذه الترجمة من وجه آخر وساذ كر جميع فوائده هنا ان شاء الله تعالى (قوله عن عتبة بن عبد الغافر) بين في

رُغِسه الله مالا فقال لبنيه لما حضر أَيْ أَب كُنت لَكُمْ فالواخبر أَب قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت فاحرقوني ثم اسحقوني  
ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا بجمعه الله عز وجل فقال ما حملك قال مخافتك (٣٧٩) فتلقاه رجليه وقال معاذ حدثنا

شعبة عن قتادة قال سمعت  
عقبة بن عبد الغافر سمعت  
أبا سعيد الخدري عن النبي  
صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
مسدد حدثنا ابو عوانة عن  
عبد الملك بن غير عن ربي  
ابن حراش قال قال عقبة  
لخديفة ألا تحدثنا ما سمعت  
من النبي صلى الله عليه وسلم  
قال سمعته يقول ان رجلا  
حضره الموت لما أيس من  
الحياة أوصى اهله اذا مت  
فاجعوا لي حطبا كثيرا ثم  
أوروا نارا حتى اذا اكلت  
الحطب وخلصت الى عظمي  
فخذوها فاطحنوها فاذا ذروني  
في السيم في يوم حار أورا  
حطبه الله فقال لم فعلت  
قال خشيتك فغفر له قال  
عقبة وأنا سمعته يقول  
\* حدثنا موسى حدثنا ابو  
عوانة حدثنا عبد الملك وقال  
في يوم راح \* حدثنا عبد  
العزيز بن عبد الله حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب  
عن عبيد الله بن عبد الله بن  
عتبة عن ابى هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
كان الرجل يداين الناس  
فكان يقول لئن لم أكن  
معسر اقربا وزعته لعل الله  
ان يتجاوز عني قال فليكن الله  
فتجاوز عنه \* حدثني عبد الله

الرواية المعلقة تلوه هذه سماع عقبة وعقبة المذكور أن رضى بصرى وليس له في البخارى  
سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في الوكالة وطريق معاذ هذه وصلها مسلم عن عبيد الله بن  
معاذ الغنبري عن أبيه به (قوله رَغِسه الله) بفتح الراء والغين المعجمة بعدها سين مهملة أى كثر ماله  
وقيل رَغَس كل شئ أصله فكأنه قال جعل له أصلا من مال ووقع في مسلم رأسه الله بهم زيد  
الغين المعجمة قال ابن التين وهو غلط فان صح أى من جهة الرواية فكأنه كان فيه راسه يعنى بالف  
سأكنة بغير همز وبشين معجمة والريش والرياش المال انتهى ويحتمل في توجيه رواية مسلم أن  
يقال معنى رأسه جعله رأسا أو يكون بتشديد الهمزة وقوله مالا أى بسبب المال (قوله) قال عقبة  
لخديفة) هو عقبة بن عمرو بن مسعود الانصارى البدرى (قوله) حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل  
التبؤذكى وفي رواية الكشميهني حدثنا مسدد ووصوب أبو ذر رواية الاكثر وبذلك جزم أبو نعيم في  
المستخرج أنه عن موسى وموسى ومسدد جميعا قد سمعنا من ابى عوانة لكن الصواب هنا موسى  
لان المصنف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن موسى خالنه في اللفظة منه وهى قوله في يوم راح فان  
في رواية مسدد يوم حار وقد تقدم سياق موسى في أول باب ذكر بنى اسرائيل وقال فيه ثم انظروا  
يوم امارا وقوله راح أى كثير الريح ويقال ذلك للموضع الذى تختبره الرياح قال الجوهري يوم  
راح أى شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال ربح بتشديد الباء وقال الخطابي يوم راح أى  
دور ربح كما يقال رجل مال أى ذو مال وأما رواية الباب فقوله في يوم حار فهو تخفيف الراء قال ابن  
فارس الحار ربح تخن كخسين الابل وقد نبه أبو على الجبائى على ما وقع من ذلك وظن بعض  
المتأخرين أنه عنى بذلك ما وقع فى أول ذكر بنى اسرائيل فاعترض عليه بأنه ليس هنالك الا روايته  
عن موسى بن اسمعيل فى جميع الطرق وهو صحيح لكن مراد الجبائى ما وقع هنا وهو بين لمن تأمل  
ذلك (قوله) حدثنا عبد الملك) هو ابن غير المذكور فى الاسناد الذى قبله ومراوده ان عبد الملك رواه  
بالاسناد المذكور ممثل الرواية التى قبله الا فى هذه اللفظة وهذا يقتضى خطأ من أورده فى الرواية  
الاولى بلفظ راح وهى رواية السرخسى وقد رواه أبو الوليد عن أبى عوانة فقال فيه فى ربح  
عاصف أخرجه المصنف فى الرقاق (قوله) حدثنا هشام) هو ابن يوسف (قوله) كان رجل يسرف  
على نفسه) تقدم فى حديث خديفة أنه كان نباشا وفى الرواية التى فى الرقاق أنه كان يسى الظن  
بعمله وفيه أنه لم يمتد خيرا وسيأتى نقل الخلاف فى تحريره اهناك ان شاء الله تعالى وفى حديث ابى  
سعيدان رجلا كان قماكم (قوله) أورا) بفتح الهمزة وسكون الواو وضم الراء أى اقدحوا  
وأشعلوا (قوله) اذا أنا مت فاحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني) بضم المعجمة وتشديد الراء فى حديث  
ابى سعيد فقال لبنيه لما حضر بضم المهملة وكسر المعجمة اى حضره الموت اى أب كنت لكم قالوا  
خبر أب قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني بفتح أوله والتخفيف  
وفى رواية الكشميهني ثم أذروني بزيادة همزة مفتوحة فى أوله فالاول بمعنى دعونى اى اتركونى  
والثانى من قوله أذرت الريح الشئ اذا فرقته به وبها وهو موافق لرواية أبى هريرة (قوله) فى  
الريح) تقدم ما فى رواية خديفة من الخلاف فى هذه اللفظة وفى حديث أبى سعيد فى يوم عاصف

ابن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبنيه اذا أنا مت فاحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني فى الريح

فوالله لئن قدر الله على  
ليعذبني عذابا ما عذبه أحدا  
فلما مات فعل به ذلك فامر  
الله تعالى الأرض فقال  
اجعي ما فيك منه ففعلت  
فاذا هو قائم فقال ما جئت  
على ما صنعت قال يا رب  
خشيتك جعلتني فغفر له وقال  
غيره مخافتك يا رب \* حدثني  
عبد الله بن محمد بن أسماء  
حدثنا جويرية بن أسماء  
عن نافع عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
عذبت امرأة في هرة ربطتها  
حتى ماتت فدخلت فيها  
النار لا هي أطعمتها ولا  
سقتها اذ حبستها ولا هي  
تركتها تأكل من خشاش  
الأرض \* حدثنا أحمد بن  
يونس عن زهير حدثنا  
منصور عن ربعي بن حراش  
حدثنا أبو مسعود عقبة قال  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان مما أدرك الناس من  
كلام النبوة اذا لم تسخ  
فا فعل ما شئت \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة عن منصور قال  
سمعت ربعي بن حراش يحدث  
عن أبي مسعود قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم ان

أي عاصف ريحه وفي حديث معاذ عن شعبة عند مسلم في ربح عاصف ووقع في حديث موسى بن  
اسماعيل في أول الباب حتى اذا اكلت الحصى وخلصت الى عظمي وامتجشت وهو بضم المثناة وكسر  
المهملة بعد هاشين معجمة أي وصل الحرق العظام والحش احراق النار الجلد **(قوله)** فوالله لئن  
قدر الله على في رواية الكشميهني لئن قدر على ربي قال الخطابي قد يستشكل هذا فيقال كيف  
يغفر له وهو منكر للبعث والقدر على احياء الموتي والجواب أنه لم ينكر البعث وانما جهرل  
فطن انه اذا فعل به ذلك لا يعاد فلا يعذب وقد ظهر ايمانه باعترافه بانه انما فعل ذلك من خشية الله  
قال ابن قتيبة قد يغلط في بعض الصفات قوم من المسلمين فلا يكفرون بذلك ورده ابن الجوزي  
وقال بخلافه صفة القدرة كفر اتنا فاما قيل ان معنى قوله لئن قدر الله على أي ضيق وهي كقوله  
ومن قدر عليه رزقه أي ضيق وأما قوله لعل أضل الله فعناه لعل افوته يقال ضل الشيء اذا فات  
وذهب وهو كقوله لا يضل ربي ولا ينسى ولعل هذا الرجل قال ذلك من شدة جوعه وخوفه كما غلط  
ذلك الآخر فقال أنت عسدي وأتار بك أو يكون قوله لئن قدر على بتشديد الدال أي قدر على  
ان يعذبني ليعذبني أو على انه كان مثبنا للصانع وكان في زمن الفترة فلم تبلغه شرائط الايمان  
وأظهر الاقوال أنه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه حتى ذهب بعقله لما يقول ولم يقله  
قاصدا للحقيقة معناه بل في حالة كان فيها كالهامل والذاهل والناسي الذي لا يؤاخذ بما يصدر منه  
وأبعد الاقوال قول من قال انه كان في شرعهم جواز المغفرة للكافر **(قوله)** فامر الله الأرض  
فقال اجعي ما فيك منه ففعلت وفي حديث سلمان الفارسي عند أبي عوانة في صحيحه فقال الله له  
كن فكان كأسرع من طرفه العين وهذا جمعه كما قال ابن عقيل اخبار عاصف له يوم القيامة  
وليس كما قال بعضهم أنه خاطب روحه فان ذلك لا يناسب قوله لجمعه الله لان التحريق والتفريق  
انما وقع على الجسد وهو الذي يجمع ويعاد عند البعث **(قوله)** وقال غيره خشيتك (الغير المذكور  
هو عبد الرزاق كذا رواه عن معمر بلفظ خشيتك بدل مخافتك وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق  
بهذا وقد وقع في حديث أبي سعيد مخافتك وفي حديث حذيفة خشيتك **(قوله)** في آخر حديث  
أبي سعيد فلقاه رجته في رواية الكشميهني فلقاه قال ابن التين اما تلقاه بالانفاس فواضح لكن  
المشهور تعديته بالباء وقد جاء هنا بعد تعدية وعلى هذا فالرجة منصوبة على المفعولية ويحتمل أن  
يكون ذكر الراجعة وهي على هذا الرفع قال واما تلقاه بالفاء فلا أعرف له وجه الا أن يكون أصله  
فلقفه أي غشاه فلما اجتمعت ثلاث فأت أدلت الأخيرة ألفا مثل دساها كذا قال ولا ينبغي  
تكلفه والذي يظهر أنه من الثلاثي والقول فيه كالتقول في التلقي وقد وقع في حديث سلمان مما  
تلقاه عندها ان غفر له \* الحديث التاسع والعشرون حديث أبي هريرة في الذي كان يداين  
الناس وقد تقدم في البيوع \* الحديث الثلاثون حديث عبد الله وهو ابن عمر في التي ربطت  
الهرة ولم أقف على اسمها لكن تقدم أنها سوداء وانها جارية وانها من بنى اسرائيل وانه لا تنافي بين  
ذلك وتقدم شرحه في آخر بدء الخلق \* الحديث الحادي والثلاثون **(قوله)** عن أبي مسعود  
هذا هو المحفوظ ورواه ابراهيم بن سعد عن منصور عن عبد الملك فقال عن ربعي بن حراش عن  
حذيفة حكاه الدارقطني في العلل قال ورواه أبو مالك الاشجعي أيضا عن ربعي عن حذيفة (قلت)  
روايته عند أحمد وليس بعيد أن يكون ربعي سمعه من أبي مسعود ومن حذيفة جميعا **(قوله)** ان



مما أدركه الناس من كلام

النبيوة اذ لم تستحي فاصنع ما شئت \* حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبيد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجترأزاره من الخيل لا خسف به فهو يتجملجمل في الارض الى يوم القيامة \* تابعه عبد الرحمن ابن خالد عن الزهري \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثني ابن طائوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد كل أمة أو أتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فغدا لليهود وبعد غد للنصارى على كل مسلم في كل سبعة أيام يوم يغسل رأسه وجسده \* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن أبي سفيان المدينة آخر فقدمه قدمها فخطبنا فأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحدا يفعل هذا غير اليهودان النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر \* تابعه غندر عن شعبة \* (باب المناقب) \*

مما أدركه الناس من كلام النبيوة) الناس بالرفع في جميع الطرق ويجوز النصب أي مما بلغ الناس وقوله من كلام النبيوة أي مما اتفق عليه الانبياء أي انه مما ندب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم لانه أمر أطبق عليه العقول وزاد أوداد وأحد وغيرهما النبيوة الاولى أي التي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله فاصنع ما شئت) هو أمر بمعنى الخبر وهو للتهديد أي اصنع ما شئت فان الله يجزيك أو ومعناه انظر الى ما تريد أن تفعله فان كان مما لا يستحي منه فافعله وان كان مما يستحي منه فدعه أو والمعنى انك اذ لم تستح من الله من شيء يجب أن لا تستحي منه من أمر الدين فافعله ولا تبال بالخلق أو المراد الحث على الحياء والتوحيه بفضل أي لما لم يجوز صنع جميع ما شئت لم يجوز ترك الاستحياء \* الحديث الثاني والثلاثون حديث ابن عمر بينما رجل يجترأزاره من الخيل لا خسف به سيأتي شرحه مستوفى في كتاب اللباس وعبد الله هو ابن المبارك وقد رواه عن يونس أيضا عبد الله بن وهب أخرجه النسائي وأبو عوانة في صحيحه (قوله تابعه عبد الرحمن بن خالد) أي ابن مسافر (عن الزهري) أي بهذا الاسناد وطريق عبد الرحمن هذه وصلها المؤلف في كتاب اللباس \* الحديث الثالث والثلاثون حديث أبي هريرة في فضل يوم الجمعة تقدم شرحه مستوفى في كتاب الجمعة \* الحديث الرابع والثلاثون حديث معاوية في النهي عن الوصل في الشعر وقد تقدم في هذا الباب من وجه آخر وتقدمت الإشارة الى مكان شرحه (قوله تابعه غندر عن شعبة) وصله مسلم والنسائي من طريقه وأخرجه أحمد وابن أبي شعبة عن غندر وهو محمد بن جعفر بن \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب أحاديث الانبياء وما بعده من ذكر بني اسرائيل من الاحاديث المرفوعة على مائتي حديث وتسعة أحاديث المذكور منها فيه وفيما مضى مائة وسبعة وعشرون حديثا والخالص اثنان وثمانون حديثا المعلق منها ثلاثون طريقا وسائرهما موصول وافقه مسلم على تحريمها سوى حديث عائشة الارواح جنود وحديث قال رجل رأيت السد وهذا من معاني وحديث أبي هريرة يلقى ابراهيم أباه وحديث ابن عباس في قصة زمزم وبناء البيت بطوله وحديثه في تعويد الحسن والحسين وحديث سبرة بن معبد وحديث أبي الشعوس وحديث أبي ذر وهذه الثلاثة معلقات وحديث أم رومان في قصة الافك وحديث أبي هريرة انما سمى الخضر وحديث ابن مسعود في يونس عليه السلام وحديث أبي هريرة خفف على داود القرآن وحديث عمر لا تطروني وحديث عائشة في كراهية الاتكاء على الخاصرة وحديث عبد الله بن عمر بلغوا عني وحديث أبي هريرة ان اليهود لا يصبغون وحديث عائشة في الطاعون وحديث أبي مسعود في الحياء وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم ستة وثمانون أثر والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ﴿قوله بسم الله الرحمن الرحيم باب المناقب﴾ كذا في الاصول التي وقفت عليها من كتاب البخاري وذكر صاحب الاطراف وكذا في بعض الشروح أنه قال كتاب المناقب فعلى الاول هو من جملة كتاب أحاديث الانبياء وعلى الثاني هو كتاب مستقل والاول أولى فانه يظهر من تصرفه أنه قصد به سياق الترجمة النبوية بان يحيط مع فيه أمور النبي صلى الله عليه وسلم من المبدأ الى المنتهى فبدأ بأعمهات ما تم من ذكر ما يتعلق بالنسب الشريف فذكر أشياء تتعلق بالانساب ومن ثم ذكر أمورا تتعلق بالقبائل ثم انتهى عن دعوى الجاهلية لان معظم نفعهم كان بالانساب ثم ذكر صفة النبي صلى الله عليه وسلم وشماله ومجراته واستطرد منها النضائل أصحابه ثم

أنتهبا باحواله قبل الهجرة وما جرى له بمكة فذكر المبعث ثم اسلام الصحابة وهجرة الحبشة والمعراج  
ووفود الانصار والهجرة الى المدينة ثم ساق المغازي على ترتيبها عنده ثم الوفاة فهذا آخر هذا الباب  
وهو من جملة تراجم الانبياء وختها بنحائهم الانبياء صلى الله عليه وسلم (قوله) وقول الله  
عز وجل يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية) يشير الى ما تضمنته هذه الآية من ان  
المناف عند الله انما هي بالتقوى بان يعمل بطاعته ويكف عن معصيته وقد ورد في الحديث  
ما يوضح ذلك ففي صحيح ابن خزيمة وابن حبان وتفسير ابن مردويه من رواية عبد الله بن  
دينار عن ابن عمر قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم يوم النخبة فقال أما بعد يا أيها الناس فان الله  
قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفخها يا أيها الناس الناس رجلان مؤمن تقي كريم على الله  
وفاجر شقي هين على الله ثم تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ورجاله ثقات الا ان ابن  
مردويه ذكر أن محمد بن المقرئ راويه عن عبد الله بن رجاء عن موسى بن عقبة وهم في قوله موسى  
ابن عقبة وانما هو موسى بن عبدة وابن عقبة ثقة وابن عبدة ضعيف وهو معروف برواية موسى  
ابن عبدة كذلك أخرجه ابن أبي حاتم وغيره وروى أحمد والحرث وابن أبي حاتم من طريق أبي  
نضرة حدثني من شهد خطبة النبي صلى الله عليه وسلم عن وهو على بعير يقول يا أيها الناس  
ان ربكم واحد وان أباكم واحد الا لافضل لعربي على عجمي ولا لاسود على أحرار بالثقة وى خيركم  
عند الله أتقاكم (قوله لتعارفوا) أى لعرف بعضكم بعضا بالنسب يقول فلان بن فلان وفلان  
ابن فلان أخرجه الطبري عن مجاهد (قوله) وقوله تعالى واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام  
قال ابن عباس أى اتقوا الارحام وصلوها أخرجه ابن أبي حاتم عنه والارحام جمع رحم وذوو الرحم  
الاقارب يطلق على كل من يجتمع بينه وبين الآخر نسب والقراءة المشهورة والارحام نصباً  
وعلمها جاء التفسير وقرأ آخزة والارحام بالجر واختلف في توجيهه فقيل معطوف على الضمير المجرور  
فيه من غير إعادة الجار وهو جائز عند جمع ومنعه البصريون وقرأها ابن مسعود فيما قبل بالرفع  
فان ثبت فهو مبتدأ والخبر محذوف تقديره مما يتقون أو مما يستل به والمراد بذلك هذه الآية الاشارة  
الى الاحتياج الى معرفة النسب أيضاً لانه يعرف به ذوو الارحام المأمور بصلتهم وذكر ابن حزم في  
مقدمة كتاب النسب له فصلا في الرد على من زعم ان علم النسب علم لا ينفع وجهل لا بضربان في  
علم النسب ما هو فرض على كل أحد وما هو فرض على الكفاية وما هو مستحب قال فن ذلك ان  
يعلم ان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ابن عبد الله الهاشمي فن زعم أنه لم يكن هاشمياً فهو  
كافر وان يعلم ان الخليفة من قریش وان يعرف من يلقاه بنسب في رحم محرمة ليحتمل تزويج  
ما يحرم عليه منهم وان يعرف من يتصل به ممن يرثه أو يجب عليه بره من صلة أو نفقة أو معاونة وان  
يعرف أمهات المؤمنين وان نكاحهن حرام على المؤمنين وان يعرف الصحابة وان حبههم مطلوب  
وان يعرف الانصار ليحسن اليهم لثبوت الوصية بذلك ولان حبههم ايمان وبغضهم نفاق قال ومن  
الفقهاء من يفرق في الجزية وفي الاسترقاق بين العرب والعجم فحاجته الى علم النسب أكدوكذا  
من يفرق بين نصارى بنى تغلب وغيرهم في الجزية وتضعيف الصدقة قال وما فرض عمر رضي الله  
عنه الديوان الاعلى القبائل ولولا علم النسب ما تخلص له ذلك وقد تبعه على ذلك عثمان وعلى  
غيرهما وقال ابن عبد البر في أول كتابه النسب ولعمري لم ينصف من زعم ان علم النسب علم

وقول الله تعالى يا أيها  
الناس انا خلقناكم من ذكر  
وأنثى الآية وقوله واتقوا  
الله الذى تساءلون به والارحام  
ان الله كان عليكم رقيباً

لا ينفع وجهه لا يضر انتهى وهذا الكلام قد روى مرفوعاً ولا يثبت وروى عن عمر أيضاً ولا يثبت بل ورد في المرفوع حديث تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم وله طرق أقواها ما أخرجه الطبراني من حديث العلامة بن خارجة وجاء هذا أيضاً عن عمر ساقه ابن حزم بإسناد رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعاً والذي يظهر رجل ماورد من ذمده على التعمق فيه حتى يشتغل عما هو أهم منه وحمل ماورد في استحسانه على ما تقدم من الوجوه التي أوردها ابن حزم ولا يخفى أن بعض ذلك لا يختص بعلم النسب والله المستعان (قوله وما ينهي عن دعوى الجاهلية) سيأتي الكلام عليه بعد أبواب قلائل (قوله الشعوب النسب البعيد والقبائل دون ذلك) هو قول مجاهد أخرجه الطبري عنه وذكر أبو عبيدة مثال الشعب مضر وربيعة ومثال القبيلة من دون ذلك ' وأنشد لعمر بن أبي العاص

من شعب همدان أو سعد العشيرة أو \* خولان أو مذحجها جواله طربا

(قوله حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس الكوفي وكذا سائر الأسناد وأبو حصين بفتح أوله هو عثمان ابن عاصم (قوله الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون) أي أن المراد بلفظ القبائل في القرآن ما هو في اصطلاح أهل النسب البطون وقد روى الطبري هذا الحديث عن خالد بن أسلم وأبي كريب كلاهما عن أبي بكر بن عياش بهذا الإسناد لكن قال في المتن الشعوب الجماع أي الذي يجمع متفرقات البطون قال خالد قال أبو بكر القبائل مثل بني عيم ودونها الأخذ أنتم هي وقد قسمها الزبير بن بكار في كتاب النسب إلى شعب ثم قبيلة ثم عمارة بكسر العين ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة وزاد غيره قبل الشعب الجذم وبعد الفصيلة العشيرة ومنهم من زاد بعد العشيرة الأسرة ثم العشيرة فمثال الجذم عدنان ومثال الشعب مضر ومثال القبيلة كنانة ومثال العمارة قريش وأمثلة ما دون ذلك لا تخفى ويقع في عباراتهم أشياء مرادف لما تقدم كقولهم حي وبيت وعقيلة وأرومة وجرثومة ورهط وغير ذلك ورتبها محمد بن أسعد النسابة المعروف بالحزاني جميعها وأردفها فقال جذم ثم جهور ثم شعب ثم قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم عشيرة ثم فصيلة ثم رهط ثم أسرة ثم عشرة ثم ذرية وزاد غيره في أثنائها ثلاثة وهي بيت وحي وجماع فزادت على ما ذكر الزبير عشرة وقال أبو اسحق الزجاج القبائل للعرب كالأسباط ابني إسرائيل ومعنى القبيلة الجماعة ويقال لكل ما جمع على شيء واحد قبيلة أخذ من قبائل الشجرة وهو غصونها أو من قبائل الرأس وهو أعضاؤها سميت بذلك لاجتماعها ويقال المراد بالشعوب في الآية بطون العجم والقبائل بطون العرب والله أعلم ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث \* الأول حديث أبي هريرة قبل يارسول الله من أكرم الناس قال ألقاهم الحديث أورده مختصراً وقد مضى في قصة يوسف والغرض منه واضح وإنما أطلق على يوسف أكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق ولم يقع ذلك لغيره فاته اجتماع له الشرف في نسبه من وجهين \* الحديث الثاني (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله حدثنا كليب بن وائل) هذا هو المحفوظ ورواه عفان عن عبد الواحد فتنازل عن عاصم بن كليب أخرجه الأماعي وهو خطأ من عفان وكليب بن وائل تابعي وسط كوفي أصله من المدينة وهو ثقة عند الجميع إلا أن أبا زرعة ضعفه بغير قراح وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله حدثني ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم) هي بنت أم سلمة زوج النبي صلى الله

وما ينهي عن دعوى الجاهلية  
الشعوب النسب البعيد  
والقبائل دون ذلك \* حدثنا  
خالد بن يزيد الكاهلي حدثنا  
أبو بكر عن أبي حصين عن  
سعيد بن جبير عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
وجعلنا كم شعوباً وقبائل  
لتعارفوا قال الشعوب  
القبائل العظام والقبائل  
البطون \* حدثنا محمد بن  
بشار حدثنا يحيى بن سعيد  
عن عبيد الله قال حدثني  
سعيد بن أبي سعيد عن  
أيسه عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قبل يارسول  
الله من أكرم الناس قال  
ألقاهم قالوا ليس عن هذا  
نسألك قال فيوسف نبي الله  
\* حدثنا قيس بن حفص  
حدثنا عبد الواحد حدثنا  
كليب بن وائل قال حدثني  
ربيعة النبي صلى الله عليه  
وسلم زينب ابنة أبي سلمة قال

عليه وسلم (قوله) قالت من كان الامن مضراً في رواية الكشي هي فمن كان بزيادة فاء في الجواب وهو استفهام انكار أي لم يكن الامن مضراً (قوله مضراً) هو ابن زرار بن معد بن عدنان والنسب ما بين عدنان الى اسمعيل بن ابراهيم مختلف فيه كما سيأتي وأما من النبي صلى الله عليه وسلم الى عدنان فتفق عليه وقال ابن سعد في الطبقات حدثنا هشام بن الكلبي قال علي أبي وأنا غلام نسب النبي صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو شعبة الحمد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه المغيرة بن قصي واسمه زيد بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واليه جماع قريش وما كان فوق فهر فليس بقريشي بل هو كنان بن مالك بن النضر واسمه قيس بن كنانة بن خزيمية بن مدركة واسمه عمرو بن الياس بن مضر وروى الطبراني بإسناد جيد عن عائشة قالت استقام نسب الناس الى معد بن عدنان ومضر بضم الميم وفتح المجمة يقال سمي بذلك لانه كان موالعاً يشرب اللبن الماضر وهو الحامض وفيه نظر لانه يستدعى انه كان له اسم غيره قبل أن يتصف بهذه الصفة نعم يمكن أن يكون هذا الاشتقاق ولا يلزم ان يكون متصفاً به حالة التسمية وهو أول من حدا الابل وروى ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس قال مات عدنان وأبوه وابنه معذور ببيعة ومضر وقيس وتيم وأسود وسبحة على الاسلام على مله ابراهيم وروى الزبير بن بكار في وجده آخر عن ابن عباس لا تسبوا مضر ولا ببيعة فانهما كانا مسلمين ولا ابن سعد من مرسل عبد الله بن خالد رفعه لا تسبوا مضر فانه كان قد أسلم (قوله من بني النضر بن كنانة) أي المذكور وروى أحمد وابن سعد من حديث الأشعث بن قيس الكندي قال قلت يا رسول الله اننا نزع منكم بنينا يعني من الذين فقال نحن بنو النضر بن كنانة وروى ابن سعد من حديث عمرو بن العاص بإسناد فيه ضعف مرفوعاً اننا محمد بن عبد الله وانتسب حتى بلغ النضر بن كنانة قال فن قال غير ذلك فقد كذب انتهى الى النضر تنتهي أنساب قريش وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه والى كنانة تنتهي أنساب أهل الحجاز وقد روى مسلم من حديث واثله مرفوعاً ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى من كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم ولا بن سعد من مرسل أبي جعفر الباقر ثم اختار بني هاشم من قريش ثم اختار بني عبد المطلب من بني هاشم (قوله) حدثنا موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي (قوله) وأظنها زينب) كان فائدة موسى لان قيس بن حفص في الرواية التي قبلها قد جزم بانها زينب وشيخهما واحد ولكن أخرجه الاسماعيلي من رواية حبان بن هلال عن عبد الواحد وقال لا علمها الا زينب فكان الشك فيه من شيخهم عبد الواحد كان يجزم بها تارة ويشك فيها أخرى (قوله) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الدباء بضم المهملة وتشديد الموحدة سيأتي شرحه في كتاب الاشربة وأورده هنا لكونه سمع الحديث على هذه الصورة وهذا هو المرفوع منه فلم يرد منه من السياق على أنه لم يطرد له في ذلك عمل فانه تارة يأتي بالحديث على وجهه كما صنع هنا وتارة يقتصر على موضع حاجته منه كما تقدم في عدة مواضع (قوله) والمقية والمزفت) كذا وقع هنا بالميم والقاف المفتوحة قال أبو ذر هو خطأ والصواب النقية يعني بالنون وكسر القاف وهو واضح لئلا يلزم منه التكرار اذا ذكر المزفت الحديث الثالث يشتمل على ثلاثة أحاديث أولها (قوله) حدثني اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه (قوله) تجدون الناس معادن) أي أصولاً مختلفة والمعادن

قالت لها أرايت النبي صلى الله عليه وسلم أكان من مضر قالت ممن كان الا من مضر من بني النضر بن كنانة \* حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم وأظنها زينب قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والخنثى والمقير والمزفت وقلت لها أخبريني النسبي صلى الله عليه وسلم ممن كان من مضر كان قالت فمن كان الامن مضر كان من ولد النضر بن كنانة \* حدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تجدون الناس معادن

جمع معدن وهو الشيء المستقر في الارض فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خسيسا وكذلك الناس  
**(قوله)** خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) وجه التشبيه ان المعدن لما كان اذا استخرج  
 ظهر ما اختفى منه ولا تغبر صفته فكذلك الشرف لا تغبر في ذاتها بل من كان شريفا في  
 الجاهلية فهو بالنسبة الى أهل الجاهلية رأس فان أسلم استقر شرفه وكان أشرف ممن أسلم من  
 المشركين في الجاهلية وأما قوله اذا فقهه وافقه اشارة الى أن الشرف الاسلامي لا يتم الا بالتفقه  
 في الدين وعلى هذا فنقسم الناس أربعة أقسام مع ما يقابلها الاول شريف في الجاهلية أسلم  
 وتفقه ويقال به مشروروف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقه الثاني شريف في الجاهلية أسلم ولم يتفقه  
 ويقال به مشروروف في الجاهلية لم يسلم وتفقه الثالث شريف في الجاهلية لم يسلم ولم يتفقه ويقال به  
 مشروروف في الجاهلية أسلم ثم تفقه الرابع شريف في الجاهلية لم يسلم وتفقه ويقال به مشروروف في  
 الجاهلية أسلم ولم يتفقه فارفع الاقسام من شرف في الجاهلية ثم أسلم وتفقه ويليهم من كان مشرورا  
 ثم أسلم وتفقه ويليهم من كان شريفا في الجاهلية ثم أسلم ولم يتفقه ويليهم من كان مشرورا ثم أسلم  
 ولم يتفقه وأما من لم يسلم فلا اعتبار به سواء كان شريفا أو مشرورا سواء تفقه أو لم يتفقه والله أعلم  
 والمراد بالخيار والشرف وغير ذلك من كان متصفا بحسن الاخلاق كالكرم والعفة والحلم  
 وغيرها متوقفا على ما سواها كالجل والفجور والظلم وغيرها **(قوله)** اذا فقهوا) بضم القاف ويجوز  
 كسرهما \* ثانيها **(قوله)** ويجدون خير الناس في هذا الشأن) أي الولاية والامرة وقوله أشدهم  
 له كراهية أي ان الدخول في عهدة الامرة مكروه من جهة تحمل المشقة فيه وانما تشدد الكراهة  
 له من يتصف بالعقل والدين لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحل الناس على رفع الظلم ولما  
 يترتب عليه من مطالبة الله تعالى للقيام به من حقوقه وحقوق عباده ولا يخفى خيرية من خاف  
 مقام ربه وأما قوله في الطريق التي بعده هذه وتجدون من خير الناس أشد الناس كراهية لهذا  
 الشأن حتى يقع فيه فانه قيد الاطلاق في الرواية الاولى وعرف ان من فيه مراده وان من اتصف  
 بذلك لا يكون خيرا للناس على الاطلاق وأما قوله حتى يقع فيه فاختلف في مفهومه فقيل معناه  
 ان من لم يكن حرا يصاعلي الامرة غير راغب فيها اذا حصلت له بغير سؤال تزول عنه الكراهة فيها  
 لما يرى من اعانة الله له عليه بما فيمن على دينه ممن كان يخاف عليه منها قبل أن يقع فيها ومن ثم  
 أحب من أحب استمرار الولاية من السلف الصالح حتى قاتل عليها وصرح بعض من عزل منهم بأنه  
 لم تسره الولاية بل ساءه العزل وقيل المراد بقوله حتى يقع فيه أي فاذا وقع فيه لا يجوز له أن يكرهه  
 وقيل معناه ان العادة جرت بذلك وان من حرص على الشيء ورغب في طلبه قل أن يحصل له ومن  
 أعرض عن الشيء وقلت رغبته فيه يحصل له غالباً والله أعلم \* ثالثها **(قوله)** وتجدون شر الناس  
 ذا الوجهين) سياتي شرحه في كتاب الاذب فقد أوردته من وجه آخر مستقلا \* الحديث الرابع  
 يشتمل على أربعة أحاديث الثلاثة المذكورة في الذي قبله ورابعها **(قوله)** الناس تبع لقريش  
 قيل هو خبر بمعنى الامر ويدل عليه قوله في رواية أخرى قدموا قريشا ولا تقدموها أخرجه  
 عبد الرزاق بإسناد صحيح لكنه مرسل وله شواهد وقيل هو خبر على ظاهره والمراد بالناس بعض  
 الناس وهم سائر العرب من غير قريش وقد جعلت في ذلك تأليفا سميت له العيش بطرق الأئمة من  
 قريش وسأذكر مقاصده في كتاب الاحكام مع ايضاح هذه المسئلة قال عياض استدلل الشافعية

خيارهم في الجاهلية  
 خيارهم في الاسلام اذا  
 فقهوا وتجدون خير الناس  
 في هذا الشأن أشدهم له  
 كراهية وتجدون شر الناس  
 ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء  
 بوجه ويأتي هؤلاء بوجه  
 \* حديثنا قتيبة بن سعيد  
 حديثنا المغيرة عن أبي الزناد  
 عن الاعرج عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال الناس  
 تبع لقريش في هذا الشأن  
 مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم  
 تبع لكافرهم والناس  
 معادن خيارهم في الجاهلية  
 خيارهم في الاسلام اذا  
 فقهوا وتجدون من خير  
 الناس أشدهم كراهية لهذا  
 الشأن حتى يقع فيه

بهذا الحديث على امامة الشافعي وتقديعه على غيره ولا حاجة فيه لان المراد به هنا الخلفاء وقال  
القرطبي صحبت المستدل بهذا غفلة مقارنة لصميم التقليد وتعقب بان مراد المستدل ان القرشية  
من أسباب الفضل والتقدم كما ان من أسباب التقدم الورع مثلاً فالمستدل بان في خصال الفضل اذا  
تبرأ أحدهما بالورع مثلاً كان مقدماً على رفيقه فكذلك القرشية فنبت الاستدلال بها على  
تقديم الشافعي ومن يته على من ساواه في العلم والدين لما شاركته في الصفتين وتميزه عليه بالقرشية  
وهذا واضح ولعل الغفلة والعصية صحبت القرطبي فله الامر وقوله كافرهم تبع لكافرهم وقع  
مصدوق ذلك لان العرب كانت تعظم قريشاً في الجاهلية بسكاها الحرم فلما بعث النبي صلى الله  
عليه وسلم ودعا الى الله توقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يصنع قومه فلما فتح النبي صلى  
الله عليه وسلم مكة وأسلمت قريش تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا واستمرت خلافة النبوة  
في قريش فصدق ان كافرهم كان تبعاً لكافرهم وصار مسلمهم تبعاً لمسلمهم \* الحديث الخامس  
(قوله حديث عبد الملك) هو ابن مبصرة ووقع منسوبة في تفسير حم عسق ويأتي شرحه مستوفى  
هناك ودخوله في هذه الترجمة واضح من جهة تفسير المودة المطلوبة في الآية بصله الرحم التي بينه  
وبين قريش وهم الذين خطبوا بذلك وذلك يستدعي معرفة النسب التي تحقق بها صلة الرحم قال  
عكرمة كانت قريش تصل الارحام في الجاهلية فلما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الله خالفوه  
وقاطعوه فأمرهم بصله الرحم التي ينسب وينهم وسيأتي بيان الاختلاف في المراد بقوله المودة في  
القربى في التفسير وقوله هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الاوله فيه قرابة  
فنزلت فيه الا ان تصلوا قرابة بني وبينكم كذا وقع هنا من رواية يحيى وهو القطان عن شعبة ووقع  
في التفسير من رواية محمد بن جعفر وهو غندر عن شعبة بالنظر الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا  
ما بيني وبينكم من القرابة وهذه الرواية واضحة والاولى مشكلة لانهم اتوه ان المذكور بعد قوله  
فنزلت من النسران وليس كذلك وقد مشى بعض الشراح على ظاهره فقال كان هذا قرآناً ففسخ  
وقال غيره يحتمل ان هذا الكلام معنى الآية فنسب الى النزول مجازاً وهو كقول حسان في قصيدته  
المشهورة وقال الله قد أرسلت عبداً \* يقول الحق ليس به خفاء

يريد أن من قول الله بالمعنى (قلت) والذي يظهر لي ان الضمير في قوله فنزلت للآية المسئول عنها وهي  
قوله قل لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القربى وقوله الا ان تصلوا كلام ابن عباس تفسير  
لقوله تعالى الا المودة في القربى وقد أوضحت ذلك رواية الاسماعيلي من طريق معاذ بن معاذ عن  
شعبة فقال في روايته فقال ابن عباس انه لم يكن بطن من بطون قريش الا للنبي صلى الله عليه وسلم  
فيه قرابة فنزلت قل لا أسألكم عليه أجر الا ان تصلوا قرابتي منكم وله من طريق يزيد بن زريع عن  
شعبة مثله لكن قال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة فعرف بهذا أن المراد ذكر بعض الآية  
بالمعنى على جهة التفسير وسبب ذلك خفاء معناها على سعيد بن جبير وسيأتي ذكر ما يتعلق بذلك  
في التفسير ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس (قوله عن اسمعيل) هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن  
ابي حازم (قوله يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم) هذا صريح في رفعه وليس صريحاً في ان الصحابي  
سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله من هنا) أي المشرق (قوله جاءت الفتن) ذكره بلفظ  
الماضي مبالغة في تحقق وقوعه وان كان المراد ان ذلك سيحيى (قوله نحو المشرق) أي وأشار الى

\* حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
عن شعبة حدثني عبد الملك  
عن طاوس عن ابن عباس  
رضي الله عنهما الا المودة في  
القربى قال فقال سعيد بن  
جبير قري محمد صلى الله عليه  
وسلم فقال ان النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يكن بطن من  
قريش الا وله فيه قرابة  
فنزلت فيه الا ان تصلوا  
قرابة بني وبينكم \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا سفيان  
عن اسمعيل عن قيس عن  
أبي مسعود يبلغ به النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من  
ههنا جاءت الفتن نحو المشرق

جهة المشرق وقد تقدم في بدء الخلق من وجه آخر عن اسمعيل حدثني قيس عن عقبة بن عمرو أبي مسعود قال أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فذكر الحديث **(قوله)** والجفاء وغلظ القلوب قال القرطبي هما شيان لسمي واحدا كقوله انما أشكوك بني وحرني الى الله والبت هو الحزن ويحتمل أن يقال المراد بالجفاء أن القلب لا يلين بالموعظة ولا ينشع لتذكيره والمراد بالغلظ أنها لا تفهم المراد ولا تعقل المعنى وقد مضى في الرواية التي في بدء الخلق بلفظ القسوة بدل الجفاء **(قوله)** في الفدادين تقدم شرحه في بدء الخلق قال الكرماني مناسبة هذا الحديث والذي بعده لترجمة من ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل وكون الاتقي منهم هو الاكرم انتهى ولقد أبعد النجعة والذي يظهر أنهم من جهة ذكر ربيعة ومضر لأن معظم العرب يرجع نسبهم الى هذين الاصلين وهم كانوا أهل المشرق وقرش الذين بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم أحد فروع مضر فاما أهل اليمن فتعرض لهم في الحديث الذي بعده وسبأ في لهم ترجمة من نسب العرب كلهم الى اسمعيل \* الحديث السابع **(قوله)** في حديث ابي هريرة والايمن يمان والحكمة يمانية ظاهره نسبة الايمان الى اليمن لأن أصل يمان يعني خذفت ياء النسب وعوض بالالف بدلها وقوله يمانية هو بالتخفيف وحكي ابن السيد في الاقتضاب أن التشديد لغة وحكي الجوهرى وغيره أيضا عن سيبويه جواز التشديد في يمانى وأنشد

يمانية يظن يشد كبرا \* وينفخ دأئها لهاب الشواط

واختلف في المراد به ف قيل معناه نسبة الايمان الى مكة لأن مبدأ منها ومكة يمانية بالنسبة الى المدينة وقيل المراد نسبة الايمان الى مكة والمدينة وهما يمانيتان بالنسبة للشام بناء على ان هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ بتبوك ويؤيده قوله في حديث جابر عند مسلم والايمن في أهل الحجاز وقيل المراد بذلك الانصار لأن أصلهم من اليمن ونسب الايمان اليهم لانهم كانوا الاصل في نصر الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم حتى جميع ذلك أبو عبيدة في غريب الحديث له وتعقبه ابن الصلاح بأنه لا مانع من اجراء الكلام على ظاهره وان المراد تفضيل أهل اليمن على غيرهم من أهل المشرق والسبب في ذلك اذ عانهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف أهل المشرق وغيرهم ومن اتصف بشئ وقوى قيامه به نسب اليه اشعارا بكل حاله فيه ولا يلزم من ذلك نفي الايمان عن غيرهم وفي ألفاظه أيضا ما يقتضي أنه أراد به أقواما باعيا عنهم فإشارا الى من جاء منهم لا الى بلد معين أقوله في بعض طرقه في الصحيح أنا كم أهل اليمن هم أول قلوبا وأرق أفئدة الايمان يمان والحكمة يمانية ورأس الكفر قبل المشرق ولا مانع من اجراء الكلام على ظاهره وحمل أهل اليمن على حقيقته ثم المراد بذلك الموجود منهم حيث لا كل أهل اليمن في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه قال والمراد بالفقه النهم في الدين والمراد بالحكمة العلم المشتمل على المعرفة بالله انتهى وقد أبعده الحكيم الترمذي حيث زعم ان المراد بذلك شخص خاص وهو أويس القرني وسبأ في باب ذكر قطان زيادة في هذا والله أعلم **(قوله)** قال أبو عبد الله هو المصنف **(قوله)** سميت اليمن لانها عن يمين الكعبة هو قول ابي عبيدة قاله في تفسير الواقعة وروى عن قطرب قال انما سمي اليمن يمانا لئنه والشام شأما لشؤمه وقال الهمداني في الانساب لما طعنت العرب العاربة أقبل بنو قطن بن عامر فتيامنوا فقات العرب تيامنت بنو قطن فسموا اليمن

والجفاء وغلظ القلوب في  
الفدادين أهل الوبر عند  
أصول اذئاب الابل والبقر  
في ربيعة ومضر \* حدثنا أبو  
اليمن أخبرنا شعيب عن  
الزهري قال أخبرني أبو سلمة  
ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة  
رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول الفخر والخيلاء في  
الفدادين أهل الوبر  
والسكنة في أهل الغنم  
والايمن يمان والحكمة  
يمانية \* قال أبو عبد الله  
سميت اليمن لانها عن يمين  
الكعبة والشام لانها عن  
يسار الكعبة



وتشامهم الآخرون فسموا شاماً وقيل إن الناس لما تفرقت السنتهم حين تبلبلت بيا بل أخذ بعضهم  
 عن عين الكعبة فسموا عينا وأخذ بعضهم عن شمالها فسموا شاماً وقيل إنما سميت العين بين بن  
 قحطان وسميت الشام بسام بن نوح وأصله شام بالمعجمة ثم عرب بالمهمله (قوله) والمشامة الميسرة الخ  
 يريد أنهم ما بمعنى قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى وأصحاب المشامة ما أصحاب المشامة أى  
 أصحاب الميسرة ويقال للبدايسرى الشوى قال ويقال للجانب الأيسر الأشام انتهى ويقال المراد  
 بأصحاب المشامة أصحاب النار لأنهم يسمونهم اليها وهى على ناحية الشمال ويقال لهم ذلك لأنهم  
 يتناولون كتبهم بالشمال والله تعالى أعلم (قوله) مناقب قريش هم ولد النضر بن  
 كنانة وبذلك جزم أبو عبيدة أخرجه ابن سعد عن أبي بكر بن الجهم وروى عن هشام بن الكلبي عن  
 أبيه كان سكان مكة يزعمون أنهم قريش دون سائر بني النضر حتى رحلوا إلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فسألوه من قريش قال من ولد النضر بن كنانة وقيل إن قريشاً هم ولد فهر بن مالك بن النضر  
 وهذا قول الأكثر وبه جزم مصعب قال ومن لم يلد فهر فليس قريشاً وقد قدمت مثله عن ابن الكلبي  
 وقيل أول من نسب إلى قريش قصي بن كلاب فروى ابن سعد أن عبد الملك بن مروان سال محمد بن  
 جبير متى سميت قريش قريشاً قال حين اجتمعت إلى الحرم بعد تفرقها فقال ما سمعت بهذا ولكن  
 سمعت أن قصياً كان يقال له القرشي ولم يسم أحد قريشاً قبله وروى ابن سعد من طريق المقداد  
 لما فرغ قصي من نفي خزاعة من الحرم تجمعت إليه قريش فسميت يومئذ قريشاً لخال تجمعها  
 والتقرش التجمع وقيل لتلبسهم بالتجارة وقيل لأن الجد الأعلى جاء في ثوب واحد متجمعه  
 فسمى قريشاً وقيل من التقرش وهو أخذ الشيء أولاً وأولاً وقد أكثر ابن دحية من نقل الخلاف في  
 سبب تسمية قريش قريشاً ومن أول من تسمى به وحكى الزبير بن بكار عن عمه صعب أن أول من  
 تسمى قريشاً قريش بن بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة وكان دليل بني كنانة في حروبهم فكان يقال  
 قدمت عير قريش فسميت قريشاً بقريشاً وأبوهم صاحب بدر الموضع المعروف وقال المطرزي  
 سميت قريش بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادة الناس قال الشاعر

وقريش هي التي تسكن البحر \* هم سميت قريش قريشاً  
 تأكل الغث والبسمين ولا \* تترك فيه لذى جناحين ريشاً  
 هكذا في البلاد حتى قريش \* يا كلون البلاداً كلاً كيتاً  
 ولهم آخر الزمان نبي \* يكثر القتل فيهم وانجوشاً

وقال صاحب المحكم قريش دابة في البحر لا تدع دابة في البحر إلا كلتها جميع الدواب تخافها  
 وأشد البيت الأول (قلت) والذي سمعته من أقواة أهل البحر القرش بكسر القاف وسكون الراء  
 لكن البيت المذكور شاهد صحيح فلعله من تغيير العامة فإن البيت الأخير من الأبيات المذكورة  
 يدل على أنه من شعر الجاهلية ثم ظهر لي أنه مصغر القرش الذي بكسر القاف وقد أخرج البيهقي من  
 طريق ابن عباس قال قريش تصغير قرش وهى دابة في البحر لا تمر بشيء من غث ولا سمين إلا أكلته  
 وقيل سمى قريشاً لأنه كان يقرش عن خلة الناس وحاجتهم ويسدها والتقريش هو التفقيش وقيل  
 سهواً بذلك لمعرفتهم بالطعان والتقريش وقع الاسنة وقيل التقريش التزهر عن رذائل الأمور وقيل  
 هو من أقرشت الشجة إذا صدعت العظم ولم تهشمه وقيل أقرش بكذا إذا سعى فيه فوقع له وقيل

والمشامة الميسرة والبدايسرى الشوى والجانب  
 الأيسر الأشام \* (باب) \* مناقب قريش

\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قريش أن عبد الله بن عمرو بن العاصي يحدث أنه سيكون ملك من قحطان فغضب معاوية (٣٨٩) فقام فأثنى على الله بما هوأهله ثم قال

أما بعد فإنه بلغني أن رجلا منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأؤثنت جهالكم فإياكم والاماني التي تفضل أهلها فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كرهه الله على وجهه ما أقاموا الدين \* حدثنا أبو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت أبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت أنا وعمان ابن عفان فقال يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركتنا وانما نحن وهم منذ بنزلة واحدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد \* وقال الليث حدثني أبو الأسود محمد عن عروة بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع أناس من

غير ذلك ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث \* الأول (قوله) كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث (قوله) سيأتي في الأحكام الرد على من زعم أن الزهري لم يسمعه من المذكور وأذكر أن شاء الله شرح هذه المسئلة هناك (قوله من قحطان) هو جماع اليمن وفي انكار معاوية ذلك نظر لان الحديث الذي استدله به مقيد بأقامة الدين فيحتمل أن يكون خروج القحطاني اذ لم تقم قريش أمر الدين وقد وجد ذلك فان الخلافة لم تزل في قريش والناس في طاعتهم الى أن استخفوا بأمر الدين فضعف أمرهم وتلاشى الى أن لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الاقطار دون أكثرها وسيأتي مصداق قول عبد الله بن عمرو بعد قليل من حديث أبي هريرة وقول عبد الله بن عمرو يكون ملك من قحطان بين نعيم بن حجاج في كتاب الفتن من وجه قوي عن عمرو بن عقبة بن أوس عن عبد الله بن عمرو أنه ذكر الخلفاء ثم قال ورجل من قحطان وأخرجه بإسناد جيد أيضا من حديث ابن عباس قال فيه ورجل من قحطان كلهم صالح وروى أحمد والطبراني من حديث ذى شجر الحبشي مرفوعا كان الملك قبل قريش في حمير وسيعود اليهم وقال ابن التين انكار معاوية على عبد الله بن عمرو لانه حمله على ظاهره وقد يخرج القحطاني في ناحية لأن حكمه يشمل الاقطار وهذا الذي قاله بعد من ظاهر الخبر \* الحديث الثاني (قوله) انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد هي رواية الأكثر ووقع العمودى سى واحد بكسر المهملة وتشديد التحتانية وحكى ابن التين أن أكثر الروايات بالمعجمة وان فيها أحد بدل واحد واستشكله بان انقط أحد انما يستعمل في النفي تقول ما جاءني أحد وأما في الاثبات فتقول جاءني واحد \* الحديث الخامس (قوله) وقال الليث حدثني أبو الأسود محمد) أي ابن عبد الرحمن (عن عروة بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع أناس من بني زهرة الى عائشة وكانت أرقش عليهم اقرباتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا طرف من الحديث الذي أورده موصولا بعده عن عبد الله بن يوسف عن الليث وفيه بيان السبب في ذلك ولم أره في جميع النسخ الا هكذا معلقا وقرابة بني زهرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجهين أحدهما أنهم أقارب أمه لانها آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة والثاني انهم اخوة قصي بن كلاب بن مرة وهو جد والد الجد النبي صلى الله عليه وسلم والمشهور عند جميع أهل النسب ان زهرة اسم الرجل وشذابن قتيبة فزعم انه اسم امرأته وان ولدها غلب عليهم النسب اليها وهو مردود بقول امام أهل النسب هشام بن الكلبي ان اسم زهرة المغيرة فان ثبت قول ابن قتيبة فالمغيرة اسم الاب وزهرة اسم امرأته فذهب أولادهما الى أمهم ثم غلب ذلك حتى ظن ان زهرة اسم الاب فقيل زهرة بن كلاب وزهرة بضم الزاي بلا خلاف (قوله) حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثوري عن سعد بن ابراهيم (أي ابن عبد الرحمن بن عوف) ح قال يعقوب بن ابراهيم) أي ابن سعد بن ابراهيم (حدثنا أبي عن أبيه) أما طريق أبي نعيم فسيأتي بهذا المتن بعد ثلاثة أبواب مع شرح الحديث وأما طريق يعقوب بن ابراهيم فقال أبو مسعود دخل البخاري متن حديث يعقوب على متن حديث الثوري ويعقوب انما قال عن أبيه عن صالح بن كيسان عن الاعرج كما أخرجه

بني زهرة الى عائشة وكانت أرقش عليهم لقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن سعد ح قال يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن أبيه قال حدثني عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومن ينسب واسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله

حدثنا عبد الله بن يوسف  
حدثنا الليث قال حدثني  
أبو الأسود عن عروة بن الزبير  
قال كان عبد الله بن الزبير  
أحب البشر إلى عائشة بعد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبي بكر وكان أبر الناس  
بها وكانت لا تملك شيئا مما  
جاءها من رزق الله تصدقت  
فقال ابن الزبير ينبغي أن  
يؤخذ على يديها فقالت  
أؤخذ على يدي على نذران  
كلمته فاستشفع المهاجر جال  
من قريش وبأنه نوال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
خاصة فامتنعت فقالت له  
الزهريون أخوال النبي  
صلى الله عليه وسلم منهم  
عبد الرحمن بن الأسود بن  
عبد يغوث والمصور بن  
مخرمة إذا استأذنا فاقحم  
الحجاب ففعل فارسل إليها  
بعشر رقاب فأعتقتهم ثم  
لم تزل تعتقهم حتى بلغت  
أربعين وقالت وددت أني  
جعلت حين حلفت عملا  
أعمله فافرق منه

مسلم ولفظه غفار وأسلم ومن يتق من كان من جهنمة خير عند الله من أسد وغطفان وطي انتهى  
خاصله أن رواية يعقوب مخالفة لرواية الثوري في المتن والاسناد لأن الثوري يروي عن سعد بن  
ابراهيم عن الاعرج ويعقوب يروي عن أبيه عن صالح عن الاعرج (قلت) ولم يصب أبو مسعود  
فيما جزم به فانهم احدثان متغايران متساو اسنادا روى كلاهما ابراهيم بن سعد أحدهما الذي  
أخرجه مسلم وهو عنده عن صالح عن الاعرج والآخر الذي علقه البخاري وهو عنده عن أبيه عن  
الاعرج ولو كان كما قال أبو مسعود لاقضى أن البخاري أخطأ في قوله حدثنا أبي عن أبيه حدثني  
الاعرج وكان الصواب أن يقول حدثنا أبي عن صالح عن الاعرج ونسبة البخاري إلى الوهم في  
ذلك لا تقبل إلا ببيان واضح قاطع ومن أين يوجد وقد ضاع مخرجه على الاسماعيلي فاخرجه من  
طريق البخاري نفسه معلقا ولم يتعقبه ولا يلزم من عدم وجود هذا المتن بهذا الاسناد بعد التتبع  
عدمه في نفس الامر والله أعلم الحديث الثالث حديث ابن عمر لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي  
منهم اثنان قال الكرماني ليست الحكومة في زمننا القريش فكيف يطابق الحديث وأجاب عن  
ذلك بأن في بلاد الغرب خليفة من قريش وكذا في مصر وتعقب بأن الذي في الغرب هو الخفصي  
صاحب تونس وغيرها وهو منسوب إلى أبي حفص رقيق عبد المؤمن صاحب بن تومرت الذي  
كان على رأس المائة السادسة ادعى أنه المهدي ثم غلب أتباعه على معظم الغرب وهو بالخلافة  
وهم عبد المؤمن وذريته ثم انتقل ذلك إلى ذرية أبي حفص ولم يكن عبد المؤمن من قريش  
وقد تسمى بالخلافة هو وأهل بيته وأما أبو حفص فلم يكن يدعى أنه من قريش في زمانه وإنما ادعاه  
بعض ولدوه لما غلبوا على الامر فزعموا أنهم من ذرية أبي حفص عمر بن الخطاب وليس بيدهم  
الآن الا المغرب الأدنى وأما الأقصى فمغربي الا حروهم منسوبون إلى الانصار وأما الاوسط فمغربي  
مريين وهم من البربر وأما قوله خليفة من مصر فصحيح ولكنه لا محل بيده ولا ربط وانما له من  
الخلافة الاسم فقط وحينئذ هو خير مني على الامر والافقد خرج هذا الامر عن قريش في أكثر البلاد  
ويحتمل جله على ظاهره وإن المتغلبين على النظر في أمر الرعية في معظم الاقطار وإن كانوا من غير  
قريش لكنهم معترفون ان الخلافة في قريش ويكون المراد بالامر مجرد التسمية بالخلافة  
لا الاستقلال بالحكم والاول أظهر والله أعلم الحديث الرابع حديث جبير بن مطعم في السؤال  
عن بني نوفل وعبد شمس تقدم شرحه في كتاب الجنس (قوله) كان عبد الله بن الزبير أحب البشر إلى  
عائشة هو ابن أختها أسماء بنت أبي بكر وكانت قد نزلت ببيتها حتى كانت تكتفي به (قوله) وكانت  
لا تملك شيئا أي لا تدخر شيئا مما يأتيها من المال (قوله) ينبغي أن يؤخذ على يديها أي يحجر عليها  
وشرح بذلك في حديث المسور بن مخرمة كما سيأتي بوضع من هذا السياق لهذه القصة في كتاب  
الادب وسأذكر شرحه هناك إن شاء الله تعالى (قوله) وقالت وددت أني جعلت حين حلفت عملا  
أعمله فافرق منه استدله على انعقاد النذر النجوهل وهو قول المالكية لكنهم يجعلون فيه كفارة  
عين وظاهر قول عائشة وصنيعها أن ذلك لا يكفي وأنه يحمل على أكثر ما يمكن أن ينذرو ويحتمل أن  
تكون فعلت ذلك تورعاً لتيقن براءة الذمة وأبعد من قال تمت أن بدوم لها العمل الذي عملته  
للكفارة أي تصير تعتق دائماً وكذا من قال تمت أنها بادرت إلى الكفارة حين حلفت ولم تكن هجرت  
عبد الله بن الزبير تلك المدة ووجه بعد الاول أنه لم يكن في السياق ما يقتضي منعها من العتق

فكيف تنفي ما لا مانع لها من ايقاعه ثم انه بقيد اقتدارها عليه لا الزامها به مع عدم الاقتدار واما  
بعد الثاني فلقولها في بعض طرق الحديث كما سيأتي انها كانت تذكر نذرها فتبكي حتى ييل دمعها  
خيارها فان فيه اشارة الى انها كانت تظن انها ما وفيت بما يجب عليها من الكفارة واستشكل ابن  
التين وقوع الحنث عليها بمجرد دخول ابن الزبير مع الجماعة قال الا أن يكون لما سلوا عند دخولهم  
ردت عليهم السلام وهو في جملتهم فوقع الحنث قبل ان يقتحم الحجاب انتهى وغفل عما وقع في  
حديث المسور الذي اشرت اليه وفيه فقالت عائشة اني نذرت والنذر شديد فلم يزل بها حتى كملت  
ابن الزبير مع ان التأويل الذي تأوله ابن التين لو لم يرد هذا التصريح لكان متعقبا ووجهه انه يجوز  
لها رد السلام عليهم اذ انوت اخرجاه ولا تخنث بذلك والله أعلم **بقوله** **باب** نزل القرآن  
بلسان قريش) أو ردفه طرفا من حديث أنس في أمر عثمان بكاتبه المصاحف وسأني مبسوطا  
مشروحا في فضائل القرآن ووجه دخوله في مناقب قريش ظاهر والله أعلم **بقوله** **باب**  
نسبة اليمين الى اسمعيل) أي ابن ابراهيم الخليل ونسبة مضر وربيعة الى اسمعيل متفق عليها واما  
اليمين فجماع نسبهم ينتهي الى قحطان واختلف في نسبة الاكثر ان ابن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن  
سام بن نوح وقيل هو من ولد هود عليه السلام وقيل هو هود نفسه وقيل ابن اخيه ويقال ان  
قحطان أول من تكلم بالعربية وهو والد العرب المتعربة واما اسمعيل فهو والد العرب المستعربة  
واما العرب العاربة فكانوا قبل ذلك كعاد وثمود وطسم وجديس وعليق وغيرهم وقيل ان قحطان  
أول من قيل له أبيت اللعن وعم صباحا وزعم الزبير بن بكار الى أن قحطان من ذرية اسمعيل وانه  
قحطان بن الهميسع بن تميم بن نبت بن اسمعيل عليه السلام وهو ظاهر قول أبي هريرة المتقدم في  
قصة هاجر حيث قال وهو يخاطب الانصار فمكأ أمكم يا بني ماء السماء هذا هو الذي يترجى في نقدي  
وذلك ان عدد الاباء بين المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين قحطان متقارب من عدد الاباء بين  
المشهورين من الصحابة وغيرهم وبين عدنان فلو كان قحطان هو هود أو ابن أخيه أو قريبا من عصره  
لكان في عدد اجدادهم عدنان على المشهور وأن بين عدنان وبين اسمعيل أربعة آباء وخمسة واما  
على القول بان بين عدنان واسمعيل نحو من أربعين آبا فذلك أبعد وهو قول غريب عند الاكثر  
انه حكاه كثيرون وهو أرجح عند من يقول ان معد بن عدنان كان في عصر يحنصر وقد وقع في  
ذلك اضطراب شديد واختلاف متفاوت حتى أعرض الاكثر عن سياق النسب بين عدنان  
واسمعيل وقد جعت مما وقع لي من ذلك أكثر من عشرة أقوال فقرأت في كتاب النسب لأبي ربيعة  
علي بن محمد بن نصر فذكر فيه فصلا في نسب عدنان فقال قال طائفة هو ابن أد بن أدد بن زيد بن  
معد بن مقدم بن هميسع بن نبت بن قidar بن اسمعيل وقالت طائفة ابن أدد بن هميسع بن نبت بن  
سلام بن جل بن نبت بن قidar وقالت طائفة بن أدد بن هميسع المقوم بن ناحور بن يسر بن  
شعوب بن مالك بن أئمن ابن نبت بن قidar وقالت طائفة هو ابن أد بن أدد بن الهميسع بن يشجب بن  
سعد بن بريح بن غير بن جيل بن منجيم بن لاف بن الصابغ بن كانه بن العوام بن نابت بن قidar  
وقالت طائفة بين عدنان واسمعيل أربعون آبا قال واستخرجوا ذلك من كتاب رخصا كاتب أرميا  
النبي وكان رخصا قد جعل معد بن عدنان من جزيرة العرب ليا الى يحنصر خوفا عليه من معرفة الجديش  
فأثبت نسب معد بن عدنان في كتبه فهو معروف عند علماء أهل الكتاب قال ووجدت طائفة من

\* (باب نزل القرآن بلسان  
قريش) \* حدثنا عبد  
العزیز بن عبد الله حدثنا  
ابراهيم بن سعد عن ابن  
شهاب عن أنس ان عثمان  
دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن  
الزبير وسعيد بن العاص  
وعبد الرحمن بن الحارث  
ابن هشام فنسخوها في  
المصاحف وقال عثمان  
للرط القرشيين الثلاثة اذا  
اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت  
في شيء من القرآن فاكتبوه  
بلسان قريش فانما نزل  
بلسانهم ففعلوا ذلك \* (باب  
نسبة اليمين الى اسمعيل) \*

علماء العرب قد حفظت لمعد أربعين أباً بالعربية إلى اسمعيل واحتجت في أسمائهم بأشعار من كان عالماً  
بأمر الجاهلية كما مية بن أبي الصلت قال فقابلته بقول أهل الكتاب فوجدت العدد متفقاً واللفظ  
مختلفاً ثم ساق أسماء أربعين أباً بينهما وقد وجدت لغیره حكاية خلافاً أزيد مما حكاه فعند ابن  
اسحق أنه عدنان بن اد بن يشجب بن يعرب بن قندرو عنه أيضاً عدنان بن أد بن مقوم بن ناحور بن  
يبرح بن يعرب بن يشجب بن ثابت بن اسمعيل وعن إبراهيم بن المنذر هو عدنان ابن أد بن  
الهميسع بن ثابت بن اسمعيل وحكاية مرة عن عبد الله بن عمران المدني فزاد فيه بين اد و الهميسع  
زيداً وحكي أبو الفرج الأصماني عن دغفل النسابة أنه ساق بين عدنان واسمعيل سبعة وثلاثين أباً  
فذكرها وهي مغايرة للما ذكره قبل وقال هشام بن الكلبي في كتاب النسب له ونقله ابن سعد عنه  
قال أخبرت عن أبي ولم أسمع منه أنه ساق بين عدنان واسمعيل أربعين أباً (قلت) فذكرها  
وفيها مغايرة لما تقدم قال هشام وأخبرني رجل من أهل تدمر يكنى أبا يعقوب من مسلمي أهل  
الكتاب وعلمائهم أن رخياً كاتباً أرمياً أثبت نسب معد بن عدنان والأسماء التي عنده فحواه هذه  
الأسماء والخلاف من قبل اللغة قال وسمعت من يقول أن معد بن عدنان كان على عهد عيسى بن  
مريم كذا قال وحكي الهمداني في الأنساب ما حكاه ابن الكلبي ثم ساق الأسماء سبعة وثلاثين  
باكراً من هذا العدد باثني عشر قال وهذا مما أنكره وما ينبغي أن يعقل ولا يدكر ولا يستعمل  
بغالبهم المما هو المشهور بين الناس كذا قال والذي ترجح في نظري أن الاعتماد على ما قاله ابن  
اسحق أولى وأولى منه ما أخرجه الحاكم والطبراني من حديث أم سلمة قالت عدنان هو ابن اد بن  
زيد بن برب بن عاراق الثري واعرراق الثري هو اسمعيل وهو موافق لما ذكرته أنساعن إبراهيم بن  
المنذر عن عبد الله بن عمران وهو موافق من يقول أن قحطان من ذرية اسمعيل لانه والحالة هذه  
يتقارب عدد الأباء بين كل من قحطان وعدنان وبين اسمعيل وعلى هذا فيكون معد بن عدنان كما  
قال بعضهم في عهد موسى عليه السلام لافي عهد عيسى عليه السلام وهذا أولى لأن عدد الأباء  
بين نبينا وبين عدنان نحو العشرين فيبعدمع كون المدة التي بين نبينا وبين عيسى عليه السلام  
كانت ستمائة سنة كما ساق في صحيح البخاري مع ما عرف من طول أعمارهم أن يكون معد في زمن  
عيسى و انما رجح من رجح كون بين عدنان واسمعيل العدد الكثير الذي تقدم مع الاضطراب فيه  
استبعداهم أن يكون بين معد وهو في عصر عيسى بن مريم وبين اسمعيل أربعة أباء وخسة مع  
طول المدة وما فرأى منه وقعا في نظيره كما أشرت إليه فالأقرب ما حررته وهو أن ثبت أن معد بن  
عدنان كان في زمن عيسى فالمعدان يكون بينهما وبين اسمعيل العدد الكثير من الأباء وان كان في  
زمن موسى فالمعدان بينهما العدد القليل والله أعلم (قوله منهم أسلم بن أفصى) بفتح الهمزة  
وسكون الفاء بعد هاء مهمله مقصوراً ووقع في رواية الجرجاني أفعي بعين مهمله بدل الصاد وهو  
تخفيف وقوله بن حارثة بن عمرو بن عامر أي ابن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد  
قال الرشاطي الأزدي جرثومة من جرائم قحطان وفيهم قبائل فنههم الانصار وخراعة وغسان وبارق  
وغامد والعيل وغيرهم وهو الأزدي الغوث بن ثب بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب  
ابن يعرب بن قحطان وأراد المصنف أن نسب حارثة بن عمرو متصل باليمن وقد خاطب النبي صلى الله  
عليه وسلم بنوا أسلم بأنهم من بني اسمعيل كما في حديث سلمة بن الأكوع الذي في هذا الباب فدل

منهم أسلم بن أفصى بن حارثة  
ابن عمرو بن عامر من خزاعة  
حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
عن يزيد بن أبي عبيد حدثنا  
سلمة رضي الله عنه قال خرج  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على قوم من أسلم  
يتناضلون بالسوق فقال  
ارموا بني اسمعيل فإن أباكم  
كان رامياً وأنا مع بني فلان  
لأحد الفريقين فأمسكوا  
بأيديهم فقال ما لهم قالوا  
وكيف نرمي وانت مع بني  
فلان قال ارموا وأنا معكم  
كلكم

على ان اليمين من بنى اسمعيل وفي هذا الاستدلال نظر لانه لا يلزم من كون بنى أسلم من بنى اسمعيل أن يكون جميع من ينسب الى قحطان من بنى اسمعيل لاحتمال أن يكون وقع في أسلم ما وقع في اخوتهم خزاعة من الخلف هل هم من بنى قحطان أو من بنى اسمعيل وقد ذكر ابن عبد البر من طريق القعقاع بن أبي حدر في حديث الباب ان النبي صلى الله عليه وسلم من بناس من أسلم وخزاعة وهم يتناضلون فقال ارموا بنى اسمعيل فعلى هذا فدل من كان هنالك من خزاعة كانوا أكثر فقال ذلك على سبيل التغليب وأجاب الهمداني النسابة عن ذلك بأن قوله لهم يا بنى اسمعيل لا يدل على أنهم من ولد اسمعيل من جهة الآباء بل يحتمل ان يكون ذلك لكونهم من بنى اسمعيل من جهة الامهات لان القعطانية والعدنانية قد اختلطوا بالصاهرة القعطانية من بنى اسمعيل من جهة الامهات وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في كتاب الجهاد ومما استدلل به على أن اليمين من ولد اسمعيل قول ابن المنذر بن عمرو بن حرام جد حسان بن ثابت

ورثنا من البهلول عمرو بن عامر \* وحارثة الغطريف مجد مؤثلا

ماثر من آل ابن بنت ابن مالك \* وبنت ابن اسمعيل ما ان تحولا

وهذا أيضا مما يمكن تأويله كما قال الهمداني والله أعلم **(قوله باب)** كذا هو بلا ترجحة وهو كالفصل من الباب الذي قبله ووجه تعلقه به من الحديثين الأولين ظاهر وهو الزجر عن الادعاء الى غير الاب الحقيقي لان اليمين اذا ثبت نسبهم الى اسمعيل فلا ينبغي لهم أن ينسبوا الى غيره وأما الحديث الثالث فله تعلق بأصل الباب وهو ان عبد القيس ليسوا من مضر وأما الرابع فللاشارة الى ما وقع في بعض طرقه من الزيادة بن كربيعة ومضر \* فأما الحديث الاول وهو حديث أبي ذر فله في الاسناد عن الحسين هو ابن واقد المعلم ووقع في رواية مسلم حديثا حسين المعلم وقوله عن أبي ذر في رواية الاسماعيلي حديث أبي ذر وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وقوله ليس من رجل من زائدة والتعبير بالرجل للغالب والافلأمة كذلك حكمها **(قوله ادعى لغير أبيه وهو يعلمه الا كفر بالله)** كذا وقع هنا كفر بالله ولم يقع قوله بالله في غير رواية أبي ذر ولا في رواية مسلم ولا الاسماعيلي وهو أولى وان ثبت ذلك فالمراد من استحلال ذلك مع علمه بالكفر يحرم وعلى الرواية المشهورة فالمراد بكفر النعمة وظاهر اللفظ غير مراد وانما ورد على سبيل التغليب والزجر افعاع ذلك أو المراد بطلاق الكفر ان فاعله فعل فعلا شبيها بفعل أهل الكفر وقد تقدم تقرير هذه المسئلة في كتاب الايمان وقوله ومن ادعى قوما ليس له فيهم نسب فليتبوأ مقعده من النار في رواية مسلم والاسماعيلي ومن ادعى مائس له فليس منا وليتبوأ مقعده من النار وهو أعم مما يدل عليه رواية البخاري على ان اللفظة نسب وقعت في رواية الكشي مبنية دون غيره ومع حذفها يبقى متعلق الجار والمجرور محذوف فيحتاج الى تقدير ولفظ نسب أولى ما قدر لوروده في بعض الروايات وقوله فليتبوأ أي ليتخذ منزلا من النار وهو ما دعاه أو خبر بلفظ الامر ومعناه هذا جازؤه ان جوزي وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه وقد تقدم تقرير ذلك **(٢)** في كتاب الايمان في حديث من كذب على وفي الحديث تحريم الاتفا من النسب المعروف والادعاء الى غيره وقيد في الحديث بالعلم ولا بد منه في الحالتين اثباتا ونفيلا لان الاتم انما يترب على العالم بالشئ المتعمد له وفيه جواز اطلاق الكفر على المعاصي لقصد الزجر كما قررناه ويؤخذ من رواية مسلم تحريم الدعوى بشئ ليس هو للمدعى

\* **(باب)** حديثنا أبو عمر

حديثنا عبد الوارث عن

الحسين عن عبد الله بن

بريدة حدثني يحيى بن يعمر

ان أبا الاسود الديلي حدثه

عن أبي ذر رضي الله عنه انه

سمع النبي صلى الله عليه وسلم

يقول ليس من رجل ادعى

لغير أبيه وهو يعلمه الا كفر

بالله ومن ادعى قوما ليس له

فيهم نسب فليتبوأ مقعده

من النار

**(٢)** قوله في كتاب الايمان

صوابه كتاب العلم اه من

هامش الاصل

\* حدثنا علي بن عياش  
حدثنا حريز قال حدثني  
عبد الواحد بن عبد الله  
النصري قال سمعت واثله  
ابن الاسقع يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان من أعظم القرا ان  
يدعى الرجل الى غير أبيه أو  
يرى عينه ما لم تر أو يقول على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما لم يقل \* حدثنا مسدد  
حدثنا جاد عن أبي جرة  
قال سمعت ابن عباس رضي  
الله عنهما يقول قدم وفد  
عبد القيس على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالوا  
يا رسول الله انا هذا الحى من  
ربيعة قد حاث بيننا وبينك  
كفنا ومضر فليسنا نخلص  
اليك الا في كل شهر حرام فلو  
أمرتنا بأمر نأخذ منه عنك  
ونبلغه من وراءنا

فمدخل فيه الدعاوى الباطلة كما هاما لا وعلا وتعلما ونسبا وحوالا وصلا حوا ونعمة وولا وغير ذلك  
ويزداد التحريم بزيادة المفسدة المترتبة على ذلك واستدل به ابن دقيق العيد للمالكية في صحيحهم  
الدعوى على الغائب بغير مسخر لدخول المسخر في دعوى ما ليس له وهو يعلم انه ليس له والقاضى  
الذى يقيمها أيضا يعلم ان دعواه باطلة قال وليس هذا القانون منصوصا في الشرع حتى يخص به  
عموم هذا الوعيد وانما المقصود ائصال الحق لمستحقه فترك مراعاة هذا القدر وتخصيل المقصود  
من ائصال الحق لمستحقه أولى من الدخول تحت هذا الوعيد العظيم \* الحديث الثاني (قوله)  
حدثنا علي بن عياش) بتحتمانية ومجعة (قوله حدثنا حريز) هو بفتح المهملة وكسر الراء وآخره  
زاي وهو ابن عثمان الجصى من صغار التابعين وهذا الاسناد من عوالى البخارى وشيخه عبد  
الواحد بن عبد الله النضرى بالنون المفتوحة بعد هاء صادم مهملة وهو دمشقى واسم جده كعب بن  
عمير ويقال بسر بن كعب وهو من بنى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن وهو من صغار التابعين  
ففى الاسناد رواية القرين عن القرين وقدولى امرأ الطائف لعمر بن عبد العزيز ثم ولى امرأ  
المدينة ليزيد بن عبد الملك وكان محمود البصرة ومات سنة بضعة ومائة وليس له فى البخارى سوى هذا  
الحديث الواحد وقد رواه عنه أيضا زيد بن أسلم وهو أكبر منه سنا ولفاء للمشايع لكنه ما أدخل بين  
عبد الواحد وواثله عبد الوهاب بن نجحت رأيت فى مستخرج ابن عبدان على الصحيحين من رواية  
هشام بن سعد عن زيد وهشام فيه مقال وهذا عندى من المزيدي متصل الاسانيد وهو مقبول  
كأنه عن زيد بن أسلم عن عبد الوهاب بن نجحت عن عبد الواحد والله أعلم (قوله ان من أعظم  
النرا) بكسر الفاء مقصور وممدود وهو جمع فرية والفرية الكذب والبهت تقول فرى بفتح الراء  
فلان كذا اذا اختلق بفرى بفتح أوله واقتري اختلق (قوله او يرى) بضم التحتمانية أوله وكسر  
الراء اي يدعى ان عينيه را تأفى المنام شيئا ما را تاه ولا جدوا بن جبان والحاكم من وجهه آخر عن  
واثله ان ينترى الرجل على عينيه فيقول رأيت ولم ير فى المنام شيئا (قوله أو يقول) بفتح التحتمانية  
أوله وضم القاف وسكون الواو وفى رواية المسئلة بفتح المثناة والقاف وتنقيل الواو المفتوحة وفى  
الحديث تشديد الكذب فى هذه الامور الثلاثة وهى الخبر عن الشيء انه را فى المنام ولم يكن را  
والادعاء الى غير الاب والكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فأما هذا الاخير فتقدم البحث فيه فى  
كتاب العلم وأما ما يتعلق بالمنام فبأى فى التعبير وأما الادعاء فتقدم قريبا فيما قبله وتقدم بيان  
الحكمة فى التشديد فيه والحكمة فى التشديد فى الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم واضح فانه  
انما يخبر عن الله فمن كذب عليه كذب على الله عز وجل وقد اشتهد التكبر على من كذب على الله  
تعالى فى قوله تعالى فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته فسوى بين من كذب عليه  
وبين الكافر وقال ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة والايات فى ذلك  
متعددة وقد عسك بعض أهل الجهل بقوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس  
بغير علم وجاء فى بعض طرق الحديث من كذب على وأما المنام فانه لما كان جزأ من الوحى كان  
الخبر عنه بما يقع كالخبر عن الله بما يلقه اليه أولان الله يرسل ملك الرؤيا فيرى النائم ما شاء فاذا  
أخبر عن ذلك بالكذب يكون كاذبا على الله وعلى الملك كما أن الذى يكذب على النبي صلى الله عليه  
وسلم ينسب اليه شرعاً بقله والشرع غالباً انما تلقاه النبي صلى الله عليه وسلم على لسان الملك



فيكون الكاذب في ذلك كاذبا على الله وعلى الملك الحديث الثالث حديث ابن عباس قدم وفد  
عبد القيس تقدم الكلام عليه في كتاب الايمان وياتي ما يتعلق بالاشربة منه في موضعه ان شاء  
الله تعالى وقوله عن أبي جرة هو بالجيم وقوله أمركم بأربعة وأنها لكم عن أربعة في رواية  
الكشميني بأربع في الموضعين والشئ اذا لم يذكر يميز يجوز ذكره وتأنيته ومناسبة هذا الحديث  
لترجمة من جهة ان جل العرب هم ربيعة ومضر ولا خلاف في نسبتهم الى اسمعيل الحديث  
الرابع حديث ابن عمر في أن الفتنة من قبل المشرق وقد تقدم قريبا وياتي شرحه في كتاب الفتن  
ان شاء الله تعالى ومناسبة لترجمة من جهة ذكر المشرق وكلهم من مضر وربيعة كما تقدم  
قريبا وفي بعض طرق هذا الحديث والايمان يمان ففسه اشارة الى ذكر الاصول الثلاث  
فائنان لا خلاف أنهم من بني اسمعيل وانما الخلاف في الثالث **(قوله ما)** ذكر  
أسلم وغفار ومزينة وجهينة وأشجع هذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون  
بني عامر بن صعصعة وبني تميم من مترو غيرهما من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا أسرع دخولا فيه  
من أولئك فانقلب الشرف اليهم بسبب ذلك فأما أسلم فقد تقدم ذكر نسبهم في الباب الماضي  
وأما غفار فبكنسر الغن النجدة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار بن مليل بن مضر بن مضر بن مضر  
ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة وسبق منهم الى الاسلام أبو ذر الغفاري وأخوه أنيس كما سيأتي شرح  
ذلك قريبا ورجع أبو ذر الى قومه فأسلم الكثير منهم وأما مزينة فبضم الميم وفتح الزاي وسكون  
التحتانية بعدها نون وهو اسم امرأة عمرو بن أد بن طابخة بالموحدة ثم المجبة الياس بن مضر  
وهي مزينة بنت كلب بن برة وهي أم أوس وعثمان بن عمرو فولد هذين يقال لهم بنو مزينة  
والمزنيون ومن قدماء الصحابة منهم عبد الله بن مغفل بن عبد بنهم المزني وعنه خراعي بن عبد بنهم  
واياس بن هلال وابنة قرعة بن اياس وهذا جد القاضي اياس بن معاوية بن قرعة وآخرين وأما  
جهينة فهم بنو جهينة بن زيد بن ليث بن أسود بن أسلم بضم اللام بن الحالف بالمهملة والفاء وزن  
الياس ابن قضاة من مشهورى الصحابة منهم عقبة بن عامر الجهني وغيره واختلف في قضاة  
فألا كثرتهم من جعفر بن جعفر بنهم الى قحطان وقيل هم من ولد معد بن عدنان وأما أشجع  
فبالهمزة والجيم وزن أجروهم بنو أشجع بن ريث بفتح الراء وسكون التحتانية بعدها همزة ابن  
غطفان بن سعد بن قيس من مشهورى الصحابة منهم نعيم بن مسعود بن عامر بن أياف والحاصل  
أن هذه القبائل الخمسة من مضر أما مزينة وغفار وأشجع فبالاتفاق وأما أسلم وجهينة فعلى  
قول ويرجح ان الذين ذكروا في مقابلتهم وهم تميم وأسد غطفان وهو وزن جمعهم من مضر  
بالاتفاق وكانت منازل بني أسد بن خزيمه ظاهري مكة حتى وقع بينهم وبين خزاعة فقتل فضالة بن  
عبادة بن مرارة الاسدي هلال بن أمية الخزاعي فقتلت خزاعة فضالة تباعها فنشبت الحرب  
بينهم فبرحت بنو أسد عن منازلهم فخالفوا غطفان فصار يقال للثقاتتين الحلمفان أسد  
وغطفان وتأخر من بني أسد آل جحش بن رباب فخالفوا بني أمية فلما أسلم آل جحش وهاجر وا  
احتوى أوسفان على دورهم بذلك الحالف ذكر ذلك عمر بن شبة في أخبار مكة ثم ذكر المصنف  
في الباب أربعة أحاديث الأولى (قوله قريش والانصار) تقدم ذكر قريش وسيأتي ذكر الانصار في  
أوائل الهجرة **(قوله موالى)** بتشديد التحتانية اضافة الى النبي صلى الله عليه وسلم أى أنصارى

قال صلى الله عليه وسلم أمركم  
بأربعة وأنها لكم عن أربعة  
الايمان بالله شهادة ان لا اله  
الا الله واقام الصلاة وآيتاء  
الزكاة وأن تؤدوا الى الله  
خمس ما غنم وأنها لكم عن  
الدباء والحفتم والنقيير  
والمزفت \* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب عن الزهري  
عن سالم ان عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول وهو على المنبر ألا  
ان الفتنة ههنا يشيبر الى  
المشرق من حيث يطلع قرن  
الشیطان \* (باب ذكر  
أسلم وغفار ومزينة  
وجهينة وأشجع) \* حدثنا  
أبو نعيم حدثنا سفيان  
عن سعد بن ابراهيم عن  
عبد الرحمن بن هرم عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم قريش والانصار  
وجهينة ومزينة وأسلم  
وغفار وأشجع موالى ليس  
لهم مولى دون الله ورسوله

وهذا هو المناسب هنا وان كان للمولى عدة معان ويروى بتخفيف التحصينة والمضامى محذوف  
 أى موالى الله ورسوله ويدل عليه قوله ليس لهم مولى دون الله ورسوله وهذه فضيلة ظاهرة  
 لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم والشرف يحصل للشيء اذا حصل لبعضه قبل انما خصوصا  
 بذلك لانهم يادروا الى الاسلام فلم يسبوا كما سبوا غيرهم وهذا اذا سلم يحمل على الغالب وقيل  
 المراد به هذا الخبر النهى عن استرقاقهم وأنهم لا يدخلون تحت الرق وهذا بعيد \* الحديث الثانى  
 حديث غفار غفر الله لها (قوله حديثنا محمد بن غزير) هو بالمجعة والراء المكررة مصغر (قوله أن  
 عبد الله) هو ابن عمر (قوله غفار غفر الله لها) هو لفظ خبر يراد به الدعاء ويحتمل أن يكون خبرا  
 على بابة ويؤيده قوله فى آخره وعصبة هم بطن من بنى سليم ينسبون  
 الى عصبة بمهملتين مصغر ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن مخنف ابن امرئ القيس بن هذيلة بضم  
 الموحدة وسكون الهاء بعدها مثلثة ابن سليم وانما قال فيهم صلى الله عليه وسلم ذلك لانهم عاهدوه  
 فغدروا كما سيأتى بيان ذلك فى كتاب المغازى فى غزوة بئر معونة وقد قدمت له طرق فى الاستسقاء  
 وحكى ابن التين ان بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد ان أسلموا ليجمعى عنهم ذلك العار ووقع فى هذا الحديث من استعمال جناس الاشتقاق  
 ما يدل على السهولة وانجسامه وهو من الاتفاقات اللطيفة \* (تنبيه) \* وقع هنا فى رواية  
 كريمة وغيرها باب ابن أخت القوم منهم وذكر فيه حديث أنس فى ذلك وهو عند أبى ذر وقيل باب  
 قصة الحبش وسيأتى ووقع بعده أيضا عندهم باب قصة زمزم وفيه حديث اسلام أبى ذر وهو عند  
 أبى ذر بعد باب قصة خراعة وسيأتى شرح هذين البابين فى مكانهما ان شاء الله تعالى \* الحديث  
 الثالث حديث أبى هريرة فى ذلك (قوله حديثنا محمد) هو ابن سلام وقرأت بخط مغلطاي قبل هو  
 ابن سلام وقبل ابن يحيى الذهلى وهذا الثانى وهم فان الذهلى لم يدرك عبد الوهاب الثقفى والصواب  
 أنه ابن سلام كما ثبت عند أبى على بن السكن فى غيره هذا الحديث ويحتمل أن يكون ابن حوشب  
 فقد خرج البخارى فى تفسيره اقربت وفى الاكرام عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الله  
 الثقفى فهو أولى أن يفسر به من محمد بن يحيى وقد أخرجه الاسماعيلي وأبو يعلى من طريق محمد  
 ابن المنثى عن عبد الوهاب فيحتمل أن يكون هو فاته من شيوخ البخارى (قوله عن أيوب) هو  
 السجستاني ومحمد هو ابن سيرين وذكر الاسماعيلي عن المنثى ان عبد الوهاب الثقفى تفرد برواية  
 هذا الحديث عن أيوب \* الحديث الرابع أورده من طرق (قوله فى الطريق الاولى أرايتم)  
 المخاطب بذلك الاقرع بن حابس كما فى الرواية التى بعدها (قوله خيرا من بنى تميم) أى ابن مربيضم  
 الميم وتشديد الراء ابن أدبضم الالف وتشديد الدال ابن طابخة بن الياس بن مضر وفيهم بطون كثيرة  
 جدا (قوله وبني أسد) أى ابن خزاعة بن مدركة بن الياس بن مضر وكلاهما عددا كثيرا وقد ظهر  
 مصداق ذلك عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد هؤلاء مع طليحة بن خويلد وارتد  
 الذين قبلهم وهم بنو تميم مع سجاح (قوله ومن بنى عبد الله بن غطفان) بفتح المعجمة ثم المهملة ثم  
 الفاء والتخفيف أى ابن سعد بن قيس عيلان بن مضر وكان اسم عبد الله بن غطفان فى الجاهلية  
 عبد العزيز فصيره النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله وبنوه يعرفون ببني المحولة (قوله ومن بنى  
 عامر بن صعصعة) أى ابن معاوية بن بكر بن هوازن وسيأتى نسب هوازن فى الحديث الذى بعده

حدثني محمد بن غزير الزهرى  
 حدثنا يعقوب بن ابراهيم  
 عن أبيه عن صالح حدثنا  
 نافع أن عبد الله أخبره أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال على المنبر غفار  
 غفر الله لها وأسلم سالمها الله  
 وعصبة عصت الله ورسوله  
 \* حدثنا محمد أخبرنا عبد  
 الوهاب الثقفى عن أيوب عن  
 محمد عن أبى هريرة رضى  
 الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال أسلم سالمها  
 الله وغفار غفر الله لها  
 \* حدثنا قبيصة حدثنا  
 سفيان وحدثني محمد بن  
 بشار حدثنا ابن مهدي عن  
 سفيان عن عبد الملك بن عمار  
 عن عبد الرحمن بن أبى بكرة  
 عن أبيه قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أرايتم ان كان  
 جهينة ومزينة وأسلم وغفار  
 خيرا من بنى تميم وبني أسد  
 ومن بنى عبد الله بن غطفان  
 ومن بنى عامر بن صعصعة

فقال رجل خابوا وخسر واقفال هم خير من بنى تميم ومن بنى أسد ومن (٣٩٧) بنى عبد الله بن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة \*

حدثنا محمد بن بشار حدثنا  
غندر حدثنا شعبة عن محمد  
ابن أبي يعقوب قال سمعت  
عبد الرحمن بن أبي بكرة  
عن أبيه أن الأقرع بن حابس  
قال للنبي صلى الله عليه  
وسلم انما يا عبدك سراق الحجيج  
من أسلم وغفار ومنينة  
وأحسبه وجهينة بن أبي  
يعقوب شك قال النبي  
صلى الله عليه وسلم رأيت  
ان كان أسلم وغفار ومنينة  
وأحسبه وجهينة خيرا  
من بنى تميم ومن بنى عامر  
وأسماء وغطفان خابوا  
وخسر وأقال نعم قال والذي  
نفسى بيده انهم لا خير منهم  
\* حدثنا سليمان بن حرب  
عن حماد عن أيوب عن محمد  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال أسلم وغفار وشي  
من منينة وجهينة أو قال  
شي من جهينة أو منينة  
خير عند الله أو قال يوم  
القيامة من أسد وتميم  
وهوازن وغطفان \* (باب  
ذكر قحطان) \* حدثنا عبد  
العزيز بن عبد الله قال حدثني  
سليمان بن بلال عن ثور بن  
زيد عن أبي الغيث عن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا تقوم الساعة حتى  
يخرج رجل من قحطان  
يسوق الناس بعصاه

(قوله فقال رجل نم ٢) هو الأقرع بن حابس التميمي كافي الرواية التي بعده هذه (قوله عن محمد  
ابن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب نسب الى جده وهو بصري من بنى تميم قال  
شعبة حدثني محمد بن أبي يعقوب وهو سيد بن تميم وهو ثقة عند الجميع (قوله ان الأقرع بن  
حابس) بمجمله وموحدة مكسورة وبعد هاسين مهمله (قوله انما يا عبدك سراق الحجيج) بالوحدة  
وبعد الالف تحتانية وفي رواية بالمشنة وبعد الالف موحدة (قوله ابن أبي يعقوب شك) هو مقول  
شعبة وقد ظهر من الرواية التي قبلها أن لا أثر لشكها وأن ذلك ثابت في الخبر (قوله لا خير منهم)  
كذا فيه بوزن أفعل وهي لغة قليلة والمشهورة خير منهم وثبت كذلك في رواية الترمذي وانما  
كانوا خيرا منهم لانهم سبقوهم الى الاسلام والمراد الاكثر الاغلب (قوله عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال أسلم وغفار) كذا فيه بجذف فاعل قال الثاني وهو اصطلاح لمحمد بن سيرين اذا  
قال عن أبي هريرة قال قال ولم يسم قائلا والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وقد نبه على ذلك  
الخطيب وتبعه ابن الصلاح وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن زهير بن حرب عن ابن عليه عن  
أيوب فقال فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه أحمد من طريق معمر عن أيوب  
(قوله وشي من منينة وجهينة) فيه تقييدا أطلق في حديث أبي بكرة الذي قبله وكذا في قوله  
يوم القيامة لان المعتبر بالخير والشرا انما يظهر في ذلك الوقت (قوله وهوازن وغطفان) أما  
غطفان فتقدم ذكره في حديث أبي هريرة وأما هوازن فذكر في حديث أبي هريرة بدل بنى عامر  
ابن صعصعة وبنو عامر بن صعصعة من بنى هوازن من غير عكس فذكر هوازن أشمل من ذكر بنى  
عامر ومن قبائل هوازن غير بنى عامر بنو نصر بن معاوية بنو سعد بن بكر بن هوازن وثقيف  
وهوقيس بن منبته بن بكر بن هوازن والجميع يجمعهم هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة  
بفتح المعجمة ثم المهمل ثم الفاء والتخفيف ابن قيس (قوله بآذ كحطان) تقدم  
القول فيه وهل هو من ذرية اسمعيل أم لا والى قحطان ينتهي انساب أهل اليمن من جبر وكندة  
وهمدان وغيرهم (قوله عن ثور بن زيد) هو الدلي المدني وأبو الغيث شيخنا اسمه سالم (قوله لا تقوم  
الساعة حتى يخرج رجل من قحطان) لم أقف على اسمه ولا مكان جواز القرطبي أن يكون جهجاه  
الذي وقع ذكره في مسلم من طريق أخرى عن أبي هريرة بل نظرت في الأيام واليالي حتى علمت رجل  
يقال له جهجاه أخرجه عقب حديث القحطاني (قوله يسوق الناس بعصاه) هو كتابة عن الملك  
شبهه بالراعى وشبهه الناس بالغنم ونكتة التشبيه التصرف الذي يملكه الراعى في الغنم وهذا  
الحديث يدخل في علامات النبوة من جلة ما أخبر به صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه ولم يقع بعد  
وقد روى نعيم بن حماد في الفتن من طريق أرطاة ابن المنذر أحد التابعين من أهل الشام ان  
القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي وأخرج أيضا من طريق عبد الرحمن بن  
قيس بن جابر الصديقي عن أبيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي يعنى بالحق  
ما هو دونه وهذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاوّل مع كونه موقوفاً أصح اسنادا  
منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم لما تقدم أن عيسى عليه السلام اذا نزل يجده  
المهدي امام المسلمين وفي رواية أرطاة ابن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة  
واستشكل ذلك كيف يكون في زمن عيسى يسوق الناس بعصاه والامر انما هو لعيسى ويحجب

٢ قوله نم ليس بالمتن الذي بايد تناو كترام بالهامش ولعله زيادة من قلم الناسخ او نسخة وقعت للشارح اه

(باب ما ينهى من دعوى الجاهلية) حدثنا محمد أخبرنا محمد بن زيد أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر رضى الله عنه يقول غزو نافع النبي (٣٩٨) صلى الله عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين

رجل لعاب فكسع أنصاريا فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الانصارى يا للانصار وقال المهاجرون يا للمهاجرين فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسعة المهاجرون الانصارى قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوا فانهم خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول أقدت تداعوا علمنا لئن رجعنا الى المدينة ليجرحن الاعز منها الاذل فقال عمر ألا نقتل يا نبي الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه \* حدثنا ثابت ابن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن سفيان عن زيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الخسدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية

بجواز أن يقيم عيسى نأبا عنه في أمور مهمة عامة وسياق من يدل ذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى (قوله باب ما ينهى من دعوى الجاهلية) ينهى بضم أوله ودعوى الجاهلية الاستغاثة عند اذاعة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان فيجتمعون فينصرون القاتل ولو كان ظالما فغاء الاسلام بالنهى عن ذلك وكان المصنف أشار الى ما ورد في بعض طرق جابر المذكور وهو ما أخرجه اسحق بن راهويه والمحاملي في الفوائد الاصبهانية من طريق أبي الزبير عن جابر قال اقتتل غلام من المهاجرين وغلام من الانصار فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدعوى الجاهلية قالوا الا قال لا بأس ولينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما فان كان ظالما فلينبه فانه لنصر وعرف من هذا ان الاستغاثة ليست حراما وانما الحرام ما يترتب عليه من دعوى الجاهلية (قوله حدثنا محمد) كذا للجميع غير منسوب وهو ابن سلام كاجزم به أبو نعيم في المستخرج وأبو علي الجبائي ويؤيد ذلك ما وقع في الوصايا بمثل هذه الطريق فعند الاكثر حدثنا محمد غير منسوب وعند أبي ذر حدثنا محمد بن سلام (قوله غزونا) هذه الغزوة هي غزوة المريسيع (قوله ناب معه) بمثله وموحدة أى اجتمع (قوله رجل لعاب) أى بطل وقيل كان يلعب بالحرب كما تصنع الحبشة وهذا الرجل هو جهم بن قيس الغفاري وكان أجبر عمر بن الخطاب والانصارى هو سنان بن وبرة حليف بنى سالم الخزرجي وسياق بيان ذلك في تفسير سورة المنافقين (قوله فكسع) بفتح الكاف والمهملة أى ضرب به على دبره (قوله حتى تداعوا) كذا لاكثر يسكون الواو بصيغة الجمع وفي بعض النسخ عن أبي ذر تداعوا بفتح العين والواو بصيغة التثنية والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو وكأنه بقاها على أصلها بالواو (قوله دعوا فانهم خبيثة) أى دعوى الجاهلية وقيل الكسعة والاول هو المعتمد (قوله الانتقال) بالنون وبالمنشأة أيضا (قوله هذا الخبيث لعبد الله) اللام بمعنى عن والتقدير قال عمر يريد عبد الله الانتقال هذا الخبيث وسياق بقرينة شرح هذا الحديث في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله وعن سفيان عن زيد) هو معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش وهو موصول وليس بعلق وقد تقدم في الجناز من رواية أبي نعيم عن سفيان عن زيد ومن رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الاعمش فكأنه كان عند ثابت بن محمد عن سفيان عن شيخه وكأنه سمعه منه مفرا فاحدث به فنقل عنه كذلك (قوله باب قصة خزاعة) اختلف في نسبهم مع الاتفاق على أنهم من ولد عمرو ابن لحي باللام والمهملة فصغر وهو ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن ماء السماء وقد تقدم نسبه في أسلم وأسلم هو عم عمرو بن لحي ويقال ان اسم لحي ربيعة وقد صحف بعض الرواة فقال عمرو بن يحيى وقع مثل ذلك في الجمع الحمدي والصواب باللام وتشديد الباء آخره مصغر ووقع في حديث جابر عن عبد مسلم رأيت أبا ثمامة عمرو بن مالك وفيه تغيير لكن أقادان كنية عمرو وأبا ثمامة ويقال لخزاعة بنو كعب نسبوا الى جدهم كعب بن عمرو بن لحي قال ابن الكلبي لما تفرق أهل سببا بسبب سبيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان فقام به منهم فهو غساني وانخزعت منهم بنو عمرو بن لحي عن قومهم فنزلوا مكة وما حولها فسموا خزاعة وتفرقت سائر الأزد

(باب قصة خزاعة) \* حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم أخبرنا اسرائيل عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

ولما نزلنا بطن مرتخزعت \* خزاعة منافي جوع كراكر

ووقع في حديث البلب انه عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف وهذا يؤيد قول من يقول ان خزاعة من مضر وذلك ان خندف بكسر المعجمة وسكون النون وفتح الدال بعدها فاء اسم امرأة الياس بن مضر واسمها ليلى بنت حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة لقبت بخندف لمشيتها واخذت خندفة الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة اليها دون أبيهم لان الياس لما مات خزنه عليه خزننا شديد الجحيت هجرت أهلها ودارها وساحت في الارض حتى ماتت فكان من رأى أولادها الصغار يقول من هؤلاء فيقال بنو خندف اشارة الى أنها ضيعتهم وقعدة بفتح القاف والميم بعدها همزة تخفيفه ويقال بكسر القاف وتشديد الميم وجع بعضهم بين القولين أعنى نسبة خزاعة الى الين والى مضر فزعم أن حارثة بن عمرو لما ماتت قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحي فولدت وهى عند حارثة فتبيناه فنسب اليه فعلى هذا فهو من مضر بالولادة ومن الين بالتبني وذكر ابن الكلبي أن سبب قيام عمرو بن لحي بأمر الكعبة ومكة ان أمه فهيرة بنت عمرو بن الحرث بن مضاض الجرهمي وكان أبوها آخر من ولى أمر مكة من جرهم فقام بأمر البيت سبطه عمرو بن لحي فصار ذلك في خزاعة بعد جرهم ووقع بينهم في ذلك حروب الى ان انجلت جرهم عن مكة ثم تولت خزاعة أمر البيت ثلثمائة سنة الى أن كان آخرهم يدعى أبان غبشان بضم المعجمة وسكون الموحدة بعدها معجمة أيضا واسمها المحرش بهمزة ثم معجمة ابن حليل بهمزة ولا ميم مصغرا بن حبشية بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها معجمة ثم ياء نسب ابن سلول بفتح المهملة ولا ميم الاولى مضمومة ابن عمرو ابن لحي وهو خال قصي بن كلاب أخو أمه جبي بضم المهملة وتشديد الموحدة مع الامالة وكان في عقله شيء فخذعه قصي فاشتري منه أمر البيت بأذواد من الابل ويقال بزق خرف غلب قصي حينئذ على أمر البيت وجع بطون بني فهر وحارب خزاعة حتى أخرجهم من مكة وفيه يقول الشاعر أبوكم قصي كان يدعى مجعما \* به جمع الله القبائل من فهر

وشرع قصي لقريش السقاية والرفادة فكان يصنع الطعام أيام منى والحياض للماء فيطعم الجميع ويستقيم وهو الذي عمد دار الندوة بمكة فاذا وقع لقريش شيء اجتمعوا فيه او عقدوه بها (قوله عمرو ابن لحي بن قعدة بن خندف أبو خزاعة) أى هو أبو خزاعة ووقع في رواية أبي نعيم عن اسرائيل بهذا السند عند الاسماعيل خزاعة بن قعدة بن عمرو بن خندف وفيه تغيير بالتقديم والتأخير وعنده من طريق أبي أحمد الزبيرى عن اسرائيل عمرو أبو خزاعة بن قعدة بن خندف وهذا يوافق الاول لكن بخندف لحي وبأن يعرب ابن قعدة اعراب عمرو ولا اعراب أبو خزاعة وأصوبها الاول وهكذا روى أبو حصين هذا الحديث عن أبي صالح مختصرا وأخرجه مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه أتم منه ولنظنه رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر قصبة في النار وأورده ابن اسحق في السيرة الكبرى عن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي صالح أتم من هذا ولنظنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم من الجون رأيت عمرو بن لحي يجر قصبة في النار لانه أول من غير دين اسمعيل فنصب الاوثان وسبب السابية وبحر البحيرة ووصل الوصلة وحج الحامى ووقع لنا بعلوق المعرفة وعند ابن مردويه من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه نحوه ولما كنتم من طريق

قال عمرو بن لحي بن قعدة بن  
خندف أبو خزاعة \* حدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شعيب  
عن الزهري قال سمعت  
سعيد بن المسيب قال البحيرة  
التي يمنع درها للطواغيت  
ولا يحملها أحد من الناس  
والسابقة التي كانوا  
يسمونها لا آلهتهم فلا  
يحمل عليها شيء قال

وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عمرو بن لحي الخزاعي يحرق صبه في النار وكان أول من سب السوائب  
 \* (باب قصة اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه) \* حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا المثنى عن أبي جرة عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما قال لما بلغ أبا ذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لآخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل  
 الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء واسمع من قوله ثم اتني فانطلق الاخ حتى قدمه وسمع من قوله ثم رجع الى أبي ذر فقال له  
 رأيته يأمر بكم ارم الاخلاق وكل ما هو بالشعر فقال ما شفيتني مما أردت فتزود ورجل شئنه فيهما ما حتى قدم مكة فأتى المسجد  
 فالتس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره أن يسأل عنه حتى أدركه بعض الليل فرآه على قعر فأنه غريب فلما رآه تبعه فلم  
 يسأل واحدا منهم ما صاحبه عن شيء ٤٠٠ حتى أصبح ثم أحقل قربه وزاده الى المسجد وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي صلى الله

عليه وسلم حتى أتى فغاد  
 الى مضجعه فتر به على فقال  
 اما انال للرجل أن يعلم منزله  
 فأقامه فذهب به معه  
 لا يسأل واحدا منهم ما صاحبه  
 عن شيء حتى اذا كان يوم  
 الثالث فعاد على علي مثل  
 ذلك فأقام معه ثم قال ألا  
 تحدثني ما الذي أقدمك  
 قال ان أعطيتني عهدا  
 وميثاقا لترشدني ففعلت  
 ففعل فأخبره قال فانه حق  
 وهو رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فاذا أصبحت  
 فاتبعني فاني ان رأيت شيا  
 أخاف عليك قت كائني  
 أريق الماء فان مضيت  
 فاتبعني حتى تدخل مدخلي  
 ففعل فانطلق يتفوه حتى  
 دخل على النبي صلى الله  
 عليه وسلم ودخل معه  
 فسمع من قوله وأسلم مكانه  
 محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة لكنه قال عمرو بن قعدة فنسبه الى جده وروى الطبراني من  
 حديث ابن عباس رفعه أول من غيدين ابراهيم عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف ابو خراعة وذكر  
 الفاكهى من طريق عكرمة بن جهم مرسل وفيه فقال المقداد يا رسول الله من عمرو بن لحي قال أبو  
 هؤلاء لحي من خراعة وذكر ابن اسحق ان سبب عبادة عمرو بن لحي الاصنام أنه خرج الى الشام  
 وبها يومئذ العماليق وهم يعبدون الاصنام فاستوهمهم واحدا منهم باوجابه الى مكة فنصبه الى  
 الكعبة وهو هبل وكان قبل ذلك في زمن جرهم قد فجر رجل يقال اساف بامرأة يقال لها نائلة  
 في الكعبة ففسخها الله جل وعلا فجرن فأخذها عمر بن لحي فنصبها محول الكعبة فصار من  
 يطوف يتمسح بهم ما يدأب اساف ويختم نائلة وذكر محمد بن حبيب عن ابن الكلبي أن سبب ذلك  
 أن عمرو بن لحي كان له تابع من الجن يقال له أبو غمامة فأناه ليله فقال أجب أبا غمامة فقال ليسك  
 من تهامة فقال ادخل بلاملا فقال ايت سيف جدة تجدا آلهة معدة فخذها ولا تهب وادع الى  
 عبادتها تجب قال فتوجه الى جدة فوجد الاصنام التي كانت تعبد في زمن نوح وادريس وهي  
 ودوسواع ويغوث ويعوق ونسر فحملها الى مكة ودعا الى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك عبادة  
 الاصنام في العرب وسألت زيادة شرح ذلك في تفسير سورة نوح ان شاء الله تعالى (قوله قوله في  
 الرواية الاخرى عن أبي هريرة عمرو بن عامر الخزاعي) كذا وقع نسبه في حديث ابن مسعود عند  
 أحمد والنسبة أول من سب السوائب وعبد الاصنام عمرو بن عامر أبو خراعة وهذا مغاير لما تقدم  
 وكان نسب الى جده لا أمه عمرو بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو مغاير لما تقدم من نسبه عمرو بن  
 لحي الى مضر فان عامر اهو ابن ماء السماء بن سبا وهو جد جده عمرو بن لحي عند من نسبته الى  
 الين ويحتمل أن يكون نسب اليه بطريق التبن كما تقدم قبل وسباني الكلام على الوصيلة  
 والسابقة وغيرهما في تفسير سورة المائدة ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** قصة اسلام  
 أبي ذر الغفاري) هكذا في رواية أبي ذر عن الجوى وحده وسقط للسابقين وكأنه أولى لان هذه  
 الترجمة ستأتي بعد اسلام أبي بكر وسعد وغيرهما ووقع للاكثر هنا قصة زمن م ووجه تعلقها بقصة

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى قال والذي نفسي بيده لا صرخن  
 بها بين ظهرانيهم فخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته اشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ثم قام القوم فضر به حتى  
 أضجعوه وأتى العباس فأكب عليه قال ويلكم أستم تعلمون انه من غفار وان طريق تجاركم الى الشام فانه قد مضى منهم ثم عاد من  
 الغد فلما فضر به وثاروا اليه فأكب العباس عليه \* (قصة زمزم) \* حدثنا زيد هو ابن أكرم قال أبو قتيبة سالم بن قتيبة  
 حدثني مثنى بن سعيد القيصري قال حدثني أبو جرة قال قال لنا ابن عباس ألا أخبركم باسلام أبي ذر قال قلنا بلى قال قال أبو ذر كنت  
 رجلا من غفار فبلغنا أن رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبي فقلت لاخى انطلق الى هذا الرجل كلمه واتني بخبره فانطلق فليقه ثم  
 رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفى من الخير فاخذت جرابا وعصا

ابى  
 بها بين ظهرانيهم فخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته اشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ثم قام القوم فضر به حتى  
 أضجعوه وأتى العباس فأكب عليه قال ويلكم أستم تعلمون انه من غفار وان طريق تجاركم الى الشام فانه قد مضى منهم ثم عاد من  
 الغد فلما فضر به وثاروا اليه فأكب العباس عليه \* (قصة زمزم) \* حدثنا زيد هو ابن أكرم قال أبو قتيبة سالم بن قتيبة  
 حدثني مثنى بن سعيد القيصري قال حدثني أبو جرة قال قال لنا ابن عباس ألا أخبركم باسلام أبي ذر قال قلنا بلى قال قال أبو ذر كنت  
 رجلا من غفار فبلغنا أن رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبي فقلت لاخى انطلق الى هذا الرجل كلمه واتني بخبره فانطلق فليقه ثم  
 رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفى من الخير فاخذت جرابا وعصا



ثم أقبلت الى مكة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد قال فربى على فقال كان الرجل قريش قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت غدوت الى المسجد لا أسأل عنه وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فربى على فقال أما نال للرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما أمرك وما أقدمك هذه البلدة قال قلت له ان كنت على خبرتك قال فاني أفعل قال قلت له بلغنا أنه قد خرج ههنا رجل يزعم أنه نبي فأرسلت أخى لي كلمه فراجع ولم يشفني من الخبر فأردت أن ألقاه فقال له أما لك قدر شئت هذا وجهي اليه فاتبعني أدخل حيث أدخل فاني ان رأيت أحدا أخافه عليك قلت الى الحائط كاني أصلح نعلي وامض انت فمضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له أعرض على الاسلام فعرضه فأسلمت مكاني فقال لي يا أبا ذر اكتم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فأقبل فقلت والذي بعثك بالحق لا صرخن (٤٠١) به ابين أظهرهم خفاء الى المسجد

وقريش فيه فقال يا معشر قريش اني أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لأموت فأدركني العباس فأكب علي ثم أقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومتجرك ومركم على غفار فأقلعوا عني فلما أن أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع مثل ما صنع بالامس وأدركني العباس فأكب علي وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا أول اسلام أبي ذر رجه الله \* (باب قصة زمزم وجهل العرب) \*

أبي ذر ما وقع له من الاكتفاء بماء زمزم في المدة التي أقام فيها بمكة وسيأتي شرح ذلك في مكانه ان شاء الله تعالى \* (قوله با) قصة زمزم وجهل العرب كذا لا يبي ذر وغيره باب جهل العرب وهو أولي اذ لم يحرف في حديث الباب زمزم ذكر وأما الاسماعيلي فجمع هذه الاحاديث في ترجمة واحدة وهو متجه (قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم) أي بناتهم وسيأتي بيان ذلك في التفسير ان شاء الله تعالى ويؤخذ من هذه الآية مطابقة للترجمة من قول ابن عباس اذا سر لك أن تعرف جهل العرب \* (قوله با) من انتسب الى آبائه في الاسلام والجاهلية أي جواز ذلك خلافا لمن كرهه مطلقا فان محل الكراهة ما اذا أورد على طريق المناخلة والمشاورة وقد روى أحمد وأبو يعلى بإسناد حسن من حديث أبي ریحانة رفعه من انتسب الى تسبعة آباء كفار يريد بهم عزاء وكرامة فهو عاشرهم في النار (قوله وقال ابن عمرو أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم الخ) تقدم حديث كل منهم ما موصول في احاديث الانبياء ووجه دلالة الترجمة انه لما وقع من النبي صلى الله عليه وسلم نسبة يوسف عليه السلام الى آبائه كان دليلا على جواز ذلك لغيره في غيره ويكون ذلك مطابقا لركن الترجمة الاول (قوله وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا ابن عبد المطلب) هو طرف من حديث تقدم موصول في الجهاد وهو في قصة غزوة حنين ووجه الدلالة منه أنه صلى الله عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب فيكون مطابقا لركن الترجمة الثاني (قوله لما نزلت وأندر عشيرتك الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا بني فهر يا بني عدى يبطون قريش) في رواية الكشميهني لبطون باللام بدل الموحدة ونداءه للقبائل من قريش قبل عشيرته الا الذين ليكثر راندا وعشيرته ولدخول قريش كلها في أقاربه ولان اندار العشيرة يقع بالطبع واندار غيرهم يكون بطريق الاولى (قوله وقال لنا قبصة الى آخره) هو موصول وليس بملق وقد وصله الاسماعيلي من وجه آخر عن قبصة

(٥١ - فتح الباري س) حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال اذا سر لك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين \* (باب من انتسب الى آبائه في الاسلام والجاهلية) \* وقال ابن عمرو أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا ابن عبد المطلب \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الاعمش سليمان قال حدثنا عمر بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت وأندر عشيرتك الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا بني فهر يا بني عدى يبطون قريش \* وقال لنا قبصة أخبرنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وأندر عشيرتك الاقربين



جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى (٤٠٢) الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشتروا

أنفسكم من الله يا أم الزبير ابن العوام عمه رسول الله فاطمة بنت محمد اشتريا أنفسكما من الله لا أملك لكما من الله شيئا سألني من مالي ما شئتما \* (باب ابن أخت القوم منهم ومولى القوم منهم) \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار فقال هل فيكم أحد من غيركم قالوا لا ابن أخت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أخت القوم منهم (باب قصة الحبش وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا بني أرفدة) \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريان في أيام منى تدفغان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه فاتتهما أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا أبا بكر فانها أيام عيسد وتلك الأيام أيام منى \* وقالت عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل) قد فسره الذي قبله وأنه كان يسمى رؤس القبائل كقوله يا بني عدى وأوضح منه حديث أبي هريرة الذي بعده حيث ناداهم طبقة بعد طبقة إلى أن انتهى إلى عمه صفية بنت عبد المطلب وهي أم الزبير بن العوام وإلى ابنته فاطمة عليها السلام وسيأتي شرح ذلك مبسوطا في تفسير سورة الشعراء وهذه القصة ان كانت وقعت في صدر الاسلام بمكة فلم يدركها ابن عباس لانه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ولا أبو هريرة لانه انما أسلم بالمدينة وفي نداء فاطمة يومئذ أيها ما يقتضي تأخر القصة لانها كانت حينئذ صغيرة أو مرافقة وان كان أبو هريرة حضرها فلا يناسب الترجمة لانه انما أسلم بعد الهجرة بمدة والذي يظهر أن ذلك وقع مرتين مرة في صدر الاسلام ورواية ابن عباس وأبو هريرة لهما من مرسل الصحابة وهذا هو الموافق للترجمة من جهة دخوله في مبتدأ السيرة النبوية ويؤيد ذلك ما ساقى من أن أبا الهب كان حاضر لذلك وهو مات في أيام بدر ومرة بعد ذلك حيث يمكن أن تدعى فيها فاطمة عليها السلام أو يحضر ذلك أبو هريرة وابن عباس (قوله يا بني أخت القوم منهم ومولى القوم منهم) أي فيما يرجع إلى المناظرة والتعاون ونحو ذلك وأما بالنسبة إلى الميراث فبعض نزاع كما سيأتي بسطه في كتاب الفرائض (قوله الابن أخت لنا) هو النعمان بن مقرن المزني كما أخرجه أحمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة في حديث أنس هذا ووقع ذلك في قصة أخرى كما أخرجه الطبراني من حديث عتبة بن غزوان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما لقريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا ابن أختنا عتبة بن غزوان فقال ابن أخت القوم منهم وله من حديث عمرو بن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته قال ادخلوا على ولا يدخل على الا قرشي فقال هل معكم أحد غيركم قالوا نعمنا ابن الاخت والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم وأخرج أحمد بن حنبل عن موسى والطبراني نحوه من حديث أبي سعيد (تنبيه) \* لم يذكر المصنف حديث مولى القوم منهم مع ذكره في الترجمة فزعم بعضهم انه لم يقع له حديث على شرطه فأشار اليه وفيه نظر لانه قد أورد في الفرائض من حديث أنس وانظروا مولى القوم من أنفسكم والمراد بالمولى هنا المعتق بفتح المشنة او الحليف وأما المولى من أعلى فلا يراد هنا ذسيأتي في غزوة حنين بيان سبب حديث الباب ووقع في حديث أبي هريرة عند البزار مضمون الترجمة وزيادة عليها بالفظ مولى القوم منهم وحليف القوم منهم وابن أخت القوم منهم (قوله يا بني أخت القوم منهم) قصة الحبش وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا بني أرفدة) هو بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم لحذلقهم وقيل معنى أرفدة الامة وقد تقدم شيء من ذلك في أبواب العيدين والحبش هم الحبشة يقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام بن نوح وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام ومهلكوها وغزا أبرهة من ملوكهم الكعبة ومعه القليل وقد ذكر ابن اسحق قصته مطولة وأخرجها الحاكم ثم البيهقي من طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس ملخصة وإلى هذا القدر أشار المصنف بذكرهم في مقدمة السيرة النبوية واستدل قوم من الصوفية بحديث

الباب على جواز الرقص وسماع آلات الملاهي وطعن فيه الجمهور باختلاف المقصدين فان لعب الحبشية بجرهم كان للتمرين على الحرب فلا يحنج به الرقص في اللهو والله أعلم ﴿قوله﴾  
**باب** من أحب أن لا يسب نسبه هو بضم أول سب والمراد بالنسب الاصل وبالسب  
النسب والمراد أن لا يشتم أهل نسبه ﴿قوله﴾ حدثنا عبدة هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة  
﴿قوله﴾ استأذن حسان بن ثابت اي ابن المنذر بن عمرو بن حرام الانصاري الخزرجي وسبب هذا  
الاستئذان مبين عندهم من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اهجوا المشركين فانه أشد عليهم من رشق النبل فأرسل الى ابن رواحة فقال اهجمهم فهاجمهم فلم  
يرض فأرسل الى كعب بن مالك ثم أرسل الى حسان فقال قد أن لكم أن ترسلوا الى هذا الأسد  
الضارب بذنبه ثم أدلج اسانه فجعل يحركه ثم قال والذي بعثك بالحق لا قريتهم بلساني فرى  
الاديم قال لا تعجل وروى أحمد من حديث كعب بن مالك قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم اهجوا المشركين بالشعر فان المؤمن يجاهد بنفسه وماله والذي نفس محمد بيده كأنما  
تفخخونهم بالنبل وروى أحمد والبخاري من حديث عمار بن ياسر قال لما هجونا المشركين قال  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لهم كما يقولون لكم ﴿قوله﴾ كيف ينسبني فيهم اي كيف  
تم جو قريش مع اجتماعي معهم في نسب واحد وفي هذا اشارة الى أن معظم طرق الهجو العوض  
بالآباء ﴿قوله﴾ لا سلنك منهم اي لا تحسن نسبك من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وفي  
رواية أبي سلمة المذكور فقال أنت أبا بكر فانه أعلم قريش بأنسابها حتى يخلص لك نسبي فأناه  
حسان ثم رجع فقال قد محض لي نسبك ﴿قوله﴾ كما تسلسل الشعرة من العجين اشارة الى ان  
الشعرة اذا أخرجت من العجين لا تعلق بهامنه شيء لغوتمت بانحلاف ما اذا سلت من العسل مثلاً  
فانها قد تعلق بهامنه شيء وأما اذا سلت من الخبز فانها قد تنقطع قبل أن تخلص ﴿قوله﴾ وعن أبيه  
هو موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس يعلق وقد أخرجه المصنف في الادب عن محمد بن  
سلام عن عبدة بهذا الاسناد فقال فيه وعن هشام عن أبيه فذكر الزيادة وكذلك أخرجه في  
الادب المفرد ﴿قوله﴾ كان ينافح بكسر الفاء بعدها مهملة ومعناه يدفع أو يراى قال الكشي  
في رواية أبي ذر عنه فتحت الدابة اذا رحمت بجوافرها ونفعه بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل  
المنفخ بالمهملة الضرب وقيل للعطاء فتخ كائن المعطى يضرب السائل به ووقع في رواية أبي سلمة  
المذكورة قالت عائشة فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال  
يؤيدك ما ناخنت عن الله ورسوله قالت وسمعت يقول هجاهم حسان فشتي وأشتي وقد تقدم في  
أوائل الصلاة ما يدل على ان المراد بروح القدس جبريل عليه السلام ويأتي الكلام على الشعر  
وأحكامه في كتاب الادب ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** ما جاء في أسماء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار وقوله من بعدى  
اسمه أحمد) كأنه يشير الى أن هذين الاسمين أشهر أسمائه وأشهرهما محمد وقد تكررت في القرآن  
وأما أحمد فذكر فيه حكاية عن قول عيسى عليه السلام فأما محمد فن باب التفعيل للمبالغة  
وأما أحمد فن باب التفضيل وقيل سمي أحمد لانه علم منقول من صفة وهي أفعل التفضيل ومعناه  
أحمد الحامدين وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح أنه يفتح عليه في المقام المحمود بحامد لم يفتح بها على

\* (باب من أحب أن لا يسب  
نسبه) \* حدثني عثمان  
ابن أبي شيبة حدثنا عبدة  
عن هشام عن أبيه عن  
عائشة رضى الله عنها قالت  
استأذن حسان بن ثابت النبي  
صلى الله عليه وسلم في هجاء  
المشركين قال كيف ينسبني  
فيهم فقال حسان لا سلنك  
منهم كأن تل الشعرة من العجين  
وعن أبيه قال ذهبت أسب  
حسان عند عائشة فقالت  
لا تسبه فانه كان ينافح عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\*) (باب ما جاء في أسماء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وقوله عز وجل محمد رسول  
الله والذين معه أشداء على  
الكفار وقوله من بعدى  
اسمه أحمد) \*

أحد قبله وقيل الأتباء سجادون وهو أحد هم أي أكثرهم حداً وأعظمهم في صفة الحمد وأما  
محمد فهو منقول من صفة الحمد أيضاً وهو بمعنى محمود وفيه معنى المبالغة وقد أخرج المصنف في  
التاريخ الصغير من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول  
وشق له من اسمه ليحمله \* فذوالعرش محمود وهذا محمد

والحمد الذي حمد مرة بعد مرة كالممدح قال الأعشى

اليك أبيت اللعن كان وجيفها \* الى الماجد القرم الجواد الحمد

أي الذي حمد مرة بعد مرة والذي تكاملت فيه الخصال المحمودة قال عياض كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أحد قبل أن يكون محمداً كما وقع في الوجود لأن تسميته أحمد وقعت في الكتب  
السالفة وتسميته محمد وقعت في القرآن العظيم وذلك أنه جدر به قبل أن يحمد الناس وكذلك  
في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمله الناس وقد خص بسورة الحمد وبأول الحمد بالمقام المحمود  
وشرع له الحمد بعد الأكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد التقدم من السفر وسميت أمته  
الحادين فجمعت له معاني الحمد وأنواعه صلى الله عليه وسلم وذكر فيه حديثين \* أحدهما قوله  
عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه كذا وقع موصولاً عنده عن بن عيسى عن مالك وقال لاكثر  
عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مرسل ووافق معناه على وصله عن مالك جويرية بن أسماء  
عند الاسماعيلي ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند أبي عوانة وأخرجه الدارقطني في  
الغرائب عن آخرين عن مالك وقال إن أكثر أصحاب مالك أرسلوه (قلت) وهو معروف الاتصال  
عن غير مالك وصله يونس بن يزيد وعقيل ومعمرو حديثهم عند مسلم وشعبة وحديثه عند  
المصنف في التفسير وابن عيينة عند مسلم أيضاً والترمذي كلهم عن الزهري ورواه عن جبير بن  
مطعم أيضاً ولده الآخر نافع وفي حديثه زيادة وعند المصنف في التاريخ وأخرجه أحمد وابن  
سعد وصححه الحاكم وفي الباب عن أبي موسى الأشعري عند مسلم والمصنف في التاريخ عن  
حديثه عند المصنف في التاريخ والترمذي وابن سعد وعن ابن عباس وأبي الطفيل عند ابن عدى  
ومن مرسل مجاهد عند ابن سعد وسأذكر ما في رواياتهم من زيادة فائدة (قوله عن محمد بن جبير)  
في رواية شعيب المذكورة عن الزهري أخبرني محمد بن جبير (قوله في خمسة أسماء) في رواية نافع  
ابن جبير عند ابن سعد أنه دخل على عبد الملك بن مروان فقال له أتخصي أسماء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم التي كان جبير بن مطعم يبعثها قال نعم هي ست فذكر الخمسة التي ذكرها محمد بن جبير  
وزاد الخاتم لكن روى البيهقي في الدلائل من طريق ابن أبي حنيفة عن الزهري في حديث محمد بن  
جبير بن مطعم وأنا العاقب قال يعني الخاتم وفي حديث حذيفة أحمد ومحمد والحاشر والمقفي ونبي  
الرجة وكذا في حديث أبي موسى إلا أنه لم يذكر الحاشر وزعم بعضهم أن العدد ليس من قول  
النبي صلى الله عليه وسلم وإنما ذكره الراوي بالمعنى وفيه نظر لخصيصة في الحديث بقوله إن لي  
خمس أسماء والذي يظهر أنه أراد أن لي خمسة أسماء أختص بها ليسمى بها أحد قبلي أو معظمة  
أو مشهورة في الأمم الماضية لأنه أراد الحصر فيها قال عياض حتى الله هذه الأسماء أن يسمى بها  
أحد قبله وإنما تسمى بعض العرب محمد أقرب ميلاده لسماعه من الكهان والأخبار أن نبيا  
سيبعث في ذلك الزمان يسمى محمد فارجوا أن يكونوا هم فسموا أبناءهم بذلك قال وهو ستة

حدثنا إبراهيم بن المنذر  
قال حدثني معن عن مالك  
عن ابن شهاب عن محمد بن  
جبير بن مطعم عن أبيه  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لي خمسة أسماء أنا محمد  
وأحمد

لاسابع لهم كذا قال وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من تسمى محمد اقبل النبي  
 صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن أحجة بن الحلاج ومحمد بن حمران  
 ابن ربيعة وسبق السهيلي الى هذا القول أبو عبد الله بن خالويه في كتاب ليس وهو حصر مردود  
 وقد جمعت أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو العشرين لكن مع تكرر في بعضهم  
 وهم في بعض فيتخلص منهم خمسة عشر نفسا وأشهرهم محمد بن عدى بن ربيعة بن سواء بن جشم  
 ابن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمي السعدي روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وابن  
 السكن وغيرهم من طريق العلام بن الفضل عن أبيه عن جده عبد الملك بن أبي سوية عن أبيه عن  
 أبي سوية عن أبيه خليفة بن عبد الله المنقري قال سألت محمد بن عدى بن ربيعة كيف سمّاك أبوك  
 في الجاهلية محمدًا قال سألت أبي عما سألتني فقال خرجت رابع أربعة من بني تميم انا أحدهم  
 وسفيان بن مجاشع ويزيد بن عمرو بن ربيعة وأسماء بن مالك بن حبيب بن العنبر بن زيد بن جفنة  
 الغساني بالشام فزنا على غدير عند دير فأشرف علينا الديري فقال لما انه يبعث منكم وشيكا  
 نبي فسارعوا اليه فقلنا ما اسمه قال محمد فلما انصرفنا ولد لكل منا ولد فسماه محمد لذلك انتهى  
 وقال ابن سعد أخبرنا علي بن محمد عن مسلمة بن محارب عن قتادة بن السكن قال كان في بني تميم  
 محمد بن سفيان بن مجاشع قيل لابيّه انه سيكون نبي في العرب اسمه محمد فسمى ابنه محمد فاهؤلاء أربعة  
 ليس في السياق ما يشعر بان فيهم من له صحبة الا محمد بن عدى وقد قال ابن سعد لما ذكره في  
 الصحابة عداة في أهل الكوفة وذكر عبدان المروزي ان محمد بن أحجة بن الحلاج أول من  
 تسمى في الجاهلية محمدًا وكانته تلقى ذلك من قصة تبع لما حاصر المدينة وخرج اليه أحجة المذكور  
 هو والخبر الذي كان عندهم يثرب فأخبره الخبر ان هذا بلد نبي يبعث يسمى محمد فسمى ابنه محمدًا  
 وذكر البلاذري منهم محمد بن عقبة بن أحجة فلا أدري أهـ ما واحد نسب مرة الى جده أم هـ ما  
 اثنان ومنهم محمد بن البراء البكري ذكره ابن حبيب وضبط البلاذري أباه فقال محمد بن برة تشديد  
 الراء ليس بعدها ألف ابن طريف بن عتوارة بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ولهذا  
 نسبوه أيضا العتواري وغفل ابن ذحية فعده فيهم محمد بن عتوارة وهو هو نسب لجده الاعلى ومنهم  
 محمد بن اليحمد الازدي ذكره المنبجعي البصري في كتاب المعقد ومحمد بن خولي الهمداني وذكره ابن  
 دريد ومنهم محمد بن حرماز بن مالك اليعمرى ذكره أبو موسى في الذيل ومنهم محمد بن حمران  
 ابن أبي حمران واسمه ربيعة بن مالك الجعفي المعروف بالشويعر ذكره المزياني فقال هو أحد من  
 سمى محمدًا في الجاهلية وله قصة مع امرئ القيس ومنهم محمد بن خراعي بن علقمة بن حراة السلمي  
 من بني ذكوان ذكره ابن سعد عن علي بن محمد عن سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق قال سمى  
 محمد بن خراعي طمعا في النبوة وذكر الطبري أن أبرهة الحبشي توجه وأمره ان يغزو بني كنانة  
 فقتلوه فكان ذلك من أسباب قصة القيل وذكره محمد بن أحمد بن سليمان الهروي في كتاب الدلائل  
 فيمن تسمى محمدًا في الجاهلية وذكر ابن سعد لآخيه قيس بن خراعي يذكرون من أبيات يقول فيها  
 فذلكم ذوالنجاح من محمد \* ورايته في حومة الموت تتحقق

ومنهم محمد بن عمرو بن مغفل بضم أوله وسكون المجمة وكسر الفاء ثم لام وهو والدهيب  
 بموحدين مصغر وهو على شرط المذكورين فان لولده صحبة ومات هو في الجاهلية ومنهم محمد

ابن الحرث بن حديج بن حويص ذكره أبو حاتم السجستاني في كتاب العمرين وذكر له قصة مع عمر  
وقال انه احدم من سمى في الجاهلية محمدا ومنهم محمد الثقفي ومحمد الاسدي ذكرهما ابن سعد ولم  
ينسبهما بأكثر من ذلك فعرف بهما ذوا وجه الرد على الحصر الذي ذكره السهيلي وكذا الذي ذكره  
القاضي وعجب من السهيلي كيف لم يقف على ما ذكره عياض مع كونه كان قبله وقد تحرر لنا من  
أسمائهم قدر الذي ذكره القاضي مرتين بل ثلاث مرار فانه ذكر في الستة الذين حرم بهم محمد بن  
مسلمة وهو غلط فانه ولد بعد ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم عدة فنضله خمسة وقد خلص لنا خمسة  
عشر والله المستعان (قوله) وأنا الماسي الذي يعو الله في الكفر قيل المراد ازالة ذلك من جزيرة  
العرب وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل ومعمر يعوي الله الكفرة ويحجب بأن المراد ازالة الكفر  
بازالة أهله وانما قيد بجزيرة العرب لأن الكفر ما انمحي من جميع البلاد وقيل انه محمول على  
الاغلب أو انه ينمحي بسببه أولا فأولا الى ان يضعف في زمن عيسى بن مريم فانه يرفع الجزيرة ولا  
يقبل الا الاسلام وتعقب بأن الساعة لا تقوم الا على شرار الناس ويحجب بجواز أن يرتد بعضهم  
بعد موت عيسى وترسل الريح فتقبض روح كل مؤمن ومؤمنة فحينئذ فلا يبقى الا الشرار وفي  
رواية نافع بن جبير وأنا الماسي فان الله يعو به سياآت من اتبعه وهذا يشبهه أن يكون من قول  
الراوي (قوله) وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي اي على أثرى أي أنه يحشر قبل الناس  
وهو موافق لقوله في الرواية الاخرى يحشر الناس على عتبي ويحتمل أن يكون المراد بالقدم  
الزمان أي وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر اشارة الى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة  
واستشكل التفسير بأنه يقضي بأنه محشور فكيف يفسر به حاشر وهو اسم فاعل وأجيب بأن  
استناد الفعل الى الفاعل اضافة والاضافة تصح بأدنى ملاسبة فلما كان لأمة بعده أمة لانه لا نبي  
بعده نسب الحشر اليه لانه يقع عتبه ويحتمل أن يكون معناه أنه أول من يحشر كما جاء في الحديث  
الاخر أنا أول من تنشق عنه الارض وقيل معنى القدم السبب وقيل المراد على مشاهدتي قائما  
لله شاهد على الأمم ووقع في رواية نافع بن جبير وأنا حاشر بعثت مع الساعة وهو يرجح الأول  
(تنبيه) \* قوله على عتبي بكسر الموحدة مخنفا على الافراد وبعضهم بالتشديد على التثنية  
والموحدة مفتوحة (قوله) وأنا العاقب زاد يونس بن يزيد في روايته عن الزهري الذي ليس بعده  
نبي وقد سماه الله رؤفا رحيم قال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الخ مدرج من قول  
الزهري (قلت) وهو كذلك وكان له أشار الى ما في آخر سورة براءة وأما قوله الذي ليس بعده نبي  
فظاهره الادراج أيضا لكن وقع في رواية سفيان بن عيينة عند الترمذي وغيره بلفظ الذي ليس  
بعدي نبي ووقع في رواية نافع بن جبير فانه عقب الانبياء وهو محتمل للرفع والوقف ومما وقع من  
أسمائه في القرآن بالاتفاق الشاهد المبشر النذير المبين الداعي الى الله السراج المنير وفيه أيضا  
المذكر والرحمة والنعمة والهادي والشهيد والامين والمزمل والمدر وتقدم في حديث  
عبد الله بن عمرو بن العاص المتوكل ومن أسمائه المشهورة المختار والمصطفى والشفيع المشفع  
والصادق المصدق وغير ذلك قال ابن دحية في تصنيفه له مفرد في الاسماء النبوية قال بعضهم  
أسماء النبي صلى الله عليه وسلم عدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعون اسما قال ولو بحث عنها باحث  
بلغت ثلثمائة اسم وذكر في تصنيفه المذكور ما كنهم من القرآن والاخبار وضبط ألفاظها

وأنا الماسي الذي يعو الله في  
الكفر وأنا الحاشر الذي  
يحشر الناس على قدمي  
وأنا العاقب

وشرح معانيها واستطرد كعادته الى فوائد كثيرة وغالب الاسماء التي ذكرها ووصف بها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد اكثر منها على سبيل التسمية مثل عده البنية بفتح اللام وكسر الموحدة ثم النون في اسمائه للحديث المذكور في الباب بعده في القصر الذي من ذهب وفضة الاموضع لبنية قال فكنت أنا اللبنة كذا وقع في حديث أبي هريرة وفي حديث جابر موضع اللبنة وهو المراد ونقل ابن العربي في شرح الترمذي عن بعض الصوفية ان لله ألف اسم ولرسوله ألف اسم وقيل الحكمة في الاقتصار على الخمسة المذكورة في هذا الحديث أنها أشهر من غيرها وموجودة في الكتب القديمة وبين الأمم السالفة \* الحديث الثاني (قوله سفيان) هو ابن عيينة (قوله عن أبي الزناد) في رواية حدثنا أبو الزناد (قوله ألا تعجبون) في رواية عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عند المصنف في التاريخ يا عباد الله انظروا وله من طريق محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ ألم تروا كيف والباقي سواء (قوله يشقون مذمما) كان الكفار من قريش من شدة كراهتهم في النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى ضده فيقولون مذمم وما اذا ذكروه بسوء قالوا فعل الله بمذمم ومذمم ليس هو اسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصر وقاتل غيره قال ابن التين استدلل بهذا الحديث من أسقط حد القذف بالتعريض وهم الاكثر خلافا لما لك وأجاب بأنه لم يقع في الحديث أنه لاشئ عليهم في ذلك بل الواقع أنهم عوقبوا على ذلك بالقتل وغيره انتهى والتحقيق انه لا حجة في ذلك اثباتا ولا نفيا والله أعلم واستنبط منه النسائي ان من تكلم بكلام منافي لمعنى الطلاق ومطلق الفرقه وقصده الطلاق لا يقع كمن قال لزوجه كلى وقصد الطلاق فانها لا تطلق لان الاكل لا يصلح أن يفسر به الطلاق بوجه من الوجوه كما أن مذمما لا يمكن أن يفسر به محمد عليه أفضل الصلاة والسلام بوجه من الوجوه \* (قوله ما) خاتم النبيين أي أن المراد بالخاتم في أسمائه أنه خاتم النبيين ولمح بما وقع في القرآن وأشار الى ما أخرجه في التاريخ من حديث العرياض بن سارية رفعه الى عبد الله وخاتم النبيين وان آدم لم يجد في طيفته الحديث وأخرجه أيضا أحمد وصححه ابن حبان والحاكم فأورد فيه حديثي أبي هريرة وجابر ومعناهما واحد وسياق أبي هريرة أنهم ووقع في آخر حديث جابر عند الاسماعيلي من طريق عفان عن سليم بن حبان فأنا موضع اللبنة جئت فحتمت الانبياء (قوله مثلي ومثل الانبياء) كرجل بنى دارا قبل المشبه به واحد والمشبه جماعة فكيف صح التشبيه وجوابه انه جعل الانبياء كرجل واحد لانه لا يتم ما أراد من التشبيه الاعتبار الشكل وكذلك الدار لا تتم الاجتماع البنين ويحتمل أن يكون من التشبيه التمثيلي وهو أن يوجد وصف من أوصاف المشبه ويشبه بتمثله من أحوال المشبه به فكأنه شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس ببيت أسست قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع به يتم صلاح ذلك البيت وزعم ابن العربي ان اللبنة المشار اليها كانت في أس الدار المذكورة وانها لا وضعتها لا تقضت تلك الدار قال وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور انتهى وهذا ان كان منقولا فهو حسن والافليس بلازم نعم ظاهر السياق أن تكون اللبنة في مكان يظهر عدم الكمال في الدار بفقدائها وقد وقع في رواية همام عند مسلم الاموضع لبنة من زواياها فيظهر أن المراد أنها مكملة محسنة والا لا يستلزم أن يكون الامر بدونها كان ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه

\* حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ألا تعجبون  
كيف يصرف الله عنى شتم  
قريش ولعنهم يشقون مذمما  
ويلعنون مذمما وأنا محمد  
(باب خاتم النبيين صلى  
الله عليه وسلم) \* حدثنا محمد  
ابن سنان حدثنا سليم حدثنا  
سعيد بن ميناء عن جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم مثلي ومثل الانبياء  
كرجل بنى دارا فأكملها  
وأحسنها الاموضع لبنة  
فجعل الناس يدخلونها  
ويتعجبون ويقولون

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويرونه إلا وضعت هذه اللبنة قال فأنما اللبنة وأنا خاتم النبيين \* (باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين \* وقال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله (باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم) حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال سموا باسمي ولا تكسبوا بكينتي \* حدثنا محمد بن كثير حدثنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكسبوا بكينتي \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أيوب عن ابن سيرين قال سمعت أبا هريرة يقول قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكسبوا بكينتي

كاملة فالمراد هنا النظر إلى الكل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع ماضى من الشرائع الكاملة (قوله لولا موضع اللبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة بعد هان ون بكسر اللام وسكون الموحدة أيضا هي القطعة من الطين تعجن وتجبل وتعد للبناء ويقال لها ما لم تحرق ابنسة فإذا أحرقت فهي آجرة وقوله موضع اللبنة بالرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف أي لولا موضع اللبنة بهم النقص لكان بناء الدار كاملا ويحتمل أن يكون لولا لتحضيضه وفعلا محذوف تقديره لولا أن كل موضع اللبنة ووقع في رواية همام عند أحمد الأوضعت ههنا لبنة فيتم بناءك وفي الحديث ضرب الأمثال للتقريب للافهام وفضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر النبيين وإن الله ختم به المرسلين وأكمل به شرائع الدين \* (قوله باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) كذا وقعت هذه الترجمة عند أبي ذر وسقطت من رواية النسفي ولم يذكرها إلا اسماعيلي وفي ثبوتهما هنا نظر فإن محلها في آخر المغازي كما سيأتي والذي يظهر أن المصنف قصد بإيراد حديث عائشة هنا بيان مقدار عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقط لا خصوص زمن وفاته وأورده في الأسماء إشارة إلى أن من جملة صفاته عند أهل الكتاب أن مدة عمره القدر الذي عاشه وسيأتي نقل الخلاف في مقداره في آخر المغازي إن شاء الله تعالى (قوله قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) أي مثل ما أخبر عروة عن عائشة وقول ابن شهاب موصول بالاسناد المذكور وقد أخرجه اسماعيلي من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معامرفا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل أن يكون سعيد أيضا سمعه من عائشة رضي الله عنها \* (قوله باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم) الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكتابة تقول كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد اشتهرت الكنية للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأي طاب وأبي لهب وغيرهما وقد يكون للواحد كنية واحدة فأكثر وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعا فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتحين وتغاير بان اللقب ما أشعر عدح وأذم والكنية ما صدرت بأب أو أم وما عدا ذلك فهو اسم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده واختلف هل مات قبل البيعة أو بعدها وقد ولده إبراهيم في المدينة من مارية ومضى شيء من أمره في الجنائز وفي حديث أنس أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم السلام عليك يا أبا إبراهيم وأورد المصنف في الباب ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث أنس وأورده مختصرا وقد مضى في البيوع بآتم منه وفيه أن الرجل قال له لم أعنك وحينئذ نهى عن التكني بكنيته \* ثانيها حديث جابر وسالم الراوي عنه هو ابن الجعد وأورده أيضا مختصرا وقد مضى في الخمس بآتم منه أيضا وقوله في أوله حدثنا محمد بن كثير حدثنا شعبة كذا لا أكثر وفي رواية أبي علي بن السكن سفيان بدل شعبة ومال الجباني إلى ترجيح الأكثر فإن مسلما أخرجه من طريق شعبة عن منصور \* ثالثها حديث أبي هريرة قوله قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم كذا وقع في هذه الطريق وهو لطيف وتقدم في العلم بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في جواز التكني بكنيته صلى الله عليه وسلم فالمشهور عن الشافعي المنع على ظاهر هذه الأحاديث وقيل يختص ذلك بمن مات وقيل بمن تسمى باسمه وسيأتي بسط ذلك وتوجيه هذه المذهب في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى \* (قوله



(باب) كذا اللام كثير بغير ترجمة كما في ذروا أبي زيد من رواية القاسبي عنه وكرمة وكذا  
 للنسفي وجرم به الامماعلي وضمه بعضهم الى الباب الذي قبله ولا تظهر مناسبتة له ولا يصلح أن  
 يكون فصلا من الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة نعم  
 وجهه بعض شيوخنا بأنه أشار الى ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان ذا اسم وكنية لكن  
 لا ينبغي أن ينادى بشي منهن بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتت به اليه ولا  
 يخفى مكانته (قوله جلدا) بفتح الجيم وسكون اللام أي قويا صلبا (قوله ابن أربع وتسعين) يشعر  
 بأنه رآه سنة اثنتين وتسعين لأنه كان له يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم غمان سنين كما ثبت من  
 حديثه ففيه رد لقول الواقدي انه مات سنة احدى وتسعين على أنه يمكن توجيه قوله بأربع من  
 قال مات قبل التسعين وقد قيل انه مات سنة ست وتسعين وهو أشبه قال ابن أبي داود هو آخر من  
 مات من الصحابة بالمدينة وقال غيره بل محمود بن الربيع وقيل بل محمود بن لبدة فانه مات سنة تسع  
 وتسعين (قوله) خاتم النبوة) أي صفته وهو الذي كان بين كتفي النبي صلى الله  
 عليه وسلم وكان من علاماته التي كان أهل الكتاب يعرفونها وادعى عياض هنا أن الخاتم هو  
 أثر شق الملكين لما بين كتفيه وتعقبه النووي فقال هذا باطل لأن الشق إنما كان في صدره وبطنه  
 وكذا قال القرطبي وأثره إنما كان خطأ واضحا من صدره الى مراقي بطنه كما في الصحيحين قال ولم  
 يثبت قط أنه بلغ بالشق حتى فسد من وراء ظهره ولو ثبت للزم عليه أن يكون مستطيلا من بين  
 كتفيه الى قطبته لأنه الذي يحاذي الصدر من سرته الى مراقي بطنه قال فهذه غنلة من هذا  
 الامام ولعل ذلك وقع من بعض نسخ كتابه فانه لم يسمع عليه فيما علمت كذا قال وقد وقفت على  
 مستند القاضي وهو حديث عتبة بن عبد السلمي الذي أخرجه أحمد والطبراني وغيرهما عنه أنه  
 سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان بدء أمرك فذكر القصة في ارتضاعه في بني سعد وفيه  
 ان الملكين لما شقا صدره قال أحدهما للآخر خطه فخطاه وختم عليه بخاتم النبوة انتهى فلما  
 ثبت ان خاتم النبوة كان بين كتفيه حمل ذلك عياض على أن الشق لما وقع في صدره ثم خط حتى  
 التأم كما كان ووقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر الشق وفهم النووي وغيره منه أن قوله بين كتفيه  
 متعلق بالشق وليس كذلك بل هو متعلق باثر الختم ويؤيده ما وقع في حديث شداد بن أوس عند  
 أبي يعلى والدلائل لابي نعيم ان الملك لما أخرج قلبه وغسله ثم أعاده ختم عليه بخاتم في يده من نور  
 فأمتلأ نورا وذلك نور النبوة والحكمة فيحتمل أن يكون ظهر من وراء ظهره عند كتفيه الايسر  
 لأن القلب في تلك الجهة وفي حديث عائشة عند أبي داود الطيالسي والحرث بن أبي أسامة  
 والدلائل لابي نعيم أيضا ان جبريل وميكائيل لما تراءيا له عند المبعث هبط جبريل فسلقني حللوة  
 القفا ثم شق عن قلبي فاستخرج قلبه وغسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم لامه ثم  
 ألتاني وختم في ظهري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي وقال اقرأ الحديث هذا مستند القاضي  
 فيما ذكره وليس بباطل ومقتضى هذه الاحاديث أن الخاتم لم يكن موجودا حين ولادته ففيه  
 تعقيب على من زعم أنه ولده وهو قول نقله أبو الفتح العمري بلفظ قيل ولده وقيل حين وضع  
 نقله مغلطاي عن يحيى بن عازم الذي تقدم أثبت ووقع مثله في حديث أبي ذر عند أحمد والبيهقي في  
 الدلائل وفيه وجعل خاتم النبوة بين كتفي كما هو الآن وفي حديث شداد بن أوس في المغازي لابي

(باب) \* حدثنا اسحق  
 ابن ابراهيم أخبرنا الفضل  
 ابن موسى عن الجعيد بن  
 عبد الرحمن رأيت السائب  
 ابن يزيد ابن أربع وتسعين  
 جلدا معتدلا فقال قد علمت  
 ما متعت به سمعي وبصري  
 الا بدعا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان خالتي ذهبت  
 بي اليه فقالت يا رسول الله  
 ان ابن أختي شاك فادع الله  
 له قال فدعا لي صلى الله عليه  
 وسلم (باب) \* خاتم النبوة

عائذ في قصة شق صدره وهو في بلاد بني سعد بن بكر وأقبل وفي يده خاتمه شعاع فوضعه بين كتفيه  
 وثدييه الحديث وهذا قد يؤخذ منه ان الختم وقع في موضعين من جسده والعلم عند الله (قوله)  
 حدثنا محمد بن عبيد الله (بالصغير هو أبو ثابت المدني مشهور بكنيته والاسناد كله مدنيون  
 وأصل شيخه حاتم بن اسمعيل كوفي (قوله ذهب بي خالتي) لم أقف على اسمها وأما أمه فاسمها علبة  
 بضم المهملة وسكون اللام بعدها موحدة بنت شريح أخت مخزومة بن شريح (قوله وقع) بفتح  
 الواو وكسر القاف وبالتنوين أي وجع وزنه ومعناه وقدم مضى في الطهارة بلفظ وجع وجاء  
 بلفظ الفعل الماضي مبنيًا للفاعل والمراذنة كان يشك في رجله كما ثبت في غيره هذه الطريق (قوله)  
 فسخ رأسي ودعالي بالبركة) سيأتي شرحه في كتاب الأدب ان شاء الله تعالى (قوله فنظرت الى خاتم  
 النبوة بين كتفيه) في حديث عبد الله بن سرجس عند مسلم أنه كان الى جهة كتفه اليسرى (قوله)  
 قال ابن عبيد الله الحنبل من حمل الفرس الذي بين عينيه وقال ابراهيم بن حنبل مثل زرا الحنبل  
 قلت هكذا وقع وكأنه سقط منه شيء لانه يعد من شيخه محمد بن عبيد الله أن يفسر الحنبل ولم يقع لها  
 في سياقه ذكر وكأنه كان فيه مثل زرا الحنبل ثم يفسرها وكذلك وقع في أصل النسب تضييب بين قوله  
 بين كتفيه وبين قوله قال ابن عبيد الله وأما التعليق عن ابراهيم بن حنبل فالمراد انه روى هذا  
 الحديث كما رواه محمد بن عبيد الله الا انه خالف في هذه الكلمة وسيأتي الحديث عنه موصولاً  
 بتمامه في كتاب الطب وقد زعم ابن التين أنها في رواية ابن عبيد الله بضم المهملة وسكون الجيم وفي  
 رواية ابن حنبل بفتحهما وحكى ابن دحية مثله وزاد في الاول كسر المهملة مع ضمها وقيل الفرق  
 بين رواية ابن حنبل وابن عبيد الله أن رواية ابن عبيد الله بتقديم الزاي على الراء على المشهور  
 ورواية ابن حنبل بالعكس بتقديم الراء على الزاي وهو مأخوذ من ارتز الشئ اذا دخل في الارض  
 ومنه الرزة والمراد بها هنا البيضة يقال ارتزت الجرادة اذا دخلت ذنبها في الارض لتبيض وعلى  
 هذا فالمراد بالحنبل الطير المعروف وحزم السهل بان المراد بالحنبل هنا الكلبة التي تعلق على السرير  
 ويزين بها المعروس كالشخانات والزعل في هذا حقيقة لانها تكون ذات أزرار وعري واستبعد  
 قول ابن عبيد الله بانها من حمل الفرس الذي بين عينيه بان التجليل انما يكون في القوائم وأما  
 الذي في الوجه فهو الغرة وهو كما قال الا ان منهم من يطلقه على ذلك مجازاً وكأنه اراد أنها قدر  
 الزر والافرة لازر لها وحزم الترمذي بأن المراد بالحنبل الطير المعروف وان المراد بزرها بيضها  
 ويعضده ما سيأتي انه مثل بيضة الحمامة وقد وردت في صفة خاتم النبوة أحاديث متقاربة لما ذكر  
 هنا منها عند مسلم عن جابر بن سمرة كأنه بيضة حمامة ووقع في رواية ابن حبان من طريق سمالك  
 ابن حرب كبيضة نعامة ونبه على أنها غلط (٢) وعن عبد الله بن سرجس نظرت خاتم النبوة جعاً  
 عليه خيلان وعند ابن حبان من حديث ابن عمر مثل البندقة من اللحم وعند الترمذي كبضعة  
 ناشرة من اللحم وعند قاسم بن ثابت من حديث قرة بن ايام مثل السلعة وأما ما ورد من أنها  
 كانت كثر حجم أو كالشامة السوداء أو الخضراء أو مكتوب عليها محمد رسول الله أو سرفأت  
 المنصور أو نحو ذلك فلم يثبت منها شيء وقد أطنب الحافظ قطب الدين في استيعابها في شرح السيرة  
 وتبعه مغطاي في الزهر الباسم ولم يبين شيئاً من حالها والحق ما ذكرته ولا تغتر بما وقع منها في صحيح  
 ابن حبان فانه غفل حيث صحح ذلك والله أعلم قال القرطبي اتلفت الأحاديث النابذة على ان

\* حدثنا محمد بن عبيد الله  
 حدثنا حاتم عن الجعيد بن  
 عبد الرحمن قال سمعت  
 السائب بن يزيد قال ذهب  
 بي خالتي الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقالت  
 يا رسول الله ان ابن أختي  
 وقع فسخ رأسي ودعالي بالبركة  
 وتوضأ فشربت من وضوئه  
 ثم قمت خلف ظهره فنظرت  
 الى خاتم النبوة بين كتفيه  
 \* قال ابن عبيد الله الحنبل من  
 حمل الفرس الذي بين عينيه  
 \* وقال ابراهيم بن حنبل مثل  
 زرا الحنبل

(٢) قوله ونبه على أنها غلط  
 في نسخة أخرى وقد تبين من  
 رواية مسلم أنها غلط اهـ

خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أجزع عند كتفه الأيسر قدره إذا قل قدر بيضة الحمامة وإذا كبر جمع اليد والله أعلم ووقع في حديث عبد الله بن سرحس عند مسلم أن خاتم النبوة كان بين كتفيه عند ناغض كتفه اليسرى وفي حديث عباد بن عمر وعند الطبراني كأنه ركة عنز على طرف كتفه الأيسر ولكن سنده ضعيف قال العلماء السرى ذلك أن القلب في تلك الجهة وقد ورد في خبر مقطوع أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى الشيطان في صورة ضفدع عند نغض كتفه الأيسر حذاء قلبه له خرطوم كالبعوضة أخرجه ابن عبد البر بسند قوى إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز فذكره وذكره أيضاً صاحب الفائق في مصنفه في مقرر وله شاهد مرفوع عن أنس عند أبي يعلى وابن عدى ولفظه أن الشيطان وأضع خطمه على قلب ابن آدم الحديث وأورد ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق عروة بن رويح أن عيسى عليه السلام سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم قال فاذا برأسه مثل الحية وأضع رأسه على تمر القلب فاذا ذكر العبد ربه خنس وإذا غفل وسوس (قلت) وسأني لهذا مزيد في آخر التفسير قال السهيلي وضع خاتم النبوة عند نغض كتفه صلى الله عليه وسلم لأنه معصوم من وسوسة الشيطان وذلك الموضع يدخل منه الشيطان ﴿قوله﴾ **باب** صفة النبي صلى الله عليه وسلم) أي خلقه وخلق له وأورد فيه أربعة وعشرين حديثاً الأول حديث أبي بكر المشتمل على أن الحسن بن علي كان يشبهه جده صلى الله عليه وسلم (قوله عن ابن أبي مليكة) في رواية الأسماعيلي أخبرني وفي أخرى حديث ابن أبي مليكة (قوله عن عقبه بن الحرث) في رواية الأسماعيلي أخبرني عقبه بن الحرث (قوله صلى أبو بكر رضي الله عنه العصر ثم خرج عشي) زاد الأسماعيلي في رواية بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لميلاً وعلي عشي إلى جانبه (قوله بأبي) فيه حذف تقديره أفديه بأبي ووقع في رواية الأسماعيلي وارتجز فقال وأبأي شبيه بالنبي وفي تسمية هذا رجلاً لأنه ليس بموزون وكأنه أطلق على الجمع رجلاً ووقع من بعض الرواة تغيير وتصحيف رواية الأصل ولعلها كانت وأبأي كما دلت عليه رواية الأسماعيلي المذكورة فهذا يكون من مجزأ الرجل لكن قوله شبيه بالنبي يحتاج إلى شيء قبله فلهذا كان نخص أو أنت شبيه بالنبي أو نحو ذلك وأما الثالث فوزون (قوله وعلى يضحك) في رواية الأسماعيلي وعلى تبسم أي رضا يقول أبي بكر وتصديقاً له وقد وافق أبو بكر على أن الحسن كان يشبهه النبي صلى الله عليه وسلم أبو جحيفة كما سيأتي في الحديث الذي بعده ووقع في حديث أنس كما سيأتي في المناقب أن الحسين بن علي كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي وجه التوفيق بينهما في المناقب أن شاء الله تعالى وأذكر فيه من شاركه في ذلك أن شاء الله تعالى وفي الحديث فضل أبي بكر ومحبة لقراءة النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في المناقب قوله لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرأني وفيه ترك الصبي المميز يلعب لأن الحسن إذا ذل كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وحفظ عنه ولعبه محمول على ما يليق بمثله في ذلك الزمان من الأشياء المباحة بل على ما فيه تمرين وتنشيط ونحو ذلك والله أعلم

\* الحديث الثاني حديث أبي جحيفة أوردته من طريقين واسماعيل فيهما هو ابن أبي خالد وابن فضيل بالتصغير هو محمد (قوله كان أبيض قد شبط) بفتح المعجمة وكسر الميم أي صار سواد شعره

\* (باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم) \* حدثنا أبو عاصم عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عقبه بن الحرث قال صلى أبو بكر رضي الله عنه العصر ثم خرج عشي فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحمله على عاتقه وقال بأبي شبيهه بالنبي لأشبهه بعلي وعلى يضحك \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسمعيل عن أبي جحيفة رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن يشبهه \* حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابن فضيل حدثنا اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت أبا جحيفة رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن يشبهه قلت لأبي جحيفة صفه لي قال كان أبيض قد شبط

مخالط البياضه وقدين في الرواية التي تلي هذا ان موضع الشمط كان في العنققة وتؤيد ذلك حديث  
عبد الله بن بسر المذكور بعده والعنققة ما بين الذقن والشفة السفلى سواء كان عليها شعراً لم  
وتطلق على الشعر ايضاً عند مسلم من رواية زهير عن أبي اسحق عن أبي جحيفة رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهذه منه بياضاً وأشار الى عنقته قبل مثل من أنت يومئذ قال أبرى النبل  
وأربشها **(قوله وأمر لنا)** أي له واقومه من بني سواة بضم المهملة وتخفيف الواو والمد والهمز  
وأخره هاء تأنيث ابن عامر بن صعصعة وكان أمر لهم بذلك على سبيل جائزة الوفد **(قوله قلوصاً)**  
بفتح القاف هي الأنثى من الابل وقيل الشابة وقيل الطويلة القوائم وقوله فقبض النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل ان نقبضها فيه اشعار بأن ذلك كان قريب وفاته صلى الله عليه وسلم وقد شهد أبو  
جحيفة ومن معه من قومه حجة الوداع كافي الرواية التي بعدهم فالذي يظهر أن أبا بكر وفي  
لهم بالوعد المذكور كما صنع بغيرهم ثم وجدت ذلك منقولاً لصريحاً في رواية الاسماعيلي من طريق  
محمد بن فضيل بالاسناد المذكور فذهبنا نقبضها فأتانا موته فلم يعطوا شيئاً فلما قام أبو بكر قال من  
كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليجيئ فقامت اليه فأخبرته فأمر لنا بها وقد تقدم  
البحث في هذه المسئلة في الهبة \* الحديث الثالث حديث أبي جحيفة أيضاً **(قوله عن وهب)**  
أبي جحيفة هو اسم أبي جحيفة وهو مشهور بكينيته أكثر من اسمه وكان يقال له أيضاً وهب الله  
وهب الخير **(قوله ورأيت بياضاً من تحت شفته السفلى العنققة)** بالكسر على أنه بدل من  
الشفة والنصب على أنه بدل من قوله بياضاً وقع عند الاسماعيلي من طريق عبد الله بن موسى  
عن اسرايل بهذا الاسناد من تحت شفته السفلى مثل موضع اصبع العنققة واصبع في هذه  
الرواية بالتسوين واعراب العنققة كالذي قبله وفي رواية شبابة بن سوار عن اسرايل عنده رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم شاباً عنقته \* الحديث الرابع وهو من ثلاثياته **(قوله حدثنا عصام)**  
ابن خالد هو أبو اسحق الحصى الحضرمي من كبار شيوخ البخاري وليس له عنه في الصحيح غيره وأما  
حريز فهو بفتح المهملة وتقدم قرييانه من صغار التابعين **(قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم)**  
يحتمل أن يكون رأيت بمعنى أخبرني والنبي بالرفع على أنه اسم كان والتقدير أخبرني أن كان  
النبي صلى الله عليه وسلم شيخاً ويحتمل أن يكون رأيت استنهما منه هل رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم ويكون النبي بالنصب على المفعولية وقوله كان شيخاً استفهام ثان حذف منه أداة  
الاستفهام ويؤيد هذا الثاني رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رأيت  
عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم بجمص والناس يسألونه فدوت منه وأنا غلام  
فقلت أنت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أم شاب قال فتبسم وفي رواية له فقلت له أكان النبي صلى الله عليه وسلم صبغ قال يا ابن أخي  
لم يبلغ ذلك **(قوله قال كان في عنقته شعرات بيض)** في رواية الاسماعيلي انما كانت شعرات  
بيض وأشار الى عنقته وسيأتي بعد حديثين قول أنس انما كان شيء في صدغه وسيأتي وجه  
الجمع بينهما ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس حديث أنس من رواية ربيعة عنه وهو ابن  
أبي عبد الرحمن فروخ الفقيه المدني المعروف ببيعة الرأي وقد أوردته من طريقين أحدهما من  
رواية خالد وهو ابن يزيد الجمحي المصري وكان من أقران الليث بن سعد لكنه مات قبله وقد أكثر

وأمر لنا النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث عشرة قلوصاً  
قال فقبض النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل أن نقبضها  
\* حدثنا عبد الله بن رجم  
حدثنا اسرايل عن أبي  
اسحق عن وهب أبي جحيفة  
السوائي قال رأيت النبي  
صلى الله عليه وسلم ورأيت  
بياضاً من تحت شفته السفلى  
العنققة \* حدثنا عصام بن  
خالد حدثنا حريز بن عثمان  
أنه سأل عبد الله بن بسر  
صاحب النبي صلى الله عليه  
وسلم قال رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم كان شيخاً قال  
كان في عنقته شعرات بيض  
\* حدثنا ابن بكير قال  
حدثنا الليث عن خالد عن  
سعيد بن أبي هلال عن  
ربيعة بن أبي عبد الرحمن  
قال سمعت أنس بن مالك  
يصف النبي صلى الله عليه  
وسلم

عنه الليث (قوله كان ربعة) بفتح الراء وسكون الموحدة أى مربوعا والتأنيث باعتبار النفس  
يقال رجل ربعة وامرأة ربعة وقد فسره في الحديث المذكور بقوله ليس بالطويل البائن ولا  
بالقصير والمراد بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة وسباق في حديث البراء  
بعد قليل انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعا ووقع في حديث أبي هريرة عند الذهلي في  
الزهريات باسناد حسن كان ربعة وهو الى الطول أقرب (قوله أزهر اللون) أى أبيض مشرب  
بجمرة وقد وقع ذلك صريحا في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم وعند سعيد بن منصور  
والطيالسي والترمذي والحاكم من حديث علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أبيض مشربا  
بباضه بجمرة وهو عند ابن سعد أبيض أعين علي وعن جابر وعند البيهقي من طرق عن علي وفي  
الشمائل من حديث هناد بن أبي هالة أنه أزهر اللون (قوله ليس بأبيض أمهق) كذا في الاصول  
ووقع عند الداودي بغير الرواية المروزي أمهق ليس بأبيض واعتضه الداودي وقال عياض انه  
وهم قال وكذلك رواية من روى انه ليس بالأبيض ولا الآدم ليس بصواب كذا قال وليس بجيد  
في هذا الثاني لان المراد انه ليس بالأبيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الأدمة وإنما يخاطب  
بباضه الجمرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر ولهذا جاء في حديث أنس عند أحمد والبخاري  
وابن منده باسناد صحيح وصححه ابن حبان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أسمر وقد رد المحب  
الطبري هذه الرواية بقوله في حديث الباب من طريق مالك عن ربيعة ولا بالأبيض الأمهق  
وليس بالآدم والجمع بينهما ممكن وأخرجه البيهقي في الدلائل من وجه آخر عن أنس فذكر له صفة  
النبوية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض بباضه الى السمرة وفي حديث يزيد الرقاشي  
عن ابن عباس في صفة النبي صلى الله عليه وسلم رجل بين رجلين جسمه ولحمه أحمر وفي لفظ أسمر الى  
البياض أخرجه أحمد وسنده حسن وتبين من مجموع الروايات ان المراد بالسمرة الجمرة التي تخاطب  
البياض وان المراد بالبياض المثبت ما يخاطبه الجمرة والمثني ما لا يخاطبه وهو الذي تذكره العرب  
لونه وتسميه أمهق وبهذا تبين ان رواية المروزي أمهق ليس بأبيض مقلوبة والله أعلم بحلي انه يمكن  
توجيهها بأن المراد بالأمهق الأخضر اللون الذي ليس بباضه في الغاية ولا سمرة ولا جمرة فقد  
نقل عن رؤبة ان المهق خضرة الماء فهذا التوجيه يتم على تقدير ثبوت الرواية وقد تقدم في  
حديث أبي جحيفة اطلاق كونه أبيض وكذا في حديث أبي الطفيل عند مسلم وفي رواية عند  
الطبراني ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره وكذا في شعر أبي طالب المتقدم في  
الاستسقاء \* وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* وفي حديث سراقه عند ابن اسحق فجعلت  
انظر الى ساقه كأنها جارة ولا أجدر من حديث محرش الكعبي في عمرة الجعرانة أنه قال فنظرت الى  
ظهره كأنه سبيكة فضة وعن سعيد بن المسيب انه سمع أبا هريرة يصف النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال كان شديد البياض أخرجه يعقوب بن سفيان والبخاري باسناد قوي والجمع بينهما تقدم  
وقال البيهقي يقال ان المشرب منه جمرة والى السمرة ما ضحى منه الشمس والريح وأماما تحت  
التياب فهو الابيض الأزهر (قلت) وهذا ذكره ابن أبي خيثمة عقب حديث عائشة في صفته  
صلى الله عليه وسلم بأبسط من هذا وزاد لونه الذي لا يشك فيه الابيض الأزهر وأما ما وقع  
في زيادات عبد الله بن أحمد في المستند من طريق علي أبيض مشرب شديد الوضع فهو مخالف

قال كان ربعة من القوم  
ليس بالطويل ولا بالقصير  
أزهر اللون ليس بأبيض  
أمهق ولا آدم

لحديث أنس ليس بالامهق وهو أصح ويمكن الجمع بحمل ما في رواية علي على ما تحت الثياب مما لا يلاق الشمس والله أعلم **(قوله ليس بجعد قطط ولا سبط)** بفتح أوله وكسر الموحدة والجمعودة في الشعران لا يتكسر ولا يسترسل والسبوبة ضده فكأنه أراد أنه وسط بينهما ووقع في حديث علي عند الترمذي وابن أبي خيثمة ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعدا رجلا وقوله رجل بكسر الجيم ومنهم من يسكنها أي متسرح وهو مرفوع على الاستئناف أي هو رجل ووقع عند الأصيلي بالخفض وهو وهم لأنه بصير معطوفا على المنقى وقد وجهه على أنه خفضه على المجاورة وفي بعض الروايات بفتح اللام وتشديد الجيم على أنه فعل ماض **(قوله أنزل عليه)** في رواية مالك بعنه الله **(قوله وهو ابن أربعين)** في رواية مالك على رأس أربعين وهذا انما يتم على القول بأنه بعث في الشهر الذي ولد فيه والمشهور عند الجمهور أنه ولد في شهر ربيع الأول وأنه بعث في شهر رمضان فعلى هذا يكون له حين بعث أربعون سنة ونصف أو تسع وثلاثون ونصف فن قال أربعين ألغى الكسر أو جبره لكن قال المسعودي وابن عبد البر أنه بعث في شهر ربيع الأول فعلى هذا يكون له أربعون سنة سواء وقال بعضهم بعث وله أربعون سنة وعشرة أيام وعند الجمهور أربعون سنة وعشرون يوما وعن الزبير بن بكار أنه ولد في شهر رمضان وهو شاذ فان كان محفوظا وضم إلى المشهور أن المبعث في رمضان فيصح أنه بعث عندما كمال الأربعين أيضا وأبعد منه قول من قال بعث في رمضان وهو ابن أربعين سنة وشهرين فإنه يقتضي أنه ولد في شهر رجب ولم أر من سرح به ثم رأيت أنه كذلك مصرح به في تاريخ أبي عبد الرحمن العتقي وعزاد للحسين ابن علي وزاد لسبع وعشرين من رجب وهو شاذ ومن الشاذ أيضا ما رواه الحاكم من طريق يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وأربعين وهو قول الواقدي وبعه البزادري وابن أبي عاصم وفي تاريخ يعقوب بن سفيان وغيره عن مكحول أنه بعث بعد ثنتين وأربعين **(قوله فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه)** مقتضى هذا أنه عاش ستين سنة وأخرج مسلم من وجه آخر عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم عاش ثلاثا وستين وهو موافق لحديث عائشة الماضي قريبا وبه قال الجمهور وقال الاسماعيلي لا بد أن يكون الصحيح أحدهما وجمع غيره بالغاء الكسر وسيأتي بقيمة الكلام على هذا الموضع في الوفاة آخر المغازي أن شاء الله تعالى **(قوله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء)** أي بل دون ذلك ولا بن أبي خيثمة من طريق أبي بكر بن عياش قلت لربيعة جالست أنسا قال نعم وسمعت به يقول شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين شبيهة ههنا يعني العنفة ولا يحق بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما من عشرين شعرة بيضاء في مقدمته وقد اقتضى حديث عبد الله بن بسر أن شيبه كان لا يزيد على عشرة شعرات لا يراده بصيغة جمع القلة لكن خص ذلك بعنفته فيحمل الزائد على ذلك في صدغه كما في حديث البراء لكن وقع عند ابن سعد بأسناد صحيح عن حميد عن أنس في أثناء حديث قال ولم يبلغ ما في لحيته من الشيب عشرين شعرة قال حميد وأوما إلى عنفته سبع عشرة وقد روى ابن سعد أيضا بأسناد صحيح عن ثابت عن أنس قال ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمان عشرة ولا بن أبي خيثمة من حديث حميد عن أنس لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون

ليس بجعد قطط ولا سبط  
رجل أنزل عليه وهو ابن  
إربعين فلبث بمكة عشر سنين  
ينزل عليه وبالمدنية عشر  
سنين فقبض وليس في  
رأسه ولحيته عشرون شعرة  
بيضاء

شعرة بيضاء قال حميد كن سبع عشرة وفي مسند عبد بن حميد من طريق حماد عن ثابت عن أنس  
 ما عددت في رأسه ولحيته إلا أربع عشرة شعرة وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أنس الأسبع  
 عشرة أو عشرين شعرة وروى الحاكم في المستدرک من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن أنس  
 قال لو عددت ما أقبل على من شبهه في رأسه ولحيته ما كنت أزيد من على إحدى عشرة شبيهة وفي  
 حديث الهيثم بن زهر عند  
 المذکور **(قوله)** فرأيت شعرا من شعره فاذا هو أحر فسالت فقيل اجتر من الطيب لم أعرف  
 المسؤل المجيب بذلك إلا أن في رواية ابن عقيل المذکور من قبل أن عمر بن عبد العزيز قال لأنس  
 هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم فأن رأيت شعرا من شعره فقلون فتال انما هذا الذي لون من  
 الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل أن يكون  
 ربيعة سأل أنسا عن ذلك فأجابه ووقع في رجال مالك للدارقطني وهو في غرائب مالك له عن أبي  
 هريرة قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم خضب من كان عنده شيء من شعره ليكون أبقي لها  
 (قلت) فان ثبت هذا استقام انكار أنس ويقبل ما أثبتته سواء التأويل وستأتي الإشارة الى شيء  
 من ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى \* الحديث السادس حديث البراء **(قوله)** حدثنا ابراهيم  
 ابن يوسف (اي ابن اسحق بن أبي اسحق السبيعي) **(قوله)** وأحسنه خلقا) بفتح الميم لالاكثر وضبطه  
 ابن التين بضم أوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسماعيل  
 بالثاء وأحسنه خلقا أو يؤيده قوله قبله أحسن الناس وجهها فان فيه إشارة الى الحسن  
 الحسي فيكون في الثاني إشارة الى الحسن المعنوي وقد وقع في حديث أنس الذي يتعلق بفهرس  
 أبي طحمة الذي قال فيه ان وجهه دناه البحر وهو عنده في مواضع منها ان في أوله في باب الشجاعة في  
 الحرب كان أحسن الناس واشجع الناس واجود الناس فجمع صفات القوى الثلاث العقلية  
 والغضبية والشهوانية فالشجاعة تدل على الغضبية والجود يدل على الشهوية والحسن تابع  
 لا عند الدال المزاج المستمتع لصفات النفس النبي به جودة القرينة الدال على العقل فوصف  
 بالاحسن في الجميع ومضى في الجهاد والخمس حديث جبير بن مطعم انه صلى الله عليه وسلم قال  
 ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا فاشار بعدم الجبن الى كمال القوة الغضبية وهي الشجاعة  
 وبعدم الكذب الى كمال القوة العقلية وهي الحكمة وبعدم الجبن الى كمال القوة الشهوانية  
 وهو الجود **(قوله)** ليس بالطويل البائن ولا القصير) تقدم في حديث ربيعة عن أنس انه كان ربيعة  
 ووقع في حديث عائشة عند ابن أبي خنيفة لم يكن أحديا شبهه من الناس ينسب الى الطول  
 الاطالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما كسفته الرجلان الطويلان فيطولهما فاذا فارقاه  
 نسبا الى الطول ونسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الربيعة وقوله البائن بالموحدة اسم فاعل  
 من بان أي ظهر على غيره او فارق من سواه \* الحديث السابع حديث قتادة سألت أنسا هل  
 خضب النبي صلى الله عليه وسلم قال انما كان شيء في صدغيه الصدغ بضم الميم له واسكان الدال  
 بعدها ميم ما بين الاذن والعين ويقال ذلك أيضا للشعر المتدلى من الرأس في ذلك المكان وهذا  
 مغاير للحديث السابق ان الشعر الابيض كان في عنقه ووجهه الجمع ما وقع عنده من طريق  
 سعيد عن قتادة عن أنس قال لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان البياض

قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هو أحر فسالت فقيل اجتر من الطيب \* حدثنا عبد الله بن يوسف  
 أخبرنا مالك بن أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس عن أنس رضي الله عنه انه  
 سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس  
 بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الممق وليس  
 بالأدم وليس بالجعد القلط ولا بالبسط بعنه الله على  
 رأس أربعين سنة فأقام بمكة  
 عشرين سنة وبالمدينة عشرين  
 سنة فتوفاه الله وليس في  
 رأسه ولحيته عشرون شعرة  
 بيضاء \* حدثنا أحمد بن  
 سعيد أبو عبد الله حدثنا  
 اسحق بن منصور حدثنا  
 ابراهيم بن يوسف عن أبيه  
 عن أبي اسحق قال سمعت  
 البراء يقول كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أحسن  
 الناس وجهها وأحسنه خلقا  
 ليس بالطويل البائن ولا  
 بالقصير \* حدثنا أبو نعيم  
 حدثنا همام عن قتادة قال  
 سألت أنسا هل خضب النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال لا انما  
 كان شيء في صدغيه \* حدثنا  
 حفص بن عمر حدثنا شعبة  
 عن أبي اسحق عن البراء  
 رضي الله عنهما قال كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم مبروعا



في عنقه وفي الصّدغين وفي الرأس نبذ أي متفرق وعرف من مجموع ذلك ان الذي شاب من  
عنقه أكثر مما شاب من غيرها ومما إذا أنس انه لم يكن في شعره ما يحتاج الى الخضاب وقد صرح  
بذلك في رواية محمد بن سيرين قال سألت أنس بن مالك أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم خضب  
قال لم يبلغ الخضاب ولمسلم من طريق حماد عن ثابت عن أنس لو شئت ان أعد شمس طات كن في رأسه  
لفعلت زاد ابن سعد والحاكم ما شأنه بالشيب ولمسلم من حديث جابر بن سمرة فقد شمس ط مقدم  
رأسه ولحيته وكان اذا دهن لم يتبين فاذا لم يدهن تبين وأما ما رواه الحاكم وأصحاب السنن من  
حديث أبي رزمة قال أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه بردان أخضران وله شعر قد علاه  
الشيب وشيبه أحر مخضوب بالخضاب فهو موافق لقول ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخضب بالصفرة وقد تقدم في الحج وغيره والجمع بينه وبين حديث أنس ان يحمل في أنس على  
غلبة الشيب حتى يحتاج الى خضابه ولم يتفق انه رآه وهو خضب ويحمل حديث من أثبت  
الخضاب على انه فعله لارادة بيان الجواز ولم يواطى عليه وأما ما تقدم عن أنس وأخرجه الحاكم  
من حديث عائشة قالت ما شأنه الله بيبضاء فعمول على ان تلك الشعرات البيض لم يتغير بها شيء  
من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد أنكر أحمد أنكار أنس انه خضب وذكر حديث ابن عمر انه رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم يخضب بالصفرة وهو في الصغير ووافق مالك أنسافي انكار الخضاب  
وتأول ما ورد في ذلك \* الحديث الثامن حديث البراء **(قوله)** بعد ما بين المنكبين أي عريض  
أعلى الظهر ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن سعد ربح الصدور **(قوله)** له شعر يبلغ شحمة أذنيه  
في رواية الكشي في أذنيه بالثنية وفي رواية الاسماعيلي تكاد جتته تصيب شحمة أذنيه **(قوله)**  
وقال يوسف بن أبي اسحق هو يوسف بن أبي اسحق بن أبي اسحق نسبة الى جده **(قوله)** الى منكبيه  
أي زاد في روايته عن جده أبي اسحق عن البراء في هذا الحديث له شعر يبلغ شحمة أذنيه الى  
منكبيه وطريق يوسف هذه وأوردها المصنف قبل هذا الحديث لكنه اختصرها قال ابن التين  
تبعه الداودي قوله يبلغ شحمة أذنيه مغاير لقوله الى منكبيه وأجيب بان المراد ان معظم شعره  
كان عند شحمة أذنيه وما استرسل منه متصل الى المنكب أو يؤول على حالتين وقد وقع نظير ذلك  
في حديث أنس عند مسلم من رواية قتادة عنه ان شعره كان بين أذنيه وعاتقه وفي حديث جده  
الى أنصاف أذنيه ومثله عند الترمذي من رواية ثابت عنه وعند ابن سعد من رواية حماد عن  
ثابت عنه لا يجاوز شعره أذنيه وهو محمول على ما قدمته أو على أحوال متغيرة وروى أبو داود  
من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق  
الوفرة ودون الجمة وفي حديث هناد بن أبي هالة في صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الترمذي  
 وغيره فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره أي جعل رفرة فهذا القيد يؤيد الجمع المتقدم  
وروى أبو داود والترمذي من حديث أم هانئ قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وله  
أربع غدائر ورجاله ثقات \* الحديث التاسع حديث البراء أيضا **(قوله)** حدثنا زهير **(قوله)** هو ابن  
معاوية وأبو اسحق هو السبيعي **(قوله)** مثل البراء في رواية الاسماعيلي من طريق أحمد بن  
يونس عن زهير حدثنا أبو اسحق عن البراء قال له رجل **(قوله)** مثل السيف قال لا بل مثل القمر  
كأن السائل أراد انه مثل السيف في الطول فرد عليه البراء فقال بل مثل القمر أي في التدوير

بعد ما بين المنكبين له شعر  
يبلغ شحمة أذنيه رأيت في  
حله جراح لم أر شيئا قط أحسن  
منه وقال يوسف بن أبي  
اسحق عن أبيه الى منكبيه  
\* حدثنا أبو نعيم حدثنا  
زهير عن أبي اسحق قال  
سئل البراء كان وجه النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل  
السيف قال لا بل مثل  
القمر

ويحتمل أن يكون أراد مثل السيف في اللمعان والصفال فقال بل فوق ذلك وعدل الى التمر  
لجمعه الصفتين من التدوير واللمعان ووقع في رواية زهير المذكورة أن كان وجه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حديد مثل السيف وهو يؤيد الاول وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة ان  
رجلا قال له أن كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر  
مستديرا وانما قال مستدير للتنبيه على أنه جمع الصفتين لان قوله مثل السيف يحتمل أن يريد به  
الطول أو اللمعان فرده المسؤول ردابليغا ولما جرى التعارف في ان التشبيه بالشمس انما يراد به غالبا  
الاشراق والتشبيه بالقمر انما يراد به الملاحظة دون غيرهما أتى بقوله وكان مستديرا إشارة الى  
أنه أراد التشبيه بالصفتين مع الحسن والاستدارة ولا جدوا بن سعد وابن حبان عن أبي هريرة  
ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الشمس تجري في جهنم قال الطبري  
شبهه جريان الشمس في فلكتها بجريان الحسن في وجهه صلى الله عليه وسلم وفيه عكس التشبيه  
للمبالغة قال ويحتمل أن يكون من باب تناهي التشبيه جعل وجهه مقارنا مكان الشمس  
وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق يونس بن أبي يعفور عن أبي اسحق السبيعي عن  
امرأة من همدان قالت حججت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لها شبهه قالت قال كقمر  
ليلة البدر لم أرق قبله ولا بعده مثله وفي حديث الربيع بنت دعبلور أيتها المرأة رأيت الشمس طالعة  
أخرجها الطبراني والدارمي وفي حديث يزيد الرقاشي المتقدم قرياعن ابن عباس جميل دوائر  
الوجه قدامات لحية من هذه الى هذه حتى كادت تغلظ ثم روى الذهلي في الزهريات من  
حديث أبي هريرة في صفته صلى الله عليه وسلم كأن أسيل الخدين شديد سواد الشعر أكل العينين  
أهدب الاثنار الحديث وكان قوله أسيل الخدين هو الحامل على من سأل أن كان وجهه مثل  
السيف ووقع في حديث علي عند أبي عبيد في الغريب وكان في وجهه تدوير قال ابو عبيد في  
شرحه يريد انه لم يكن في غاية التدوير بل كان فيه سهولة وهي احلى عند العرب \* الحديث  
العاشر (قوله حدثنا الحسن بن منصور البغدادي) هو أبو علي البغدادي الشطوي بفتح الميم  
ثم المهملة لم يخرج عنه البخاري سوى هذا الموضع (قوله قال شعبة) هو متصل بالاسناد  
المذكور (قوله وزاد فيه عون عن أبيه ابي جحيفة) سألني هلم الحديث بزيادته من وجه آخر في  
آخر الباب وقد تقدم ما يتعلق بذلك في اوائل الصلاة (قوله فاذا هوى أبر من النج والطيب رائحة من  
المسك) وقع مثله في حديث جابر بن يزيد بن الاسود عن أبيه عند الطبراني باسناد قوي وفي  
حديث جابر بن سمرة عند مسلم في أثناء حديث قال فسمع صدري فوجدت ليد برذا أو ربحا كأنما  
أخرجها من جونة عطار وفي حديث وائل بن حجر عند الطبراني والبيهقي لقد كنت اصافح رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أو عس جلدي جلده فأتعرفه بعد في يدي وانه لا طيب رائحة من المسك وفي  
حديثه عند أحمد في رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلون ما فشر به منه ثم خرج في الدلو ثم في البئر  
ففاح منه مثل ريح المسك وروى مسلم حديث أنس في جمع أم سليم عرقه صلى الله عليه وسلم  
وجعلها اباه في الطيب وفي بعض طرقه وهو أطيب الطيب وأخرج أبو يعلى والطبراني عن  
حديث أبي هريرة في قصة الذي استعان به صلى الله عليه وسلم على تجهيز بنته فلم يكن عنده شيء  
فاستدعى بقارورة فسلت له فيه من عرقه وقال له مرها فلتطيب به فكانت اذا تطيبت به شم أهل

\* حدثنا الحسن بن منصور  
أبو علي حدثنا حجاج بن  
محمد الاغوري بالمصيبة حدثنا  
شعبة عن الحكم قال سمعت  
أبا جحيفة قال خرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بالحاجة الى البطحاء فتوضأ  
ثم صلى الظهر ركعتين  
والعصر ركعتين وبين يديه  
عذرة \* قال شعبة بن الحجاج  
\* وزاد فيه عون عن أبيه  
ابي جحيفة قال كان يترمن  
ورائها المارة وقام الناس  
فجعلوا ياخذون يديه  
فيمسحون بهم ما وجوههم  
قال فأخذت يده فوضعتها  
على وجهي فاذا هوى أبر من  
النج والطيب رائحة من  
المسك

\* حدثنا عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل عليه السلام يلنا في كل ليلة من رمضان

المدينة راجحة ذلك الطيب فسموا بيت المطيبين وروى أبو يعلى والبخاري بإسناد صحيح عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر في طريق من طرق المدينة وجد منه رائحة المسك فيقال متر رسول الله صلى الله عليه وسلم \* الحديث الحادي عشر حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام والغرض منه وصفه عليه السلام بالجود \* الحديث الثاني عشر حديث عائشة في قصة القائف وسأني شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى والغرض منه هنا قولها تبرق أساري ووجهه والأساري جمع أسرار وهي جمع سر وهي الخطوط التي تكون في الجبهة \* الحديث الثالث عشر حديث كعب بن مالك وهو طرف من قصة توبته وسأني بطوله في المغازي مستوفى شرحه إن شاء الله تعالى (قوله استنار وجهه كأنه قطعة قمر) أي الموضع الذي يبين فيه السرور وهو جبينه فلذلك قال قطعة قمر ولعله كان حينئذ ملثما ويحتمل أن يكون يريد بقوله قطعة قمر نفسه ووقع في حديث جبريل بن مطعم عند الطبراني التفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه مثل شدة القمر فهذا الجمول على صفته عند الالتفات وقد أخرج الطبراني حديث كعب بن مالك من طرق في بعضها كأنه دارة قمر \* الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو ومولى المطلب واسم أبي عمرو ميسرة (قوله بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فخرنا) القرن الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد ومنهم من حده بمائة سنة وقيل بسبعين وقيل بغير ذلك فحكى الحربي الاختلاف فيه من عشرة إلى مائة وعشرين ثم تعقب الجميع وقال الذي أراه أن القرن كل أمة هالكت حتى لم يبق منها أحد وقوله قرنا بالنصب حال للتفصيل (قوله حتى كنت من القرن الذي كنت منه) في رواية الأسماعيلي حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه وسأني في أول مناقب الصحابة حديث عمران بن حصين خير الناس قرني والكلام عليه مستوفى إن شاء الله تعالى \* الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس (قوله عن ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) هذا هو المشهور عن ابن شهاب وعنه فيه إسناد آخر أخرجه الحاكم من طريق مالك عن زياد بن سعد عن أنس سدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ما شاء الله ثم فرق بعد وأخرجه أيضا أحمد وقال تشد به جاد بن خالد عن مالك وأخطأ فيه والصواب عن عبيد الله بن عبد الله وقال ابن عبد البر الصواب عن مالك فيه عن الزهري مرسل كافي الموطأ (قوله يسدل شعره) بفتح أوله وسكون المهملة وكسر الدال ويجوز ضمها أي يترك شعر ناصيته على جهته قال النووي قال العلماء المراد إرساله على الجبين واتخاذ كالعصاة أي يضم القاف بعدها مهملة (قوله ثم فرق بعد) بفتح الذاء والراء أي ألقي شعر رأسه إلى جانبي رأسه فلم يترك منه شيئا على جهته ويفرقون بضم الراء وبكسرهما وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة قالت أنا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه أي شعر رأسه عن يافوخه ومن طريقه أخرجه أبو داود وفي حديث هناد بن أبي هالة في صفة النبي صلى الله عليه وسلم أنه انفرقت

في داره القرآن فله رسول الله صلى الله عليه وسلم أجودنا خير من الريح المرسلة \* حدثنا يحيى بن عبد الله بن شهاب قال أخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها مسرورا تبرق أساري ووجهه فقال ألم تسمعي ما قال المدلجي لزيد واسامة ورأى أقدامهما أن بعض هذه الأقدام من بعض \* حدثنا يحيى بن بكير حديث الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن كعب بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبول قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سار استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فخرنا حتى كنت من القرن الذي كنت عقيقته منه \* حدثنا يحيى بن بكير حديث الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم

عقيقته أى شعر رأسه الذى على ناصيته فرق والا فلا يحا وزشعره شحمة أذنه قال ابن قتيبة فى غريبه العقيقة شعر رأس الصبي قبل أن يخلق وقد يطلق عليه بعد الخلق مجازا وقوله كان لا يفرق شعره الا اذا انفرق محمول على ما كان أو لا لما بينه حديث ابن عباس (قوله) وكان يجب موافقة أهل الكتاب أى حيث كان عباد الاوثان كثيرين (قوله) فيما لم يؤمر فيه بشئ أى فيما لم يخالف شرعه لان أهل الكتاب فى زمانه كانوا متمسكين ببقايا من شرائع الرسل فكانت موافقتهم أحب اليه من موافقة عباد الاوثان فلما أسلم غالب عباد الاوثان أحب صلى الله عليه وسلم حينئذ مخالفة أهل الكتاب واستدل به على ان شرع من قبلنا شرع تمام لم يحى فى شرعنا ما يخالفه وتعقب بانه عبر بالمحبة ولو كان كذلك لعبر بالوجوب وعلى التسليم ففي نفس الحديث أنه رجع عن ذلك آخره والله أعلم \* الحديث السادس عشر حديث عبد الله بن عمرو أى ابن العاص (قوله عن أبي حمزة) هو السكري والاسناد كله كوفيون سوى طرفيه وقد خلاها (قوله) عن عبد الله بن عمرو أى ابن العاص فى رواية مسلم عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن الاعمش بسنده دخلنا على عبد الله بن عمرو حين قدم مع معاوية الكوفة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (قوله) فاحشا ولا متفحشا أى ناطقا بالفحش وهو الزيادة على الجدى الكلام السبى والمتفحش المتكاف لذلك أى لم يكن له الفحش خلقا ولا مكتسبا ووقع عند الترمذى من طريق أبي عبد الله الجدى قال سألت عائشة عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصنع وتقدمت هذه الزيادة فى حديث عبد الله بن عمرو من وجه آخر باتم من هذا السياق ويأتى فى تفسير سورة النتح وقد روى المصنف فى الادب من حديث أنس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبابا ولا فاحشا ولا لعانا كان يقول لاحدنا عند المتعبة ماله تربت جبينه ولا جدم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يواجه أحدا فى وجهه بشئ يكرهه ولا لى داود من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن الرجل الشئ لم يقل ما بال فلان يقول ولكن يقول ما بال أقوام يقولون (قوله) وكان يتولى أى النبي صلى الله عليه وسلم ووقع فى رواية مسلم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) ان من خياركم أحسنكم أخلاقا فى رواية مسلم أحاسنكم وحسن الخلق اختيار الفضائل وترك الرذائل وقد أخرج أحمد من حديث أبي هريرة رفعه انما بعثت لأتم صالح الاخلاق وأخرج البزار من هذا الوجه بلفظ مكارم بدل صالح وأخرج الطبرانى فى الاوسط باسناد حسن عن صفية بنت جبي قالت ما رأيت أحدا أحسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده مسلم من حديث عائشة كان خلقه القرآن يغضب غضبه ويرضى لرضاه \* الحديث السابع عشر حديث عائشة (قوله) بين أمرين أى من أمور الدنيا يدل عليه قوله ما لم يكن انما لان أمور الدين لا اثم فيها وأبهم فاعل خير ليكون أعم من أن يكون من قبل الله أو من قبل المخلوقين وقوله الا أخذت يسرهما أى أسهلها وقوله ما لم يكن انما أى ما لم يكن الأسهل مقتضيا للاثم فانه حينئذ يخار الاشد وفى حديث أنس عند الطبرانى فى الاوسط الاختار يسرهما ما لم يكن لله فيه سخط ووقع التخيير بين ما فيه اثم وما لا اثم فيه من قبل المخلوقين واضح وأما من قبل الله ففيه اشكال لان التخيير انما يكون بين جائزين لكن اذا جعلناه

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه \* حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الاعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم ما قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم أحسنكم أخلاقا \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا أخذت يسرهما ما لم يكن انما فان كان انما كان أبعد الناس منه

على ما يفيض الى الاثم أمكن ذلك بان يحسره بين أن يفتح عليه من كنوز الارض ما يخشى من  
الاشتغال به أن لا يتفرغ للعبادة مثلاً وبين أن لا يؤثمه من الدنيا الا الكفاف فيختار الكفاف  
وان كانت السعة أسهل منه والاثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة  
له **(قوله وما انتقم لنفسه)** أى خاصة فلا يرد أمره بقتل عقبة بن ابى معيط وعبد الله بن خططل  
وغيرهما من كان يؤذيه لانهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمة الله وقيل أراد أن لا ينتقم  
اذا أذى في غير السبب الذى يخرج الى الكفر كما عفا عن الاعراب الذى جنى فى رفع صوته عليه  
وعن الآخر الذى جذب رداءه حتى أثرف كصفته وحل الداودى عدم الانتقام على ما يختص  
بالمال قال وأمل العرض فقد اقتصر من نال منه قال واقتصر من لذه فى مرضه بعد نهي عن ذلك  
بان أمر بلدهم مع انهم كانوا فى ذلك تأولوا أنه انما ناهى عن عادة البشرية من كراهة النفس  
للدواء كذا قال وقد أخرج الحاكم هذا الحديث من طريق معمر عن الزهري بهذا الاسناد  
مطولاً وأوله ما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً بذكر أى بصريح اسمه ولا ضرب بيده  
شياً قط الا أن يضرب به فى سبيل الله ولا سئل فى شئ قط فغعه الا أن يسئل مأثماً ولا انتقم لنفسه  
من شئ الا أن تنتهك حرمة الله فيكون لله ينتقم الحديث وهذا السياق سوى صدر الحديث  
عند مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه به وآخر جه الطبرانى فى الاوسط من حديث أنس  
وفيه وما انتقم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان أشد الناس غضباً لله  
وفى الحديث الحث على ترك الاخذ بالشئ العسر والافتناع باليسر وترك الاحاح فيما لا يضطر  
اليه وبوخذ من ذلك التدب الى الاخذ بالرخص ما لم يظهر الخطأ والحث على العفو والافق  
حقوق الله تعالى والتدب الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومحل ذلك ما لم يفيض الى ما هو  
اشد منه وفيه ترك الحكم للنفس وان كان الحاكم متمسكاً من ذلك بحيث يؤمن منه الحيف  
على المحكوم عليه لكن لحسم المادة والله اعلم الحديث الثامن عشر حديث أنس أخرجه من  
طريق جاذب زید وأخرجه مسلم بعنه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه **(قوله)**  
**مامست** بمهملتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا القول فى ميم نعمت  
**(قوله ولاديباجا)** هو من عطف الخاص على العام لان الديباج نوع من الحرير وهو يكسر  
المهملة وحكى فتحها وقال أبو عبيدة القعقعي مولى أى ليس بعربي **(قوله ألين من كفى رسول الله)**  
**صلى الله عليه وسلم** قبل هذا يخالف ما وقع فى حديث أنس الا فى كتاب اللباس أنه كان ضخم  
البدن وفى رواية له والقدمين وفى رواية له شثن القدمين والكفين وفى حديث هناد بن ابى هالة  
الذى أخرجه الترمذى فى صفة النبي صلى الله عليه وسلم فان فيه انه كان شثن الكفين والقدمين أى  
غليظهما فى خشونة وهكذا وصفه على من عدة طرق عنه عند الترمذى والحاكم وابن ابى خيثمة  
وغيرهم وكذا فى صفة عائشة له عند ابن أبى خيثمة والجمع بينهما أن المراد اللين فى الجلد والغليظ فى  
العظام فيجتمع له نعومة البدن وقوته وأوحيث وصف باللين واللطافة حيث لا يعمل بهم ما شياً  
كان بالنسبة الى اصل الخلقة وحيث وصف بالغليظ والخشونة فهو بالنسبة الى امتناعه ما بالاعمال  
فانه يتعاطى كثيراً من أمور به بنفسه صلى الله عليه وسلم وسياً فى مزيد لهذا فى كتاب اللباس ان  
شاء الله تعالى وفى حديث معاذ عند الطبرانى والبرزارد فى النبي صلى الله عليه وسلم خلفه

وما انتقم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لنفسه الا  
أن تنتهك حرمة الله فينتقم  
الله بها \* حديث سليمان بن  
حرب حدثنا جاد عن  
ثابت عن أنس رضى الله  
عنه قال مامست حريراً  
ولاديباجا ألين من كفى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ولاشمت ربحاً قط

في سفر فامست شيأ قط أئين من جلده صلى الله عليه وسلم (قوله أو عرفا) بفتح المهملة وسكون  
 الراء بعدها فام وهو شك من الراوى ويدل عليه قوله بعد أطيب من ريح أو عرف والعرف الريح  
 الطيب ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالالف وأوعلى هذا التسويغ والاول هو المعروف  
 فقد تقدم في الصيام من طريق حميد عن أنس مسكوة ولا غبرة أطيب رائحة من ريح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقوله غبرة ضبط بوجهين أحدهما بسكون النون بعدها موحدة والآخر  
 بكسر الموحدة بعدها تحتانية والاول معروف والثاني طيب مع مول من أخلط بجمعها  
 الزعفران وقيل هو الزعفران نفسه ووقع عند البيهقي ولا شمت مسكاً ولا غبرة ولا غير إذ كرها  
 جميعاً وقد تقدم شيء من هذا في الحديث العاشر وقوله من ريح أو عرف بخفض ريح بغير  
 تنوين لانه في حكم المضاف كقول الشاعر \* بين ذراعى وجهه الأسد \* ووقع في أول الحديث  
 عند مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهراً اللون كان عرقه اللؤلؤ إذا مشى يتكئأ وما  
 مسست الخ \* الحديث التاسع عشر حديث أبي سعيد أوردته من طريقين (قوله عن عبد الله  
 ابن أبي عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة وهو مولى أنس وهذا هو المحفوظ عن  
 قتادة وقدرناه الطبراني من وجه آخر عن شعبة عن قتادة فقال عن أبي السوان العدي عن  
 عمران بن حصين به (قوله أشد حياء من العذراء) أى البكر وقوله في خدرها بكسر المعجمة أى في  
 سترها وهو من باب التميم لان العذراء في الخلوة يشتم حياءها أكثر مما تكون خارجة عنه ليكون  
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها فالظاهر أن المراد تقييده بما إذا دخل عليها في خدرها لا حيث  
 تكون منفردة فيه ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم في غير خدره واللهذا قال للذى  
 اعترف بالزنا أنكتمها لا تكفى كما سيأتى بيانه في الحدود وأخرج البزار هذا الحديث من حديث  
 أنس وزاد في آخره وكان يقول الحياء خير كله وأخرج من حديث ابن عباس قال كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يغتسل من وراء الحجرات وما رأى أحد عورته قط واسناده حسن (قوله  
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قال حدثنا شعبة مثله) يعنى سنداً ومتناً وقد أخرجه  
 الاسماعيلي من رواية أبي موسى محمد بن المنثري عن عبد الرحمن بن مهدي بسنده وقال فيه سمعت  
 عبد الله بن أبي عتبة يقول سمعت أبا سعيد الخدري يقول وأخرجه ابن حبان من طريق أحمد بن  
 سنان القطان قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي يا أبا سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أشد حياء من العذراء قال نعم عن مثل هذا فسل يا شعبة فذكره بتمامه (قوله وإذا  
 كره شيأ عرف في وجهه) أى ان ابن بشار زاد هذا على رواية مسدود وهذا يحتمل أن يكون في رواية  
 عبد الرحمن بن مهدي وحده وان يكون في رواية يحيى أيضاً ولم يتبع مسدود والاول المعتمد فقد  
 أخرجه الاسماعيلي من رواية المقدمي وأبي خيثمة وابن خلاد عن يحيى بن سعيد وليس فيه الزيادة  
 وأخرجه من رواية أبي موسى محمد بن المنثري وأحمد بن سنان القطان كلهم عن ابن مهدي وأخرجه من  
 حديث معاذ والاسماعيلي من حديث علي بن الجعد كلاهما عن شعبة كذلك وأخرجه ابن  
 حبان من طريق عبد الله بن المبارك عن شعبة كذلك وقوله عرفناه في وجهه إشارة الى تصحيح  
 ما تقدم من انه لم يكن يواجه أحد بما يكرهه بل يتغير وجهه فيفهم أصحابه كراهيته لذلك الحديث

أو عرفاً قط أطيب من ريح  
 أو عرف النبي صلى الله عليه  
 وسلم \* حدثنا مسدد حدثنا  
 يحيى عن شعبة عن قتادة عن  
 عبد الله بن أبي عتبة عن  
 أبي سعيد الخدري رضي الله  
 عنه قال كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم أشد حياء من  
 العذراء في خدرها \* حدثنا  
 محمد بن بشار حدثنا يحيى  
 وابن مهدي قال حدثنا شعبة  
 مثله وإذا كره شيأ عرف في  
 وجهه

\* حديثي علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط أن أشتاه أكله والتركه (٤٢٢) \* حديث شقيق بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن

عبد الله بن مالك بن بجمينة الأسدي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا وجد فترج بين يديه حتى يرى ابطنه \* قال وقال ابن بكير حدثنا بكر بن أبيه \* حدثنا عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة أن أنس رضي الله عنه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء فإنه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنه \* حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه قال دفعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالأبطح في قبة كان بالهجرة خرج بلال فنادى بالصلاة ثم دخل فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع الناس عليه يأخذون منه ثم دخل فاخرج العنزة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم كأي أنظر إلى ويص ساقه فركز العنزة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين يمر بين يديه الجمار

والعشرون حديث أبي هريرة (قوله عن أبي حازم) هو الأشجعي واسمه سلمان وليس هو أب حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد (قوله ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط) في رواية غندر عن شعبة عند اسماعيل ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب طعاما قط وهو محمول على الطعام المباح كما سيأتي تقرير ذلك في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى \* الحديث الحادي والعشرون حديث عبد الله بن مالك بن بجمينة هو يتقون مالك وأعراب ابن بجمينة أعراب ابن مالك لأن مالك أبوه وبجمينة أمه (قوله الأسدي) هو بسكون المهملة ويقال فيه الأزدي بسكون الزاي وهذا مذهبهم وفي هذه النسبة يقال بالزاي وبالسین وغنل الداودي فقراه بفتح السين ثم أنكره وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة وكذا قوله قال ابن بكير أي يحيى بن عبد الله بن بكير (حدثنا بكر) أي ابن مضر بالاسناد المذكور (قوله بياض ابطنه) أي أن يحيى زاد لفظ بياض لأن في رواية قتيبة حتى يرى ابطنه واختلف في المراد بوصف ابطنه بالبياض فقيل لم يكن تحتها مشعر فكانا كلون جسده ثم قيل لم يكن تحت ابطنه شعر البتة وقيل كان لدوام تعهده له لا يبقى فيه شعر ووقع عند مسلم في حديث حتى رأينا غفرة ابطنه ولا تنافي بينهما لأن الأعرج ما يباهه ليس بالناصع وهذا شأن المغابن يكون لونهم في البياض دون لون بقية الجسد \* الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في رفع اليدين في الاستسقاء فتقدم في موضعه مشروحا والغرض منه ذكر بياض ابطنه والمراد بالحصر فيه الرفع على هيئة مخصوصة لأصل الرفع فإنه ثابت عنه كما في الخبر الذي بعده \* الحديث الثالث والعشرون حديث أبي موسى ذكر منه طرفا معلقا هو طرف من حديث سيبأ في موصول في المناقب في ترجمة أبي عامر الأشعري وقد علق طرفا منه في الوضوء أيضا (قوله حدثنا الحسن بن الصباح) هو البزار الذي أخرج عنه الحديث الذي بعده وقيل بل هذا هو الزعفراني نسبة إلى جده لأنه الحسن بن محمد بن الصباح (قوله سمعت عون بن أبي جحيفة ذكر عن أبيه) في رواية شعبة عن عون سمعت أبي كما تقدم في أوائل الصلاة (قوله دفعت) بضم أوله أي أنه وصل إليه عن غير قصد ولا بطنج هو الذي أخرج مكة ينزل فيه الحاج إذا رجع من منى وقوله وكان بالهجرة استشفنا في أحوال وقد تقدم هذا الحديث من وجه آخر في هذا الباب وهو الحديث العاشر والمراد منه هنا قوله كأي أنظر إلى ويص ساقه والويص بالموحدة والمهملة البريق وزنا ومعنى \* الحديث الرابع والعشرون حديث عائشة (قوله حدثنا الحسن بن الصباح البزار) بتقديم الزاي على الراء وهو واسطي سكن بغداد وكان من أئمة الحديث وسفيان عوام بن عيينة فان الحسن بن الصباح مالحق الثوري والثوري لا يروى عن الزهري إلا بواسطة (قوله لوعده العادلا حصاه) أي لوعده كلماته أو مفرداته أو حروفه لا طاق ذلك وبلغ آخرها والمراد بذلك المبالغة في الترتيل والتنهيم وهذا الحديث هو الحديث الذي بعده اختلف الرواة في سياقه بسطا واختصارا (قوله وقال الليث حدثني يونس) وصله الذهلي في الزهريات عن أبي صالح عن الليث (قوله ألا يجيبك) بضم أوله واسكان ثانيه من الإعجاب وفتح ثانيه

والمرأة \* حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا سلمان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها - والتشديد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العادلا حصاه \* وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب أنه قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت ألا يجيبك



أبافلان جاء مجلس إلى جانب حجر في يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٢٣) عليه وسلم يسمي ذلك وكنت

اسمع فقام قبل ان اقضي  
سبحي ولو أدركته لرددت  
عليه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم يكن يسرد  
الحديث كسر دكم \* (باب  
كان النبي صلى الله عليه وسلم  
تنام حينه ولا ينام قلبه) \*  
رواه سعيد بن ميناء عن جابر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا عبد الله بن مسلمة  
عن مالك عن سعيد المقبري  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن  
انه سأل عائشة رضي الله  
عنها كيف كانت صلاة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في رمضان قالت ما كان  
يزيد في رمضان ولا في غيره  
على احدى عشرة ركعة  
يصل أربع ركعات فلا تسال  
عن حسنهن وطولهن ثم  
يصل أربعاً فلا تسال عن  
حسنهن وطولهن ثم يصل  
ثلاثاً فقلت يا رسول الله تمام  
قبل أن توتر قال تمام عيني  
ولا ينام قاي \* حدثنا اسمعيل  
قال حدثنا أخي عن سليمان  
عن شريك بن عبد الله بن  
أبي غرة سمعت أنس بن مالك  
يحديثنا عن ليلة أسرى  
بالنبي صلى الله عليه وسلم  
من مسجد الكعبة جاءه  
ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه  
وهو نائم في مسجد الحرام  
فقال أولهم أيهم هو فقال  
أوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم  
خذوا خيرهم فكانت تلك فلم يرهم  
حتى جاؤا إليه أخرى فيمأري قلبه  
والنبي صلى الله عليه وسلم نائمة  
عيناها ولا ينام قلبه وكذلك  
الانبياء تمام أعينهم ولا تمام  
قلوبهم فتولا جبريل ثم عرج به  
إلى السماء

والتشديد من التعجب (قوله أبافلان) كذا لاكثر قال عياض هو منادى بكنته (قلت)  
وليس كذلك لما ذكره وانما خاطبت عائشة عروة بقولها ألا يعجبك وذكرته له التعجب منه  
فصالت أبافلان وحق السياق أن تقول أبافلان بالرفع على انه فاعل لكنه جاء هكذا على اللغة  
القليلة ثم حكى وجه التعجب فقالت جاء مجلس الخ ووقع في رواية الاصمعي وكريمة أبو فلان ولا  
اشكال فيها وتبين من رواية مسلم وأبي داود انه هو أبو هريرة فآخر جمعه مسلم عن هرون بن معروف  
وأبو داود عن محمد بن منصور الطوسي كلاهما عن سفيان لكن قال هرون عن سفيان عن  
هشام بن عروة وقال الطوسي عن سفيان عن الزهري وكذا أخرجه الاسماعيلي عن ابن أبي عمير  
عن سفيان عن هشام وعن أبي يعلى عن أبي معمر عن سفيان عن الزهري وكذا أخرجه أبو نعيم  
من طريق القعنب عن سفيان عن الزهري فكان لسفيان فيه شيخين وفي رواية الجميع انه أبو  
هريرة ووقع في رواية ابن وهب عند الاسماعيلي ألا يعجبك أبو هريرة جاء مجلس ولا تجد مسلم  
وأبي داود من هذا الوجه ألا يعجبك من أبي هريرة ووقع للقاسي بفتح الهمزة بعده هاشمنا  
مفتوحة فعل ماض من الاتيان وفلان بالرفع والتسوين وهو تخفيف لانه تبين من الرواية  
الآخرى انه بصيغة الكنية لا بلفظ الاسم المجرد عنها والعجب ان القاسي أنكر عن روايته وقال  
عياض هي الصواب لولا قوله بعده جاء (قلت) لانه يصير تكرارا (قوله وكنت أسبح) اي أصلى  
ناقلة أو على ظاهره اي اذ كراته والاول اوجه (قوله ولو أدركته لرددت عليه) اي لا تكرت  
عليه وينت له أن الترتيل في التحديث أولى من السرد (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم)  
اي يتابع الحديث استجبالا بعضه اثر بعض ثلاثا يلتبس على المستمع زاد الاسماعيلي من رواية ابن  
المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلا فهم ما تنهمم القلوب  
واعتمد عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية كثيرا المحفوظ فكان لا يتمكن من المهل عند اعادة  
التحديث كما قال بعض البلغاء أريد أن اقتصر فتزاحم القوافي على في (قوله باب  
كان النبي صلى الله عليه وسلم تمام عينه) في رواية الكشمي عيناها \* ولا ينام قلبه (قوله رواه  
سعيد بن ميناء عن جابر) وصله في كتاب الاعتصام مطولا وسيأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى  
وأخرجه المصنف في الباب من حديث عائشة في صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل وفي آخره فقلت  
يا رسول الله تمام قبل ان توتر قال تمام عيني ولا ينام قلبي وهذا قد تقدم في صلاة التطوع وقد تقدم  
حديث ابن عباس في ذلك في صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ثم ذكر طرفا من حديث شريك عن  
أنس في المعراج وسيأتي بأنهم من هذا في التوحيد (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله  
حدثنا أخي) هو أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال (قوله جاء ثلاثة نفر) هم ملائكة ولم  
أتحقق أسماءهم (قوله فقال أولهم أيهم) هو مشعر بأنه كان نائما بين اثنين أو أكثر وقد قيل انه  
كان نائما بين عمه حنظلة وابن عمه جعفر بن أبي طالب (قوله فكانت تلك) اي القصة أي لم يتبع في تلك  
الليلة غير ما ذكر من الكلام (قوله حتى جاؤا إليه ليلة أخرى) اي بعد ذلك ومن هنا يحصل رفع  
الاشكال في قوله قبل ان يوحى اليه كما سيأتي بيانه في مكانه (قوله فيمأري قلبه والنبي صلى الله  
عليه وسلم نائمة عيناها ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تمام أعينهم ولا تمام قلوبهم) قد تقدم مثل

فقال أولهم أيهم هو فقال أوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاؤا إليه أخرى فيمأري قلبه  
والنبي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناها ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تمام أعينهم ولا تمام قلوبهم فتولا جبريل ثم عرج به إلى السماء

\* (باب علامات النبوة  
في الاسلام) \*

هذا من قول عبيد بن عمير في أوائل الطهارة ومثله لا يقال من قبل الرأي وهو ظاهر في أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم لكنه بالنسبة للإمامة وزعم القضاة أنه مما اختص به عن الأنبياء أيضا وهذا الحديثان يردان عليه وقد تقدم في التيمم في الكلام على حديث عمران في قصة المرأة صاحبة المزدتين ما يتعلق بكونه صلى الله عليه وسلم كان تنام عيناه ولا ينام قلبه فلمراجع منه من أراد الوقوف عليه ﴿قوله ما﴾ علامات النبوة في الاسلام العلامات جمع علامة وعبر بها المصنف لكون ما يورده من ذلك أهم من المعجزة والكرامة والفرق بينهما أن المعجزة أخص لأنه يشترط فيها أن يتحدى النبي من يكذب به بأن يقول إن فعلت كذلك أتصدق بأني صادق أو يقول من يتحداه لأصدقك حتى تفعل كذا ويشترط أن يكون المتحدى به مما يعجز عنه البشر في العادة المستمرة وقد وقع النوعان للنبي صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن وسميت المعجزة المعجز من يقع عندهم ذلك عن معارضتها وإلهاؤها فيها للمبالغة أو هي صفة محذوف مؤشهر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم القرآن لأنه صلى الله عليه وسلم تحدى به العرب وهم أقصع الناس لسانا وأشدهم اقتدارا على الكلام بأن يأبوا بسورة مثله فعجزوا مع شدة عداوتهم له وصدهم عنه حتى قال بعض العلماء أقصر سورة في القرآن أنا أعطيناك الكوثر في كل قرآن من سورة أخرى كان قد رانا أعطيناك الكوثر سواء كان آية أو أكثر أو بعض آية فهو داخل فيما تحداهم به على هذا فقتل معجزات القرآن من هذه الحينة إلى عدد كثير جدا ووجوه اعجاز القرآن من جهة حسن تأليفه واتتمام كلماته وفصاحته وإيجازه في مقام الإيجاز وبلاغته ظاهرة جدا مع ما انضم إلى ذلك من حسن نظمه وغرابة أسلوبه مع كونه على خلاف قواعد النظم والنثر هذا إلى ما شتم عليه من الأخبار بالمغيبات مما وقع من أخبار الامم الماضية مما كان لا يعلمه إلا أفراد من أهل الكتاب ولم يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع باحد منهم ولا أخذ عنهم وبما سبق وقوع على وفق ما أخبر به في زمنه صلى الله عليه وسلم وبعده هدام الهيئة التي تقع عند تلاوته والخشية التي تلحق سامعه وعدم دخول الملل والساومة على قارئه وسامعه مع تيسر حفظه لتعليمه وتسهيل سرده لتأليه ولا ينكر شأن ذلك الأجل أو معاند لهذا أطلق الأئمة أن معظم معجزات النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ومن أظهر معجزات القرآن إبقاؤه مع استمرار الاعجاز وأشهر ذلك تحديه اليهود أن يتموا الموت فلم يقع من سلف منهم ولا خلف من تصدى لذلك ولا أقدم مع شدة عداوتهم لهذا الدين وحرصهم على إفساده والصدة عنه فكان في ذلك أوضح معجزة وأما ما عدا القرآن من نبع الماء من بين أصابعه وتكثير الطعام وإنشاق القمر ونطق الجباد فنه ما وقع التحدي به ومنه ما وقع دالا على صدقه من غير سبق تحدى ومجموع ذلك يفيد القطع بأنه ظهر على يده صلى الله عليه وسلم من خوارق العادات شيء كثير كما يقطع بوجود حاتم وشجاعة على وإن كانت أفراد ذلك ظنية وردت موارد الآحاد مع أن كثير من المعجزات النبوية قد اشتهر وانتشر ورواه العدد الكثير والجم الغفير وأفراد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار والعناية بالشيرة الأخبار وإن لم يصل عند غيرهم إلى هذه الرتبة لعدم عنايتهم بذلك بل لو ادعى مدع أن غالب هذه الوقائع مفيدة للقطع بطريق نظري لما كان مستبعدا وهو أنه لا مزية أن رواة الأخبار في كل طبقة قد حدثوا بهذه الأخبار في الجملة ولا يحفظ عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم مخالفة

الراوى فيما احكامه من ذلك ولا الانكار عليه فيما هنالك فيكون الساكت منهم كالناطق لان  
مجموعهم محفوظ من الاعضاء على الباطل وعلى تقدير ان يوجد من بعضهم انكار او طعن على  
بعض من روى شيئا من ذلك فانما هو من جهة توقف في صدق الراوى او تمته بكذب او توقف في  
ضبطه او نسبته الى سوء الحفظ او جواز الغلط ولا يوجد من احد منهم طعن في المروى كما وجد  
منهم في غير هذا الفن من الاحكام والآداب وحروف القرآن ونحو ذلك وقد قرر القاضي عياض  
ما قدمته من وجود افادة القطع في بعض الاخبار عند بعض العلماء دون بعض تقرير احسننا  
ومثل ذلك بان الفقهاء من اصحاب مالك قد تواتر عندهم النقل ان مذهبه اجزاء النية من اول  
رمضان خلافا للشافعي في ايجابها في كل ليلة وكذلك ايجاب مسح جميع الرأس في الوضوء  
خلافا للشافعي في اجزاء بعضها وان مذهبهم ما معا ايجاب النية في اول الوضوء واشترط الولى في  
النكاح خلافا لابن حنيفة ونجد العسد الكثير والجم الغفير من الفقهاء من لا يعرف ذلك من  
خلافهم فضلا عن لم يتطرق في الفقه وهو امر واضح والله اعلم وذكر النووى في مقدمة شرح  
مسلم ان معجزات النبي صلى الله عليه وسلم تزيد على ألف ومائتين وقال البيهقي في المدخل بلغت  
ألفا وقال الزاهد من الحنفية ظهر على يديه ألف معجزة وقيل ثلاثة آلاف وقد اعتمدت بجمعها  
جماعة من الائمة كائى نعيم والبيهقي وغيرهما (قوله في الاسلام) أى من حين المبعث وهلم  
جرادون ما وقع قبل ذلك وقد جمع ما وقع من ذلك قبل المبعث بل قبل المولد الحاك في الاكليل وأبو  
سعيد النيسابورى في شرف المصطفى وأبو نعيم والبيهقي في دلائل النبوة وسأيت منه في هذا  
الكتاب في قصة زيد بن عمرو بن نفيل في خروجه في ابتغاء الدين ومضى منه قصة ورقة بن نوفل وسلمان  
الفارسي وقد مت في باب أسماء النبي صلى الله عليه وسلم قصة محمد بن عدى بن ربيعة في سبب تسميته  
محمدًا ومن مشهور ذلك قصة بحيرا الراهب وهى في السيرة لابن اسحق وروى أبو نعيم في الدلائل  
من طريق شعيب بن شعيب أى ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبيه عن جده قال  
كان بمز الظهران راهب يدعى عصفاذ كرا الحديث وفيه أنه أعلم عبد الله بن عبد المطلب ليلة ولده  
النبي صلى الله عليه وسلم بأنه نبى هذه الامة وذكر له أشياء من صفته وروى الطبرانى من حديث  
معاوية بن أبى سفيان عن أبيه ان أمية بن أبى الصلت قال له انى أجد في الكتب صفة نبى يبعث  
من بلادنا وكنت أظن أنى هو ثم ظهر لى أنه من بنى عبد مناف قال فظنرت فلم أجد فيهم من هو  
متصفا باخلاقه الاعتية بن ربيعة لأنه جاوز الاربعين ولم يوح اليه فعرفت أنه غيره قال أبو  
سفيان فلما بعث محمد قلت لامية عنه فقال أما انه حق فاتبعه فقلت له فانت ما يمنعك قال الحياء من  
نسيات تنصف انى كنت أخبرهن انى هو ثم أصبحنا لفتى من بنى عبد مناف وروى ابن اسحق من  
حديث سلمة بن سلامة بن وقش وأخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريقه قال كان لنا جار من  
اليهود بالمدينة فخرج علينا قبل البعثة بزمان فذكر الحشر والجنة والنارقلنا له وما آية ذلك قال  
خروج نبى يبعث من هذه البلاد وأشار الى مكة فقالوا متى يقع ذلك قال فرمى بطرفه الى السماء  
وأنا أصغر القوم فقال ان يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه قال فما ذهبت الايام والىالى حتى بعث  
الله نبيه وهو نبى فآمنابه وكفر هو بغيرنا وحسدا وروى يعقوب بن سفيان باسناد حسن عن  
عائشة قالت كان يهودى قد سكن مكة فلما كانت الليلة التى ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم قال

\* حدثنا ابو الوليد حدثنا  
سلم بن زريق سمعت أبا رجاء  
قال حدثنا عمران بن حصين  
انهم كانوا مع النبي صلى  
الله عليه وسلم في مسير  
فادخلوا اليهم حتى اذا  
كان وجه الصبح عرسوا  
فغلبتهم أعينهم حتى ارتفعت  
الشمس فكان أول من  
استيقظ من منامه ابو بكر  
وكان لا يوقظ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من منامه  
حتى يستيقظ فاستيقظ عمر  
فقعد أبو بكر عند رأسه  
فجعل يكبر ويرفع صوته  
حتى استيقظ النبي صلى الله  
عليه وسلم فنزل وصلى بنا  
الغداة فاعتزل رجل من  
القوم لم يصل معنا فلما  
انصرف قال يا فلان ما يمنعك  
ان تصلى معنا قال اصابني  
جناحة فأمره ان يتيمم بالصعيد  
ثم صلى وجعلنى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في ركوب  
بين يديه وقد عطشنا عطشا  
شديدا فبينما نحن نسير اذا  
نحن بأمرأة سادلة رجلها بين  
منزاتين فقلنا لها أين الماء

فقات ايه لاما قلنا كم بين  
أهلك وبين الماء قالت يوم  
وليله فقلنا انطلق الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قالت  
وما رسول الله فلم نملكها  
من أمرها حتى استقبلنا بها  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فحدثته بمثل الذي حدثتنا  
غير أنها حدثته أنها  
مؤمنة فأمر عزادتها ففسخ  
بالعزلاوين ففسر بناء عاशा  
أربعون رجلا حتى رويها  
فلاننا كل قرية معنا وادوة  
غير أنه لم نسق بعيرا وهي  
تكدت بض من الماء ثم قال  
هاتوا ما عندكم فجمع لها من  
الكسر والتمر حتى أتت  
أهلها قالت أتيت أسحر  
الناس أو هو نبي كما زعموا  
فهدى الله ذلك الصرم  
بذلك المرأة فأسلمت وأسلموا

بأعشر قریش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا لا نعلم قال انظر وافانه ولد في هذه الليلة نبي هذه  
الامة بين كنفه علامة لا يرضع ليلتين لان عفر يتامن الجن وضع يده على فقه فأنصر فوافساوا  
فقل لهم قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فذهب اليهودي معهم الى امه فاخر جته لهم فلما  
رأى اليهودي العلامة خرمغشيا عليه وقال ذهبت النبوة من بني اسرائيل بأعشر قریش اما  
والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبيرا من المشرق والمغرب (قلت) ولهذه القصص نظائر  
يطول شرحها ومما ظهر من علامات نبوته عنده مولده وبعده ما أخرجه الطبراني عن عثمان بن أبي  
العاص الثقفي عن امه انها حضرت أم النبي صلى الله عليه وسلم فلما ضرب بها الخاض قالت  
لجعلت أنظر الى النجوم تدل حتى أقول لتقهن على فلما ولدت خرج منها نور أضاء له البيت والدار  
وشاهده حديث العرياض بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني عبد الله  
وخاتم النبيين وان آدم لمجدل في طينته وساخبركم عن ذلك اني دعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى بي  
ورؤيا أمي التي رأيت وكذلك أمهات النبيين يرين وان أم رسول الله صلى الله عليه وسلم رأته حين  
وضعه نور أضاء له قصور الشام أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والحاكم وفي حديث أبي  
أمامة عند أحمد نحوه وأخرج ابن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله  
نحوه وقالت أضاء له بصرى من أرض الشام وروى ابن حبان والحاكم في قصة رضاعه صلى  
الله عليه وسلم من طريق ابن اسحق بإسناده الى حليمه السعدية الحديث بطوله وفيه من العلامات  
كثرة اللبن في ثديها ووجود اللبن في شارفها بعد التهال الشديد وسرعة مشي جارها وكثرة اللبن  
في شياها بعد ذلك وخصب أرضها وسرعة نبأه وشق الملكين مدره وهذا الاخير أخرجه مسلم  
من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه  
فشق عن قلبه فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء  
زمرم ثم جمعه فأعاده مكانه الحديث وفي حديث مخزوم بن هاني الخزومي عن أبيه قال وكان  
قد أتت عليه خمسون ومائة سنة قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انكسرايوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرافة وحدثت فار فارس ولم تخمد قبل ذلك بالف  
عام وغاضت بحيرة ساوة وزأى الموبدان ابلاصعابا قد ودخلا عرابا قد قطعت دجلة وانتشرت في  
بلادها فلما أصبح كسرى أفزع ما وقع فسأل علماء أهل مملكته عن ذلك فارتسلوا الى ساطيج فذكر  
القصة بطولها أخرجه ابن السكك وغيره في معرفة الصحابة ثم أورد المصنف في الباب نحو  
خسين حديثا \* الحديث الاول حديث عمران بن حصين في قصة المرأة صاحبة المزدتين والمهجرة  
فيها تكثير الماء القليل ببركته صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شرح الحديث مستوفي في أبواب  
التميم وقوله في هذه الرواية ايه بكسر الهمزة وسكون التحتانية وفي بعض النسخ ايه بالتسوين  
مع التثنية وحكى الجوهرى جواز فتح الهمزة في هذه وقوله مؤمنة أى ذات أيتام وقوله ففسخ  
بالعزلاوين في رواية الكشمي في العزلاوين وهما تنية عزلا بسكون الزاي وبالمسند وهو قوم  
القربة والجمع عزالى بكسر اللام الخفيفة وكذلك وقع في الرواية المتقدمة (قوله ففسر بناء عاशा  
أربعون رجلا) أى ونحن حينئذ أربعون وفي رواية الكشمي أى أربعين بالنصب وتوجيهها ظاهر  
وقوله وهى تكدت بض بكسر الموحدة بعد هاء مهجئة ثقيلة أى تسيل وحكى عياض عن بعض

الرواية بالصاد المهملة من البصيص وهو اللمعان ومعناه مستبعد هنا فان في نفس الحديث تكاد  
تبض من الملء بكسر الميم وسكون اللام بعدها همزة فتكونها تسكاد تسيل من الملء ظاهر وأما  
كونها تلعب من الملء فبعيد وقال ابن التين معنى قوله تبض بالمجعة أى تشق يقال بض الماء من  
العين اذا تبضع وكذا بض العرق قال وفيه روايات أخرى روى تبض بنون وضاد مجعة وروى  
تبصر بمشنة مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة وصاد مهملة ثم راء قال وذكر الشيخ أبو الحسن ان  
معناه تشق قال ومنه صير الباب أى شق الباب ورد ابن التين بان صير عينه حرف علة فكان يلزم  
ان يقول تصور وليس هذا فى شئ من الروايات ورأيت فى رواية أبى ذر عن الكشميهنى تنصب بفتح  
المشنة وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدها موحدة فتوافق الرواية الاولى لأنها بمعنى تسيل  
\* الحديث الثانى والثالث عن أنس فى نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم أو رده من  
أربعة طرق من رواية قتادة واسحق بن عبد الله بن أبى طلحة والحسن البصرى وجيد وتقدم عنده  
فى الطهارة من رواية ثابت كلهم عن أنس وعند بعضهم ما ليس عند بعض وظهري من مجموع  
الروايات أنهم ما قصصنا فى موطنين للتغابر فى عدد من حضر وهى مغامرة واضحة بعد الجمع فيها  
وكذلك تعيين المكان الذى وقع ذلك فيه لأن ظاهر رواية الحسن ان ذلك كان فى سفر بخلاف  
رواية قتادة قائم اظاهرة فى أنها كانت بالمدينة وسيأتى فى غير حديث أنس أنها كانت فى موطن  
آخر قال عياض هذه القصة رواها الثقات من العدد الكثير عن الجم الغفير عن كافة متصلة  
بالصحابه وكان ذلك فى موطن اجتماع الكثير منهم فى المحافل وجمع العساكر ولم يرد عن أحد  
منهم انكار على راوى ذلك فهذا النوع ملحق بالقطعي من معجزاته وقال القرطبي قضية نبع  
الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم تكررت منه فى عدة مواطن فى مشاهد عظيمة ووردت من  
طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوى (قلت) أخذ كلام عياض  
وتصرف فيه قال ولم يسمع بمثله هذه المعجزة عن غير نبينا صلى الله عليه وسلم وحديث نبع الماء جاء  
من رواية أنس عند الشيخين وأحمد وغيرهم من خمسة طرق وعن جابر بن عبد الله من أربعة طرق  
وعن ابن مسعود عند البخارى والترمذى وعن ابن عباس عند أحمد والطبرانى من طريقين وعن  
ابن أبى ليلى والد عبد الرحمن عند الطبرانى فعدد هؤلاء الصحابة ليس كما يفهم من اطلاقهما وأما  
تكميل الماء بان يلمسه بيده أو يتقل فيه أو يأمر بوضع شئ فيه كسهم من كتفه فجاء فى حديث  
عمران بن حصين فى الصحيحين وعن البراء بن عازب عند البخارى وأحمد من طريقين وعن أبى  
قتادة عند مسلم وعن أنس عند البيهقى فى الدلائل وعن زياد بن الحرث الصداق عنده وعن حبان  
ابن محب بضم الموحدة وتشديد المهملة الصداق أيضا فاذا ضم هذا الى هذا بلغ الكثرة المذكورة  
أو فاربها وأما من رواها من أهل القرن الثانى فهم أكثر عددا وان كان شطر طرقه افراد وفى  
الجملة يستفاد منها الرد على ابن بطل حيث قال هذا الحديث شهيد جماعة كثيرة من الصحابة الا  
أنه لم يروا من طريق أنس وذلك اطول عمره وتطلب الناس العلوفى السند انتهى وهو ينادى  
عليه بقله الاطلاع والاستحضار لاحاديث الكتاب الذى شرحه وبالله التوفيق قال القرطبي  
ولم يسمع بمثله هذه المعجزة عن غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه  
ولجه ودمه وقد نقل ابن عبد البر عن المزنى أنه قال نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم

أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتجرت منه المياه لان خروج الماء من الحجارته معهود بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم انتهى وظاهر كلامه أن الماء نبع من نفس اللحم الكائن في الاصابع ويؤيده قوله في حديث جابر الآتي فראيت الماء يخرج من بين أصابعه وأوضح منه ما وقع في حديث ابن عباس عند الطبراني في خواصه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عليه ثم فرق أصابعه فنبع الماء من أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عصا موسى فان الماء تنبع من نفس العصا فتسكبه يقتضي أن الماء تنبع من بين أصابعه ويحتمل أن يكون المراد أن الماء كان ينبع من بين أصابعه بالنسبة الى رؤية الراي وهو في نفس الامر للبركة الحاصلة فيه فيفرو ويكثر وكفهم صلى الله عليه وسلم في الماء فراه الراي نابعاً من بين أصابعه والاول أبليغ في المعجزة وليس في الاخبار ما يردده وهو أولي (قوله عن سعيد) هو ابن أبي عروبة (قوله عن أنس) لم أراه من رواية قتادة إلا معناه لكن بقية الخبر تدل على أنه سمعه من أنس لقوله قلت كم كنتم لكن أخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق مكى بن إبراهيم عن سعيد فقال عن قتادة عن الحسن عن أنس فهذا لو كان محفوظاً اقتضى ان رواية الصحيح انقطاعاً وليس كذلك بل ان مكى بن إبراهيم عن سعيد بن أبي عروبة بعد الاختلاط (قوله وهو بالزوراء) بتقديم الزاي على الراء بالمبدى مكان معروف بالمدينة عند السوق وزعم الداودي انه كان مرثعاً كالمنارة وكانته أخذهم من أمر عثمان بالتأذين على الزوراء وليس ذلك بالزوم بل الواقع ان المكان الذي امر عثمان بالتأذين فيه كان بالزوراء لانه الزوراء نفسها ووقع في رواية همام عن قتادة عن أنس شهدت النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه عند الزوراء أو عند بيوت المدينة أخرجه أبو نعيم وعند أبي نعيم من رواية شريك بن أبي نجر عن أنس انه هو الذي أحضر الماء وأنه أحضره الى النبي صلى الله عليه وسلم من بيت أم سلمة وأنه رده بعد فراغهم الى أم سلمة وفيه قدر ما كان فيه أولاً ووقع عنده في رواية عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى قباء فأتى من بعض بيوتهم بقدر صغير ووقع في حديث جابر الآتي التصريح بأن ذلك كان في سفر في رواية نبيح الغنزي عند أحمد عن جابر قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحضرت الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمافي القوم من طهور فجاء رجل بفضله في ادواة فصبه في قدح فتوهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان القوم أتوا ببقية الطهور فقلوا تمسكوا تمسكوا فسمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على رسلكم فضرب بيده في القدح في جوف الماء ثم قال أسبغوا الطهور قال جابر فوالذي أذهب بصري لقد رأيت الماء يخرج من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توضع أجمعون قال حسبه قال كلما شئت وزيادة وجاء عن جابر قصة أخرى أخرجهما مسلم من وجه آخر عنه في أواخر الكتاب في حديث طويل فيه ان الماء الذي أحضره له كان قطرة في اناء من جلد لؤلؤ فرغها الشربها يابس الاناء وانه لم يجد في الركب قطرة ماء غيرها قال فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقه كلامه وعجز بيده ثم قال نادى بحفنة الركب فحى بها فقال بيده في الحفنة فبسطها ثم فرق أصابعه ووضع تلك القطرة في قعر الحفنة فقال خذ يا جابر فصب على وقل بسم الله ففعلت قال فראيت الماء يفور من بين أصابعه ثم فارت الحفنة ودارت حتى امتلأت فأتى الناس فاستقوا حتى رووا فرفع يده من الحفنة وهى ملاءى

\* حديث محمد بن بشر  
حدثنا ابن أبي عدي عن  
سعيد عن قتادة عن أنس  
رضي الله عنه قال أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم باناء وهو  
بالزوراء فوضع يده في الاناء  
فجعل الماء ينبع من بين  
أصابعه فتوضأ التوم قال  
قتادة قلت لأنس كم كنتم

قال ثلثمائة أو زهاء ثلثمائة \* حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الاناء فأمر الناس أن يتوضؤوا منه فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم \* حدثنا عبد الرحمن بن مبارك \* حدثنا حرم قال سمعت الحسن قال حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من أصحابه فانطلقوا يسيرون فحضرت الصلاة ولم يجدوا ماءً يتوضؤون فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فأخذه (٤٢٩) النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ثم مد

أصابعه الأربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين أو نحوهم \* حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد أخبرنا حميد عن أنس رضي الله عنه قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ ويبقى قوم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بمغضب من حجارة فيه ماء فوضع كفه فصغر الخضب أن يسط فيه كفه فضم أصابعه فوضعهما في الخضب فتوضأ القوم كلهم جميعاً قلت كم كانوا قال ثمانون رجلاً \* حدثنا موسى بن اسمعيل \* حدثنا عبد العزيز بن مسلم \* حدثنا حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ما قال عطش الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه

وهذه القصة أبليغ من جميع ما تقدم لاشتمالها على قلة الماء وعلى كثرة من استقى منه (قوله زهاء ثلثمائة) هو بضم الزاي وبالمد أي قدر ثلثمائة مأخوذة من زهوت الشيء إذا حصرت ووقع عند الاسماعيلي من طريق خالد بن الحرث عن سعيد قال قال ثلثمائة بالجزء بدون قوله زهاء والله أعلم \* الحديث الرابع حديث جابر في نبع الماء أيضاً (قوله عطش الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة) كذا وقع في هذه الطريق ووقع في الاثرية من طريق الاعمش عن سالم أن ذلك كان لما حضرت صلاة العصر وسأني شرح الحديث مستوفى في غزوة الحديبية أن شاء الله تعالى وقوله جهش هو بنتج الحميم والهاه بعدهما معجمة أي أسرعوا لاختذ الماء في رواية الكشميهني جهش بزيادة فاء في أوله وقوله فجعل الماء يشوركذالا كثر بمثلثة وللكشميهني بالقاء وهما بمعنى وقوله روي بنا بكسر الواو من الرى \* الحديث الخامس حديث البراء في تكثير الماء بين الحديبية وسأني الكلام عليه أيضاً في غزوة الحديبية وأبين هناك التوفيق بينه وبين حديث جابر الذي قبله أن شاء الله تعالى \* الحديث السادس حديث أنس في تكثير الطعام القليل (قوله قال أبو طلحة) هو زيد بن مهمل الانصاري زوج أم سليم والدة أنس وقد اتفقت الطرق على أن الحديث المذكور من مسند أنس وقد وافقه على ذلك أخوه لأمه عبد الله بن أبي طلحة فرواه مطولاً عن أبيه أخرجه أبو يعلى من طريقه بإسناد حسن وأوله عن أبي طلحة قال دخلت المسجد فعرفت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع الحديث والمراد بالمسجد الموضع الذي أعده النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه حين محاصرة الأحزاب للمدينة في غزوة الخندق (قوله ضعيفا أعرف فيه الجوع) فيه العمل على القرائن ووقع في رواية مبارك بن فضالة عن بكر بن عبد الله وثابت عن أنس عند أحمد أن أباطلحة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم طاوياً وعند أبي يعلى من طريق محمد بن سيرين عن أنس أن أباطلحة بلغه أنه ليس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير بعمل بقمية يومه ذلك ثم جاء به الحديث وفي رواية عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة وهو أخو اسحق راوى حديث الباب عن أنس عند مسلم وأبي يعلى قال رأى ثبو طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا يتقلب ظهر البطن وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عند مسلم أيضاً عن أنس قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ركوة فتوضأ جهش الناس نحوه فقال ما لكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل الماء يشور بين أصابعه كما مثال العميون فشر بنا وضأنا قلت كم كنتم قال لو كانوا مائة ألف لكانوا ثمانين \* حدثنا مالك بن اسمعيل \* حدثنا امرئيل عن أبي اسحق عن البراء قال كنا يوم الحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها حتى لم نترك فيها قطرة فجلس النبي صلى الله عليه وسلم على شفير البئر فدعاهما فضعض وبعج في البئر فكشنا غير بعيد ثم استقمنا حتى رويانا ورويت أوصدرت ركابنا \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو طلحة لأم سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء قالت نعم



فوجدته جالساً مع أصحابه يتحدثون وقد عصب بطنه بعصاة فسالت بعض أصحابه فقالوا من الجوع  
فذهبت إلى أبي طلحة فآخبرته فدخل على أم سليم فقال هل من شيء الحديث وفي رواية يتحدثون  
كعب عن أنس عند أبي نعيم جاء أبو طلحة إلى أم سليم فقال اعندك شيء فاني مررت على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو يقرئ أصحاب الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجر من الجوع  
(قوله) فأخرجت أقرصاً من شعر في رواية محمد بن سيرين عن أنس عند أحمد قال عمدت أم سليم إلى  
نصف مد من شعر فطحنته وعند المصنف من هذا الوجه ومن غيره عن أنس إن أمه أم سليم عمدت  
إلى مد من شعر جرشته ثم علمته وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس عند أحمد ومسلم إلى أبو  
طلحة بعد من شعر فأمر به فصنع طعاماً ولا منافاة بين ذلك لاحتمال أن تكون القصة تعددت وأن  
بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ويمكن الجمع بأن يكون الشعر في الأصل كان صاعاً فأفردت  
بعضه لعيالهم وبعضه للنبي صلى الله عليه وسلم ويدل على التعدد ما بين العصيدة والخبز المفتوت  
المفتوت بالسمن من المغازرة وقد وقع لام سليم في شيء صنعه للنبي صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب  
بنت جحش قريب من هذه القصة من تكثير الطعام وإدخال عشرة عشرة كما سيأتي في مكانه في  
الولية من كتاب النكاح ووقع عند أحمد في رواية ابن سيرين عن أنس عمدت أم سليم إلى نصف مد  
من شعر فطحنته ثم عمدت إلى عكة فيها شيء من سمن فأتخذت منه خطيفة الحديث والخطيفة  
هي العصيدة وزنا ومعنى وهذا يعني يأتى للمصنف في الاطعمة (قوله) ولا تتنى ببعضه (أي) لا تتنى به  
يقال لأن الإمامة على رأسه أي عصها والمراد أنها لفت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه ووقع  
في الاطعمة للمصنف عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك في هذا الحديث فلفت الخبز ببعضه  
ودست الخبز تحت ثوبي وردتني ببعضه تقول دس الشيء دسها إذا أدخله في الشيء بقهر وقوة  
(قوله) فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طلحة فقلت نعم قال بطعام قلت نعم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا (ظاهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم فهم أن أباطلحة  
استدعاه إلى منزله فلذلك قال لمن عنده قوموا وأول الكلام يقتضي أن أم سليم وأباطلحة أرسلتا  
الخبز مع أنس فيجمع بينهما أراد أن يرسل الخبز مع أنس أن يأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فياً كله  
فلما وصل أنس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله عليه وسلم استحيى وظهر له أن يدعو النبي  
صلى الله عليه وسلم ليقوم معه وحده إلى المنزل فيحصل مقصودهم من أطعامه ويحتمل أن يكون  
ذلك عن رأي من أرسله عهد إليه إذا رأى كثرة الناس أن يستدعي النبي صلى الله عليه وسلم وحده  
خشية أن لا يكفيهم ذلك الشيء وهو ومن معه وقد عرفوا بإشار النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لا يأكل  
وحده وقد وجدت أن أكثر الروايات تقتضي أن أباطلحة استدعى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه  
الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد عن أنس بعثني أبو طلحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لادعوه وقد  
جعل له طعاماً وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس أمر أبو طلحة أم سليم أن تصنع للنبي صلى  
الله عليه وسلم لنفسه خاصة ثم أرسلتني إليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس  
فدخل أبو طلحة على أبي فقال هل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وحده أشبعناه وإن جاء أحد معه قل عنهم وجميع ذلك عند مسلم وفي رواية مبارك  
ابن فضالة المذكورة أن أباطلحة قال اعننيه وأصلحيه عني أن تدع رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأخرجت أقرصاً من شعر  
ثم أخرجت خمارها فلفت  
الخبز ببعضه ثم دسته تحت  
يدي ولا تتنى ببعضه ثم  
أرسلتني إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال فذهبت  
به فوجدت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في المسجد  
ومعه الناس فقامت عليهم  
فقال لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أرسلك أبو طلحة  
فقلت نعم قال بطعام قلت نعم  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لمن معه قوموا فانطلق

فما كل عند نافعات فقالت ادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية يعقوب بن عبد الله  
ابن أبي طلحة عن أنس عند أبي نعيم وأصله عند مسلم فقال لي أبو طلحة يا أنس اذهب فقم قريبا من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يتفرق أصحابه ثم اسع حتى اذا قام على عتبة بابه  
فقل له ان أبي يدعوك وفي رواية عمرو بن غبيرة عن أبي طلحة عند أبي يعلى عن أنس قال لي أبو  
طلحة اذهب فادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند المصنف من رواية ابن سيرين في الاطعمة  
عن أنس ثم بعثني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته وهو في أصحابه فدعوته وعند أحمد من  
رواية النضر بن أنس عن أبيه قالت لي أم سليم اذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل له ان  
رأيت ان تغدو عندنا فافعل وفي رواية عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أنس عن عبد البغوي  
فقال أبو طلحة اذهب يا بني الى النبي صلى الله عليه وسلم فادعه قال فخشيت فقلت له ان أبي يدعوك  
الحديث وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بني اذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فادعه ولا تدع  
معه غيره ولا تنفخني (قوله أرسلك أبو طلحة) به حزمة عمدة للاستفهام وفي رواية محمد بن كعب  
فقال للقوم انطلقوا فانطلقوا وهم عثرون رجلا وفي رواية يعقوب فلما قلت له ان أبي يدعوك قال  
لاصحابه ياهؤلاء اعالوا ثم اخذ بيدي فشدّها ثم أقبل بأصحابه حتى اذا دنوا ارسل يدي فدخلت  
وأنا خزين لكثرة من جامعه (قوله فقال أبو طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالناس وليس عندنا ما نطعمهم) اي قدر ما يكفيهم (فقالت الله ورسوله أعلم) كأنها عرفت انه  
فعل ذلك عمدا لظهور الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة أم سليم ورجحان عقلها  
وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله أبو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص عملته أم سليم  
وفي رواية سعد بن سعيد فقال أبو طلحة انما صنعت لك شيئا ونحوه في رواية ابن سيرين وفي رواية  
عمرو بن عبد الله فقال أبو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه ونحوه في رواية عمرو بن  
يحيى المازني وفي رواية يعقوب فقال أبو طلحة يا رسول الله انما أرسلت أنسا يدعوك وحده ولم  
يكن عندنا ما يشبع من أرى فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية النضر بن  
أنس عن أبيه فدخلت على أم سليم وأنا مندهش وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ان أبا طلحة  
قال يا أنس ففحصنا للطيراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة (قوله فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هلم يا أم سليم ما عندك) كذا الابي ذرعن الكشميين ولغيره هلم وهي لغة حجازية هلم  
عندهم لا يؤث ولا يثني ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا والمراد بذلك  
طلب ما عندها (قوله وعصرت أم سليم عكة فادمتها) أي صيرت ما خرج من العكة له اداما والعكة  
بضم المهملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يجعل فيه السم غالبا والعسل وفي رواية  
مبارك بن فضالة فقال هل من سم فقال أبو طلحة قد كان في العكة سم فخامها فجعل يعصرانها  
حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم به سبابته ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم  
الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجفنة يتبع وفي رواية سعد بن  
سعيد فسما رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا فيها بالبركة وفي رواية النضر بن أنس فخبث بها  
فنتفخ رباطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها البركة وعرف بهذا المراد بقوله وقال فيه ما شاء الله  
أن يقول (قوله ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم) ظاهرة أنه صلى الله عليه وسلم دخل منزل أبي

وانطلقت بين أيديهم حتى  
جئت أبا طلحة فأخبرته فقال  
أبو طلحة يا أم سليم قد جاء  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالناس وليس عندنا  
ما نطعمهم فقالت الله ورسوله  
أعلم فانطلق أبو طلحة حتى  
أتى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأقبل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأبو طلحة معه  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هلم يا أم سليم  
ما عندك فأتته بذلك الخبز  
فأمر به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففت وعصرت أم  
سليم عكة فادمتها ثم قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فيه ما شاء الله أن يقول  
ثم قال ائذن لعشرة فأذن  
لهم



مثل ذلك في تبوك ثم وجدت البيهقي في الدلائل حزم بالاقول لكن لم يخرج ما يصرح به ثم وجدت في بعض طرق هذا الحديث عند أبي نعيم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن ابراهيم في هذا الحديث قال كاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لي ماء فاتته بفضل ماء في اداة الحديث فهذا أولى ودل على تكرر وقوع ذلك حضراً أو سفراً (قوله) فقال اطلبوا فضله من ماء فجاؤا باناء فيه ماء قليل) ووقع عند أبي نعيم في الدلائل من طريق أبي الضحى عن ابن عباس قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاناء فطلبه فلم يجده فاتاه بشن فيه ماء الحديث وفي آخره فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر وهذا يشعربان ابن عباس بن جله عن ابن مسعود وان القصة واحدة ويحتمل أن يكون كل من ابن مسعود وبالاحضار الادارة فان الشن بفتح المعجمة وبالنون هو الادوة اليابسة (قوله) حتى على الطهور المبارك (أى) هلموا الى الطهور وهو بفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها والمراد الفعل أى تطهروا (قوله) والبركة من الله البركة مبتدأ والخبر من الله وهو اشارة الى أن الابداع من الله ووقع في حديث عمار بن زريق عن ابراهيم في هذا الحديث فجعلت أبادرهم الى الماء أدخله في جوفى لقوله البركة من الله وفي حديث ابن عباس فبسط كفه فيه فنبعت تحت يده عين فجعل ابن مسعود يشرب ويكثر والحكمة في طلبه صلى الله عليه وسلم في هذه المواطن فضله الماء اثلاثا لظن انه الموجد للماء ويحتمل أن يكون اشارة الى ان الله أجرى العادة في الدنيا غلبا بالتوالد وان بعض الاشياء يقع بينهما التوالد وبعضها لا يقع ومن جله ذلك ما نشاهده من فوران بعض المائعات اذا خرت وتركت زمانا ولم يجز العادة في الماء الصريف بذلك فكانت المعجزة بذلك ظاهرة جدا (قوله) ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل (أى) في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غالبا ووقع ذلك عند الاسماعيلي صريحا أخرجه عن الحسن بن سفيان عن بندار عن أبي أحمد الزبيرى في هذا الحديث كنانا كل مع النبي صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام وله شاهد أورده البيهقي في الدلائل من طريق قيس بن أبي حازم قال كان أبو الدرداء وسلمان اذا كتب احدهما الى الآخر قال له بآية الصلوة وذلك انهما بينهما ما كان في صلوة اذ سمعت وما فيها وذكر عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فاتاه جبريل يطبق فيه عنب ورطب فأكل منه ففسح (قلت) وقد اشتهر تسبيح الحصى في حديث أبي ذر قال تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع حصيات فسبحن في يده حتى سمعت لهن حنينا ثم وضعهن في يداى بكر فسبحن ثم وضعهن في يد عمر فسبحن ثم وضعهن في يد عثمان فسبحن أخرجه البزار والطبراني في الاوسط وفي رواية للطبراني فسمع تسبيحهن من في الحلقة وفيه ثم دفعهن اليها فلم يسبحن مع أحد منا قال البيهقي في الدلائل كذا رواه صالح بن أبي الأخضر ولم يكن بالحافظ عن الزهري عن سويد بن يزيد السلمى عن أبي ذر والحفوظ ما رواه شعيب بن أبي حمزة عن الزهري قال فكر الوليد بن سويدان رجلا من بني سليم كان كبير السن ممن أدرك أبا ذر بالريذة ذكره عن أبي ذر بهذا \* (فائدة) \* ذكر ابن الحاجب عن بعض الشيعة ان انشقاق القمر وتسبيح الحصى وحنين الجذع وتسليم الغزاة مما نقل آحادا مع توفير الدواعى على نقله ومع ذلك لم يكذب روايتها وأجاب بأنه استغنى عن نقلها توازنا بالقرآن

فقال اطلبوا فضله من ماء  
فجاؤا باناء فيه ماء قليل  
فأدخل يده في الاناء ثم قال  
حتى على الطهور المبارك  
والبركة من الله فلقد رأيت  
الماء ينبع من بين أصابع  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح  
الطعام وهو يؤكل

وأجاب غيره بمنع نقلها آحادا وعلى تسليمه فجميعها يفيد القطع كما تقدم في أول هذا الفصل  
والذي أقول أنها كلها مشتهرة عند الناس وأما من حيث الرواية فليست على حد سواء فان حنين  
الخدع وانشقاق القمر نقل كل منهما نقلا مستقيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق ذلك من  
أئمة الحديث دون غيرهم ممن لا ممارسة له في ذلك وأما تسبيح الحصى فليست له الا هذه الطريق  
الواحدة مع ضعفها وأما تسليم الغزاة فلم نجد له اسنادا الا من وجه قوى ولا من وجه ضعيف والله  
أعلم \* الحديث الثامن حديث جابر في قصة وفاء دين أبيه أو رده مختصرا وقد ذكره في مواضع  
أخرى مطولا **(قوله)** حدثنا زكريا هو ابن أبي زائدة وعامر هو الشعبي **(قوله)** ان أباه هو عبدالله  
ابن عمرو بن حرام بالله - ملتين وفي رواية مغيرة عن الشعبي في البيوع توفي عبدالله بن عمرو بن حرام  
وعليه دين وفي رواية فراس عن الشعبي في الوصايا ان أباه استشهد يوم أحد وترك ست بنات وترك  
عليه ديننا وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر أن أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقارا جل من  
اليهود فاستنظره جابر فأبى أن ينظره فكلهم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع له فكلهم  
اليهودى ليأخذ غرضه بالذي له فأبى وفي رواية ابن كعب بن مالك في الاستقراض والهبة عن  
جابر ان أباه قتل يوم أحد شهيدا وعليه دين فاستد الغرماء في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله عليه  
وسلم فكلهم فسألهم ان يقبلوا غرضي ويحللوا أبي فأبوا ووقع عند أحد من طريق نبيج  
الغزى عن جابر قال قال لي أبي يا جابر لا عليك أن يكون في قطاري أهل المدينة حتى تعلم الى ما يصير  
أمرنا فذكر قصة قتل أبيه ودفعه قال وترك أبي عليه دينان من التمر فاستد على بعض غرمائه في  
التقاضي فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له وقلت فاحب أن تعينني عليه لعله أن ينظرني  
طائفة من تمره الى هذا الصرام المقبل قال نعم آتيك ان شاء الله فرياس من نصف التمر فذكر  
الحديث في الضيافة وفيه ثم قال ادع فلانا للغريبي الذي استد في الطلب فجاء فقال أنظر جابرا  
طائفة من دينك الذي على أبيه الى الصرام المقبل فقال ما أنا بئاعل واعتل وقال انما هو مال  
يتامى **(قوله)** وليس عندى الا ما يخرج نخله) يعنى انه لم يترك مالا الا البستان المذكور **(قوله)** ولا  
يبلغ ما يخرج نخله سنين) أى في مدة سنين (ما عليه) أى من الدين **(قوله)** فانطلق معى لكيلا يفتش  
على الغرماء فشى) فيه حذف تبيينه فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط فشى وقد تبين من  
الروايات الاخرى التصريح بما وقع من ذلك ففي رواية مغيرة فقال اذهب فصنف تمرك أصنافا ثم  
أرسل الى فتعلت فجاء فجلس على أعلاه وفي رواية فراس في البيوع اذهب فصنف تمرك أصنافا  
العجوة على حدة وعذق زيد على حدة وقوله عذق زيد بفتح المهملة وزيد الذى نسب اليه اسم  
الشخص كأنه هو الذى كان ابتدأ غراسه فنسب اليه والعجوة من أجود تمر المدينة **(قوله)** بيدر  
بفتح الموحدة وكسر المهملة وهو فعل أمر أى اجعل التمر في البيادر كل صنف في بيدر والبيدر  
بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح الدال المهملة للتمر كالجرن للعب **(قوله)** فدعا في رواية ابن  
كعب بن مالك فعدا علينا فطاف في النخل ودعا في تمره بالبركة وفي رواية الديال بن حرملة عن جابر  
فجاء هو وأبو بكر وعمر فاستقرأ النخل يقوم تحت كل نخلة لأدري ما يقول حتى مر على آخرها  
الحديث أخرجه أحمد **(قوله)** ثم آخر) أى مشى حول بيدر آخر فدعا وفي رواية فراس فدخل  
النبي صلى الله عليه وسلم النخل فشى فيها فقال افرغوه افرغوه من البيدر وفي رواية مغيرة ثم

\* حدثنا أبو نعيم - حدثنا  
زكريا قال حدثني عامر  
قال حدثني جابر رضى الله  
عنه ان أباه توفي وعليه دين  
فأتيت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقلت ان أبي ترك  
عليه ديننا وليس عندى الا  
ما يخرج نخله ولا يبلغ  
ما يخرج سنين ما عليه  
فانطلق معى لكيلا يفتش  
على الغرماء فشى حول  
بيدر من بيدر التمر فدعا  
ثم آخر ثم جلس عليه

قال كل للقوم فكلمتهم حتى أوفيتهم وفي رواية فراس ثم قال لجابر جئت فأوفى الذي له فحذبه بعد  
 ما رجع النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله فأوفاهم الذي لهم وبقي مثل ما أعطاهم)** في رواية مغيرة  
 وبقي تمرى كأنه لم ينقص منه شيء وفي رواية ابن كعب وبقي لنا من تمرها بقية ووقع في رواية  
 وهب بن كيسان فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالحمل على تعدد الغرماء  
 فكان أصل الدين كان منه لليهودي ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوفاه وفضل من ذلك البيدر  
 سبعة عشر وسقا وكان منه لغير ذلك اليهودي أشياء أخرى من أصناف أخرى فأوفاهم وفضل من  
 المجموع قدر الذي أوفاه ويؤيده قوله في رواية نبيح العنزي عن جابر فكلمت له من العجوة فأوفاه الله  
 وفضل لنا من التمر كذا وكذا وكانت له من أصناف التمر فأوفاه الله وفضل لنا من التمر كذا وكذا  
 ووقع في رواية فراس عن الشعبي ما قد يخالف ذلك فعنه ثم دعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فلما نظروا إليه كأنما أغروا بي تلك الساعة أي أنهم شددوا عليه في المطالبة لعداوتهم للنبي صلى  
 الله عليه وسلم قال فلما رأى ما يصنعون طاف حول أعظمها بيدي ثلاث مرات ثم جالس عليه  
 ثم قال ادعهم فإزال يكمل لهم حتى أدى الله أمانته والذي وأنا راض أن يؤديها الله ولا أرجع إلى  
 أخواني بقرة فسلم الله البيادر كلها حتى أتى أنظر إلى البيدر الذي عليه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كأن لم ينقص منه تمر واحدة ووجه المخالفة فيه أن ظاهره أن الكيل جميعه كان بحضرة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن التمر لم ينقص منه شيء البتة والذي مضى ظاهره أن ذلك بعد  
 رجوعه وإن بعض التمر نقص ويجمع بأن ابتداء الكيل كان بحضرة صلى الله عليه وسلم بمقتبه  
 كان بعد انصرافه وكان بعض البيادر التي أوفى منها بعض أصحاب الدين حيث كان بحضرة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينقص منه شيء البتة ولما انصرف بقيت آثار بركتته فذلك أوفى  
 من أحد البيادر ثلاثين وسقا وفضل سبعة عشر وفي رواية نبيح ما يؤيد ذلك في روايته قال كل  
 له فان الله سوف يوفيه وفي حديثه فاذا الشمس قد دلت فقال الصلاة يا أبا بكر فاندفعوا إلى  
 المسجد فقلت له أي للغريم قرب أو عيتك وفيه خفت أسعى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كأنني شرارة فوجدته قد صلى فأخبرته فقال أين عمر جأهم رسول فقال سل جابر عن تمره وغريمه  
 فقال ما أنا بأبأس الله قد علمت أن الله سيوفيه الحديث وقصة عمر قد وقعت في رواية ابن كعب فيها  
 ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعمر اجمع يا عمر قال أن لا نكون قد علمنا أنك رسول  
 الله والله أن لا رسول الله وفي رواية وهب فقال عمر لقد علمت حين مشى في رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ليباركن الله فيها وقوله في رواية ابن كعب أن لا نكون بفتح الهمزة وتشديد اللام في  
 الروايات كلها وأصلها أن الخليفة ضمت اليها الالف النافية أي هذا السؤال انما يحتاج اليه من لا  
 يعلم أنك رسول الله فلذلك يشك في الخبر فيحتاج إلى الاستدلال وأما من علم أنك رسول الله فلا  
 يحتاج إلى ذلك وزعم بعض المتأخرين أن الرواية فيه بتخفيف اللام وأن الهمزة فيه للاستفهام  
 التقريرى فأنكر عمر عدم علمه بالرسالة فأتبع أنكاره بثبوت علمه بها وهو كلام موجه لأن الرواية  
 انما هي بالتشديد وكذلك ضبطها غياض وغيره وقيل النكته في اختصاص عمر بعلامته بذلك  
 أنه كان معتنيا بقصة جابر مهمة تباثنته مساعدته على وفاء دين أبيه وقيل لأنه كان حاضرا مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما مشى في النخل وتحقق أن التمر الذي فيه لا يؤيب بعض الدين فأراد إعلامه

فقال انزعوه فأوفاهم الذي  
 لهم وبقي مثل ما أعطاهم

بذلك لكونه شاهد أول الامر بخلاف من لم يشاهده ثم وجدت ذلك صريحاً في بعض طرقه في رواية أبي المتوكل عن جابر عن أبي نعيم فذكر الحديث وفيه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف قال انطلق بنا حتى نطوف بنخلك هذا فذكر الحديث وفي رواية أبي نضرة عن جابر عنده في هذه القصة قال فأتاه هو وعمر فقال يا فلان خذ من جابر وأخبر عنه فأبى فكد عمر يبطش به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما عمر هو حقه ثم قال اذهب بنا إلى نخلك الحديث وفيه فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ائمني بعمر فأثبتته فقال يا عمر سل جابر عن نخله فذكر القصة ووقع في رواية الديال بن حرملة ان أبا بكر وعمر جميعاً كانا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال في آخره قال فانطلق فأخبر أبا بكر وعمر قال فانطلقت فأخبرتهما الحديث ونحوه في رواية وهب بن كيسان عن جابر وجع اليه في بين مختلف الروايات في ذلك بأن اليهودي المذکور كان له دين من عمر وغيره من الغرماء ديون أخرى فلما حضر الغرماء وطالبوا بحقوقهم وكان لهم جابر الترفق ففضل عمر الحائط كأنه لم ينقص شيء فجاء اليهودي بعدهم فطالب بيده فجدله جابر ما بقي على النخلات فأوفاه حقه منه وهو ثلاثون وسقاً وفضلت منه سبعة عشر انتهى وهذا الجمع يقتضي انه لم يفضل من الذي في البيادر شيء وقد صرح في الرواية المتقدمة انها فضلت كلها كأنه لم ينقص منها شيء فما تقدم من الطريق التي جمعت به أولى والله أعلم وفي الحديث من الفوائد جواز الاستنظار في الدين الحال وجواز تأخير الغريم لمصلحة المال الذي يوفى منه وفيه مشي الامام في حوائج رعيته وشفاعته عند بعضهم في بعض وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة لتكثير القليل الى أن حصل به وفاء الكثير وفضل منه \* الحديث التاسع حديث عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق في قصة أضياف أبي بكر والمراد منه تكثير الطعام القليل (قوله عن أبيه) هو سليمان بن طرخان التيمي أحد صغار التابعين وفي رواية أبي النعمان عن معتبر حدثنا أبي كاتقدم في الصلاة وأبو عثمان هو النهدي (قوله ان أصحاب الصفة كانوا أناساً فقراء) سيأتي ذكرهم في كتاب الرقاق وان الصفة مكان في مؤخر المسجد النبوي مظلل أعدلتزول الغرباء فيه ممن لا مأوى له ولا أهل وكانوا يكثرون فيه ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر وقد سرد أسماءهم أبو نعيم في الحلية فزادوا على المأبأة (قوله من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث) أي من أهل الصفة المذکورين ووقع في رواية مسلم فليذهب بثلاثة قال عياض وهو غلط والصواب رواية البخاري لموافقها لسياق باقي الحديث وقال القرطبي ان جل على ظاهره فسد المعنى لان الذي عنده طعام اثنين اذا ذهب معه ثلاثة لزم أن يأكله في خمسة وحينئذ لا يكفيهم ولا يسد رمقهم بخلاف ما اذا ذهب بواحد فانه يأكله في ثلاثة ويؤيده قوله في الحديث الآخر طعام الاثنين يكفي أربعة أي القدر الذي يشبع الاثنين يسد رمق أربعة ووجهها النووي بان التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة أو فليذهب بتمام ثلاثة (قوله ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس بسادس أو كما قال) أي فليذهب بخامس ان لم يكن عنده ما يقتضي أكثر من ذلك والا فليذهب بسادس مع الخامس ان كان عنده أكثر من ذلك والحكمة في كونه يزيد كل أحد واحد فقط ان عيشهم في ذلك الوقت لم يكن متسعاً فمن كان عنده مثلاً ثلاثة أنفاس لا يضيق عليه ان يطعم الرابع من قوتهم وكذلك الاربعة وما فوقها بخلاف ما لو زيدت الاضياف بعدد العمال فأنما

\* حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا معتبر عن أبيه حدثنا  
أبو عثمان انه حدثه عبد  
الرحمن بن أبي بكر رضى الله  
عنهما ان أصحاب الصفة  
كانوا أناساً فقراء وان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
مرة من كان عنده طعام  
اثنين فليذهب بثالث ومن  
كان عنده طعام أربعة  
فليذهب بخامس بسادس  
أو كما قال



ذلك انما يحصل الاكتفاء فيه عند اتساع الحال ووقع في رواية أبي النعمان وان أربع نخماس  
 أو سادس وأوفيه للتسوية أو للتخفيف كما في الرواية الأخرى ويحتمل أن يكون معنى أو سادس وان  
 كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس فيكون من عطف الجملة على الجملة وقوله وان أربع  
 نخماس بالجرف فيه ما والتقدير فان كان عنده طعام أربع فليذهب بخامس أو بسادس خذف  
 عامل الجروا بفتح عمله كما يقال مررت برجل صالح وان لا صالح فطالح أي ان لا أمر بصالح فقد  
 مررت بطالح ويجوز الرفع على حذف مضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وهو أوجه قال ابن مالك  
 تضمن هذا الحديث حذف فعلين وعاملين جرم مع بقاء عملهما بعد ان وبعد الفاء والتقدير من كان  
 عنده طعام اثنين فليذهب بثالث وان قام بأربعة فليذهب بخامس أو سادس انتهى وهذا قاله  
 في الرواية التي في الصلاة وأما هذه الرواية وهي قوله بخامس بسادس فيكون خذف منها شيء آخر  
 والتقدير أو ان قام بخمسة فليذهب بسادس (قوله وان أبا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى  
 الله عليه وسلم بعشرة) عبر عن أبي بكر بلفظ المجيء لبعده منزله من المسجد وعن النبي صلى الله عليه  
 وسلم بالانطلاق لقربه وقوله بعد ذلك وأبو بكر ثلاثة بالنصب للكثر أي أخذ ثلاثة فلا يكون قوله  
 قبل ذلك جاء بثلاثة تكرار الان هذا بيان لا بداء ما جاء في نصيبه والاول لبيان من أحضرهم إلى  
 منزله وأبعد من قال ثلاثة بالرفع وقدره وأبو بكر أهله ثلاثة أي عدد أضافه ودل ذلك على ان  
 أبا بكر كان عنده طعام أربعة ومع ذلك فاخذ خامسا وسادسا وسابعا فكانت الحكمة في أخذه  
 واحدا زائدا عما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم انه أراد ان يؤثر السابيع بنصيبه اذ ظهر له انه لم يأكل  
 أو لا معهم ووقع في رواية الكشميهني وأبو بكر ثلاثة فيكون معطوفا على قوله وانطلق النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأبو بكر ثلاثة وهي رواية مسلم والاول أوجه والله أعلم (قوله قال فهو أنا وأبي وأمي)  
 القائل هو عبد الرحمن بن أبي بكر وقوله فهو أي الشان وقوله أنا مبتدأ وخبره محذوف يدل  
 عليه السياق وتقديره في الدائر (قوله ولا أدري هل قال امرأتى وخادمي) في رواية الكشميهني  
 وخادمي بغير إضافة والقائل هل قال هو أبو عثمان الراوي عن عبد الرحمن كأنه شئت في ذلك وقوله  
 بين بيتنا أي خدمتهما متركة بين بيتنا وبيت أبي بكر وهو ظرف الخادم وأم عبد الرحمن هي  
 أم رومان مشهورة بكنيتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر وقيل عميرة من  
 ذرية الحرث بن غنم بن مالك بن كنانة كانت قبل أبي بكر عند الحرث بن سبخرة الأزدي فقدم مكة  
 فبات وخلف منها ابنه الطفيل فترجها أبو بكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة وأسلمت أم رومان  
 قديما وهاجرت ومعها عائشة وأم عبد الرحمن فتأخر اسلامه وهجرته الى هذنة الحديبية فقدم  
 في سنة سبع أو أول سنة ثمان واسم امرأته والدة أكبر أولاده أبي عتيق محمد أمية بنت عدى بن  
 قيس السهمية والخادم لم أعرف اسمها (قوله وان أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم  
 لبث حتى صلى العشاء) ثم رجع ووقع في الرواية التي في الصلاة ثم لبث حتى صليت العشاء وفي  
 رواية حيث صليت ثم رجع فشرحه الكرماني فقال هذا يشعر بأن تعشى أبي بكر كان بعد  
 الرجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم والذي تقدم بعكسه والجواب ان الاول بيان حال أبي بكر في  
 عدم احتياجه الى الطعام عند أهله والثاني فيه سياق القصة على الترتيب الواقع أو الاول تعشى  
 الصديق والثاني تعشى النبي صلى الله عليه وسلم والاول من العشاء ينتهها أي الاكل والثاني

وان أبا بكر جاء بثلاثة  
 وانطلق النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعشرة وأبو  
 بكر ثلاثة قال فهو أنا وأبي  
 وأمي ولا أدري هل قال  
 امرأتى وخادمي بين بيتنا  
 وبين بيت أبي بكر وان أبا بكر  
 تعشى عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم ثم لبث حتى صلى  
 العشاء ثم رجع فلبث حتى  
 تعشى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فجاء بعد ما مضى  
 من الليل ماشاء الله

بكسر هاء أى الصلاة فأحد هذه الاحتمالات أن أبابكر جاء بالثلاثة إلى منزله لبث إلى وقت صلاة العشاء فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى تعشى عنده وهذا لا يصح لأنه يخالف ما روي قوله في حديث الباب وإن أبابكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم إن الذى وقع عند البخارى بلفظ ثم رجع بالجيم ليس متفقاً عليه من الرواة لما سأذكره وظاهر قوله في هذه الرواية ثم رجع أى إلى منزله وعلى هذا فى قوله فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى من الليل لما شاء الله تكرار وفائدة الإشارة إلى أن تأخره عند النبي صلى الله عليه وسلم كان بمقدار أن تعشى معه وصلى معه العشاء ومارجع إلى منزله إلا بعد أن مضى من الليل قطعة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب أن يؤخر صلاة العشاء كما تقدم في حديث أبي برزة ووقع عند الاسماعيلي ثم ركع بالكاف أى صلى النافلة بعد العشاء فعلى هذا فالإسناد حتى تعشى فقط وفائدة ما تقدم ووقع في رواية مسلم والاسماعيلي أيضاً فلبث حتى نعس بعين وسين مهملتين مفتوحتين من النعاس وهو أوجه وقال عياض إنه الصواب به يقتضى التكرار من المواضع كلها إلا في قوله لبث وسببه اختلاف تعلق اللبث فالاول قال لبث حتى صلى العشاء ثم قال فلبث حتى نعس والحاصل أنه تأخر عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى صلى العشاء ثم تأخر حتى نعس النبي صلى الله عليه وسلم وقام لينام فرجع أبو بكر حينئذ إلى بيته وقد ترجم عليه المصنف في أبواب الصلاة قبيل الاذان باب السمر مع الضيف والاهل وأخذه من كون أبي بكر رجع إلى أهله وضيافته بعد أن صلى العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم فدار بينهم وبينه ما ذكر في الحديث ووقع في رواية أبي داود من رواية الجريرى عن أبي عثمان أو أبي السليل عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال نزل بنا أضياف وكان أبو بكر يتحدث عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا أراجع اليك حتى تنزع من ضيافة هؤلاء ونحوه يأتي في الادب من طريق أخرى عن الجريرى عن أبي عثمان بلفظ إن أبابكر تضيف رهطاً فقال لعبد الرحمن دونك أضيافك فإني منطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأفرغ من قراهم قبل أن أجي وهوذا يدل على أن أبابكر أحضرهم إلى منزله وأمر أهله أن يضيفوهم ورجع هو إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبذل عليه صريح قوله في حديث الباب وإن أبابكر جاء بثلاثة (قوله) قالت له امرأته ما حبسك من أضيافك (في رواية الكشميهني عن أضيافك وكذا هو في الصلاة ورواية مسلم (قوله) أضيافك (في رواية الكشميهني عنهم كانوا ثلاثة واسم الضيف يطلق على الواحد ومافوقه وقال الكرماني وهو مصدق يتناول المثنى والجمع كذا قال وليس بواضح (قوله) أو عشيتم (في رواية الكشميهني أو ما عشيتم بزيادة ما النافية وكذا في رواية مسلم والاسماعيلي والهمزة للاستفهام والاول للعطف على مقدر بعد الهمزة وفي بعضها عشيتمهم بأشباع الكسرة (قوله) قد عرضوا عليهم (بفتح العين والراء والنقل محذوف أى الخدم أو الاهل أو نحو ذلك فغلبوهم أى أن آل أبي بكر عرضوا على الاضياف العشاء فافوا فعالجوهم فامتنعوا حتى غلبوهم وفي الرواية التي في الصلاة قد عرضوا بضم أوله وتشديد الراء أى أطعموهم من العرصة وهي الهدية قاله عياض قال وهو في الرواية بتحفيف الراء وحكى ابن قرقول أن القياس بتشديد الراء وبه جزم الجوهري وقال الكرماني موجه التحفيف أى عرض الطعام عليهم فحذف الجار ووصل الفعل فهو من القلب كعرضت

قالت له امرأته ما حبسك  
من أضيافك أو ضيفك  
قال أو عشيتم قالت ألوا  
نبي تجي قد عرضوا عليهم  
فغلبوهم

النافقة على الخوض ووقع في الصلاة قد عرضنا عليهم فامتنعوا وحكى ابن التين انه وقع في بعض الروايات عرسوا بصادمهجه قال ولا أعرف لها وجها ووجهها غيره أنهم امن قولهم عرس اذا نشط فكأنه يريد أنهم نشطوا في العزيمة عليهم ولا يخفى تكلفه وفي رواية الجريري فانطلق عبد الرحمن فأتاهم بماعنده فقال أطعموا قالوا لا ابن رب منزلنا قال أطعموا قالوا ما نحن بأكلين حتى يجيء قال اقبلوا عنا قرا كم فانه ان جاء ولم تطعموا النلقين منه أى شرا قالوا وفي رواية مسلم ألا تقبلوا عنا قرا كم ضبطه عياض عن الاكثر بتخفيف اللام على استفتاح الكلام قال القرطبي ويلزم عليه ان تثبت النون في قبولنا اذ لا موجب لحذفها وضبطها ابن أبي جعفر بتشديد اللام وهو الوجه (قوله قال فذهبت فاخترت) أى مخوفان خصام أبى بكر له وتغيظه عليه وفي رواية الجريري فعرفت انه يجحد على أى يغضب فلما جاء تغيب عنه فقال يا عبد الرحمن فسكت ثم قال يا عبد الرحمن فسكت (قوله فقال يا غنثر فجدع وسب) في رواية الجريري فقال يا غنثر أقسمت عليك ان كنت تسمع صوتي لما جئت قال فخرجت فقلت والله ما لى ذنب هو لا أضيافون فسلمهم قالوا صدق قد أتانا وقوله فجدع وسب أى دعا عليه بالجدع وهو قطع الاذن أو الانتفا أو الشفة وقيل المراد به السب والاول أصح وفي رواية الجريري فجزع بالزى بدل الدال أى نسبته الى الجزع بفتح السين وهو الخوف وقيل الجازعة الخاصة بالمعنى خاسم قال القرطبي ظن أبو بكر أن عبد الرحمن فرط في حق الاضياف فلما تبين له الحال أدبهم بقوله كلوا الا هنيا وسب أى شتم وحذف المفعول للعلم به وقوله غنثر بضم المعجمة وسكون النون وفتح المثناة هذ هي للرواية المشهورة وحكى ضم المثناة وحكى عياض عن بعض شيوخه فتح أوله مع فتح المثناة وحكا الخطابي بلفظ معتبر بلفظ اسم الشاعر المشهور وهو بالمهملة والمثناة المفتوحة بينهم ما النون الساكنة وروى عن أبي عمر عن ثعلب ان معناه الذباب وان سمي بذلك لصوته فشبهه به حيث أراد تحقيره وتصغيره وقال غيره معنى الرواية المشهورة الثقيل الوخم وقيل الجاهل وقيل السفينة وقيل اللثيم وهو مأخوذ من الغثر ونونه زائدة وقيل هو ذباب أزرق شبهه به لتحقيره كما تقدم (قوله وقال كلوا) زاد في الصلاة لا هنيا وكذا هو في رواية مسلم أى لا أكلتم هنيا وهو دعاء عليهم وقيل خبر أى لم تمنوا به في أول نضجه ويستفاد من ذلك جواز الدعاء على من لم يحصل منه الانصاف ولا سيما عند الخرج والتغيظ وذلك أنهم تحكموا على رب المنزل بالخضوع معهم ولم يكتفوا بولده مع اذنه لهم في ذلك وكان الذي حمله على ذلك رغبته في التبرل بمواكلته ويقال انه انما خاطب بذلك أهله لا الاضياف وقيل لم يرد الدعاء وانما أخبر أنهم فاتهم الهناء به اذ لم يأكلوه في وقته (قوله وقال لا أطعمه أبدا) في رواية مسلم وكذا هو في الصلاة فقال والله لا أطعمه أبدا وفي رواية الجريري فقال فانما انتظر توفى والله لا أطعمه أبدا فقال الآخر والله لا نطعمه حتى تطعمه وفي رواية أبي داود من هذا الوجه فقال أبو بكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا أطعمه أبدا ثم اتفقا فقال لم أر في الشر كالليله وبلكم ما أنتم لا تقبلون عنا قرا كم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاول من الشيطان فاكل وأكلوا قال ابن التين لم يخاطب أبو بكر أضيافه بذلك انما خاطب أهله والرواية التي ذكرتها تزد عليه ووقع في رواية مسلم ألا تقبلون وهو بتشديد اللام للاكثر ول بعضهم تخفيفها (قوله وإيم الله) همزة همزة وصل عند الجمهور وقيل يجوز القطع

قال فذهبت فاخترت  
فقال يا غنثر فجدع وسب  
وقال كلوا وقال لا أطعمه  
أبدا قال وإيم الله ما كنا نأخذ  
من اللقمة

وهو مبتدأ وخبره محذوف أي أيم الله قسمي وأصله أين الله فالهمزة حينئذ همزة قطع لكنها  
لكثرة الاستعمال خففت فوصات وحكي فيها لغات أين الله مثلثة النون ومن الله مختصرة  
من الاولى مثلثة النون أيضا وأيم الله كذلك وم الله كذلك وبكسر الهمزة أيضا وام الله قال  
ابن مالك وليس الميم بدلا من الواو ولا أصلها من خلافا لمن زعم ذلك ولا أين جمع عين خلافا  
للكوفيين وسيأتي تمام هذا في كتاب الايمان والنذور (قوله الاربا) أي زاد وقوله من أسفلها  
أي الموضع الذي أخذت منه (قوله فنظر أبو بكر فاذا شيء أو أكثر) والتقدير فاذا هي شيء أي قدر  
الذي كان كذا عند المصنف هنا ووقع في الصلاة فاذا هي أي الجفنة كما هي أي كما كانت أولا  
أو أكثر وكذلك في رواية مسلم والاسم على وهو الصواب (قوله يا أخت بني فراس) زاد في  
الصلاة ما هذا وخطب أبو بكر بذلك امرأته أم رومان وبني فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء  
وآخره مهملة ابن غنم بن مالك بن كنانة وقال النووي التقدير يامن هي من بني فراس وفيه نظر  
والعرب تطلق على من كان منتسبا إلى قبيلة أنه أخوهم كما تقدم في العلم تمام أخو بني سعد بن  
بكر وقد تقدم أن أم رومان من ذرية الحرث بن غنم وهو أخو فراس بن غنم فلعل أبا بكر نسبها إلى  
بني فراس ليكونهم أشهر من بني الحرث ويقع في النسب كثير من ذلك وينسبون أحيانا إلى أخي  
جدهم أو المعنى يا أخت القوم المنتسبين إلى بني فراس ولا شك أن الحرث أخو فراس فأولاد كل  
منهما أخوة للأخوين لكونهم في درجتهم وحكي عياض أنه قيل في أم رومان أنها من بني فراس  
ابن غنم لأن بني الحرث وعلى هذا فلا حاجة إلى هذا التأويل ولم أرفى كتاب ابن سعد لها نسبا إلا  
إلى بني الحرث بن غنم ساق لها نسيب مختلفين فأنه أعلم (قوله قالت لا وقرة عيني) وقرة العين يعبر بها  
عن المسرة ورؤية ما يحبه الإنسان ويوافقه يقال ذلك لأن عينية فقرت أي سكنت حركتها من  
التلفت لحصول غرضها فلا تستشرف لشيء آخر فكانه مأخوذا من القرار وقيل معناه أنا  
الله عينك وهو يرجع إلى هذا وقيل بل هو مأخوذ من القرو وهو البدأ أي أن عينيه باردة لسروره  
ولهذا قيل دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ومن ثم قيل في ضده أسخن الله عينه وانما  
حلفت أم رومان بذلك لما وقع عندها من السرور بالكرامة التي حصلت لهم ببركة الصديق رضي  
الله عنه وزعم الداودي أنها أرادت بقرعة عينها النبي صلى الله عليه وسلم فأقسمت به وفيه بعد ولا  
في قولها لا وقرة عيني زائدة ونافية على حذف تقديره لشيء غير ما أقول (قوله لهي) أي الجفنة  
أو البقية (أكثر مما قبل) كذا هنا وفي رواية مسلم أكثر مما قبل وهو أوجه وأكثر للاثنية  
ولبعضهم بالوحدة (قوله فأكل منها أبو بكر وقال انما كان الشيطان يعني يمينه) كذا هنا وفيه  
حذف تقديره وانما كان الشيطان الحامل على ذلك يعني الحامل على يمينه التي حلفتها في قوله  
والله لا أطعمه ووقع عند مسلم والاسم على وانما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه وهو أوجه  
وأبعد من قال الضمير في قوله هذه اللقمة التي أكل أي هذه اللقمة لقمع الشيطان وارغامه لانه  
قصده بتزيينه له العين ايقاع الوحشة بينه وبين أضيافه فأخراه أبو بكر بالحلفت الذي هو خير  
ونظاير هذا السياق مخالف لرواية الجريري فقال عياض في هذا السياق خطأ وتقديم وتأخير ثم  
ذكر ما حصله أن الصواب ما في رواية الجريري وهو أن رواية سليمان التيمي هذه تقتضي أن سبب  
أكل أبي بكر من الطعام ما رآه من البركة فيه فرغب في الأكل منه وأعرض عن يمينه التي حلف

الاربا من أسفلها أكثر منها  
حتى شبعوا وصارت أكثر  
مما كانت قبل فنظر أبو بكر  
فاذا شيء أو أكثر ففقال  
لأمراة يا أخت بني فراس  
قالت لا وقرة عيني لهي  
الآن أكثر مما قبل ثلاث  
مرارفاكل منها أبو بكر  
وقال انما كان الشيطان  
يعني يمينه ثم أكل منها لقمة

لما ربح عنده من تناول من البركة ورواية الجري تفتضي أن سبب أكله من الطعام لحاج  
 الاضاف وحلفهم في أنهم لا يطعمون من الطعام حتى يأكل أبو بكر ولا شك في كونها أوجه  
 لكن يمكن رد رواية سليمان التيمي اليه بان يكون قوله فأكل منها أبو بكر معطوفا على قوله والله  
 لا أطعمه لا على القصة التي دلت على بركة الطعام وغايتها أن حلف الاضاف أن لا يطعموه لم يقع  
 في رواية سليمان والله أعلم ثم ظهر لي أن ذلك من معتمر بن سليمان لا من أبيه فقد وقع في الادب عند  
 المصنف من رواية ابن أبي عدي عن سليمان التيمي خلقت المرأة لا تطعمه حتى تطعموه فقال أبو  
 بكر كان هذه من الشيطان فدعا بالطعام فأكل وأكلوا فجعلوا لا يرفعون اقامة الارباب من أسنلها  
 ويحتمل أن يجمع بأن يكون أبو بكر أكل لأجل تحليل عينهم شيئا ثم لما رأى البركة المظاهرة عاد  
 فأكل منها التحصل له وقال كالمعتذر عن عينه التي حلف انما كان ذلك من الشيطان والحاصل أن  
 الله أكرم أبا بكر فأزال ما حصل له من الحرج فعاد مسرورا وانفك الشيطان مدحورا واستعمل  
 الصديق بكرام الاخلاق خفف نفسه زيادة في اكرام ضيفاه ليحصل مقصوده من أكلهم  
 وليكونه أكثر قدرة منهم على الكفارة ووقع في رواية الجري عند مسلم فقال أبو بكر يا رسول  
 الله بروا حنثت فقال بل أنت أبرهم وخيرهم قال ولم يبلغني كفارة وسقط ذلك من رواية الجري  
 عند المصنف وكان سبب حذفه لهذه الزيادة ان فيها ادراجا بينته رواية أبي داود حيث جاء فيها  
 فاخبرت بضم الهمزة أنه أصبح فعاد على النبي صلى الله عليه وسلم الخ وقوله أبرهم أي أكثرهم برا  
 أي طاعة وقوله وخيرهم أي لأنك حنثت في عينك حنثا مندوبا اليه مطلوبا فأنت أفضل منهم  
 بهذا الاعتبار وقوله ولم يبلغني كفارة استدلل به على أنه لا تجب الكفارة في عين اللجاج والغضب  
 ولا حجة فيه لانه لا يلزم من عدم الذك عدم الوجود فلان أثبت الكفارة أن يتسك بعموم قوله  
 ولكن يؤخذ كم جماعه ثم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين ويحتمل أن يكون ذلك وقع  
 قبل مشروعية الكفارة في الايمان لكن يعكر عليه ماسيا في من حديث عائشة أن أبا بكر لم يكن  
 يحنث في عين حتى نزلت الكفارة وقال النووي قوله ولم تبلغني كفارة يعني انه لم يكن قبل الحنث  
 فاما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه كذا قال وقال غيره يحتمل أن يكون أبو بكر لما حلف أن  
 لا يطعمه أضر وقتا معيناً أو صفة مخصوصة أي لا أطعمه الآن أو لا أطعمه معكم أو عند الغضب  
 وهو مبنى على أن اليمين هل تقبل التقييد في النفس أم لا ولا يخفى ما فيه من التكلف وقول أبي بكر  
 والله لا أطعمه أبداً يعني مؤكدة لا تحتمل أن تكون من لغو الكلام ولا من سبق اللسان (قوله  
 ثم جلها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عنده) أي الجنة على حالها وانما لم يأكلوا منها في  
 الليل لسكون ذلك وقع بعد أن مضى من الليل مدة طويلة (قوله ففرقنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل  
 منهم اناس) كذا هو هنا من التفريق أي جعلهم اثني عشر فرقة وحكي الكرماني ان في بعض  
 الروايات فقرنا بقافي وتحناية من القرى وهو الضيافة ولم أقف على ذلك (قوله اثنا عشر رجلا)  
 كذا المصنف وعند مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر والا قول على طريق من يجعل المنى  
 بالرفع في الاحوال الثلاثة ومنه قوله تعالى ان هذان اساحران ويحتمل أن يكون فرقنا بضم  
 أوله على البناء للمجهول فارفع اثنا عشر على انه مبتدأ وخبره مع كل رجل منهم (قوله الله أعلم  
 كم مع كل رجل غير انه بعث معهم) يعني انه تحقق انه جعل عليهم اثني عشر رجلا فبالسنة

ثم جلها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عنده  
 وكان بيننا وبين قوم عهده  
 فغضى الاجل ففرقنا اثنا  
 عشر رجلا مع كل رجل منهم  
 اناس الله أعلم كم مع كل  
 رجل غير انه بعث معهم

لا يدري كم كان تحت يد كل عريف منهم لان ذلك يحتمل الكثرة والقلة غير انه يتحقق انه بعث معهم  
 أى مع كل ناس عريفا (قوله قال أكلوا منها أجمعون أو كما قال) هوشك من أبي عثمان في لفظ  
 عبد الرحمن وأما المعنى فالحاصل ان جميع الجيش أكلوا من تلك الحفنة التي أرسل بها أبو بكر  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وظهر بذلك ان تمام البركة في الطعام المذكور كانت عند النبي صلى  
 الله عليه وسلم لان الذي وقع فيها في بيت أبي بكر ظهوراً واثلاً البركة فيها وأما انها وها الى أن يكفي  
 الجيش كلهم فما كان الابدان صارت عند النبي صلى الله عليه وسلم على ظاهر الخبر والله أعلم وقد  
 روى أحمد والترمذي والنسائي من حديث سمرة قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم بتصعة فيها ثريد  
 فأكل وأكمل التوم فما زالوا يتناولونها الى قريب من الظهر يا كل قوم ثم يقومون ويحجي  
 قوم فيستعاقبون فقل رجل هل كانت عند طعام قال أمان من الارض فلا الآن تكون كانت عند  
 من السماء قال بعض شيوخنا يحتمل أن تكون هذه القصعة هي التي وقع فيها في بيت أبي بكر  
 لما وقع والله أعلم وفي هذا الحديث من القوائد غير ما تقدم التجاء الفقراء الى المساجد عند  
 الاحتياج الى المواساة اذ الم يكن في ذلك الحاح ولا الخاف ولا تشوش على المصلين وفيه استحباب  
 مواساتهم عند اجتماع هذه الشروط وفيه التوظيف في النخبة وفيه جواز الغيبة عن الأهل  
 والولد والضيف اذ أعدت لهم الكفاية وفيه تصرف المرأة فيما يقدم للضيف والاطعام بغير إذن  
 خاص من الرجل وفيه جواز سب الوالد للولد على وجه التاديب والقرين على أعمال الخسر  
 وتعاطيه وفيه جواز الحلف على ترك المباح وفيه ترك كيد الرجل الصادق لخبره بالقسم وجواز  
 الحنث بعد عقد المين وفيه التبرك بطعام الأولياء والصالحاء وفيه عرض الطعام الذي تظهر فيه  
 البركة على الكبار وقبولهم ذلك وفيه العمل بالنظر الغالب لان أبي بكر ظن أن عبد الرحمن فرط في  
 أمر الاضياف فبادر الى سبه وقوى انقريته عنده اختبأه منه وفيه ما يقع من لطف الله تعالى  
 بأوليائه وذلك ان خاطر أبي بكر تشوش وكذلك ولده وأهله وأضيافه بسبب امتناعهم من الأكل  
 وتكدر خاطر أبي بكر من ذلك حتى احتاج الى ما تقدم ذكره من الخرج بالخلف وبالحنث وبغير  
 ذلك فتمدرك الله ذلك ورفع عنه بالكرامة التي أبداهاله فانقلب ذلك الكدر صفاء والنكد سرورا  
 والله الحمد والمنة \* الحديث العاشر حديث أنس في الاستسقاء والمراد منه وقوع اجابة الدعاء في  
 الحال وقد تقدم شرحه في الاستسقاء وأوردناه من طريقين لحماذين زيد فقوله وعن يونس  
 هو ابن عبيد وهو معطوف على قوله عن عبد العزيز بن صهيب وحاصله أن حماد سمعه عن أنس  
 عاليا وبازلا وذلك لانه سمع من ثابت وحدث عنه هنا بواسطة وذكر البزار ان حمادا تفرّد بطريق  
 يونس بن عبيد هذه (قوله وغيره يقول فعرفنا) وهو من العرافة وكذا اختلفت الرواة عند مسلم  
 هل قال فرقنا أو عرفنا وفي رواية الاسماعيل فعرفنا من العرافة وجهها واحد اوسى العريف  
 عرفنا لانه يعرف الامام أحوال العسكر وزعم الكرماني ان فيه حذفاً قد يره فرجعنا الى  
 المدينة فعرفنا (قلت) ولا يبعد ذلك لجواز أن يكون تعريفهم وارسالهم قبل الرجوع الى المدينة  
 (قوله هلكت الكراع) بضم أوله وحكى عن رواية الاصيلي كسر ها وخطئ والمراد به الخيل وقد  
 يطلق على غيرها من الحيوان لكن المراد به هنا الحقيقة لانه عطف عليه بعد ذلك غير (قوله  
 كمل الزجاجة) أى من شدة الصفاء ليس فيها شئ من السحاب (قوله فهاجت ريح أنشأت سحابا)

قال أكلوا منها أجمعون أو كما  
 قال وغيره يقول فعرفنا  
 \* حدثنا مسدد حدثنا حماد  
 عن عبد العزيز عن أنس  
 ثم عن يونس عن ثابت عن  
 أنس رضي الله عنه قال  
 أصاب أهل المدينة قط على  
 عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فبينما هو يخطب  
 يوم الجمعة اذ قام رجل فقال  
 يا رسول الله هلكت الكراع  
 هلكت الشاة فادع  
 الله يسقينا فتيديه ودعا  
 قال أنس وان السماء كمثل  
 الزجاجه فهاجت ريح  
 أنشأت سحابا ثم اجتمع ثم  
 أرسلت السماء

قال بعض شراح البخاري هذا فيه نظرا لانه انما يقال نشأ السحاب اذا ارتفع وأنشأ الله السحاب لقوله وينشئ السحاب الثقال (قلت) المراد في حديث الباب الثاني ونسبة الانشاء الى الريح مجازية وذلك باذن الله والاصل ان الكل بانشاء الله وهو كقوله أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون وقد تقدم في بدء الخلق ان الريح تفتح السحاب (قوله عز اليها) بالزاي الخفيفة واللام المفتوحة بعدها تحتانية ساكنة تنبيه عزى وقد تقدم ضبطها وتفسيرها قريبا (قوله) فقام اليه ذلك الرجل أو غيره) تقدم في الاستسقاء ما يقرب انه خارجة بن حصن الفزاري وما يوضح ان الذي قام أو لاهو الذي قام ثانيا وان انساجز به تارة وشك فيه أخرى (قوله تصدع) في رواية الكشميهني تصدع وهو الاصل (قوله اكيل) بكسر الهمزة وسكون الكاف هي العصابة التي تحيط بالرأس وأكثر ما تستعمل فيما اذا كانت العصابة مكلفة بالجواهر وهي من سمات ملوك الفرس وقد قيل ان أصله مأخوذ بالظفر من اللحم ثم أطلق على كل ما أحاط بشئ والله أعلم \* الحديث الحادي عشر والثاني عشر حديث ابن عمرو جابر في حنين الجذع أورده عنهما من طرق أما حديث ابن عمر فقوله في الطريق الاولى حدثنا أبو حفص واسمه عمر بن العلاء أخو عمرو بن العلاء تسمية أبي حفص لم أرها الا في رواية البخاري وانظروا أنه هو الذي سماه وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق يندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا أبو حفص بن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وقد تردد الحكم أبو أحمد في ذلك فذكر في ترجمة أبي حفص في الكنى هذا الحديث فساقه من طريق عبد الله بن رجا الغداني حدثنا أبو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق عثمان ابن عمر عن معاذ بن العلاء ثم أخرجه من طريق معمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء أي غسان قال وكذا ذكر البخاري في التاريخ معاذ بن العلاء يكنى أبا غسان قال الحكم فأنه أعلم أنهم أخوان أحدهما يسمى عمر والاخر يسمى معاذ أو أحدهما معاذ نافع مجدي الجذع أو أحد الطريقين غير محفوظ لان المشهور من مولاد العلاء أبو عمرو وصاحب القراءات وأبوسفيان ومعاذ فاما أبو حفص عمر فلا أعرفه الا في الحديث المذكور والله أعلم (قلت) وليس لمعاذ ولا لعمر في البخاري ذكر الا في هذا الموضع وأما أبو عمرو بن العلاء فهو أشهر الاخوة وأجلهم وهو امام القراءات بالبصرة وشيخ العربيين ليس له ايضا في البخاري رواية ولا ذكر الا في هذا الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا والظاهر ان اسمه كنيته وأما اخوه أبوسفيان بن العلاء فخرج حديثه الترمذي (قوله) فأنه فسخ يده عليه في رواية الاسماعيلي من طريق يحيى بن السكن عن معاذ فأنه فاحتمضه فسكن فقال لولم أفعل لماسكن ونحوه في حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم أحتمضه لحن الى يوم القيامة ولا ي عوانة وابن خزيمة وأبي نعيم في حديث أنس والذي نفسي بيده لولم التزمه لما زال هكذا الى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر به فدفن وأصله في الترمذي دون الزيادة ووقع في حديث الحسن عن أنس كان الحسن اذا حدث بهذا الحديث يقول يا معشر المسلمين الخشبة تحن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا الى لقائه فانتم أحق أن تشتموا قالوا اليه وفي حديث أبي سعيد عند الدارمي فأمربه ان يحفر له ويدفن وفي حديث سهل بن سعد عند أبي نعيم فقال ألا تعجبون من حنين هذه الخشبة فاقبل الناس عليها فسمعوا من حنينها حتى كثرت بكائهم وأما حديث جابر فقوله في الطريق الاولى كان يقوم الى شجرة

عز اليها فخر حنا فحوض الماء حتى أتينا منازلنا فلم نزل نطر الى الجمعية الاخرى فقام اليه ذلك الرجل أو غيره فقال يا رسول الله تهتمت البيوت فادع الله يحبسهم فقبسهم ثم قال حوا بنا ولا علينا فنظرت الى السحاب تصدع حول المدينة كأنه اكيل \* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن كثير أبو غسان حدثنا أبو حفص اسمه عمر بن العلاء أخو أبي عمرو بن العلاء قال سمعت نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المنبر تحول اليه فحن الجذع فأنه فسخ يده عليه



وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان  
ابن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء  
عن نافع بن عبد  
عاصم عن ابن أبي رواد عن  
نافع عن ابن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم \* حدثنا  
أبو نعيم حدثنا عبد الواحد  
ابن أيمن قال سمعت أبي عن  
جابر بن عبد الله رضي الله  
عنه ما أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يقوم يوم الجمعة  
إلى شجرة أو نخلة فقالت  
امرأته من الانصار أو رجل  
يا رسول الله ألا نجعل لك  
منبرا قال ان شئتم فجعلوا له  
منبرا فلما كان يوم الجمعة  
دفع إلى المنبر فصاحت  
النخلة صباح الصبي ثم نزل  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فضمه إليه بين الصبي  
الذي يسكن قال كانت تسكن  
على ما كانت تسمع من الذكر  
عندها \* حدثنا اسمعيل  
قال حدثني أخي عن سليمان  
ابن بلال عن يحيى بن سعيد  
قال أخبرني حفص بن عبيد  
الله بن أنس بن مالك أنه سمع  
جابر بن عبد الله يقول كان  
المسجد مسقوفا على جذوع  
من نخل فكان النبي صلى  
الله عليه وسلم يقوم إلى  
جذع منها فلما صنع له المنبر  
فكان عليه فسمعنا لذلك  
الجذع صوتا كصوت العشار

أو نخلة هوشك من الراوى وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن عبد الواحد فقام إلى  
نخلة ولم يشك وهو قوله فقالت امرأته من الانصار أو رجل شك من الراوى والمعدة الاول وقد  
تقدم بيانه في كتاب الجمعة والخلاف في اسمها والكلام على المتن مستوفى (قوله وقال عبد الحميد  
أخبرنا عثمان بن عمر) عبد الحميد هذا المأرم من ترجمه في رجال البخارى الا ان المزى ومن تبعه  
جزموا بأنه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد الحميد وانما قيل له عبد بغير اضافة  
تخفيفا وقد راجعت الموجود من مسنده وتفسيره فلم أر هذا الحديث فيه نعم وجدته من حديث  
رفقه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخرجه في مسنده المشهور عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد  
(قوله أخبرنا معاذ بن العلاء) في رواية الاسماعيلي من طريق أبي عبيدة الحداد عن معاذ بن  
العلاء وهو أخو أبي عمرو بن العلاء القارئ (قوله عن نافع) في رواية الاسماعيلي وابن حبان  
سمعت نافعا (قوله ورواه أبو عاصم) هو النزيل من كبار شيوخ البخارى (قوله عن ابن أبي رواد)  
يعنى عبد العزيز ورواد بن فتح الراى المهملة وتشديد الواو اسمه ميمون وطريق أبي عاصم هذه وصلها  
البيهقى من طريق سعيد بن عمر عن أبي عاصم مطولا وأخرجه أبو داود عن الحسن بن على عن أبي  
عاصم مختصرا (قوله دفع) بضم أوله بالدال والكشيمى بالراء (قوله فضمه إليه) أى الجذع في  
رواية الكشيمى فضمها أى الخشبة (قوله في الطريق الأخرى حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي  
أويس وأخوه هو أبو بكر ويحيى بن سعيد هو الانصارى وروايته عن حفص من رواية الاقران  
لانه في طبقته (قوله كان المسجد مسقوفا على جذوع من نخل) أى ان الجذوع كانت له كالاعمدة  
(قوله فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم إلى جذع منها) أى حين يخطب وبه صرح الاسماعيلي  
بلفظ كان اذا خطب يقوم إلى جذع (قوله كصوت العشار) بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة  
جمع عشاره تقدم شرحه في الجمعة والعشراء الناقصة التي انتهت في جملها إلى عشرة أشهر ووقع في  
رواية عبد الواحد بن أيمن فصاحت النخلة صباح الصبي وفي حديث أبي الزبير عن جابر عند  
النسائي في الكبير اضطربت تلك السارية كحنين الناقصة الخلوخ انتهى والخلوخ بفتح الخاء المعجمة  
وضم اللام الخفيفة وآخره جيم الناقصة التي اقترع منها ولد ها وفي حديث أنس عند ابن خزيمة فغنت  
الخشبية حنين الوالد وفي روايته الأخرى عند الدارمي خار ذلك الجذع كغوار الثور وفي حديث أبي  
ابن كعب عند أحمد والدارمي وابن ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق وفي حديثه  
فاخذ أبي بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد فأتاوه هذا الاينافى  
ما تقدم من انه دفن لاحتمال أن يكون ظهر بعد الهدم عند التنظيف فاخذه أبي بن كعب وفي  
حديث بريدة عند الدارمي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له اختر أن أغرسك في المكان الذى  
كنت فيه فتكون كما كنت يعنى قبل أن تصير جذعا وان شئت أن أغرسك في الجنة فتشرب من  
أنهارها فيحسن نبتك وتثمر فأكل منك أولياء الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اختار أن أغرسه  
في الجنة قال البيهقى قصة حنين الجذع من الامور الظاهرة التي جعلها الخلف عن السلف ورواية  
الاخبار الخاصة فيها كالتكلف وفي الحديث دلالة على ان الجادات قد يخلق الله لها ادراكا  
كالحيوان بل كما شرف الحيوان وفيه تأييد لقول من يحمل وان من شئ الا يسبح بحمده على ظاهره  
وقد نقل ابن أبي حاتم في مناقب الشافعى عن أبيه عن عمرو بن سواد عن الشافعى قال ما أعطى الله

نبيا ما أعطى محمد أفقلت أعطى عيسى احياء الموق قال أعطى محمد احياء الجذع حتى سمع صوته  
 فهذا أكبر من ذلك \* الحديث الثالث عشر حديث حذيفة في ذكر الفتنة (قوله حدثنا محمد)  
 هو ابن جعفر الذي يقال له غندر (قوله عن سليمان) هو الاعمش وقد وافقه على رواية اصل  
 الحديث عن أبي وائل وهو شقيق بن سلمة جامع بن شداد أخرجه المصنف في الصوم ووافق شقيقا  
 على روايته عن حذيفة ربي بن حراش أخرجه أحمد ومسلم (قوله ان عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه قال أياكم يحفظ) في روايته يحيى القطان عن الاعمش في الصلاة كما جالسوا عند عمر فقال أياكم  
 والمحاط بذلك الصحابة في رواية ربي عن حذيفة انه قدم من عند عمر فقال سألت عمر أياكم  
 أصحاب محمد أياكم سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنة قال أنا أحفظ كما قال في رواية  
 المصنف في الزكاة أنا أحفظه كما قاله (قوله قال هات انك لجرى) في الزكاة (١) انك عليه  
 لجرى فكيف (قوله فتنة الرجل في أهله وماله وجاره) زاد في الهلالة وولده (قوله تكفرها  
 الصلاة والصدقة) زاد في الصلاة والصوم قال بعض الشراح يحتمل أن تكون كل واحدة من  
 الصلاة وما معها مكفرة لأمور كورات كلها لا لكل واحدة منها وأن يكون من باب ألف والنشر  
 بأن الصلاة مثلاً مكفرة للفتنة في الأهل والصوم في الولد الخ والمراد بالفتنة ما يعرض للإنسان مع  
 من ذكر من البشر أو الالتئام بهم أو أن يأتي لأجلهم بما لا يحل له أو يحل بما يجب عليه واستشكل ابن  
 أبي جرة وقوع التكفير بالمد كورات للوقوع في المحرمات والاخلال بالواجب لأن الطاعات  
 لا تسقط ذلك فإن حمل على الوقوع في المكروه والاخلال بالمستحب لم يناسب إطلاق التكفير  
 والجواب التزام الأول وان الممتنع من تكفير الحرام والواجب ما كان كبيرة فهي التي فيها التزاع  
 وأما الصغائر فلا نزاع أنهم تكفروا لقوله تعالى أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم  
 الآية وقدمت في شيء من البحث في هذا في كتاب الصلاة وقال الزين بن المنير الفتنة بالاهل تقع  
 بالميل اليهن أو عليهن في القسمة والايثار حتى في أولادهن ومن جهة التفریط في الحقوق الواجبة  
 أنهن وبالمال يقع الاشتغال به عن العبادة أو بحبسه عن إخراج حق الله والفتنة بالاولاد تقع  
 بالميل الطبيعي الى الولد وإيثاره على كل أحد والفتنة بالخارج تقع بالحسد والمفاخرة والمزاجعة  
 في الحقوق وإهمال التهاهد ثم قال واسباب الفتنة بمن ذكر غير منحصرة فيما ذكرت من الامثلة  
 وأما تخصيص الصلاة وما ذكره بها بالتكفير دون سائر العبادات ففيه إشارة الى تعظيم قدرها  
 لأنني ان غيرها من الحسنات ليس فيها صلاحية التكفير ثم ان التكفير المذكور يحتمل أن يقع  
 بنفس فعل الحسنات المذكورة ويحتمل أن يقع بالموازنة والاول أظهر والله أعلم وقال ابن أبي  
 جرة خص الرجل بالذكور لأنه في الغالب صاحب الحكمة في داره وأهله والأفان النساء شقائق الرجال  
 في الحكم ثم أشار الى أن التكفير لا يختص بالأربع المذكورات بل بنهها على ما عداها والضابط  
 أن كل ما يشغل صاحبه عن الله فهو فتنة له وكذلك المكفرات لا تختص بما ذكر بل بنهها على  
 ما عداها فمن كرم من عبادة الأفعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة  
 الأقوال الأمر بالمعروف (قوله ولكن التي تموج) أي الفتنة وصرح بذلك في الرواية التي في  
 الصلاة والفتنة بالنصب بتقدير فعل أي أريد الفتنة ويحتمل الرفع أي مرادى الفتنة (قوله تموج  
 كوج البحر) أي تضطرب اضطراب البحر عند هيجانه وكذا بذلك عن شدة المخاضة وكثرة

(١) قوله في الزكاة عبارة  
 القسطا في الصلاة وليحذر

حتى جاء النبي صلى الله عليه  
 وسلم فوضع يده عليهم فاسكنت  
 \* حدثنا محمد بن بشار  
 حدثنا ابن أبي عدي عن  
 شعبة وحدثنا بشر بن خالد  
 حدثنا محمد عن شعبة عن  
 سليمان سمعت أبا وائل  
 يحدث عن حذيفة أن عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه قال  
 أياكم يحفظ قول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الفتنة  
 فقال حذيفة أنا أحفظ كما  
 قال قال هات انك لجرى  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فتنة الرجل في  
 أهله وماله وجاره تكفرها  
 الصلاة والصدقة والأمر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر  
 قال ليست هذه ولكن التي  
 تموج كوج البحر

المنازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاتة والمقاتلة (قوله يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها) زاد في رواية ربي تعرض الفتن على القلوب فأى قلب أنكرها أنكرت فيه نكتة بيضاء حتى يصير أبيض مثل الصفاة لا تضره قنسة وأى قلب أشربها أنكرت فيه نكتة سوداء حتى يصير أسود كالسكوز من كوسا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا وحدثته أن بينهما وبينهما مغلقة (قوله) أن بينك وبينها مغلقة أى لا يخرج منها شئ في حياتك قال ابن المنير أثر حذيفة الحرص على حفظ السر ولم يصرح لعمر بما سأل عنه وإنما كنى عنه كناية وكأنه كان مأذونا له في مثل ذلك وقال النووي يحتمل أن يكون حذيفة علم أن عمر يقتل ولكنه كره أن يخاطبه بالقتل لأن عمر كان يعلم أنه الباب فأتى بعبارة يحصل بها المقصود بغير تصريح بالقتل انتهى وفي لفظ طريق ربي ما يعكر على ذلك على ما سأد كره وكأنه مثل الفتن بدار ومثل حياة عمر بياب لها مغلقة ومثل موته بفتح ذلك الباب فدامت حياة عمر موجودة فهي الباب المغلق لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شئ فإذ مات فقد انفتح ذلك الباب فخرج ما في تلك الدار (قوله) قال بفتح الباب أو يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك أخرى أن لا يغلق زاد في الصيام ذاك أجدر أن لا يغلق إلى يوم القيامة قال ابن بطال إنما قال ذلك لأن العادة أن الغلق إنما يقع في الصحيح فاما إذا انكسر فلا تصدور غلقه حتى يجبر انتهى ويحتمل أن يكون كنى عن الموت بالفتح وعن القتل بالكسر ولهذا قال في رواية ربي قُتِلَ عمر كسر الأبالك لكن بقبية رواية ربي تدل على ما قدمته فإن فيه وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت وإنما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الأمة ووقوع البأس بينهم إلى يوم القيامة وسيأتى في الاعتصام حديث جابر في قوله تعالى أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض الآية وقد وافق حذيفة على معنى روايته هذه أبو ذر فروى الطبراني بإسناد رجاله ثقات أنه لقي عمر فأخذه فغمزها فقال له أبو ذر أرسل يدي يا قتل الفتنه الحديث وفيه أن أبا ذر قال لا تصيبكم قنسة مادام فيكم وأشار إلى عمر وروى البراز من حديث قدامة بن مظعون عن أخيه عثمان أنه قال لعمر يا غلق الفتنه فسأله عن ذلك فقال مررت ونحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا غلق الفتنه لا يزال بينكم وبين الفتنه باب شديد الغلق ما عاش (قوله) قلنا علم عمر الباب في رواية جامع بن شداد فقلنا المسروق سله أكان عمر يعلم من الباب فسأله فقال نعم وفي رواية أحمد عن وكيع عن الأعمش فقال مسروق لحذيفة يا أبا عبد الله كان عمر يعلم (قوله) كما أن دون غد الليلة أى أن ليلة غد أقرب إلى اليوم من غد (قوله) أنى حدثته هو بقية كلام حذيفة والأغالط جمع أغلوطة وهو ما يغالط به أى حدثته حديثا صادا فاحققا من حديث النبي صلى الله عليه وسلم لأن اجتهدا ولا رأى وقال ابن بطال إنما علم عمر أنه الباب لأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم على حراء وأبو بكر وعثمان فرجف فقال أثبت فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان أو فهم ذلك من قول حذيفة بل يكسر انتهى والذي يظهر أن عمر علم الباب بالنص كما قدمت عن عثمان بن مظعون وأبى ذر فعلم حذيفة حضر ذلك وقد تقدم في بدء الخلق حديث عمر أنه سمع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يحدث عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وسيأتى في هذا الباب حديث حذيفة أنه قال أنا أعلم الناس بكل قنسة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة وفيه أنه سمع ذلك معه من النبي صلى الله عليه وسلم جماعة

قال يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها أن بينك وبينها مغلقة قال بفتح الباب أو يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك أخرى أن لا يغلق قلنا علم عمر الباب قال نعم كما أن دون غد الليلة أنى حدثته حديثه باليس بالأغالط

ماواقبله فان قيل اذا كان عمر عارفاً بذلك فلم شك فيه حتى سال عنه فالجواب أن ذلك يقع مثله عند شدة الخوف أو لعله خشي أن يكون نسي فسأل من يذكره وهذا هو المعتقد (قوله فهبنا) بكسر الهاء أى خففنا ودل ذلك على حسن تأديبهم مع كبارهم (قوله وأمرنا مسروقاً) هو ابن الأجدع من كبار التابعين وكان من اخضاء أصحاب ابن مسعود وذيفة وغيرهما من كبار الصحابة (قوله فسأله فقال من الباب قال عمر) قال الكرماني تقدم قوله أن بين الفتنة وبين عمر بابا فكيف يفسر الباب بعد ذلك أنه غمروا الجواب ان في الاول تجوزا والمراد بين الفتنة وبين حياة عمر أو بين نفس عمر وبين الفتنة بدنه لان البدن غير النفس \* (تنبيه) \* غالب الاحاديث المذكورة في هذا الباب من حديث ذيفة وهلم جرا تعلق بأخباره صلى الله عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوقع على وفق ما أخبر به واليسير منها وقع في زمانه وليس في جميعها ما يخرج عن ذلك الاحديث البراء في نزول السكنية وحديثه عن أبي بكر في قصة سرقة وحديث أنس في الذي ارتد فلم تقبله الأرض \* الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة وهو يشتمل على أربعة احاديث أحدها قتال الترك وقد ورد من وجهين آخرين عن أبي هريرة كما سأترككم عليه ثانيها حديث تجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الشأن وقد تقدم شرحه في أول المناقب وقوله في هذا الموضع وتجدون أشد الناس كراهية لهذا الامر حتى يقع فيه كذا وقع عند أبي ذر محضراً الا في روايته عن المستمل فاورده بتمامه وبه يتم المغنى ثالثها حديث الناس معادن وقد تقدم شرحه في المناقب أيضاً رابعها حديث يأتين على أحدكم زمان لان يراني أحب اليه من أن يكون له مثل أهل وماله قال عياض وقد وقع للجميع ليأتين على أحدكم لكن وقع لأبي زيد المرزوق في عرضة بغداد أحدتهم بالهلهو والصواب بالكاف كذا أخرجه مسلم انتهى والاحاديث الاربعة تدخل في علامات النبوة لاخبار فيها عما لا يقع فوق كذا قال لاسيما الحديث الاخير فان كل أحد من الصحابة بعد موته صلى الله عليه وسلم كان يؤدلو كان رآه وفقد مثل أهل وماله وانما قلت ذلك لان كل أحد من بعدهم الى زماننا هذا يتخى مثل ذلك فكيف بهم مع عظيم منزلته عندهم ومحبتهم فيه \* الحديث الخامس عشر حديث أبي هريرة وأورده من طرق (قوله لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا) هو بضم الخاء المعجمة وسكون الواو بعد هازي قوم من العجم وقال أحمد وهما عبد الرزاق فقال له بالحيم بدل الخاء المعجمة وقوله وكرمان هو بكسر الكاف على المشهور ويقال بفتحها وهو ما صححه ابن السمعي ثم قال لكن اشتهر بالكسر وقال الكرماني نحن أعلم ببلدنا (قلت) جزم بالفتح ابن الجوابي وقبله أبو عبد البكري وجزم بالكسر الاصيلي وعبدوس وتبع ابن السمعي بأقوت والصغاني لكن نسب الكسر للعامة وحكي النوى الوجهين والراء ساكنة على كل حال وتقدم في الرواية التي قبلها قاتلون الترك واستشكل لان خوزا وكرمان ليسا من بلاد الترك أما خوز فن بلاد الاهواز وهي من عراق العجم وقيل الخوز نصف من الاعاجم وأما كرمان فبلدة مشهورة من بلاد العجم أيضاً بين خراسان وبحر الهند ورواه بعضهم خور كرمان براء مهملة وبالأضافة والاشكال باق ويمكن أن يجاب بان هذا الحديث غير حديث قتال الترك ويجمع منهما الانذار بخروج الطائفتين وقد تقدم من الإشارة الى شئ من ذلك في الجهاد ووقع في رواية مسلم من طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون

فهبنا أن نساله وأمرنا مسروقاً فسأله فقال من الباب قال عمر \* حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومنا نعالهم الشعور حتى تقاتلوا الترك صغاراً لاعين يلعبن الوجوه ذلف الأنوف كان وجوههم المجات المطرقة وتجدون من خير الناس أشدهم كراهية لهذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على أحدكم زمان لان يراني أحب اليه من أن يكون له مثل أهل وماله \* حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الاعاجم

الترك قوماً كان وجوههم المجان المطرقة يلبسون الشعر ويعشون في الشعر (قوله جراح الوجوه  
 فطس الانوف) الفطس الانتراش وفي الرواية التي قبلها داف الانوف جمع أدلثة بالمهمل  
 والمجعة وهو الاشمز قيل معناه الصغر وقيل الدلف الاستواء في طرف الانف ليس بمجد غليظ وقيل  
 تشمير الانف عن الشفة العليا ودلف يسكون اللام جمع أدلف مثل جرح وأجر وقيل الدلف غلط  
 في الأرنبة وقيل نظامن فيها وقيل ارتفاع طرفه مع صغر أرنبته وقيل قصره مع انبطاحه وقد تقدم  
 بقية القول فيه في أثناء الجهاد (قوله وجوههم المجان المطرقة) في الرواية الماضية كان وجوههم  
 المجان المطرقة وقد تقدم ضبطه في أثناء الجهاد في باب قتال الترك قيل ان بلادهم ما بين مشارق  
 خراسان الى مغارب الصين وشمال الهند الى أقصى المعمور قال اليبضاوي شبه وجوههم بالترسة  
 لبسطها وتدويرها وبالمطرقة لغظها وكثرة لجها (قوله نعالهم الشعر) تقدم القول فيه في أثناء  
 الجهاد في باب قتال الترك قيل المراد به طول شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع  
 النعال وقيل المراد أن نعالهم من الشعر بان يجعلوا نعالهم من شعرهم وظفورهم وقد تقدم التصريح  
 بشئ من ذلك في باب قتال الترك من كتاب الجهاد ووقع في رواية لمسلم كما تقدم من طريق سهيل  
 عن أبيه عن أبي هريرة يلبسون الشعر وزعم ابن دحية أن المراد به القندس الذي يلبسونه في  
 الشرايش قال وهو جلد كب الماء (قوله \* تابعه غيره عن عبد الرزاق) كذا في الاصول التي  
 وقفت عليها وكذا ذكره المزني في الاطراف ووقع في بعض النسخ \* تابعه غيره وهو تصحيف وقد  
 أخرجه الامامان أحمد واسحق في مسندهما عن عبد الرزاق وجعله أحمد حديثين فصل آخره  
 فقال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقالوا أقواما نعالهم الشعر  
 (قوله في الرواية الاخرى حديثان سفيان) هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن  
 أبي حازم (قوله أنينا بأهريرة) في رواية أحمد عن سفيان عن اسمعيل عن قيس قال نزل علينا  
 أبوهريرة بالكوفة وكان بينه وبين مولانا قرابة قال سفيان وهم أي آل قيس بن أبي حازم موالى  
 لاجس فاجتمعت أحسن قال قيس فأتيناه نسلم عليه فقال له أي بأهريرة هؤلاء أنسابك أنوك  
 ليسلوا عليك وتحدثهم قال مرحبا بهم وأهلا فاجتمعت فذكره (قوله ثلاث سنين) كذا وقع فيه  
 شيء لانه قدم في خيبر سنة سبع وكانت خيبر في صفر ومات النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول  
 سنة إحدى عشرة فتسكون المدة أربع سنين وزيادة وبذلك جزم حميد بن عبد الرحمن الحميري قال  
 صحبت رجلا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أربع سنين كما صحبت أبوهريرة أخرجه أحمد وغيره  
 فكانت بأهريرة اعتبر المدة التي لازم فيها النبي صلى الله عليه وسلم الملائمة الشديدة وذلك بعد  
 قدومهم من خيبر ولم يعتبر الاوقات التي وقع فيها سفر النبي صلى الله عليه وسلم من غزوه ووجه  
 وعمره لان ملازمته له فيها لم تكن كملازمته في المدينة أو المدة المذكورة بقيد الصفة التي ذكرها  
 من الحرص وما عداها لم يكن وقع له فيها الحرص المذكور أو وقع له لكن كان حرصه فيها أقوى  
 والله أعلم (قوله لم يكن في سني) بكسر الميم والنون وتشديد التثنية على الاضافة أي في سني  
 عمرى ووقع في رواية الكشي في شيء يفتح المجعة وسكون التثنية بعدهمزة واحد الاشياء  
 وقوله أحرص مني هو أفعال تفضيل والمفضل عليه هو أبوهريرة لكن باعتبار ان فالفضل المدة  
 التي هي ثلاث سنين والمنضول بقية عمره ووقع في رواية أحمد عن يحيى القطان عن اسمعيل بلفظ

جراح الوجوه فطس الانوف  
 صغار الاعين كان وجوههم  
 المجان المطرقة نعالهم  
 الشعر \* تابعه غيره عن  
 عبد الرزاق \* حدثنا علي  
 ابن عبد الله حدثنا سفيان  
 قال قال اسمعيل أخبرني  
 قيس قال أتينا بأهريرة  
 رضى الله عنه فقال صحبت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثلاث سنين لم أكن في  
 سني أحرص على أن أعي  
 الحديث مني فميت سمعته  
 يقول وقال هكذا بيده بين  
 يدي الساعة تقالون قوما  
 نعالهم الشعر

ما كنت أعقل مني فيهن ولا أحب أن أعي ما يقول منها (قوله وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم أهل البارز) وقع ضبط الأولى بفتح الراء بعد هاء الزاي وفي الثانية بتقديم الزاي على الراء والمعروف الأول ووقع عند ابن السكك وعبدوس بكسر الزاي وتقدمها على الراء به جزم الأصيلي وابن السكك ومنهم من ضبطه بكسر الراء قال القاسبي معناه البارز بن لنتال أهل الاسلام أي الظاهرين في براز من الأرض كما جاء في وصف علي أنه بارز وظاهر ويقال معناه ان القوم الذين يقاتلون تقول العرب هذا البارز اذا أشارت الى شيء ضار وقال ابن كثير قول سفيان المشهور في الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كأنه اشتبه على الراوي من البارز وهو السويق بلغتهم وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق مروان بن معاوية وغيره عن اسمعيل وقال فيه أيضا وهم هذا البارز وأخرجه أبو نعيم من طريق ابراهيم بن بشار عن سفيان وقال في آخره قال أبو هريرة وهم هذا البارز يعني الاكراد وقال غيره البارز الذي لان كلامهم ما يسكنون في براز من الأرض أو الجبال وهو بارز عن وجه الأرض وقيل هي أرض فارس لان منهم من يجعل الفاء موحدة والزاي سينا وقيل غير ذلك وقال ابن الاثير ذكره أبو موسى في الباء والزاي وقيل البارز ناحية قرية من كرمان بها جبال فيها أكراد فكأنهم ساءوا باسم بلادهم أو هو على حذف أهل والذي في البخاري بتقديم الراء على الزاي وهم أهل فارس فكأنه أبدل السين زايًا أي والفاء والياء وقد ظهر مصداق هذا الخبر وقد كان مشهورا في زمن الصحابة حديث اتركوا الترك ما تركوه فمروى الطبراني من حديث معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول روى أبو يعلى من وجه آخر عن معاوية بن خديج قال كنت عند معاوية فأتاه كتاب عامله أنه وقع بالترك وهزمهم فغضب معاوية من ذلك ثم كتب اليه لاتقاتلهم حتى يأتيك أمرى فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الترك تجلى العرب حتى تلحقها بمنابات الشيخ قال فانا أكره قتالهم لذلك وقال المسلمون الترك في خلافة بني أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدودا الى أن فتح ذلك شيئا بعد شيئا وكثر السبي منهم وتنافس الملوكة فيهم لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان أكثر عسكر المعتصم منهم ثم غلب الاتراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم أولاده واحد بعد واحد الى ان خالط المملوكه الدليم ثم كان الملوكة السامانية من الترك أيضا فلكوا بلاد الحجاز ثم غلب على تلك الممالك آل سبكتكين ثم آل سلجوق وامتدت ملكتهم الى العراق والشام والروم ثم كان بقايا اتباعهم بالشام وهم آل زنكي واتباع هؤلاء وهم بيت أيوب واستكثر هؤلاء أيضا من الترك فغلبوهم على المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الغزنويون بالبلاد وفتكوا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى بالططر فكان خروج جنك زخان بعد الستمائة فاسعرت بهم الدنيا نارًا خصوصا المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المستعصم آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخسين وستمائة ثم لم تزل بقاياهم يخربون الى ان كان آخرهم اللنك ومعناه الاعرج واسمه تمر بفتح المشاة وضم الميم وربما أشبعت فطرق الديار الشامية وعان فيها وحرقت دمشق حتى صارت خاوية على عروشها ودخل الروم والهند وما بين ذلك وطالت مدته الى ان أخذته الله وتفرق بنوه بالبلاد وظهر بجميع ما أوردته مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان بني قنطورا أول من سلب

وهو هذا البارز \* وقال  
سفيان مرة \* وهم أهل  
البارز \* حدثنا سليمان  
ابن حرب حدثنا جرير بن  
حازم سمعت الحسن يقول  
حدثنا عمرو بن تغلب قال  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول بين يدي  
الساعة تقاتلون قوما ينتعلون  
الشعر وتقاتلون قوما كان  
وجوههم المجان المطرقة  
\* حدثنا الحكم بن نافع  
أخبرنا شعيب عن الزهري  
قال أخبرني سالم بن عبد الله  
أن عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول



تقاتلكم اليهود فقتلهم  
 عليهم حتى يقول الحرياسم  
 هذا يهودي ورأى فاقله  
 \* حديثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا سفيان عن عمرو بن  
 جابر عن أبي سعيد رضي الله  
 عنه عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال يأتي على الناس  
 زمان يغزون فيقال فيكم  
 من يحب الرسول صلى الله  
 عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح  
 عليهم ثم يغزون فيقال لهم  
 هل فيكم من يحب من يحب  
 الرسول صلى الله عليه وسلم  
 فيقولون نعم فيفتح لهم  
 \* حديثي محمد بن الحكم  
 أخبرنا النضر أخبرنا  
 إسرائيل أخبرنا سعد الطائي  
 أخبرنا محمد بن خليفة عن  
 عدي بن حاتم قال بينا أنا عند  
 النبي صلى الله عليه وسلم إذ  
 أتاه رجل فشكا إليه الفاقة  
 ثم أتاه آخر فشكا إليه قطع  
 السبيل فقال يا عدي هل  
 رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد  
 أنبت عنها قال فان طالت بك  
 حياة لثرين الطعينة ترتحل  
 من الحيرة حتى تطوف  
 بالكعبة لا تخاف أحدا  
 إلا الله قلت فيما بيني وبين  
 نفسي فاين دعا رطبي الذين

أمتى ملكهم وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث معاوية والمراد بيني قنطورا التركة  
 وقنطورا قيده ابن الجواليقي في المغرب بالمدني كتاب البازع بالقصر قيل كانت جارية لابراهيم  
 الخليل عليه السلام فولدت له أولادافا نشر منهم التركة حكاه ابن الاثير واستبعده وأما شيخنا في  
 القاموس فخرمه وحكي قوله آخر أن المراد بهم السودان وقد تقدم في باب قتال التركة من  
 الجهاد بقية ذلك وكان يريده بقوله أمتى أمة النسب لأمة الدعوة يعني العرب والله أعلم \* الحديث  
 السادس عشر حديث عمرو بن تغلب في معنى حديث أبي هريرة وهو شاهد قوي وقد تقدم  
 شرحه بما فيه غنية وتقدم بطله في أثناء كتاب الجهاد \* الحديث السابع عشر حديث ابن عمر  
 تقاتلكم اليهود الحديث تقدم من وجه آخر في الجهاد في باب قتال اليهود (قوله تقاتلكم  
 اليهود فقتلهم عليهم) في رواية أحمد بن طريق أخرى عن سالم عن أبيه ينزل الدجال هذه  
 السجدة أي خارج المدينة ثم يسلط الله عليه المسلمين فيقتلون شيعته حتى أن اليهودي ليخفي تحت  
 الشجرة والجرف يقول الجرو الشجرة للمسلم هذا يهودي فاقله وعلى هذا فالمراد بقتال اليهود  
 وقوع ذلك إذا خرج الدجال ونزل عيسى وكما وقع صريحا في حديث أبي امامة في قصة خروج  
 الدجال ونزل عيسى وفيه وراء الدجال سبعون ألف يهودي كلهم ذوسف محلي فذكره عدي  
 عند باب الذي يقتله وينزح اليهود فلا يبقى شيء مما يوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشيء فقال  
 يا عبد الله للمسلم هذا يهودي فتعال فاقتله إلا الفرق فأنها من شجرهم أخرجه ابن ماجه  
 مطولا وأصله عند أبي داود ونحوه في حديث سمرة عند أحمد باسناد حسن وأخرجه ابن منده  
 في كتاب الايمان من حديث حذيفة باسناد صحيح وفي الحديث ظهور الآيات قرب قيام الساعة  
 من كلام الجاهل من شجرة وتجر وظاهره أن ذلك ينطق حقيقة ويحتمل الجازبان يكون المراد أنهم  
 لا يفيدهم الاختباء والاول أولى وفيه ان الاسلام يبقى الى يوم القيامة وفي قوله صلى الله عليه  
 وسلم تقاتلكم اليهود جواز مخاطبة الشخص والمراد من هو مقصود بسبيل لان الخطاب كان  
 للحادثة وأراد من يأتي بعدهم بدعهم يول الكفر لما كانوا مشتركين معهم في أصل الايمان ناسب  
 ان يخاطبوا بذلك \* الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد يأتي على الناس زمان يغزون فيه  
 الحديث يأتي في أول مناقب الصحابة باتم من هذا السياق وقد تقدم في باب من استعان بالضعفاء  
 من كتاب الجهاد \* الحديث التاسع عشر حديث عدي بن حاتم أورده من وجهين (قوله أتاه  
 رجل فشكا إليه الفاقة ثم أتاه آخر) لم أقف على اسم واحد منهما (قوله الطعينة) بالمعجمة المرافة في  
 الهودج وهو في الأصل اسم للهودج (قوله الحيرة) بكسر الميم وسكون التحتية وفتح الراء  
 كانت بلاد ملوك العرب الذين تمت حكم آل فارس وكان ملكهم يومئذ يأسر بن قبيصة الطائي  
 وليهمان تحت يد كسرى بعد قتل النعمان بن المنذر ولهذا قال عدي بن حاتم فاين دعا رطبي ووقع  
 في رواية لا أحمد من طريق الشعبي عند عدي بن حاتم قلت يا رسول الله فاين مقاتب رطبي ورجالها  
 ومقاتب بالناس جمع مقتب وهو العاصي وكرو يطلق على الفرسان (قوله حتى تطوف بالكعبة)  
 زاد أحمد من طريق أخرى عن عدي في غير جوار أحد (قوله فاين دعا رطبي) الدعاء جمع داعر  
 وهو جمع ملتين وهو الشاطر الخبيث المفسد وأصله عود داعر إذا كان كسيرا الدخان قال  
 الجواليقي والعامة تقول بالذال المعجمة فكأنهم ذهبوا به الى معنى الترع والمعروف الاول والمراد



قدسعرو البلاد ولئن طالت بك حياة لتفقدن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لتربن الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا (٤٥١) يقبله منه وليقين الله أحدكم يوم

يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقول ألم أبعت إليك رسولا فبيلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن عينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقعة فمن لم يجد شقعة فبكرة طيبة قال عدى فرأيت الطعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله وكنت فحين افتتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج ملء كفه \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا أبو عاصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا أبو مجاهد حدثنا محمل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني سعيد بن شرحبيل حدثنا ليث عن يزيد عن أبي الخير عن عتبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوما فلي على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف

قطاع الطريق وطبي قبيلة مشهورة منها عدي بن حاتم المذكور وبلادهم ما بين العراق والحجاز وكانوا يقطعون الطريق على من مر عليهم بغير جوار ولذلك تنجب عدى كيف تمر المرأة عليهم وهي غير خائفة (قوله قدسعرو البلاد) أي أوقدوا نار الفسنة أي ملؤا الأرض شرا وفسادا وهو مستعار من استعمال النار وهو نوقد بها (قوله كنوز كسرى) وهو علم على من ملك الفرس لكن كانت المقالة في زمن كسرى بن هرمز ولذلك استفهم عدى بن حاتم عنه وإنما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه اذ قال (قوله فلا يجد أحدا يقبله منه) أي لعدم الفقراء في ذلك الزمان تقدم في الزكاة قول من قال إن ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز وبذلك نجزم البيهقي وأخرج في الدلائل من طريق يعقوب بن سفيان بسنده إلى عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما لي عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا إلا والله مامات حتى جعل الرجل يأتي بنا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يبرح حتى يرجع بماله يتذكر من يرضه فيه فلا يجده قد أغنى عمر الناس قال البيهقي فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم انتهى ولا شك في رجحان هذا الاحتمال على الأول لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة (قوله بشقعة) بكسر المعجمة أي نصفها وفي رواية المستمل بشقعة عمرة وكذا اختلفوا في قوله بعده فمن لم يجد شقعة فبكرة وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الزكاة (قوله ولئن طالت بكم حياة) لترون ما قال النبي صلى الله عليه وسلم هو مقول عدى بن حاتم وقوله يخرج ملء كفه أي من المال فلا يجد من يقبله وفي رواية أحمد المذكورة والذي نفسى بيده لتكون الثالثة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد قالها وقد وقع ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وأمن به عدى وقد تقدم في أوخر كتاب الحج من استدلل به على جواز سفر المرأة وحدها في الحج الواجب والبحث في ذلك وتوجيه الاستدلال به بما أغنى عن إعادته هنا والله التوفيق (قوله حدثنا سعدان بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وليس له في البخاري ولا الشيخ ولا الشيخ غيره هذا الحديث الواحد (قوله حدثنا أبو مجاهد) هو سعد الطائي المذكور في الاسناد الذي قبله ومحمل بن خليفة في الاسنادين هو بضم الميم وكسر المعجمة بعدها لام وقد قيل فيه بفتح الموحدة وقد تقدم سياق متن هذا الحديث في كتاب الزكاة وهو أخصر من سياق الذي قبله وإطلاق المصنف قد يوهم أنهم ما سواه والله أعلم الحديث العشرون حديث عتبة وهو ابن عامر الجهني (قوله عن يزيد) هو ابن أبي حبيب وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله والاسناد كله بصريون (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوما) هذا ما حذف فيه لفظ انه هو تحذف كثيرا من الخط ولا بد من النطق بها وقل من نسب على ذلك فقد نهوا على حذف قال خطأ وقال ابن الصلاح لا بد من النطق بها وفيه بحث ذكرته في السكت ووقع هنا الغير أي ذر بل لفظ أن بدل عن (قوله فلي على أهل أحد) تقدم الكلام عليه مستوفى في الجناز وقوله ألا واني قد أعطيت مفاتيح خزائن إلى آخره هو موافق لحديث أبي هريرة والكلام عليه مستغن عن إعادته ووقع هنا لا بد من النطق بالسري والسر خسي

إلى المنبر فقال اني فرطكم وأنا شهيد عليكم اني والله لا انظر إلى حوضي الآن واني قد أعطيت خزائن مفاتيح الأرض واني والله ما أخاف بعدى أن تشركوا

ولكن أخاف أن تنافسوا فيها \* حدثنا أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة رضي الله عنه قال أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على أطعم من الأظام فقال هل ترون ما أرى أني أرى الفتن تقع خلال سيوتكم مواقع القطر \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة حدثته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش أن النبي (٤٥٢) صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزاعيقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب

فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذا وحلق باصبعه وبالتي تليها فقالت زينب فقلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث \* وعن الزهري حدثتني هند بنت أبي الحرث أن أم سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزائن وماذا أنزل من الفتن \* حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال لي أني أرا لتحب الغنم وتخذها فأصلحها وأصلح رعامها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شعف الجبال أو شعف الجبال في مواقع القطر يقر بدينه من الفتن \* حدثنا عبد العزيز الأوبسي

خزائن مفاتيح على القلب وقد تقدم في الجنائز والمغازي بلفظ مفاتيح خزائن وكذا عند مسلم والنسائي (قوله ولكني أخاف أن تنافسوا فيها) فيه انذار بما سيقع فوقه كما قال صلى الله عليه وسلم وقد فتحت عليهم الفتوح بعده وآل الامر الى أن تحاسدوا وتقاتلوا ووقع ما هو المشاهد المحسوس لكل أحد مما يشهد بمصداق خبره صلى الله عليه وسلم ووقع من ذلك في هذا الحديث اخباره بأنه فرطهم أي سابقهم وكان كذلك وان أصحابه لا يشركون بعده فكان كذلك ووقع ما أنذره من التنافس في الدنيا وقد تقدم في معنى ذلك حديث عمرو بن عوف مرفوعا ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم وحديث أبي سعيد في معناه فوقه كما أخبر وفتحت عليهم الفتوح الكثيرة وصبت عليهم الدنيا صبا وسيأتي من بدل ذلك في كتاب الرقاق \* الحديث الحادي والعشرون حديث أسامة بن زيد وقد تقدم شرح بعضه في أواخر الحج ويأتي الكلام عليه في الفتن ان شاء الله تعالى \* الحديث الثاني والعشرون حديث زينب بنت جحش ويل للعرب من شر قد اقترب وسيأتي شرحه مستوفى في آخر كتاب الفتن ان شاء الله تعالى \* الحديث الثالث والعشرون حديث أم سلمة قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزائن الحديث أورده مختصرا وسيأتي بتمامه في كتاب الفتن مع شرحه ان شاء الله تعالى وقوله فيه وعن الزهري هو معطوف على اسناد حديث زينب بنت جحش وهو أبو اليمان عن شعيب عن الزهري ووههم من زعم أنه معلق فانه أورده بتمامه في الفتن عن أبي اليمان بهذا الاسناد \* الحديث الرابع والعشرون حديث أبي سعيد يأتي على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم الحديث وسيأتي الكلام عليه في الفتن ان شاء الله تعالى وقوله في الاسناد عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحرث بن أبي صعصعة نسب الى جده الأعلى وروايته لهذا الحديث عن أبيه عبد الله لا عن أبي صعصعة ولا غيره من آباءه وقد تقدم أيضا ذلك في كتاب الايمان وقوله في هذه الرواية شعف الجبال أو شعف الجبال بالعين المهملة فيهما وبالشين المعجمة في الاولى او المهملة في الثانية والتي بالشين المعجمة معناها رؤس الجبال والتي بالمهملة معناها جريد النخل وقد أشار صاحب المطالع الى توهمها ولكن يمكن تخريجها على ارادة تشبيه أعلى الجبل بأعلى النخلة وجريد النخل يكون غالبا على ما في النخلة لكونها قائمة والله أعلم \* الحديث الخامس والعشرون حديث أبي هريرة ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم الحديث وسيأتي الكلام عليه في كتاب الفتن \* الحديث السادس والعشرون حديث نوفل بن معاوية قال مثل حديث أبي هريرة وسيأتي شرح المتن في الفتن وقوله وعن الزهري هو باسناد حديث أبي هريرة الى الزهري ووههم

حدثنا ابراهيم عن صالح ابن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن تشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذا فليعذه \* وعن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث عن عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث أبي هريرة

هذا الآن أبا بكر يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكانما وتر أهله وماله \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ستكون أثره وأمرت شكر ونها قالوا يا رسول الله فأتاها من قال تؤدون الحق الذي عليكم وتسالون الله الذي لكم \* حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا (٤٥٣) أبو معمر اسمعيل بن إبراهيم حدثنا

أبو أسامة حدثنا شعبة عن أبي التياح عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك الناس هذا الخي من قريش قالوا فأتاها من قال لو أن الناس اعتزلوهم \* قال محمود حدثنا أبو داود أخبرنا شعبة عن أبي التياح سمعت أبا زرعة \* حدثنا أحمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي عن جده قال كنت مع مروان وأبي هريرة فسمعت أبا هريرة يقول الصادق المصدق يقول هلاك أمتي على يدي غلبة من قريش فقال مروان غلبة قال أبو هريرة ان شئت أن أسميهم بنى فلان وبنى فلان \* حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد قال حدثني ابن جابر قال حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي قال حدثني أبو ادريس الخولاني أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله

من زعم أنه معلق وقد أخرجه مسلم بالاسنادين معاً من طريق صالح بن كيسان عن الزهري وقوله الآن أبا بكر يعني ابن عبد الرحمن شيخ الزهري وقوله يزيد من الصلاة صلاة من فاتته فكانما وتر أهله وماله يحتمل أن يكون أبو بكر زاد هذا امر سلاوي يحتمل أن يكون زاد به بالاسناد المذكور عن عبد الرحمن بن مطيع بن الأسود عن نوفل بن معاوية وعبد الرحمن هذا هو أخو عبد الله بن مطيع الذي ولي الكوفة وهو مذکور في الصحابة وأما عبد الرحمن فتابعي على الصحيح وقد ذكره ابن حبان وابن مندب في الصحابة وليس له في البخاري غير هذا الحديث وشيخه نوفل بن معاوية صحابي قليل الحديث من مسلمة الفتح عاش إلى خلافة يزيد بن معاوية ويقال أنه جاوز المائة وأمس له في البخاري أيضاً غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوي عنه قال الزبير بن بكار اسم أمه كاثوم والمراد بالصلاة المذكورة صلاة العصر كذلك أخرجه النسائي مفسراً من طريق يزيد بن أبي حبيب عن عراك بن مالك عن نوفل بن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من الصلاة صلاة فذكر مثل لفظ أبي بكر بن عبد الرحمن وزاد قال فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي صلاة العصر وقد تقدم في الدلالة في المواقف حديث برودة في ذلك مشهور وهو شاهد لصحة قول ابن عمر هذا والله أعلم \* (تنبه) ذكر البخاري هذه الزيادة هنا استطراد الوقوعها في الحديث الذي أراد إيرادها في هذا الباب وإن لم يكن لها تعليق بهذا الباب والله أعلم \* الحديث السابع والعشرون حديث ابن مسعود ستكون أثره يأتي الكلام عليه أيضاً في الفتن ان شاء الله تعالى \* الحديث الثامن والعشرون حديث أبي هريرة في قريش وسباني أيضاً في الفتن وقوله هنا في الطريق الأولى قال محمود حدثنا أبو داود أراد بذلك تصريح أبي التياح بسماعه له من أبي زرعة بن عمرو وأبو داود هذا هو الطيالسي ولم يخرج له المصنف الا استشهدا ومحمود هذا هو ابن غيلان أحد مشايخه المشهورين وقد نزل المصنف في الاسناد الاول درجة بالنسبة إلى أبي أسامة لأنه سمع من الجمع الكثير من أصحابه حتى من شيخه في هذا الحديث وهو أبو معمر اسمعيل بن إبراهيم الهذلي وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة والاسماعيلي من رواية أبي بكر وعثمان بن أبي شيبة عن أبي أسامة وهما ممن أكثر عنهما البخاري وكانه فاته عنهما ونزل فيه أيضاً بالنسبة لرواية شعبة درجتين لأنه سمع من جماعة من أصحابه وهو من غرائب حديث شعبة وقوله في الطريق الثانية فقال مروان غلبة قال الكرماني تعجب مروان من وقوع ذلك من غلبة فاجابه أبو هريرة ان شئت صرحت باسمائهم انتهت وكانه غفل عن الطريق المذكورة في الفتن فانها ظاهرة في أن مروان لم يورد هاهنا رد التعجب فان لفظه هناك فقال مروان لعمرة الله عليهم غلبة فظهر أن في هذا الطريق اختصاراً ويحتمل أن تعجب من فعلهم وبلغتهم مع ذلك والله أعلم \* الحديث التاسع والعشرون حديث حذيفة كان الناس يسألون

عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله انا كافي جاهلية وشر بها فأتاهم الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وما دخنه قال قوم يهود يفرعون يعرفون خيري ثم يفرعون فقلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة إلى أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت فما امرني أن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وأما هم فقل فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل ذلك

عن الخيري في الفتن مع شرحه مستوفى ان شاء الله تعالى وقوله في الطريق الاخرى تعلم اصحابي  
 الخير وتعلمت الشر هو طرف من الطريق الاخر وهو بعينه وقد اخرج جبه الاسماعيلى من هذا  
 الوجه باللفظ الاول الا انه قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل قوله كان الناس  
 \* الحديث الثلاثون حديث أبي هريرة لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان الحديث اوردته من  
 طريقين وفي الثانية ذكر الدجالين وهو حديث آخر مستقل من صحيفة همام وقد اوردته أحمد  
 ومسلم والترمذي وغيرهم وقوله فئتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة شدة فتحة أى جماعة  
 وصفهم في الرواية الاخرى بالعظم أى بالكثرة والمراد به ما من كان مع على ومعاوية لما تحاربا  
 بصفتين وقوله دعواهما واحدة أى دينهما واحداً لان كلاهما كان يتسمى بالاسلام والمراد ان  
 كلامهما كان يدعى أنه الحق وذلك أن علياً كان اذ ذلك امام المسلمين وأفضلهم يومئذ اتفاق  
 أهل السنة ولان أهل الحل والعقد بايعوه بعد قتل عثمان وتحلف عن بيعه معاوية في أهل  
 الشام ثم خرج طلحة والزبير ومعهما عائشة الى العراق فدعوا الناس الى طلب قتله عثمان لان  
 الكثير منهم انضموا الى عسكر على تخرج على اليهم فراسلوه في ذلك فابى أن يدفعهم اليهم الا بعد  
 قيام دعوى من ولى الدم وثبت ذلك على من باشره بنفسه وكان بينهم ماسياً بسطه في كتاب  
 الفتن ان شاء الله تعالى ورحل على بالعسا كرتابا الشام داعياً اليهم الى الدخول في طاعته مجيباً  
 لهم عن شبههم في قتله عثمان بما تقدم فرحل معاوية باهل الشام فالتقوا بصفتين بين الشام  
 والعراق فكانت بينهم مقتلة عظيمة كما أخبر به صلى الله عليه وسلم وآل الامر بمعاوية ومن معه  
 عند ظهور على عليهم الى طلب التحكيم ثم رجع على الى العراق فخرجت عليه الحرورية فقتلهم  
 بالنهران ومات بعد ذلك وخرج ابنه الحسن بن على بعده بالعسا كرتقتال أهل الشام وخرج  
 اليه معاوية فوقع بينهم الصلح كما أخبر به صلى الله عليه وسلم في حديث أبى بكره الا في الفتن ان  
 الله يصلح به بين فئتين من المسلمين وسيأتى بسط جميع ذلك هذا ان شاء الله تعالى \* الحديث  
 الحادى والثلاثون حديث أبى هريرة المذكور (قوله حتى يبعث) بضم أوله أى يخرج وليس  
 المراد بالبعث بمعنى الارسال المقارن للنسوة بل هو كقوله تعالى انا أرسلنا الشياطين على الكافرين  
 (قوله دجالون كذابون) الدجسل التغطية والتقية ويطلق على الكذب أيضاً فعلى هذا فقوله  
 كذابون تأكيد وقوله قرييافن ثلاثين كذا وقع بالنصب وهو على الحال من النكرة الموصوفة  
 ووقع في رواية أحمد قريب بالرفع على الصفة وقد اخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة الجزم  
 بالعدد المذكور بلفظ ان بين يدي الساعة ثلاثين كذاباً دجالاً كلهم يزعم أنه نبي وروى أبو يعلى  
 بإسناد حسن عن عبد الله بن الزبير تسمية بعض الكذابين المذكورين بلفظ لا تقوم الساعة  
 حتى يخرج ثلاثون كذاباً منهم مسيلة والعنسى والخمار (قلت) وقد ظهر مصداق ذلك في آخر  
 زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلة باليمامة والاسود العنسى باليمن ثم خرج في خلافة  
 أبى بكر طليحة بن خويلد في بنى أسد بن خزيمه وسجاح التميمية في بنى تميم وفيه يقول شبيب بن  
 ربعي وكان مؤدبها

الفسوق كلها ولو أن تعض  
 باصل شجرة حتى يدركك  
 الموت وأنت على ذلك  
 \* حدثني محمد بن المنثري  
 حدثني يحيى بن سعيد عن  
 اسمعيل حدثني قيس عن  
 حذيفة رضى الله عنه قال  
 تعلم اصحابي الخير وتعلمت  
 الشر \* حدثنا الحكم بن  
 نافع حدثنا شعيب عن  
 الزهري قال أخبرني أبو  
 سلمة بن عبد الرحمن أن أبا  
 هريرة رضى الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا تقوم الساعة  
 حتى يقتل فئتان دعواهما  
 واحدة \* حدثني عبد الله  
 ابن محمد حدثنا عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن همام عن  
 أبى هريرة رضى الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا تقوم الساعة حتى  
 يقتل فئتان فيكون بينهما  
 مقتلة عظيمة دعواهما  
 واحدة ولا تقوم الساعة  
 حتى يبعث دجالون كذابون  
 قرييافن ثلاثين كلهم يزعم  
 أنه رسول الله

أضحت نيتنا أن نطيف بها \* وأصبحت أنبياء الناس ذكرانا

وقتل الاسود قبل أن يموت النبي صلى الله عليه وسلم وقتل مسيلة في خلافة أبى بكر وتاب طليحة

ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر ونقل ان سجاح أيضا ثابت وأخبار هؤلاء مشهورة  
عند الاخباريين ثم كان أول من نزع منهم المختار بن أبي عبيد الثقفي غلب على الكوفة في أول  
خلافة ابن الزبير فظهر محبة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتله الحسين فتبعهم فقتل كثيرا  
من باشر ذلك أو أعان عليه فاحببه الناس ثم انه زين له الشيطان أن ادعى النبوة وزعم أن جبريل  
باتيه فروى أبو داود والطائفة السنية بأسناد صحيح عن رفاعه بن شداد قال كنت أبطن شي بالمختار  
فدخلت عليه يوما فقال دخلت وقد قام جبريل قبل من هذا الكرسي وروى يعقوب بن سفيان  
باسناد حسن عن الشعبي أن الاحنف بن قيس أراه كتاب المختار السعيد كراهة نبي وروى أبو داود  
في السنن من طريق إبراهيم النخعي قال قلت لعبيدة بن عمر وأتري اختار منهم قال أما انه من  
الرؤس وقتل المختار سنة بضع وستين ومنهم الحرث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان  
فقتل وخرج في خلافة بني العباس جماعة وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا منهم  
لا يحصون كثرة ليكون غالبهم ينسأ لهم ذلك عن جنون أو سوداء وانما المراد من قامت له شوكة  
وبدت له شبهة كن وصفنا وقد أهلك الله تعالى من وقع له ذلك منهم وبقى منهم من يلحقه باصحابه  
وآخرهم الدجال الأكبر وساقى بسط كثير من ذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى \* الحديث  
الثاني والثلاثون حديث أبي سعيد في ذكر ذي الخويرة وقد تقدم طرف منه في قصة عاد من  
أحاديث الانبياء وأحلت على شرحه في المغازي وهو في آخرها من وجه آخر مطولا وقوله في  
هذه الرواية فقال عمر ائذن لي أن ضرب عنقه لا ينافي قوله في تلك الرواية فقال خالد لا احتمال أن  
يكون كل منهم ماسأل في ذلك وقوله هناك فانه أصحابا ليست الناء للتعديل وانما هي لتهقيب  
الاخبار والحجة لذلك ظاهرة في الرواية الآتية وقوله لا يجاوز يحتمل انه لكونه لا تنفقه قلوبهم  
ويحتملونه على غير المراد به ويحتمل أن يكون المراد ان تلاوتهم لا ترتفع الى الله وقوله يقرقون من  
الدين ان كان المراد به الاسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج ويحتمل أن يكون المراد بالدين الطاعة  
فلا يكون فيه حجة واليه جنح الخطأ وقوله الرمية بوزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد المرعى  
شبهه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه ومن شدة سرعة  
خروجه لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد شيء وقوله ينظر في نضله أي جديدة السهم ووصافه  
بكسر الراء ثم هملته أي عصبه الذي يكون فوق مدخل النصل والرصاف جمع واحد  
رصفة جنس كات ونضية بفتح النون وحكي ضمها وبكسر المجهمة بعدها تحتانية ثقيلة قد فسر في  
الحديث بالقدر بكسر القاف وسكون الدال أي عود السهم قبل أن يراش وينصل وقيل هو  
ما بين الريش والنصل قاله الخطابي قال ابن فارس سمى بذلك لانه يرى حتى عادنضوا أي هزبلا  
وحكى الجوهرى عن بعض أهل اللغة ان النضى النصل والاول أولى والقدر بضم القاف ومجتمعتين  
الاولى مفتوحة جمع قذوة وهي ريش السهم يقال لكل واحدة قذوة ويقال هو أشبه به من القذوة  
بالقذوة لانها تجعل على منال واحد وقوله آيتهم أي علامتهم وقوله بضعة بفتح الموحدة أي قطعة  
لحم وقوله تدر دبدب الدين ورائين مهملات أي تضارب والدرزة صوت اذا اندفع سمع له اختلاط  
وقوله على حين فرقة أي زمان فرقة وهو بضم الفاء أي افتراق وفي رواية الكشميني على خير بخاء  
مجهة وراء أي أفضل وفرقة بكسر الفاء أي طائفة وهي رواية الاسماعيلي ويؤيد الاول حديث

\* حسد ثناء أبو اليمان أخبرنا  
شعيب عن الزهرى قال  
أخبرني أبو سلمة بن عبد  
الرحمن أن أباسعيد الخدرى  
رضي الله عنه قال بينما  
نحن عند رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو يقسم  
قسما اذا ناهى الخويرة  
وهو رجل من بني تميم  
فقال يا رسول الله اعطك  
فقال وبلى ومن يعدل اذا  
لم يعدل قد خبت وخسرت  
ان لم أكن أعديل فقال عمر  
يا رسول الله ائذن لي فيه  
فأضرب عنقه فقال دعه  
فان له أصحابا يحقر أحدكم  
صلاته مع صلاتهم وصيامه  
مع صيامهم يقرؤون القرآن  
لا يجاوز تراقيهم يقرءون  
من الدين كما يقرء السهم من  
الرمية ينظر الى نضله فلا  
يوجد فيه شيء ثم ينظر الى  
رصافه فلا يوجده فيه شيء ثم  
ينظر الى نضيه وهو قد حده  
فلا يوجده فيه شيء ثم ينظر  
الى قذوه فلا يوجده فيه شيء  
قد سبق القرث والدم آيتهم  
رجل أسود احدى عضديه  
مثل بدى المرأة أو مثل  
البضعة تدر درويخ رجون  
على حين فرقة من الناس

قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم واشهد ان علي بن ابي طالب قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتس فأتى به حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعت به حديثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الاعمش عن خيمته عن سويد (٤٥٦) بن غفلة قال قال علي رضي الله عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فلا تن أن أحد من السماء أحب الي من أن أكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي في آخر الزمان قوم حدثنا الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية يبرقون من الاسلام كما يبرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فايقظوا لقتلهم فافتلهم فان قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة \* حدثني محمد بن المنثري حدثني يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برذله في ظل الكعبة قلنا له ألا تستنصر لنا ألا تدعو الله لنا قال كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالميسار فيوضع على رأسه فيشقى بآنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب وما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر

مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد ترقى مارقة عند فرقة من المسلمين تقبلها أولى الطائفتين بالحق أخرجه هكذا اختصر من وجهين وفي هذا وفي قوله صلى الله عليه وسلم تقتل عسارا الفقة الباغية دلالة واضحة على ان عليا ومن معه كانوا على الحق وان من قاتلهم كانوا مخطئين في تأويلهم والله أعلم وقوله في آخر الحديث فأتى به أي بذى الخويصرة حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعت به يومئذ مقدم من كونه أسودا حتى عضديه مثل ندى المرأة الى آخره قال بعض أهل اللغة لانت يختص بالمعاني كالطول والقصر والعجم والخرس والصفة بالفعل كالضرب والجروح وقال غيره النعت للشيء الخاص والصفة أعم \* الحديث الثالث والثلاثون حديث علي في الخوارج وسياق شرحه في استنباط المرتدين وقوله سويد بن غفلة بفتح المجهمة والقاء قال حمزة الكاظمي صاحب النسخ ليس يصح لسويد عن علي غيره وقوله الحرب خدعة تقدم ضبطه وشرحه في الجهاد وقوله حدثنا الاسنان أي صغارها وسفهاء الاحلام أي ضيعاء العقول وقوله يقولون من قول خير البرية أي من القرآن كما في حديث أبي سعيد الذي قبله يشرؤون القرآن وكان أول كلمة خرجوا بها قولهم لاحكمهم الله وانزعوا من القرآن وجعلوها على غير محلها وقوله فان قتلهم أجر لمن قتلهم في رواية الكشميهني فان قتلهم أجر لمن قتلهم \* الحديث الرابع والثلاثون حديث خباب وسياق شرحه قريبا في باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة وقوله فيه فيجاء كذا لا كثر بالجيم وقال عياض وقع في رواية الاصيلي بالحاء المهملة وهو تحميم والفتح الباب الواسع ولا معنى له هنا (قوله حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت) يحتمل أن يريد صنعاء اليمن وبينها وبين حضرموت من اليمن أيضا مسافة بعدة نحو خمسة أيام ويحتمل أن يريد صنعاء الشام والمسافة بينهما أبعد بكثير والاول أقرب قال ياقوت هي قرية على باب دمشق عند باب الفراديس متصل بالعقبة (قلت) وسبغت باسم من نزلها من أهل صنعاء اليمن \* الحديث الخامس والثلاثون حديث أنس في قصة ثابت بن قيس ابن شماس (قوله أنبأني موسى بن أنس) كذا رواه من طريق أزهر عن ابن عون وأخرجه أبو عوانة عن يحيى بن أبي طالب عن أزهر وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية يحيى بن أبي طالب ورواه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين عن أزهر فقال عن ابن عون عن ثمامة بن عبيد الله ابن أنس بدل موسى بن أنس أخرجه أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا أدري ممن الوهم قلت لم أره في مسند أحمد وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم قعد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل الا انه يقوى ان الحديث لابن عون عن موسى لاعت ثمامة (قوله افتقد ثابت بن قيس) أي ابن شماس خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الانصار (قوله فقال رجل يا رسول الله

حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله أو الذئب على غنمه ولكنه يسميكم تستجيبون طريق \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أزهر بن سعد حدثنا ابن عون قال أنبأني موسى بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله



طريق جاد عن ثابت عن أنس فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شأنك  
 ثابت أشتكي فقال سعد انه كان بخارى وما علمت له بشكوى واستشكل ذلك بعض الحفاظ بأن  
 نزول الآية المذكورة كان في سنة الوفود بسبب الاقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع  
 كما سيأتي في التفسير وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بنى قريظة وذلك سنة خمس ويمكن الجمع  
 بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الاقرع أول السورة وهو قوله  
 لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقد نزل من هذه السورة سابقاً أيضاً قوله وان طائفتان من  
 المؤمنين اقتتلوا فقد تقدم في كتاب الصلح من حديث أنس وفي آخره انها نزلت في قصة عبد الله  
 ابن أبي بن سلول وفي السياق وذلك قبل أن يسلم عبد الله وكان اسلام عبد الله بعد وقعة بدر وقد  
 روى الطبري وابن مردويه من طريق زيد بن الحباب حدثني أبو ثابت بن ثابت بن قيس عن ثابت  
 ابن قيس قال لما نزلت هذه الآية فعد ثابت يمينه فصره عاصم بن عدي فقال ما ييكلك قال أخوف  
 أن تكون هذه الآية نزلت في فقال له رسول الله أماترتني أن تعيش حميداً الحديث وهذا  
 لا يغير أن يكون الرسول اليه من النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ وروى ابن المنذر في  
 نفسه من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس في هذه القصة فقال سعد بن عبادتيار رسول الله  
 هو جاري الحديث وهذا أشبه بالصواب لأن سعد بن عبادتيار من قبيلة ثابت بن قيس فهو أشبه  
 أن يكون جاره من سعد بن معاذ لانه من قبيلة أخرى (قوله أنا أعلم لك علمه) كذا لا أكثر وفي رواية  
 حكاهما الكرماني الألبام بدل النون وهي التنبيه وقوله أنا أعلم لك أي لاجلك وقوله علمه أي  
 خبره (قوله كان يرفع صوته) كذا ذكره بالنظر الغيبة وهو التفات وكان السياق يقتضي أن يقول  
 كنت أرفع صوتي (قوله فأتى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا) أي مثل ما قال ثابت أنه لما نزلت  
 لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال أنا من أهل النار وفي رواية يسلم فقال  
 ثابت أنزلت هذه الآية ولقد علمت أني من أرفعكم صوتاً (قوله فقال موسى بن أنس) هو متصل  
 بالاسناد المذكور إلى موسى لكن ظاهره أن باقي الحديث مرسل وقد أخرجه مسلم متصلاً بلفظ  
 قال فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال بل هو من أهل الجنة (قوله ببشارة عظيمة) هي  
 بكسر الموحدة وحكى ضمها (قوله ولكن من أهل الجنة) قال الاسماعيلي انما يتم الغرض بهذا  
 الحديث أي من اراده في باب علامة النبوة بالحديث الآخر أي الذي مضى في كتاب الجهاد في  
 باب التحنط عند القتال فان فيه أنه قتل باليامة شهيداً يعني وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله  
 عليه وسلم انه من أهل الجنة لكونه استشهد (قلت) ولعل البخاري أشار إلى ذلك إشارة لان  
 يخرج الحديثين واحداً والله أعلم ثم ظهر لي أن البخاري أشار إلى ما في بعض طرق حديث نزول  
 الآية المذكورة وذلك فيما رواه ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن ثابت قال قال ثابت بن قيس  
 ابن شماس يارسول الله اني أخشى أن أكون قد هلكت فقال وما ذاك قال نعم ان الله أن يرفع  
 أصواتنا فوق صوتك وأنا جاهر الحديث وفيه فقال له عليه الصلاة والسلام أماترتني أن تعيش  
 سعيداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة وهذا مرسل قوي الاسناد أخرجه ابن سعد عن معمر بن  
 عيسى عن مالك عنه وأخرجه الدارقطني في الغرائب من طريق اسمعيل بن أبي أويس عن مالك  
 كذلك ومن طريق سعيد بن كثير عن مالك فقال فيه عن اسمعيل عن ثابت بن قيس وهو مع ذلك

أنا أعلم لك علمه فأتاه فوجدته  
 جالساً في بيته منكساراً رأسه  
 فقال ما شأنك فقال نحو  
 كان يرفع صوته فوق صوت  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقد حبط عمله وهو من أهل  
 النار فأتى الرجل فأخبره  
 أنه قال كذا وكذا فقال  
 موسى بن أنس فرجع المرة  
 الآخرة ببشارة عظيمة فقال  
 اذهب اليه فقل له انك است  
 من أهل النار ولكن من  
 أهل الجنة



مرسل لان اسمعيل لم يلحق ثابثا وأخرجته ابن مردويه من طريق صالح بن أبي الأخضر عن  
 الزهري فقال عن محمد بن ثابت بن قيس ان ثابثا قد كثر نحوه وأخرجته ابن جرير من طريق  
 عبد الرزاق عن معمر عن الزهري معصلا ولم يذكر فوقه أحدا وقال في آخره فعاش جيدا وقل  
 شهيدا يوم مسيلة وأصرح من ذلك ما روى ابن سعد باسناد صحيح أيضا من مرسل عكرمة قال  
 لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اتقوا أصواتكم الآية قال ثابت بن قيس كنت أرفع صوفي فأنا من  
 أهل النار فقع في بيته فذكر الحديث نحو حديث أنس وفي آخره بل هو من أهل الجنة فلما كان  
 يوم اليمامة انهزم المسلمون فقال ثابت أف لهؤلاء ولما يعبدون وأف لهؤلاء ولما يصنعون قال  
 ورجل قائم على نيلة فقتله وقتل وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن  
 ثابت عن أنس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال أنس فكأن أرمه عشي بين أظهرنا ونحن  
 نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فأقبل وقد تكفن  
 وتحفظ فقال حتى قتل وروى ابن المنذر في تفسيره من طريق عطاء الخراساني قال حدثني  
 بنت ثابت بن قيس قالت لما أنزل الله هذه الآية دخل ثابت بيته فأغلق بابه فذكر القصة مطولة  
 وفيها قول النبي صلى الله عليه وسلم تعيش جيدا وتوفى شهيدا وفيها ما كان يوم اليمامة ثبت  
 حتى قتل \* الحديث السادس والثلاثون حديث البراءة قرأ رجل الكهف هو أسيد بن حضير  
 كما سيأتي بيان ذلك في فضائل القرآن بآتم منه \* الحديث السابع والثلاثون حديث البراءة عن أبي  
 بكر في قصة الهجرة وقد تقدم شرح بعضه في آخر اللقطة وقوله هنا في أوله حدثنا محمد بن يوسف  
 هو البسكندي وهو من صغار شيوخه وشيخه الآخر محمد بن يوسف القرطبي أكبر من هذا وأقدم  
 سمعا وقد أكثر البخاري عنه وأحمد بن بزيع يعرف بالورثي يسي بفتح الواو وسكون الراء وفتح  
 المشنة وتشديد النون المكسورة بعدها تخمانية ساكنة ثم مهملة وزهير بن معاوية هو أبو خيثمة  
 الجعفي قال البزار لم يرو هذا الحديث تاما عن أبي اسحق الأزهري وأخوه خديج واسرائيل وروى  
 شعبه منه قصة الدين خاصة انتهت وقد رواه عن اسحق مطولا أيضا حفيده يوسف بن اسحق بن  
 أبي اسحق وهو في باب الهجرة إلى المدينة لكنه لم يذكر فيه قصة سراقه وزاد فيه قصة غيرها كما  
 سيأتي (قوله جاء أبو بكر) أي الصديق (إلى أبي) هو عازب بن الحرث بن عدي الأوسي من قدماء  
 الأنصار (قوله فاشترى منه زحلا) بفتح الزاء وسكون المهملة هو للناقاة كالسرج للفرس (قوله)  
 ابعت ابنك يحمله معي قال فحمله وخرج أبي بن قيس عنه فقال له أبي يا أبا بكر حدثني كيف صنعتما  
 ووقع في رواية اسرائيل الآتية في فضل أبي بكر أن عازبا امتنع من إرسال ابنه مع أبي بكر حتى  
 يحسنه أبو بكر بالحديث وهي زيادة ثقة مقبولة لا تنافي هذه الرواية بل يحتمل قوله فقال له أبي أي  
 من قبل أن أحمله معه أو أعاد عازب سؤال أبي بكر عن التحديث بعد أن شرطه عليه أولا وأجابه  
 إليه (قوله حين سريت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم أسيرنا) هكذا استعمل كل  
 منهما إحدى اللغتين فإنه يقال سريت وأسريت في سير الليل (قوله ليلتنا) أي بعضهما وذلك حين  
 خرجوا من الغار كما سيأتي بيانه في حديث عائشة في الهجرة إلى المدينة ففيها أنهم مالوا في الغار  
 ثلاث ليل ثم خرجا وقوله ومن الغد فيه تجوز لان السير الذي عطف عليه سير الليل (قوله حتى)  
 قام قائم الظهيرة أي نصف النهار وهي قائما لان الظل لا يظهر حينئذ فكانت واقفة ووقع

\* حدثني محمد بن بشار حدثنا  
 غندر حدثنا شعبه عن أبي  
 اسحق سمعت البراءة عازب  
 رضي الله عنه يحمله وقرأ  
 رجل الكهف وفي الدار  
 الدابة فجعلت تنفر فسلم  
 الرجل فاذا ضابحة أو صحابة  
 غريبة فذكره للنبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال اقرأ  
 فلان قائم السكينة نزلت  
 للقرآن أو نزلت للقرآن  
 \* حدثنا محمد بن يوسف  
 حدثنا أحمد بن زيد بن  
 ابراهيم أبو الحسن الحراني  
 حدثنا زهير بن معاوية حدثنا  
 أبو اسحق سمعت البراءة  
 عازب يقول جاء أبو بكر رضي  
 الله عنه إلى أبي في منزله  
 فاشترى منه زحلا فقال  
 لعازب ابعت ابنك يحمله  
 معي قال فحمله معه وخرج  
 أبي بن قيس عنه فقال له أبي  
 يا أبا بكر حدثني كيف صنعتما  
 حين سريت مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال نعم  
 أسيرنا ليلتنا ومن الغد  
 حتى قام قائم الظهيرة وخلا  
 الطريق لا يمر فيه أحد

فرفعت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تات عليها الشمس فزنا عنده وسويت للنبي صلى الله عليه وسلم كما نأيدى ينام عليه وبسطت عليه فروة وقالت له نبي رسول الله وأنا أنقض لك ما حولك فنام وخرجت (٤٥٩) أنقض ما حوله فإذا نأبراع مقبل بغفه

الى الصخرة يريد منه مثل الذي أردنا فقلت لمن أنت يا غلام فقال لرجل من أهل المدينة أومكة قلت أفي غفلك بن قال نعم قلت أفتحلب قال نعم فأخذ شاة فقلت أنقض الضرع من التراب والشعر والقذى قال فرأيت البراء يضرب إحدى يديه على الآخر ينفض غلب في قعب كسبة من لبن ومعى اداة جلثها للنبي صلى الله عليه وسلم يرتوى منها يشرب ويتوضأ فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فكرهت أن أوقفه فوافقته حين استيقظ فصبت من الماء على اللبن حتى برد أسفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فشرب حتى رضيت ثم قال ألم يأن للرجل قات بلى قال فارتحلنا بعد ما مات الشمس واتبعنا سراقه بن مالك فقلت أتبنا يا رسول الله فقال لا تحزن إن الله معنا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطم به فرسه الابلطنها أرى في جلد من الارض شئ زهير فقال انى أرا كما قد دعوتنا على فادعوا الى فآله لك أن

في رواية اسرائيل أسير بالبتنا ويومنا حتى أظهرنا أى دخلنا في وقت الظهر (قوله) فرفعت لنا صخرة (قوله) لم تات عليها أى على الصخرة ولكشبهى لم تات عليه أى على الظل (قوله) وبسطت عليه فروة هى معروفة ويحتمل أن يكون المراد شئ من الحشيش اليابس لكن يقوى الاول أن فى رواية يوسف بن اسحق ففرشت له فروة معى وفي رواية خديج في جزلوهين فروة كانت معى (قوله) وأنا أنقض لك ما حولك يعنى من الغبار ونحو ذلك حتى لا يشبهه عليه الريح وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان اذا نظرت جميع ما فيه ويؤيده قوله في رواية اسرائيل ثم انطلقت أنظر ما حولى هل أرى من الطلب أحدا (قوله) لرجل من أهل المدينة أومكة هوشك من الراوى أى اللفظين قال وكان الشك من أجدين يزيدان مسلما أخرجه من طريق الحسن بن محمد بن أعين عن زهير فقال فيه لرجل من أهل المدينة ولم يشك ووقع في رواية خديج فسمى رجلا من أهل مكة ولم يشك والمراد بالبدنية مكة ولم يرد بالبدنية النبوية لأنها حينئذ لم تكن تسمى المدينة وإنما كان يقال لها يثرب وأيضا فلم تجر العادة للرعاة أن يبعدوا في المراعى هذه المسافة البعيدة ووقع في رواية اسرائيل فقال لرجل من قريش سمعاه فعرفته وهذا يؤيد ما قررته لأن قريش لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذلك (قوله) أفي غفلك بن (بفتح اللام والموحدة) وحكى عياض أن فى رواية لب بضم اللام وتشديد الموحدة جمع لابن أى ذوات لبن (قوله) أفتحلب قال نعم الظاهر أن مراده بهذا الاستفهام أم علك اذن فى الحلب لمن يعربك على سبيل الضيافة وبهذا التقرير يندفع الاشكال الماضى فى أواخر اللقطة وهو كيف استجاز أبو بكر أخذ اللبن من الراعى بغير اذن مالك الغنم ويحتمل أن يكون أبو بكر لما عرفه عرف رضاه بذلك لصداقته له أو اذنه العام لذلك وقد تقدم ما فى ما يلق بذلك هناك (قوله) فقلت أنقض الضرع أى ندى الشاة وفي رواية اسرائيل الآتية وأمرته فاعتقل شاة أى وضع رجله ليهن فغذبه وأساقه ليعيهام من الحركة (قوله) فأخذت قدحا خلعت فى رواية فأمرت الراعى غلب ويجمع بأنه تجوز فى قوله غلبت ومراده أمرت بالحلب (قوله) كسبة بضم الكاف وسكون المثناة وفتح الموحدة أى قدر قدح وقيل حلبه خفيفة ويطلق على القليل من الماء واللبن وعلى الجرعة تبقى فى الاناء وعلى القليل من الطعام والشراب وغزهما من كل مجتمع (قوله) واتبعنا سراقه بن مالك فى رواية اسرائيل فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدر كذا غير سراقه بن مالك ابن جعشم (قوله) فارتطم (بالطاء المهملة أى غاصت قوائمها) (قوله) أرى بضم الهمزة فى جلد من الارض شئ زهير أى الراوى هل قال هذه اللقطة أم لا والجلد بفتحين الارض الصلبة وفي رواية مسلم أن الشك من زهير فى قول سراقه قد علمت انك قد دعوتنا على ووقع فى رواية خديج بن معاوية وهو أخو زهير ونحن فى أرض شديدة كأنها محجصة فاذا بوقع من خلفي فالتفت فاذا سراقه فيكى أبو بكر فقال أتبنا يا رسول الله قال كلا ثم دعاه ووات وسئلت فى قصة سراقه فى أبواب الهجرة الى المدينة من حديث سراقه نفسه بأنهم من سباق البراء فلذلك أخرت شرحها الى مكانها وفى الحديث معجزة ظاهرة وفيه فوائد أخرى يأتي ذكرها فى مناقب أبى بكر الصديق

أردعناكم الطلب فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم ففعل لا يلقى أحدا الا قال كفىتمكم ما فانا لا يلقى أحدا الا ردته قال ووفى لنا (٢) قوله فأخذت قدحا خلعت هكذا فى نسخ الشرح بأيدى بنا والذى فى المتن بأيدى بنا غلب فوقع فى الشرح رواية له اه

\* حدثنا علي بن أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أعرابي يعودوه (٤٦٠) فقال وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل على مريض يعودوه قال لا بأس طهور

ان شاء الله فقال له لا بأس طهور وان شاء الله قال قلت طهور كلابي هي هي تفور أو تفور على شيخ كبير تريره القبور فقال النبي صلى الله عليه وسلم فنعم اذا \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه أنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فعدا نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فأماته الله فدفنوه فأصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم بنشوان صاحبنا فألقوه فحفر والاه فاعمقوا فأصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه بنشوان صاحبنا لما هرب منهم فالحقوا خارج القبر فحفروا له فاعمقوا له في الارض فما استطاعوا فأصبح قد لفظته الارض فعلموا أنه ليس من الناس فألقوه \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني ابن

\* الحديث الثامن والثلاثون حديث ابن عباس في قصة الاعرابي الذي أصابته الحمى فقال حتى تفور على شيخ كبير الحديث وسيأتي شرحه في كتاب الطب ووجه دخوله في هذا الباب أن في بعض طرقه زيادة تقتضي إرادته في علامات النبوة أخرجه الطبراني وغيره من رواية شريحيل والد عبد الرحمن فذكر نحو حديث ابن عباس وفي آخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما إذا أتيت فهي كما تقول قضاء الله كأن فأسى من الغد الامتيا وبهذه الزيادة يظهر دخول هذا الحديث في هذا الباب وبجيت للاسماعيلي كيف نهه على مثل ذلك في قصة ثابت بن قيس وأغفله هنا ووقع في ربيع الأبرار أن اسم هذا الاعرابي قيس فقال في باب الامراض والعلل دخل النبي صلى الله عليه وسلم على قيس بن أبي حازم يعودوه فذكر القصة ولم أر تسميته لغيره فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن أبي حازم أحد الخضر من لان صاحب القصة مات في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقيس لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في حال اسلامه فلا حجة له ولكن أسلم في حياته ولا يسه حجة وعاش بعده دهر اطوي \* الحديث التاسع والثلاثون حديث أنس في الذي اسلم ثم ارتد فدفن فلفظته للارض (قوله كان رجل نصرانيا) لم أقف على اسمه لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن أنس كان منار رجل من بني النخار (قوله فعدا نصرانيا) في رواية ثابت فانطلق هاربا حتى لحق بأهل الكتاب فرفعوه (قوله ما يدري محمد الا ما كتبت له) في رواية الاسماعيلي وكان يقول ما أرى يحسن محمد الا ما كتبت أكتب له وروي ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة نحوه (قوله فأماته الله) في رواية ثابت فثابت أن قصم الله عنقه فيهم (قوله لما هرب منهم) في رواية الاسماعيلي لما لم يرض دينهم (قوله لفظته الارض) بكسر الفاء أي طرحته ورمته وحكي فتح الفاء (قوله في آخره فألقوه) في رواية ثابت فتركوه منبذوا \* الحديث الرابعون حديث أبي هريرة اذا هلك كسري فلا كسري بعده (قوله كسري) بكسر الكاف ويجوز الفتح وهو لقب لكل من ولي مملكة الفرس وقصر لقب لكل من ولي مملكة الروم قال ابن الاعرابي الكسر أفصح في كسري وكان أبو حاتم يحنه وأما الزجاج الكسري على نعلب واحتج بأن النسبة اليه كسري بالفتح ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ما هو في الاصل مكسورا ومضموما كما قالوا في بني تغلب بكسر اللام تغلبى يفتحها وفي سلمة كذلك فليس فيه حجة على تخطئة الكسري والله أعلم وقد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لان آخرهم قتل في زمان عثمان واستشكل أيضا مع بقاء مملكة الروم وأجيب عن ذلك بأن المراد لا يبقى كسري بالعراق ولا يقصر بالشام وهذا من قول عن الشافعي قال وسبب الحديث أن قريشا كانوا يأتون الشام والعراق تجارا فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم اليهم فدخلهم في الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لهم تطيب القلوبهم وتبشير لهم بأن ملكهم ماسيرون عن الاقبيين المذكورين وقيل الحكمة في ان يقصر بقي ملكه وانما ارتفع من الشام وما والاها وكسري ذهب ملكه أصلا ورأسا أن قصه لما جاءه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم قبله وكاد أن يسلم كما مضى بسط ذلك في أول الكتاب وكسري لما أتاه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم مزقه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أن

المسيب عن أبي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسري فلا كسري بعده واذا هلك قيسر فلا قيسر بعده والذي نفس محمد بيده لئن كن كنوزهما في سبيل الله

حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة رفته قال اذا ذاك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وذكروا قال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله \* حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع ابن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم مسيلة الكذاب على عهد النبي (٤٦١) صلى الله عليه وسلم فجعل يقول

ان جعل لي محمد الا من من

بعده تبعته وقد هما في بشر

كثير من قومه فاقبل اليه

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ومعه ثابت بن قيس بن

شماس وفي يد رسول الله صلى

الله عليه وسلم قطعة جريد

حتى وقف على مسيلة في

أصحابه فقال لو سألتني هذه

القطعة ما أعطيتكها وإن

تعد وأمر الله فيك ولئن

أدبرت لبعقرنك الله وإني

لا أراك الذي أريت فيك

ما رأيت فأخبرني أبو هريرة

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال بينما أنا نائم رأيت

في يدي سوارين من ذهب

فأهمني شأنهما فأتوني في

المنام أن أنفخهما فنفختهما

فطارا فأتتهما كذابين

يخسران بعدى فكان

أحدهما العنسي والآخر

مسيلة الكذاب صاحب

اليمامة \* حدثنا محمد بن

العلاء حدثنا جابر بن أسامة

عن يزيد بن عبد الله بن أبي

بردة عن جده عن أبي بردة

عن أبي موسى أراه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

رأيت في المنام أني أهاجر

يمزق ملكه كل ممزق فكان كذلك قال الخطابي معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك وذلك أنه

كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للنصارى نسل الابنه ولا يملك على الروم أحد الا كان

قد دخله اماسرا واما جهر افانجلي عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة

في تلك البلاد بعده ووقع في الرواية التي في باب الحرب خدعة من كتاب الجهاد هلك كسرى ثم

لا يكون كسرى بعده ولا يملك قيصر قيل والحكمة فيه انه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز

كما سيأتي في حديث أبي بكر في كتاب الاحكام قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس

ملكوا عليهم امرأة الحديث وكان ذلك لما مات شيرويه بن كسرى فأمر واعليهم بنته بوران

وأما قيصر فعاش الى زمن عروسة عشرين على الصحيح وقيل مات في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

والذي حارب المسلمين بالشام ولده وكان يلقب أيضا قيصر وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع

لا محالة لانهم ما لم يتبع مملكته ما على الوجه الذي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما قررت قال

القرطبي في الكلام على الرواية التي لفظها اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وعلى الرواية التي

لفظها هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده بين اللفظين يون ويمكن الجمع بان يكون أبو هريرة سمع

أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد ذلك قال ويحتمل أن يقع التغير بالموت والهلاك

فقوله اذا هلك كسرى أي هلك ملكه وارتفع وأما قوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده

فالمراد به كسرى حقيقة انتهى ويحتمل أن يكون المراد بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك

حتى عبر عنه بلفظ الماضي وان كان لم يقع بعد للمبالغة في ذلك كما قال تعالى أتى أمر الله فلا

تستعجلوه وهذا الجمع أولى لان مخرج الروايتين متحد فعمله على التعدد على خلاف الاصل فلا

يصار اليه مع امكان هذا الجمع والله أعلم \* الحديث الحادي والاربعون حديث جابر بن سمرة

(قوله رفته) تقدم في الجهاد ووقع في رواية الاسماعيلي التي ساذ كر هاجع النبي صلى الله عليه

وسلم وكذا تقدم في فرض الخمس من رواية جرير عن عبد الملك بن عمير (قوله واذا هلك قيصر فلا

قيصر بعده) كذا ثبت لابي ذر وسقط لغيره ووقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن قبيصة

شيخ البخاري فيه ومن وجه آخر عن سفيان وهو الثوري مثل رواية الجماعة قال وكذا قال لبيد ك

قيصر وقال كنوزهما (قوله وذكروا قال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله) وقع في رواية النسفي

وذكره وهو متجه كأنه يقول وذكروا الحديث أي مثل الذي قبله وأما على رواية الباقر فحذف

تقديره وذكروا ما وحدها ولم تنفع هذه الزيادة في رواية الاسماعيلي المذكورة \* الحديث

الثاني والاربعون حديث ابن عباس في قدوم مسيلة وفيه قول ابن عباس فأخبرني أبو هريرة

فذكر المنام وسيأتي شرح ذلك كله مبسوطا في أواخر المغازي وقد ذكره هناك بالاسناد المذكور

\* الحديث الثالث والاربعون حديث أبي موسى في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق

بالهجرة وبأحدوسيا في ذكر غزوة أحد بهذا الاسناد بعينه وأذكره هنا لشرح ان شاء الله

من مكة الى أرض يثرب فذهب وهي الى أنها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب ورأيت في رؤياي هذه أني هزنت سيفا فانقطع صدره فاذا هو مأصوب من المؤمنين يوم أحد ثم هزنته أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ماجأ الله به من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد واذا الخير ماجأ الله به من الخير وثواب الصدق الذي أتانا الله بعد يوم بدر

\* حدثنا أبو نعيم حدثنا زكريا عن فراس عن عامر الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت أقيمت فاطمة تغشى كأن مشيتها مشي النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حبها ابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم أصر إليها حديثا فبكيت فقلت لها لم تبكين ثم أصر إليها حديثا ففجعتك فقلت ما رأيت كالذي يوم فرحا أقرب من حزن فسلتم أعمال فقلت ما كنت لأغشى برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فسلتم أعمال فقلت أصر إلى أن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضرا أجلي وانك أول أهل بيتي لحاقا بي فبكيت فقال أمارضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة أو نساء المؤمنين ففجعتك لذلك \* حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فسر لها ففجعتك فقلت فسلتمها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني أني (٤٦٢) أول أهل بيته أتبعه ففجعتك \* حدثنا محمد بن عروة حدثنا شعبة عن أبي بشر

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدين ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا أبناء مثل هذا فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه اياه قال ما أعلم منها الا ما تعلم \* حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الغسيل حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه

تعالى وقد أفرد ما يتعلق من غزوة بدر في باب فضل من شهد بدر او شرحه هناك وعلق في باب الهجرة الى المدينة وأوله عن أبي موسى وذكر شرحه أيضا هناك \* الحديث الرابع والاربعون حديث عائشة أقيمت فاطمة عليها السلام الحديث في ذكر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واعلامه لها بأنها أول أهلها لحوقه أخرجه من وجهين وسياقي في آخر المغازي في الوفاة مشروحا وأذكر فيه وجه التوفيق بين الروايتين ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس والاربعون حديث ابن عباس كان عمر يدين ابن عباس الحديث في معنى هذه الآية اذا جاء نصر الله والفتح وسياقي شرحه في تفسير سورة النصر \* الحديث السادس والاربعون حديث ابن عباس أيضا في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره وفيه وصيته بالانصار وسياقي شرحه في مناقب الانصار ان شاء الله تعالى \* الحديث السابع والاربعون حديث أبي بكر في أن الحسن سيد وسياقي شرحه في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى \* الحديث الثامن والاربعون حديث أنس في قتل زيد بن حارثة وجعه فمر بن أبي طالب أو رده مختصرا وسياقي شرحه في شرح غزوة موقعة ان شاء الله تعالى \* الحديث التاسع والاربعون حديث جابر في ذكر الانماط وهي جمع غلط بفتحات مثل خبر وأخبار والنمط بساط له خل رقيق وسياقي شرحه في النكاح وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك لما تزوج وقوله هنا فأنا أقول لها يعني امرأته كذا في الاصل وسياقي تسمية امرأته هناك وفي استدلالها على جواز اتخاذ الانماط باخباره صلى الله عليه وسلم بأنها ستكون نظرا لان الاخبار بان الشيء سيكون لا يقتضي اباحتها الا ان استدلال المستدل به على التقرير فيقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكأنه أقره وقد وقع قريب من هذا في حديث عدي بن حاتم الماضي

الذي مات فيه بلحفة قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن في الناس يكثر ون يقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فن ولي منكم شيئا يضر فيه قوموا وينفع فيه آخرون فليقبل من محسنهم ويحبوا وعن مسيئتهم فكان ذلك آخر مجلس جلس فيه النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن أبي موسى عن الحسن عن أبي بكر رضي الله عنه قال أخرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعد به المنبر فقال ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نعي جعفر أوزيد اقبل أن يحيى مخبرهم وعيناه تذر فان \* حدثنا عمار بن عباس حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المسكين عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هل لكم من أنماط قلت وأنى يكون لنا الانماط قال أما وانها ستكون لكم الانماط فأدعها أخرى من أنماط فتقول أم يقل النبي صلى الله عليه وسلم انها ستكون لكم الانماط فأدعها

• حدثني أحمد بن إسحاق حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا إسرائيل بن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل على أمية بن خلف أبي صفوان وكان أمية اذا انطلق الى الشام فتر بالمدينة نزل على سعد فقال أمية لسعد ألا تنظر حتى اذا اتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت فيبينا سعد يطوف اذا أبو جهل فقال من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال سعد أنا سعد فقال أبو جهل تطوف بالكعبة أمنا وقد آويت محمد وأصحابه فقال نعم فتلاحيا بينهم ما فقال أمية لسعد لا ترفع صوتك على أبي الحكم فانه سيد أهل الوادي ثم قال سعد والله لئن منعني أن أطوف بالبيت لأقطن منجرك بالشام قال فجعل أمية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد صلى الله عليه وسلم يزعم انه قالك قال اياي قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته فقال أما تعلمين ما قال لي أخي البئرني قالت وما قال قال زعم أنه سمع محمدا يزعم أنه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمد قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح قالت له امرأته أما ذكرت ما قال لك أخوك البئرني قال فأراها أن لا يخرج فقال له أبو (٤٦٣) جهل انك من أشرف الوادي فسر

يوما أو يومين فسار معهم يومين فقط له الله • حدثنا عباس بن الوليد التبريزي • حدثنا معمر قال سمعت أبا حدثنا أبو عثمان قال أنبت ان جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة من هذا أو كما قال قال قالت هذا حية قالت أم سلمة ايم الله ما حسبته الا اياه حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وسلم يخبر عن جبريل أو كما قال قال فقلت لابي عثمان عن سمعت

في هذا الباب في خروج الظعينة من الحيرة الى مكة بغير خفي فاستدل به بعض الناس على جواز سفر المرأة بغير محرم وفيه من البحث ما ذكره • الحديث الخمسون حديث عبد الله بن مسعود في أخبار سعد بن معاذ لا أمية بن خلف انه سيقتل وسيأتي شرحه مستوفي في أول المغازي ان شاء الله تعالى وقد شرحه الكرماني على أن المراد بقول سعد بن معاذ لا أمية بن خلف انه قاتلك أي أبو جهل ثم استشكل ذلك بكون أبي جهل عن دين أمية ثم أجاب بأنه كان السبب في خروجه وقتله فنسب قتله اليه وهو فهم عجيب وانما أراد سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم يقتل أمية وسيأتي التصريح بذلك في مكانه بما يشفي الغليل ان شاء الله تعالى • الحديث الحادي والخمسون حديث أسامة بن زيد في ذكر جبريل وسيأتي شرحه في غزوة قريظة ان شاء الله تعالى • الحديث الثاني والخمسون حديث ابن عمر في رؤيا أبي بكر ينزع ذنوبا أو ذنوبين الحديث وسيأتي شرحه في تعبير الرؤيا ان شاء الله تعالى • الحديث الثالث والخمسون حديث أبي هريرة في ذلك أو رده منه طرفا معلقا وهو موصول في التعبير أيضا من هذا الوجه ومن غيره والله أعلم (قوله با) قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) أو رده فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين اللذين زنيا وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى ونذكر هناك تسمية من أبهم في هذا الخبر وقوله في آخره قال عبد الله فرأيت الرجل عبد الله المذكور هو ابن عمر راوي الحديث وقد وقع في الحديث ذكر عبد الله بن سلام وذكر عبد الله بن عمرو بن العاص وأحمد منهما مراد بقوله قال عبد الله ووجه دخول هذه الترجمة في أبواب علامات النبوة من جهة أنه أشار

هذا قال من أسامة بن زيد • حدثنا عبد الرحمن بن شيبه أخبرنا عبد الرحمن بن مغيرة عن أبيه عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس محبة في صعيد فقام أبو بكر فنزع ذنوبا أو ذنوبين وفي بعض نزعه ضعف والله يغفر له ثم أخذها عمر فاستحالت بيده غربا فلم أرع بقر يا في الناس يفرى فيه حتى ضرب الناس بعطن • وقال هم سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فنزع أبو بكر ذنوبا أو ذنوبين • (باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان قرية منهم ليكتفون الحق وهم يعلمون) • حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له أن رجلا منهم وأمرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا انفسحهم ويحلبون فقال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأوابا التوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله ابن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما • قال عبد الله فرأيت الرجل يجنأ على المرأة يقيها الحجارة



\*(باب سؤال المشركين أن يرهم النبي صلى الله عليه وسلم آية فأراهم انشقاق القمر)\* \*حدثنا صدق بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال انشق القمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم شقتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهدوا \*حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيبان عن قتادة عن أنس رضي الله عنه خ وقال لي خليفة (٤٦٤) حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس أنه حدثهم أن أهل مكة سألوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية فأراهم انشقاق القمر \*حدثنا خلف بن خالد القشري \*حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك ابن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن القمر انشق في زمان النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب) \*حدثنا محمد بن المنثي \*حدثنا معاذ قال حدثني أبي عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهما منسل المصباحين بضبان بين أيديهم فاملا فترقا صار مع كل واحد منهما ما واحد حتى أتى أهله \*حدثنا عبد الله بن أبي الاسود \*حدثنا يحيى عن اسمعيل \*حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

في الحديث إلى حكم التوراة وهو أعم لم يقرأ التوراة قبل ذلك فكان الأمر كما أشار إليه **(قوله)** **باب** سؤال المشركين أن يرهم النبي صلى الله عليه وسلم آية فأراهم انشقاق القمر) فذكر فيه حديث ابن مسعود وأنس وابن عباس في ذلك وقد ورد انشقاق القمر بأضامن حديث علي وحذيفة وجبير بن مطعم وابن عمر وغيرهم فأما أنس وابن عباس فلم يحضر ذلك لأنه كان بمكة قبل الهجرة فხოخس سنين وكان ابن عباس اذ كان لم يولد وأما أنس فكان ابن أربع أو خمس بالمدينة وأما غيرهما فيمكن أن يكون شاع ذلك ومن صرح برؤية ذلك ابن مسعود وقد أورد المصنف حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بخضور ذلك وأورده في التفسير من طريق إبراهيم عن أبي معمر بتمامه وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهدوا وبن في رواية معلقة تأتي قبل هجرة الحبشة أن ذلك كان بمكة ووقع في رواية لابي نعيم في الدلائل من طريق عتبة بن عبيد الله بن عتبة عن عم أبيه ابن مسعود فلقد رأيت أحدا شقيقه على الجبل الذي بعني بريح بمكة وسيأتي بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى **(قوله)** **باب** كذا في الاصول بغير ترجمة وكان من حقه أن يحكون قبل البابين الذين قبله لانه ملحق بعلامات النبوة وهو كالتفصيل منها لكن لما كان كل من البابين راجعا إلى الذي قبله وهو علامات النبوة سهل الأمر في ذلك وذكر فيه أحاديث \*الحديث الاول حديث أنس **(قوله)** ان رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر وسيأتي بيان ذلك في فضائل الصحابة قريبا ان شاء الله تعالى \*الحديث الثاني حديث المغيرة بن شعبه لا يزال الناس من أمتي ظاهرين الحديث وسيأتي الكلام عليه في الاعتصام ان شاء الله تعالى \*الحديث الثالث والرابع حديث معاوية ومعاذ في المعنى والوليد في الاسناد هو ابن مسلم وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ومالك بن يحيى هم بنهم التكنائية بعددها مائة وخمسة وخمسون وهو السكسكي نزل حص وماله في البخاري سوى هذا الحديث وقد أعاده باسناده ومتنه في التوحيد وهو من كبار التابعين وقد قيل ان له صحبة ولا يصح ويأتي البحث في المراد بالذين لا يزالون ظاهرين قائمين بأمر الدين إلى يوم القيامة في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى \*الحديث الخامس حديث عروة وهو البارق **(قوله)** حدثنا شبيب بن غرقدة هو بفتح المعجمة وموحدين وزن سعيد وغرقدة بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها فاق تابعي صغير ثقة عندهم ماله في البخاري سوى هذا الحديث **(قوله)** سمعت الحنيفة بن عدي بن حارثة بن عمرو بن عامر من يقياد سبوا إليه وهذا يقتضي أن يكون سمعه من جماعة أقلهم ثلاثة

**(قوله)** لا يزال الناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون \*حدثنا الحميد بن حذنا الوليد قال حدثني ابن جابر قال حدثني عمير بن هاني أنه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك \*قال عمير فقال مالك بن يحيى قال معاوية بالشم فقال معاوية هذا مالك يزعم أنه سمع معاوية يقول وهم بالشام \*حدثنا علي بن عبد الله \*حدثنا سفيان \*حدثنا شبيب ابن غرقدة قال سمعت الحنيفة بن عدي يقول



(قوله عن عروة) هو ابن الجعد أو ابن أبي الجعد وقد تقدم بيان الصواب من ذلك في ذكر الخليل من كتاب الجهاد (قوله أعطاه ديناراً يشتري له به شاة) في رواية أبي لبيد عند أحمد وغيره عن عروة ابن أبي الجعد قال عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فأعطاني ديناراً فقال أي عروة أنت الجلب فاشتر لنا شاة قال فأنت الجلب فساومت صاحبه فاشترت منه شاتين بدينار (قوله فباع احدهما بدينار) أي وبقي معه دينار وفي رواية أبي لبيد فلقيني رجل فساومتني فبعته شاة بدينار وجئت بالدينار والشاة (قوله فباعه بالبركة في بيعه) في رواية أبي لبيد عن عروة فقال اللهم بارك له في صفقة عينه وفيه أنه أمضى له ذلك وارضاء واستدل به على جواز بيع الفضولي وتوقفه الشافعي فيه فتارة قال لا يصح لأن هذا الحديث غير ثابت وهذه رواية المزني عنه وتارة قال ان صح الحديث قلت به وهذه رواية البويطي وقد أجاب من لم يأخذ بها بأنها واقعة عين فيحتمل أن يكون عروة كان وكيلاً في البيع والشراء معاً وهذا بحث قوى يقف به الاستدلال بهذا الحديث على جواز تصرف الفضولي والله أعلم وأما قول الخطابي والبيهقي وغيرهما أنه غير متصل لأن الحلي لم يسم أحدهم فهو على طريقة بعض أهل الحديث يسمون ما في أسناده مبهم مرسلأ ومنقطعاً والتحقيق إذا وقع التصريح بالسماع أنه متصل في أسناده مبهم إذا لفرق فيما يتعلق بالاتصال والانقطاع بين رواية المجتهول والمعروف فالمبهم نظير المجتهول في ذلك ومع ذلك فلا يقال في أسناد صرح كل من فيه بالسماع من شيخه أنه منقطع وإن كانوا وبعضهم غير معروف (قوله وكان لو اشترى التراب لربح فيه) في رواية أبي لبيد المذكورة قال فلقد رأيتني أقف بكأس الكوفة فأربح أربعين ألفاً قبل أن أصل إلى أهلي قال وكان يشتري الجوارى ويبيع (قوله قال سفیان) هو ابن عيينة وهو موصول بالأسناد المذكور (قوله كان الحسن بن عمار) هو الكوفي أحد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم وكان قاضي بغداد في زمن المنصور ثاني خلفاء بني العباس ومات في خلافته سنة ثلاث أو أربع وخسين ومائة قال ابن المبارك جرحه عندى شعبة وسفيان كلاهما وقال ابن حبان كان يدلّس عن الثقات ما سمعهم من الضعفاء عنهم فالتصقت به تلك الموضوعات (قلت) وما نه في البخاري إلا هذا الموضع (قوله جاءنا بهذا الحديث عنه) أي عن شبيب بن غرقدة (قوله قال) أي الحسن (سمعه شبيب من عروة فأنتبه) القائل سفیان والضمير لشبيب وأراد البخاري بذلك بيان ضعف رواية الحسن بن عمار وأن شبيب لم يسمع الخبر من عروة وإنما سمعه من الحلي ولم يسمعه عن عروة فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم لكن وجد له متابع عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن أبي لبيد قال حدثني عروة البارقي فذكر الحديث بمعناه وقد قدمت ما في روايته من الفائدة وله شاهد من حديث حكيم بن حزام وقد أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفیان عن شبيب عن عروة ولم يذكر بينهما أحد أو رواية علي بن عبد الله وهو ابن المديني شيخ البخاري فيه تدل على أنه وقعت في هذه الرواية تسوية وقد وافق عليها علي بن إمام الواسطة بين شبيب وعروة أحمد والحديث في مسندهما وكذلك مسند دعاء أبي داود وابن أبي عمير والعباس بن الوليد عند الاسماعيلي وهذا هو المعتمد (قوله قال سفیان يشتري له شاة كأنها أضحية) هو موصول أيضاً ولم أر في شيء من طرقه أنه أراد أضحية وحديث الخليل تقدم الكلام عليه في الجهاد مستوفى وزعم ابن القطان أن

عن عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه ديناراً يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار فجاءه بدينار وشاة فباعه بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لربح فيه \* قال سفیان كان الحسن بن عمار جاءنا بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من عروة فأنتبه فقال شبيب اني لم أسمع من عروة قال سمعت الحلي يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخبير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره سبعين فرساً \* قال سفیان يشتري له شاة كأنها أضحية

حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة \* حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحرث حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل أجور لرجل ستر

وعلى رجل وزر فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة فمأصابت في طيلها من المريج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت أرواها حسنات له ولو أنها مرت بنهر فشربت ولم يرد أن يسقيها كان ذلك له حسنات ورجل ربطها تغنياً وتسيراً وتعذفاً ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهي له كذلك ستر ورجل ربطها خفراً ورباً ونواها لاهل الاسلام فهي وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجرف قال ما أنزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفادحة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا أيوب عن محمد سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول صبح رسول الله صلى الله

البحاري لم يرد بسياق هذا الحديث الا حديث الخيل ولم يرد حديث الشاة وبالغ في الرد على من زعم ان البحاري أخرج حديث الشاة محتجاً به لانه ليس على شرطه لانه لا واسطة فيه بين شبيب وعروة وهو كما قال لكن ليس في ذلك ما يمنع تخريج بحه ولا ما يحطه عن شرطه لان الحكي يتنفع في العادة نواطوهم على الكذب وبضاف الى ذلك ورود الحديث من الطريق التي هي الشاهد للحديث ولان المقصود منه الذي يدخل في علامات النبوة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لعروة فاستجيب له حتى كان لو اشترى التراب لربح فيه وأما مسألة بيع الفضولي فلم يرد هذا اذ لو أرادها لا وردها في البيوع كذا فتره المندري وفيه نظر لانه لم يطرده في ذلك عمل فقد يكون الحديث على شرطه وبعارضه عنده ما هو أولى بالعمل به من حديث آخر فلا يخرج ذلك الحديث في بابيه ويخرج في باب آخر أخفى لينبه بذلك على أنه صحيح الا أن ما دل ظاهره عليه غير معمول به عنده والله أعلم \* الحديث السادس والسابع حديث ابن عمر وأنس في الخيل أيضاً وقد تقدم في الجهاد أيضاً \* الحديث الثامن حديث أبي هريرة الخيل لثلاثة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في الجهاد ولم يظهر لي وجه ايراد هذه الاحاديث في أبواب علامات النبوة الا أن يكون من جملة ما أخبر به فوقع كأخبر وقد تقدم تقرير هذا التوجيه في أوائل الجهاد في باب الجهاد ماض مع البر والفاجر \* الحديث التاسع حديث أنس في قوله الله أكبر خربت خير وسيأتي شرحه مستوفى في المغازي ووجه ايراده هنا من جهة أنه فهم من قوله خربت خيراً الاخبار بذلك قبل وقوعه فوقع كذلك \* الحديث العاشر حديث أبي هريرة في سبب عدم نسيانه الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب العلم والله أعلم \* (خاتمة) \* اشتملت المناقب النبوية من أول المناقب الى هنا من الاحاديث المرفوعة ومالها حكم المرفوع على مائة وتسعة وتسعين حديثاً المعلق منها سبعة عشر طريقاً والبقية موصولة المذكر منها فيها وفيما مضى ثمانية وسبعون حديثاً والخالص مائة حديث وحديث واقعه مسلم على تخريجها سوى ثمانية وعشرين حديثاً وهي حديث ابن عباس في الشعوب وحديث ثعلبة بن عيسى في سلمة بن مضر وفي النيد وحديث ابن عباس في تفسير المودة في القرني وحديث معاوية ان هذا الامر في قريش وحديث عائشة والمسور في النذر وحديث وأثله من أعظم القرى وحديث أبي هريرة أسلم وغفار خير من أسد وتيم وحديث أبي هريرة في عرو بن لحى وحديث ابن عباس ان سرك ان تعلم جهل العرب وحديث أبي هريرة لا تعجبون كيف يصرف الله عنى شتم قريش وحديث أبي بكر الصديق في قوله وأبأى شبيهه بالنبي وحديث عبد الله ابن بسر في صفة شبيب النبي صلى الله عليه وسلم وحديث البراء كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل القمر وحديث أبي هريرة بعثت من خير قرون بنى آدم وحديث جابر كان النبي صلى

عليه وسلم خير بكرة وقد خر جواباً للمساحي فلما أروه قالوا الحمد والتجيس فأجالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي الله صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله أكبر خربت خيراً انا اذ انزلنا بساحة قوم فساها صباح المندرين \* حدثنا ابراهيم بن المندر حدثنا ابن أبي الفديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله انى سمعت منك حديثاً كثيراً فأناها قال صلى الله عليه وسلم أبسط رداءك فبسطته فغرف بيديه فيه ثم قال ضممه فضممته فأنسيت حديثاً بعد

الله عليه وسلم تنام غمناه ولا ينام قلبه أو رده معلقاً وحديث ابن مسعود كالأيات بركة  
 وحديث البراء كتاباً بالحديث أربع عشرة مائة والحديثية بتر فتر حناها الحديث وحديث جابر في  
 حنين الجذع وحديث ابن عوفيه وحديث عمرو بن تغلب في قتال التركة وحديث  
 خباب ألا تستنصر لنا وحديث ابن عباس في الذي قال شيخ كبير به  
 حتى تفور وحديث ابن عباس في تفسير إذا جاء نصر الله  
 وحديثه في الوصية بالانصار وحديث سعد بن معاذ  
 في قتل أمية بن خلف وحديث معاذ في الذين  
 لا يزالون ظاهرين بالشام وفيه من الآثار  
 عن الصحابة فمن بعدهم سبعة  
 آثار والله أعلم  
 بالصواب

\* (تم الجزء السادس ويليه الجزء السابع أوله باب  
 فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) \*

















